

تحقیقات نادرہ پر مشتمل عظیم الشان فقہی انسائیکلو پیڈیا



الْعَطَايَا النَّبَوِيَّةُ فِي
الْمُتَاوَى الرَّضَوِيَّةِ

فَتَاوَى رِضْوِيَّة



قصیدت الطیبۃ علی حضرت مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلا حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

فہرست مضامین مفصل

۱۱۲	حرمیت ہے۔	ظروف و زیورات
۱۱۲	شرع مطہر نے سونے چاندی کی اجازت، اصل یہ	(انگوٹھی، سونے، چاندی، پتیل اور لوہے
۱۱۲	مکو نفسوخ فرما دیا۔	وغیرہ کی اشیاء کا استعمال)
۱۱۲	اقول ثانیاً	۱۱۱
۱۱۲	بوتاموں کے ساتھ زنجیریں لگانے سے تزیین و	تکڑوں اور صدیوں وغیرہ میں چاندی کے بوتام
۱۱۲	تخلی مقصود ہوتا ہے جو مرد کو ناجائز ہے۔	لگانے سے متعلق سوال۔
۱۱۲	مرد کے لئے چاندی کی چند چیزوں کا استعمال	۱۱۱
۱۱۲	حرمیت سے مستثنیٰ ہے۔	چاندی کے صرف بوتام ٹانگنے میں حرج نہیں۔
۱۱۲	اقول ثالثاً	۱۱۱
۱۱۲	محرمات میں شبہہ مثل یقین ہے۔	سونے کی گھنڈیوں کی اجازت، سے متعلق
۱۱۲	ریشم کا لبس یعنی پہننا، اوڑھنا اور جس امر میں	تصیری فقہاء۔
۱۱۲	ان کی مشابہت ہو ممنوع ہے باقی تمام طرق	گھنڈی اور بوتام ایک ہی چیز ہیں، صرف
۱۱۳	استعمال روا ہیں۔	۱۱۲
۱۱۳	چاندی کی زنجیروں کو چاندی کے کام پر قیاس	صورت کا فرق ہے۔
		چاندی کی زنجیر کو بوتاموں کے ساتھ لگائی
		جاتی ہیں سخت محل نظر ہیں۔
		۱۱۲
		سونے اور چاندی کے استعمال میں اصل

- ۱۱۳ کرنا درست نہیں کہ دونوں میں فرق یہی ہے
مرد کو ریشمی کر بندنا روا ہے۔
- ۱۱۳ اور ہو سکتا ہے مگر اس کو گرہ لگانا ممنوع
ہے۔
- ۱۱۹ طلیسان کو گرہ لگانے سے محرم پر دم واجب
ہوتا ہے جب پورا دن گرہ لگائے رکھے۔
- ۱۱۹ زِر الطلیسان کا لغوی معنی۔
- ۱۱۴ حقیقت اصل ہے اور بلا ضرورت مجاز کی
طرف عدول جائز نہیں۔
- ۱۲۰ دوم (دوسرا فائدہ)
- ۱۲۰ لفظ ذہب منسوج و حجر دونوں کو شامل
لفظ ذہب حجر میں حقیقت اور کلاہتوں پر
- ۱۲۰ اس کا استعمال از قبیل تسمیۃ اکل باسم
الجزیر ہے۔
- ۱۲۰ مکہ فارسی میں زِر کا ترجمہ ہے جسے عربی میں
زیر، دجہ، جوزه، جویرہ اور جہہ بھی
کہتے ہیں۔
- ۱۲۱ وہ حلقہ جسے اردو میں مکہ بولتے ہیں فارسی میں
انگلہ اور عربی میں عروہ و وعلہ ہے۔
- ۱۲۱ سوم (تیسرا فائدہ)
- ۱۲۱ مَن بھی گھنڈیوں کی طرح تابع ہیں کہ علماء
نے مطلقاً زِر کو تابع بتایا اور زِر انھیں
شامل ہے۔
- ۱۲۱ معنی تابع پر بحث۔
- ۱۲۱ تابع کی مقبوع سے معیت چاہتے نہ کہ خود
اجناس مختلفہ سے ترکیب۔
- ۱۱۳ چاندی کے پتر کے استعمال سے متعلق ایک
حدیث پر گفتگو۔
- ۱۱۴ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسا
جُبہ پہنا جس کے گریبان اور آستینوں اور
چاکوں پر ریشم کی خیانت تھی۔
- ۱۱۴ علی بند اور پری بند نامی خاص زیور کے بارے
میں سوال اور اس کا جواب۔
- ۱۱۵ کاسخ کی چوڑیاں عورتوں کے لئے جائز بلکہ شوہر
کے لئے سنگھار کی نیت سے مستحب ہیں، اور
اگر شوہر یا والدین کا حکم ہو تو واجب ہیں۔
- ۱۱۵ مولوی عبدالرحمن صاحب گولڑوی کا گھنٹی اور
سیم و زر کے ٹٹنوں سے متعلق ایک علمی سوال۔
- ۱۱۴ قمیص کا گریبان ریشمی ہو یا اس کے مَن ریشمی
ہوں یا سونے کے ہوں تو کوئی حرج نہیں۔
- ۱۱۴ مَنسف علیہ الرحمہ کی طرف سے چند قابل لحاظ
فوائد کا ذکر۔
- ۱۱۴ اول (پہلا فائدہ)
- ۱۱۴ زِر کے لئے کپڑے میں سلا ہونا ضروری نہیں
بلکہ محیط و مربوط و مغرور و مرکوز سب کو
عام ہے۔
- ۱۱۴ زِر کے لغوی معنی کی تحقیق۔
- ۱۱۴ طحہ جرمی کے شعر میں واقع لفظ قبطیہ اور
لفظ علاقہ کی لغوی تحقیق۔

- انگوٹھی کے نگ میں سونے کی کیل جائز ہے ۱۲۱
- جہ وغیرہ میں ریشم کا ابرہ یا استر مرد کو ۱۲۱
- نا جائز اور اس کے اندر ریشم کا حشو ۱۲۱
- جائز ہے۔ ۱۲۱
- چہارم (چوتھا فائدہ) ۱۲۲
- حلی کا لغوی معنی ۱۲۳
- سونے کی تاروں سے منقش مزین کپڑا مرد ۱۲۳
- کے لئے کس قدر جائز ہے۔ ۱۲۳
- پنجم (پانچواں فائدہ) ۱۲۳
- ششم (چھٹا فائدہ) ۱۲۴
- ہفتم (ساتواں فائدہ) ۱۲۵
- سونے چاندی کی زنجیروں کے عدم جواز کی دلیل ۱۲۵
- عورتوں کو سونے چاندی کا زیور پہننا جائز بلکہ ۱۲۶
- شوہر کے لئے سنگھار کرنا باعث اجر عظیم ہے ۱۲۶
- ولیکن کو سبانا سنت قدیمہ ہے۔ ۱۲۶
- کنواری لڑکیوں کو زیور و لباس سے آراستہ ۱۲۶
- رکھنا کہ ان کی منگنیاں آئیں سنت ہے۔ ۱۲۶
- قدرت کے باوجود عورت کا بے زیور ۱۲۶
- رہنا مکروہ ہے۔ ۱۲۶
- ایک حدیث میں وارد لفظ لعطر کے معنی ۱۲۷
- کی تحقیق۔ ۱۲۷
- عورت کو زیور پہن کر نماز پڑھنے کا حکم۔ ۱۲۷
- عورت کا بے زیور نماز پڑھنا ام المؤمنین صدیقہ ۱۲۸
- رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی نظر میں۔ ۱۲۸
- بجئے والا زیور عورت کو کب جائز ہے۔ ۱۲۸
- آئینہ کریمہ ولا یضر بن باس جلمہن الخ کی ۱۲۸
- تفسیر۔ ۱۲۸
- قوسے اور پتیل کا زیور مسلمان کے ہاتھ ۱۲۹
- بجنا مکروہ تحریمی۔ ۱۲۹
- کالنسہ کے برتن میں حرج نہیں اور اس کا ۱۲۹
- زیور پہننا مکروہ ہے۔ ۱۲۹
- سونے کی گھڑی جیب میں ہو تو نماز میں ۱۲۹
- حرج نہیں۔ ۱۲۹
- مرد و عورت دونوں کو سونے یا چاندی کی ۱۲۹
- گھڑی میں وقت دیکھنا حرام ہے۔ ۱۲۹
- جن اشیاء پر سونے یا چاندی کا پانی ۱۲۹
- خرچھا ہو وہ اس کو استعمال کر سکتا ہے ۱۲۹
- بشرطیکہ وہ شے فی نفسہ ممنوع نہ ہو۔ ۱۲۹
- حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲۹
- سے مانجے اور پتیل کے برتنوں میں کھانا ۱۲۹
- ثابت نہیں، مٹی یا کاٹھ کے برتن تھے ۱۲۹
- اور پانی کے لئے مشکیزے۔ ۱۲۹
- سونے یا چاندی کی منہال حرام ہے باقی ۱۲۹
- چیزوں یعنی لوسے، پتیل، جست اور لیشب ۱۲۹
- وغیرہ پتھروں کی منہال میں حرج نہیں۔ ۱۳۰
- لڑکیوں کے زیور کے لئے کان چھدوانے ۱۳۰
- کا کوئی خاص حصہ مقرر نہیں البتہ مشابہت ۱۳۰
- کفار سے بجنا ضروری ہے۔ ۱۳۰
- عورتوں کے لئے ناک کا پھول پہننے میں ۱۳۰
- دائیں یا بائیں جہت کی شرعاً کوئی تخصیص نہیں ۱۳۰

- تانبہ، پتیل، لوہا اور کانسہ تو عورت کو پہننا بھی ممنوع ہے، اس سے نماز بھی مکروہ ہوگی۔
- ۱۳۰ چاندی کا چھلا عورتیں پہن سکتی ہیں مرد نہیں۔
- ۱۳۰ مکروہ چیز پہن کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔
- ۱۳۰ مسجد میں امام کو پاؤں دبوانے میں کوئی حرج نہیں۔
- رسالہ الطیب الوجیز فی امتعة المواق والاہریز (مرد اور عورت کو کونسی دھاتیں اور کس وزن تک استعمال کر سکتے ہیں، اور کاملہ رجوئے ٹوپی وغیرہ کے استعمال کی حد جواز کیا ہے)
- ۱۳۱ انگرکھے اور کرتے میں چاندی سونے کے بوتام بے زنجیر کے لگانے جائز ہیں۔
- ۱۳۱ سونے چاندی کا استعمال مرد کے لئے مطلقاً حرام نہیں۔
- ۱۳۲ چودہ صورتوں میں مرد کے لئے سونے چاندی کا استعمال جائز ہے۔
- ۱۳۲ فاسقانہ تراشش کے کپڑے یا جوئے پہننا گناہ اور درزی اور موچی کو ایسے کپڑے اور جوئے سینا مکروہ ہے۔
- ۱۳۴ مرد کے لئے شرعاً کیسی انگوٹھی جائز اور کیسی ناجائز ہے۔
- ۱۳۵ سونے اور چاندی کی گھڑیاں رکھنا ممنوع ہے
- سیم وزر کے چراغ میں قندیلہ روشن کرنا ممنوع ہے اگرچہ روشنی لینا مقصود نہ ہو۔
- ۱۴۶ مردوں کو چاندی کا چھلا ہاتھ یا پاؤں میں پہننا حرام ہے۔
- ۱۴۴ چاندی کی انگوٹھی بے ضرورت مہر کے لئے پہننا کیسا ہے۔
- ۱۴۸ جھوٹے کام کا جوتا پہننا مرد و زن کے لئے مکروہ ہے۔
- ۱۵۰ سونے، چاندی، گلت اور ریشم کی چین گھڑی میں لگانا اور اس کو پہن کر نماز پڑھنا کیسا ہے۔
- ۱۵۲ جس ٹوپی پر ریشم کا کام ہو تو اس کا پہننا جائز ہے یا ناجائز۔
- ۱۵۲ ریشم کا ازار بند استعمال کرنا مرد کے لئے ناجائز ہے اور ناجائز کپڑا پہن کر نماز پڑھنا مکروہ تحریمی واجب الاعدادہ ہے
- ۱۵۳ لوہے، پتیل اور تانبے وغیرہ کا چھلا اور زیور عورتوں کے لئے بھی ناجائز ہے
- ۱۵۳ چہ جائیکہ مردوں کے لئے۔
- لباس و وضع و قطع**
- (لمحاف، توشک، عمامہ، ٹوپی، جوتا، وضع و قطع، رنگ وغیرہ)
- ۱۵۵ ریشمی کپڑا پہننا مرد کو حرام ہے، حدیث میں اس پر شدید وعیدیں وارد ہیں۔
- ۱۵۵

- ۱۶۰ متعہ و سندوں اور طرق کی وجہ سے بسا اوقات ضعیف حدیث قوی ہو جاتی ہے۔
- ۱۶۰ پاجامہ پہننا بلاشبہ مستحب بلکہ سنت ہے۔
- ۱۶۱ عزاوہ پہننا مردوں کے لئے ناجائز ہے۔
- ۱۵۷ کلیوں و اربا پائے ہندوستان میں حنا ص لباس عورت ہیں۔
- ۱۶۱ مسلمان مردوں کو عورتوں سے اور نکال و فساد بد وضع مردوں سے مشابہت حرام ہے۔
- ۱۶۱ نگوں سے نیچے لٹکے ہوئے پائے اگر براہ تکبر ہوں تو حرام ورنہ مردوں کے لئے مکروہ و خلاف اولیٰ ہیں۔
- ۱۶۱ پائے یا لنگ گھٹنوں کے قریب تک کھنا حلال و بایسہ کی اختراع ہے۔
- ۱۶۱ شرع مطہر کی عادت کریمہ اور ایک مفید قاعدہ کلیہ۔
- ۱۶۱ مرد کے لئے ازار یا پائے کو نیم ساق تک رکھنا عزیمت اور کعبین تک رخصت ہے۔
- ۱۶۲ اتنا چست لباس کہ اعضا کی بناوٹ ظاہر ہو ممنوع ہے۔
- ۱۶۳ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عورتوں کے لباس سے متعلق پیشگوئی پر مشتمل حدیث کی ایک تشریح۔
- ۱۶۳ لباس میں ملبوس عورت کو دیکھنا کب جائز اور کب ناجائز ہے۔
- ۱۶۳ نگوں سے نیچے پائے رکھنا مردوں کو
- حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے دائیں ہاتھ میں ریشم اور بائیں میں سونے کے کرارشاہ فرمایا دونوں میری امت کے مردوں پر حرام ہیں۔
- ۱۵۷ دو طرح کے مروج و مستعمل پانجاموں کی بابت سوال کہ ان میں سے کون سا افضل و استر ہے اصل سنت مستمرہ فعلیہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ازار یعنی تہبند ہے۔
- ۱۵۸ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پانجامہ پہننے سے متعلق حدیث بشدت ضعیف ہے۔
- ۱۵۸ نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پانجامہ خریدنا بسند صحیح ثابت ہے۔
- ۱۵۸ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم زمانہ اقدس میں باذن اقدس پاجامہ پہنتے تھے۔
- ۱۵۹ امیر المؤمنین سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روز شہادت پاجامہ پہنے ہوئے تھے۔
- ۱۵۹ اللہ تعالیٰ سے شرف کلام کے وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام اونی چادر، جبہ اور پانجامہ پہنے ہوئے تھے۔
- ۱۵۹ سب سے پہلے پاجامہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پہنا۔
- ۱۵۹ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پاجامہ پہنے والی عورتوں کے لئے دعائے مغفرت فرمائی اور مردوں کو تاکید فرمائی کہ خود بھی پہنو اور عورتوں کو بھی پہناؤ کہ اس میں بہتر زیادہ ہے

- ۱۶۴ جائز ہے یا نہیں؟
بطور عجب و تکبر نگوں سے کپڑا نیچے ٹھکانے والے
مرد کے لئے حدیث میں سخت وعید۔
- ۱۶۵ اسبال اگر بوجہ تکبر نہ ہو تو حکم ظاہر احادیث
مردوں کو بھی جائز ہے۔
- ۱۶۶ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا
تہبند شریف۔
- ۱۶۷ تین مبغوض و مغضوب اشخاص۔
- ۱۶۸ اسبال اگر براہ عجب و تکبر ہے تو حرام ورنہ
مکروہ و خلاف اولیٰ نہ حرام و مستحب و عید۔
- ۱۶۹ ممنوع اسبال وہ ہے جو جانب کعبین سے ہو
پنجہ کی جانب سے اگر پانچ پشت پار ہوں تو
کوئی مضائقہ نہیں اس طرح کا اسبال ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما بلکہ خود سرور دو عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔
- ۱۷۰ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ازار مبارک
اکثر نصف ساق تک ہوتا تھا۔
- ۱۷۱ نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قمیص مبارک
نیم ساق تک تھی اور کم طول بھی وارد ہے
گریبان مبارک سینہ اقدس پر تھا، دامن کے
چاک کھلے ہوتے اور ان پر ریشمی کپڑے کی
گوٹ تھی، اس زلف میں گھنڈی تنکے ہوتے
تھے، بٹن ثابت نہیں، رنگ سبز و سرخ
بھی ثابت ہے اور محبوب تر سفید ہے۔
- ۱۷۲ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمامہ اقدس
- ۱۷۳ کم از کم پانچ اور زیادہ سے زیادہ بارہ ہاتھ تھا
بلا وجہ شرعی قوم کے عرف و عادت سے خروج
مکروہ ہے۔
- ۱۷۴ چوڑی دار پانچامہ پہننا، بوتام لگا کر پنڈلیوں
سے چٹانا اور اس کو شرعی پانچامہ کہنا
کیسا ہے۔
- ۱۷۵ آدمی کو بد وضع لوگوں کی وضع سے بھی بچنے
کا حکم ہے۔
- ۱۷۶ موچی اور درزی کو فاسقوں کی وضع کے جوتے
اور کپڑے سینے جائز نہیں اگرچہ اس کی اجرت
زیادہ ملتی ہو۔
- ۱۷۷ ایڑی والی مردانہ جوتی عورت کو پہننا
ناجائز ہے۔
- ۱۷۸ احادیث کریمہ سے مسئلہ کی تائید۔
- ۱۷۹ عورتوں کی طرح مرد کو بال گوندنا مکروہ ہے۔
- ۱۸۰ محمد بن سلیمان بن حبیب اسدی (تصغیر کے
ساتھ) دسویں طبقے کا معتبر راوی ہے۔
- ۱۸۱ ٹوپی سپی یا جھوٹی سلمہ سارہ یا ریشم کی شرعاً
کیسی ہے۔
- ۱۸۲ ریشمی رومال ہاتھ میں لینا، جیب میں ڈالنا
اور اس سے منہ پونچھنا جائز مگر کندھے پر
ڈالنا مکروہ تحریمی ہے۔
- ۱۸۳ ریشم کے بارے میں ضابطہ۔
- ۱۸۴ ریشم کا صرف پہننا مکروہ ہے نہ کہ باقی
طرق استعمال۔

- ۱۸۳ ریشمی جائز پر نماز پڑھنا جائز ہے۔
- ۱۸۴ ریشمی کپڑا بچنا اور بیچنے کے لئے کندھے پر اٹھانا جائز ہے۔
- ۱۸۵ پانچہ رینڈی کے بارے میں سوال کہ یہ از قسم حریر ہے یا نہیں۔
- ۱۸۶ قسمر نامی کپڑے کے بارے میں سوال جو چمک و علامت میں ریشم سے کمتر ہوتا ہے۔
- ۱۸۷ ریشم اور قسمر کی تعریف۔
- ۱۸۸ اصل اشیاء میں اباحت ہے۔
- ۱۸۹ جب تک شرع سے تحریم ثابت نہ ہو اس پر جرات ممنوع و معصیت ہے۔
- ۱۹۰ ضابطہ کی تائید قرآن مجید اور اقوال ائمہ سے تحریر شرعاً اس کپڑے کو کہتے ہیں جو کپڑے کے لعاب سے بنایا جائے۔
- ۱۹۱ جب تک تحریم ثابت نہ ہو اباحت اصل یہ شرعیہ پر عمل سے کوئی مانع نہیں۔
- ۱۹۲ شملہ کہاں تک رکھنا مسنون اور کہاں تک مباح اور کہاں تک ممنوع و حرام ہے۔
- ۱۹۳ شملہ کی چھ قسمیں ہیں۔
- ۱۹۴ زعفران اور گھم اگر دوسرے رنگوں میں تھوڑے سے شامل کر دیئے جائیں تو جائز ہے یا نہیں۔
- ۱۹۵ نیا کپڑا یا جو تاستعمال کرنے پر کیا پڑھے اور کون سے روز استعمال کرے، درزی کو سلنے کے لئے کس روز دے۔
- ۱۹۶ انگریزی بیٹ اور پتلون پہننا کیسا ہے۔
- ۱۸۳ لباس کے بارے میں اصل کلی۔
- ۱۸۴ کس کس رنگ کے کپڑے پہننے جائز اور کون سے ناجائز ہیں۔
- ۱۸۵ لباس کون سا مسنون اور کونسا خلاف سنت ہے؟
- ۱۸۶ علماء میں سنت یہ ہے کہ ارٹھائی گز سے کم اور چھ گز سے زائد نہ ہو اور اس کی بندش گنبد نما ہو۔
- ۱۸۷ اعتبار مکروہ ہے۔
- ۱۸۸ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تہبند باندھا، پاجامہ خریدنا اور اس کی تعریف کرنا ثابت ہے مگر پہننا ثابت نہیں۔
- ۱۸۹ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کرت مبارک میں بن ثابت نہیں چاک دونوں طرف تھے اور گریبان سینہ اقدس پر تھا۔
- ۱۹۰ زرد رنگ کا کپڑا پہننا مرد کو خصوصاً عالم کو کیسا ہے۔
- ۱۹۱ خالص ریشمی رومال اگر ہاتھ میں لینے کا ہے تو مرد استعمال کر سکتا ہے اور اگر اوڑھنے کا ہے تو نہیں کر سکتا۔
- ۱۹۲ کچھاب یا نخل اگر سوتی ہو تو مرد کو جائز اور ریشمی ہو تو ناجائز ہے۔
- ۱۹۳ عورت خاوند کو اپنے ساتھ لٹ کر ریشمی لحاف یا چادر اس کو اوڑھادے تو ناجائز ہے۔
- ۱۹۴ مرد کو ریشمی محفل ناجائز اور سوتی جائز ہے۔
- ۱۹۵ عورت کو پاجامہ ٹخنہ کھول کر پہننا چاہئے یا

- ۱۸۸ ڈھانک کر۔
مرد و عورت کے لئے کونسا لباس سنت اور
کون سا خلاف سنت ہے۔
۱۸۹ لباس کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ اس میں تین
امور کا لحاظ رکھا جائے: (۱) اس کی اصل
حلال ہو (۲) رعایت ستر (۳) لحاظ وضع
۱۸۹ ہندوؤں کا زنا اور نصاریٰ کا ہیٹ استعمال
کرنا کفر ہے۔
۱۹۰ اچکن، چکن اور شیر وانی نئی تراش کے
لباس ہیں۔
۱۹۱ عادت میں جدت ممنوع نہیں۔
۱۹۱ دھوئی کہ لباس ہنود ہے ممنوع ہے۔
۱۹۲ کوٹ پتلون ممنوع ہے۔
۱۹۲ ترکی ٹوپی کی ابتداء نیچروں سے ہوئی۔
۱۹۲ کفار و فساد کی وضع مخصوص سے احتراز
لازم ہے۔
۱۹۳ ایسا لباس پہننا جس سے مسلمان و کافر میں
فرق نہ رہے حرام بلکہ کئی صورتوں میں کفر ہے۔
۱۹۳ جاپانی اور ولایتی سلک کے کپڑے پہننا مرد اور
عورت کے لئے جائز ہیں یا نہیں۔
۱۹۴ کون سا مغل مرد کے لئے جائز اور کون سا
ناجائز ہے۔
۱۹۴ مرد کو سرخ اور زرد رنگ کے کپڑے پہننے کی
اجازت ہے یا نہیں۔
۱۹۴ معصوم و مزعوم کا معنی۔
۱۹۶ زرد جو تا مورث سرور و فرحت ہے۔
۱۹۶ قرآنی آیت سے زرد جوئے کے باعث سرور
ہونے پر استدلال۔
۱۹۶ سرخ رنگ کے بارے میں احادیث نہی و
احادیث جواز میں تطبیق۔
۱۹۷ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
سرخ جوڑا پہننا بیان جواز کے لئے ہے۔
۱۹۷ دستار باندھنے کا طریقہ مسنونہ۔
۱۹۸ دو شیلے رکھنا سنت ہے۔
۱۹۹
- ضمیمہ لباس و وضع قطع**
- ۱۹۱ جبہ وغیرہ میں ریشم کا ابرہ یا استر مرد کو
ناجائز اور اس کے اندر ریشم کا حشو
جائز ہے۔
۱۲۱ سونے کی تاروں سے منقش مزین کپڑا مرد
کے لئے کس قدر جائز ہے۔
۱۲۲
- دیکھنا اور چھونا**
- (ردہ، ستر عورت، زنا، مشیت زنی،
دھوئی، خلوت، بلوغ وغیرہ)
۲۰۱ جیسے مرد کے لئے غیر عورت کو دیکھنا حرام ہے
اسی طرح عورت کے لئے غیر مرد کی طرف
نظر کرنا بھی حرام ہے۔
۲۰۱ مشیت زنی فعل ناپاک و حرام ہے حدیث میں
اس پر لعنت آئی ہے۔
۲۰۲

- ۲۰۳ عدم حرمت مشرت زنی کے لئے تین شرائط۔
 سر عام ستر عورت کی خلاف ورزی کرنا والا
 فاسق و فاجر و لعنتی ہے۔
- ۲۰۳ ستر غلیظ کھول کر بلا وجہ سب کے سامنے
 آنے والا سخت تعزیر کا مستحق ہے۔
- ۲۰۳ فاحشہ مسلمان عورت سے دوسری مسلمان
 عورتوں کو پردے کا حکم ہے اگرچہ حقیقی بہن ہو
- ۲۰۹ عذاب ہے۔
 علانیہ فاحشہ زانیہ عورتوں کے مرد
 دیوث ہیں۔
- ۲۰۹ عین شخص جنت میں نہ جائیں گے، دیوث،
 مردانی وضع بنانے والی عورت اور شرابی۔
- ۲۱۰ والدین کا نافرمان جنت میں نہیں جائے گا۔
 بدکار عورتوں اور دیوث مردوں سے دوستی
 رکھنے والے قیامت میں انہی کے ساتھ
- ۲۰۵ جدار ہنسنے میں ہے۔
 یارب بد بد تر بود اند ما رب بد
- ۲۰۵ پردہ کے باب میں پیروغیر پر کا حکم کیا ہے
 اجنبی جوان عورت کو چہرہ کھول کر بھی پیروغیر
 کے سامنے آنا منع ہے اور بڑھیا کیلئے مشروط
 اجازت ہے۔
- ۲۰۵ اپنے پیرو مرشد کے پاؤں چومنا درست ہے۔
 عورت کب اذن شوہر کے بغیر کسی عارف کامل
 سے شرف بیعت حاصل کرنے اور علم دین و
 راہ سلوک سیکھنے جاسکتی ہے اور کب نہیں۔
- ۲۰۶ شوہر بیوی کو بلا ضرورت شرعی باہر جانے کی
 اجازت دے تو دونوں گنہگار ہیں۔
- ۲۰۸ غیر منکوحہ عورت سے مرد کا کون سی خدمت
 کن شرائط کے ساتھ لینا جائز ہے۔
- ۲۰۸ جوان اجنبیہ عورت کے ساتھ خلوت حرام ہے
- ۲۰۹ عذاب ہے۔
 علانیہ فاحشہ زانیہ عورتوں کے مرد
 دیوث ہیں۔
- ۲۰۹ عین شخص جنت میں نہ جائیں گے، دیوث،
 مردانی وضع بنانے والی عورت اور شرابی۔
- ۲۱۰ والدین کا نافرمان جنت میں نہیں جائے گا۔
 بدکار عورتوں اور دیوث مردوں سے دوستی
 رکھنے والے قیامت میں انہی کے ساتھ
- ۲۱۰ اٹھیں گے۔
 روزِ حشر ہر شخص اپنے دوستوں کے ساتھ
 اُٹھے گا۔
- ۲۱۱ بنی اسرائیل میں پہلی قرابی کیسے آئی۔
 فاسقوں کے ساتھ کھانے پینے کا اثر۔
- ۲۱۱ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے ترک کا
 وبال۔
- ۲۱۱ بد مذہبوں اور فاسقوں سے مجالست و
 مواصلت ممتنع ہے۔
- ۲۱۲ یوشع علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وحی۔
 مجرموں کے ساتھ اچھوں کی ہلاکت کیوں۔
- ۲۱۲ بد مذہب مستحق تذلیل ہیں لہذا نماز کی امامت
 نہیں کرا سکتے کیونکہ امامت اعلیٰ درجہ کی

- ۲- جس گھر میں نامحرم مرد و عورات ہیں وہاں کسی
تقریب میں بروجہین کو عورت جاسکتی ہے یا نہیں ۲۲۱
- ۳- کسی ایسے مکان میں عورت کا جانا کیسا
ہے جس کا مالک تو اس کا نامحرم ہے مگر
اس کی بیوی اس عورت کی محرم ہے اور
مالک مکان سے سامنا بھی نہیں ہوگا۔ ۲۲۱
- ۴- کسی ایسے مکان میں عورت کا جانا کیسا ہے
جس کا مالک نامحرم ہے اور اس گھر میں کوئی
عورت بھی اس کی محرم نہیں۔ ۲۲۱
- ۵- گھر کا مالک نامحرم ہے اس گھر میں ایک
عورت اس عورت کی محرم ہے مگر وہ عورت
گھر کے مالک کی نامحرم ہے اس میں عورت کا جانا
جائز ہے یا نہیں۔ ۲۲۱
- ۶- جس گھر میں عورت اس عورت کی محرم ہیں اور
مالک مکان نامحرم ہے مگر وہ جلسہ عورات میں
آتا نہیں وہاں اس عورت کا جانا کیسا ہے ۲۲۲
- ۷- گھر کا مالک نامحرم ہے مگر وہ گھر میں آتا
نہیں اور عورات بھی اس گھر کی نامحرم ہیں تو اس
عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں۔ ۲۲۲
- ۸- جس گھر کا مالک محرم ہے اور لوگ نامحرم
ہیں تو عورت کا جانا جائز ہے یا نہیں۔ ۲۲۲
- ۹- مالک مکان نامحرم اور دوسرے شخص محرم
ہیں، نامحرموں سے سامنا نہیں ہوتا تو وہاں
عورت کو جانا کیسا ہے۔ ۲۲۲
- ۱۰- مکان کے مالک دو ہیں ایک عورت کا خاوند
اور دوسرا نامحرم تو وہاں اس کا جانا کیسا ہے۔ ۲۲۲
- ۱۱- گھر میں محفل عام ہے جس میں بارہ اور بے پردہ
عورتیں، محرم و نامحرم مرد سب موجود ہیں مگر یہ
عورت چادر کا پردہ کر کے بیٹھ سکتی ہے تو وہاں جانا
اس کے لئے کیسا ہے۔ ۲۲۲
- ۱۲- جہاں منہیات شرعیہ پر مشتمل تقریب ہو رہی ہو
وہاں کسی مرد یا عورت کا جانا کیسا ہے اگرچہ
انگ تھلگ بیٹھے اور متوجہ بھی نہ ہو۔ ۲۲۲
- ۱۳- جس گھر کے لوگ کسی عورت کے نامحرم ہوں
وہ عورت اپنی محارم عورتوں کے ساتھ وہاں
جاسکتی ہے یا نہیں۔ ۲۲۲
- ۱۴- جہاں عورت کو جانا جائز نہیں وہاں اس
کے لئے شوہر کا اتباع جائز ہے یا نہیں۔ ۲۲۲
- ۱۵- مرد کو اپنی بیوی کو مجالس و محافل ممنوعہ سے
منع کرنے یا نہ کرنے کا کیا حکم ہے اور بیوی پر
اتباع و عدم اتباع سے کس درجہ نافہمانی کا
اطلاق ہوگا اور مرد کو شریک ہونے یا نہ ہونے
کا کیا حکم ہے۔ ۲۲۲
- ۱۶- ایک مکان میں عورتوں کا مجمع انگ اور
مردوں کا انگ ہے مگر نامحرم مردوں کی آواز
سنتی ہیں ایسی جگہ محفل میلاد وغیرہ منعقد ہو
تو اپنی محارم کو وہاں بھیجنا پتا ہے یا نہیں۔ ۲۲۳
- ۱۷- حور جبرئیلہ کے جواب سے قبل مصنف علیہ الرحمہ
کی طرف سے سات اصولوں کا بیان۔ ۲۲۳
- صل اول ۲۲۳

- عورت کو اپنے محارم مردوں اور عورتوں کے
ہاں کسی مندوب یا مباح دینی و دنیوی کام کیلئے
جانا مطلقاً جائز ہے جبکہ منکرات شرعیہ سے
خالی ہو۔
- ۲۲۶ اور بھی ہیں، شاہدہ، طالبہ اور مطلقہ۔
- ۲۲۶ جواب جزئیات۔
- ۲۲۶ جواب سوال اول۔
- ۲۲۶ اصل دوم
- ۲۲۶ غیر محرم مردوں اور عورتوں کے ہاں کسی قریب
میں عورت کو جانے کی اجازت نہیں چاہیے
شوہر کے اذن سے بلکہ اذن دے کر شوہر خود
گنہگار ہوگا سوائے چند استثنائی صورتوں کے۔
- ۲۲۶ جواب سوال دوم۔
- ۲۲۶ جواب سوال سوم۔
- ۲۲۶ جواب سوال چہارم۔
- ۲۲۶ جواب سوال پنجم۔
- ۲۲۶ جواب سوال ششم۔
- ۲۲۶ جواب سوال ہفتم۔
- ۲۲۹ کسی کے مکان سے مراد اس کا مکان سکونت
ہے نہ کہ مکان ملک۔
- ۲۲۹ جواب سوال دہم۔
- ۲۲۹ اصل چہارم
- ۲۲۹ محارم مردوں سے مراد کون سے مرد ہیں۔
- ۲۲۹ جواب سوال دوازدہم۔
- ۲۳۰ اصل پنجم
- ۲۳۰ محارم عورتوں سے مراد کون سی عورتیں ہیں۔
- ۲۳۰ جواب سوال چہار دہم۔
- ۲۳۰ اصل ششم
- ۲۳۰ وہ مواضع جو اجانب و محارم کسی کے مکان نہیں
وہاں عورت کے لئے جاننا کن صورتوں میں جائز
اور کن صورتوں میں ناجائز ہے۔
- ۲۳۰ جواب سوال شانزدہم۔
- ۲۳۴ مرد ڈاکٹر سے اجنبی عورت کو ملاحظہ کرانا جائز نہیں
- ۲۳۴ زن و شو کا باہم ایک دوسرے کو حیات میں
چھونا مطلقاً جائز حتیٰ کہ فرج و ذکر کو بھی۔
- ۲۳۴ شوہر بعد وفات اپنی عورت کو دیکھ سکتا ہے۔
- ۲۳۴ مرد اپنی مرد بیوی کو غسل نہیں دے سکتا۔
- ۲۳۴ عورت اپنے مرد شوہر کو غسل دے سکتی ہے۔
- ۲۳۵ مکان غیر و غیر مکان میں جاننا بشرط مذکورہ جائز
ہونے کی نو صورتیں ہیں۔ قنابلہ، غاسلہ، نازکہ،
مریضہ، مضطرہ، حاجت، مجاہدہ، مسافرہ اور
کاسبہ۔
- ۲۳۵ ناکرم عورتوں کو اندھے سے پردہ کرنا لازم ہے۔

- ۲۳۵ اجنبیہ عورت کے ساتھ خلوت حرام ہے۔
 ۲۳۰ کہ آواز باہر جائے ناجائز ہے۔
 ۲۳۶ جوآن عورت کو دیکھنا ممنوع ہے اور اس پر حجاب لازم ہے۔
 ۲۳۷ زنجیروں کو بلا توہر مرید کرنے والا اور انھیں ترک فحاشی کی تلقین نہ کرنے والا پیر فاسق ہے۔
 ۲۳۸ اس کے ہاتھ پر بیعت ناجائز ہے۔
 ۲۳۹ بہنوئی کا حکم شرع میں بالکل اجنبی کی مثل ہے بلکہ اس سے بھی زائد۔
 ۲۳۷ ایک شخص نے طوائف سے ناجائز تعلق رکھا اس سے ایک لڑکی پیدا ہوئی، اب وہ تائب ہونا چاہتا ہے مگر خدشہ ہے کہ اگر وہ قطع تعلق کرے تو لڑکی بھی طوائف بن جائے گی۔ ایسی صورت میں اس کے لئے کیا حکم ہے۔
 ۲۳۸ زنا سے نسب ثابت نہیں ہوتا۔
 ۲۳۹ عورتیں نماز مسجد سے ممنوع ہیں۔
 ۲۳۹ وعظ و میلاد کی محفل میں عورت کن شرائط کے ساتھ مسجد میں جاسکتی ہے۔
 ۲۳۹ جو اپنے اہل زمانہ کو نہ پہچانے وہ جاہل ہے۔
 ۲۳۹ عورتوں کو بلا پردہ پیر کے ہاں جانا یا پیر کا عورتوں کو اپنے پاس بلانا کیسا ہے۔
 ۲۳۹ ماہ صفر کے آخری چار شنبہ کو عورتوں کا بطور سفر شہر سے باہر جانا اور قبروں پر نیا ز وغیرہ دلانا ممنوع اور سخت فتنہ ہے۔
 ۲۳۹ چار شنبہ محض بے اصل ہے۔
 ۲۳۹ عورتوں کا بل کر گھر میں میلاد یا شہادت پڑھنا
- ۲۳۰ عورت کی آواز بھی عورت ہے۔
 ۲۳۶ خسر سے پردہ واجب نہیں مگر جلیٹھ اور دیور سے واجب ہے۔
 ۲۳۰ پردہ سے متعلق ضابطہ کلیہ۔
 ۲۳۷ جوآن ساس کا داماد سے اور خسر کا بہو سے پردہ کرنا کیسا ہے۔
 ۲۳۷ محارم نسبی سے پردہ نہ کرنا واجب اور محارم غیر نسبی سے پردہ کرنا یا نہ کرنا دونوں جائز ہیں۔
 ۲۳۸ کسی مرد کا سوتیلی ماں کے ساتھ تنہا کمرے میں رات کو سونا یا روزمرہ کا ایسا برتاؤ اختیار کرنا جیسا میاں بیوی میں ہوتا ہے جس سے لوگ انھیں مشکوک سمجھیں ناجائز ہے اور ایسے برتاؤ سے ان پر احتراز لازم ہے اگرچہ سوتیلی ماں
- ۲۳۹ محرمات میں سے ہے۔
 ۲۳۹ عورت کا خوش الحانی سے آواز بلند پڑھنا کہ
- ۲۳۹ نغمہ کی آواز نا محرموں تک جلتے حرام ہے۔
 ۲۳۹ مسئلہ کی تائید میں عبارات فقہاء۔
 ۲۳۹ عورت کو آواز بلند تبلیغ کہنے کی اجازت نہیں۔
 ۲۳۹ عورت کو اپنی آواز اونچی کرنا اور اس میں تمطیط، تعلیق اور تقطیع جائز نہیں۔
 ۲۳۹ عورت کو اذان دینا جائز نہیں۔
 ۲۳۰ زانی و دیوث فاسق ہیں ان کے پاس اٹھنے بیٹھنے اور میل جول سے احتراز چاہئے۔
 ۲۳۳ کن اشخاص سے پردہ نہ کرنا اور ان کو اپنی

- آواز سننا اور ان سے گفتگو کرنا عورت کے لئے جائز ہے۔ ۲۴۲
- عورتوں کو جنگلوں اور پہاڑوں میں بھیجنے والے اور ان کو غیر محرم مردوں سے غہسی مذاق کی کھلی اجازت دینے والے مرد دیوث ہیں۔ ۲۴۳
- دیوث پر جنت حرام ہے۔ ۲۴۴
- احکام شریعت سے تمسخر و استہزاء اور عالم دین پر لعن طعن کرنا کفر صریح ہے اور اس سے عورتیں نکاح سے نکل جاتی ہیں۔ ۲۴۵
- مشت زنی کرنیوالے کے لئے وعید ات شدیدہ اور اس گناہ سے بچنے کا طریقہ۔ ۲۴۶
- اجنبی جوان عورت کو جو ان مرد کے ہاتھ پاؤں چھونا جائز نہیں اگرچہ پیر ہو۔ ۲۴۷
- جوان لڑکیوں کا اپنی ماں کے پیر اور پیر کی اولاد کے سامنے آننا کب جائز اور کب ناجائز ہے۔ ۲۴۸
- بالغہ دُلہا کے بدن پر محرم و نامحرم عورتیں ہٹن ملا کرتی ہیں یہ عمل کیسا ہے۔ ۲۴۹
- شریعت نے مرد و عورت میں مذاق کا کوئی رشتہ نہیں رکھا یہ شیطانی و ہندوانی رسم ہے۔ ۲۵۰
- عورتوں کا باہم گلا مل کر مولود شریعت پر حنا جس سے اُن کی آوازیں غیر محرموں کو سنائی دیں عیثِ ثواب نہیں بلکہ باعثِ گناہ ہے۔ ۲۵۱
- ایک طوائف کا باقاعدہ نکاح ہوا اس کی ناکہ اور ناکہ کے پیر و کار وکیل اور طوائف کے پرانے یا راب اس کو شش میں ہیں کہ کسی طرح یہ نکاح
- ناجائز قرار دے دیا جائے تاکہ پھر وہ طوائف پرانی حرامکاریاں شروع کرے، اس سلسلہ میں ہر ایک پر حکم شرع کیا ہے۔ ۲۵۲
- فضول و بے مقصد بات کے بارے میں فتویٰ نہیں پوچھنا چاہئے۔ ۲۵۳
- جو لوگ اللہ و رسول کو پیٹھ دے کر دیدہ و دانستہ علانیہ کبائر عظیمہ کا ارتکاب کریں ان پر فتویٰ کا کوئی اثر نہیں ہوتا۔ ۲۵۴
- منکوحہ طوائف کو شوہر سے الگ کرانے اور حرامکاری پر مجبور کرنے والوں سے مسلمانوں کو قطع تعلق کرنا اور ان سے میل جول سلام کلام چھوڑ دینا ضروری ہے۔ ۲۵۵
- ایک شخص اپنی بیوی کیست خسر کے گھر رہتا ہے اور سالی سے زنا کرتا ہے جس سے لڑکی کے باپ دادا سب واقف ہیں اور ان کی مدد کرتے ہیں اُن لوگوں کے بارے میں شرعاً کیا حکم ہے۔ ۲۵۶
- دیوث لعنتی ہے اسے امام بنانا ناجائز ہے۔ ۲۵۷
- ترکبِ کبیرہ دائرۃ اسلام سے خارج نہیں نہ اس پر مرتدوں والے احکام جاری ہوتے ہیں۔ ۲۵۸
- عورت کا غیر محرم منہار کے ہاتھ میں ہاتھ دینا اور اس سے چوڑیاں ڈلوانا اور شوہر کا اس پر راضی ہونا کیسا ہے۔ ۲۵۹

- عورتوں کا غیر محرموں کے ساتھ نوکری کرنا
پانچ شرائط کے ساتھ جائز ہے۔ ۲۲۸
عورتوں کا قبرستان جانا ممنوع ہے، اور
سینہ زنی حرام۔ ۲۲۹

- عورتوں کا گھر سے نکلنا اور تعزیہ وغیرہ
دیکھنے جانا ناجائز اور مردوں کا اس کو روا
رکھنا بے غیرتی ہے مگر اس سے نکاح نہیں ٹوٹتا
اور نہ اولاد میں خلل آتا ہے۔ ۲۲۹

- غیر محرم پیر سے عورت کو پردہ واجب ہے۔ ۲۵۰
جو پیر عورتوں کے بیچ میں بیٹھ کر حلقہ کرائے اور
توجہ ایسی دے کہ وہ اچھلنے کودنے لگیں اور
آوازیں بلند کرنے لگیں وہ شرع کی خلاف ورزی
اور بے حیائی کا مرتکب ہے اس سے بیعت
نہیں ہونا چاہئے۔ ۲۵۰

ضمیمہ دیکھنا اور چھونا

- لباس میں ملبوس عورت کو دیکھنا کب جائز
اور کب ناجائز ہے۔ ۱۶۳
اپنے پرو مشد کے پاؤں چومنا درست ہے
صحابی نے حضور کی اجازت سے آپ کے
سر اور پاؤں کو بوسہ دیا۔ ۴۴۷
زمین بوسہ حقیقتہً سجدہ نہیں۔ ۴۷۱
مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق کہ بوسہ میں اختلاف
ہے اور احوط منع ہے۔
چھونا اور چمٹنا بوسہ کی مثل ہے۔ ۴۷۵

- بچے کا کوئی ستر نہیں۔ ۶۰۴
بیگانہ مرد کا بے پردہ عورت کے پاس
جانا ہر حالت میں حرام، اور پردہ کی حالت میں
نفاس وغیرہ نفاس یکساں ہیں۔ ۶۰۴

سلام و تحیت و تعظیم سادات

- (مصافحہ، معانقہ، بوسہ، دست و پا و قبر،
طوافِ قبر، سجدہ تعظیمی) ۲۵۱
کپڑوں کے اوپر معانقہ جہاں خوفِ فتنہ و شہوت
نہ ہو مشروع ہے۔ ۲۵۱
معانقہ سفر و حضر میں چند شرائط کے ساتھ
مطلقاً جائز ہے مخصوص سفر ثابت نہیں۔ ۲۵۱
سب سے پہلے معانقہ حضرت ابراہیم
خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کیا۔ ۲۵۲
معانقہ افزونی محبت پر ایک قوی دلیل ہے ۲۵۲
عباراتِ ائمہ سے مسئلہ کی تائید۔ ۲۵۲
کس صورت میں معانقہ ناجائز و حرام ہے ۲۵۳
معانقہ کے جواز و نفی پر وارد احادیث میں تطبیق ۲۵۳
امام ابو منصور مازنی اہل سنت کے پیشوا ہیں ۲۵۳
حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت
زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے معانقہ
فرمایا اور بوسہ دیا۔ ۲۵۴
حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام نے گلے لگایا اور بوسہ دیا۔ ۲۵۴
ایک صحابی کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

- ۲۵۸ بشرائط مذکورہ جائز ہے۔
- ۲۵۴ بدن اطہر کو چومنا۔
- ۲۵۸ علانیہ گناہ کی توبہ بھی علانیہ چاہئے اور پوشیدہ کی پوشیدہ۔
- ۲۵۵ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تالاب میں صحابہ کرام کے ساتھ تیرنا۔
- ۲۵۹ جواز معافقہ کی شرائط۔
- ۲۵۵ فضیلت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انھیں اپنا یار کہا۔
- ۲۵۹ جواز معافقہ کے جواز میں تخصیص سفر کا دعویٰ محض بے دلیل ہے۔
- ۲۵۵ قاعدہ شرعیہ ہے کہ مطلق کو اپنے اطلاق پر رکھنا واجب ہے اور بے مدرک شرعی تفسید و تخصیص مردود و باطل ہے۔
- ۲۵۹ احادیث نہی معافقہ کی توجیہ۔
- ۲۶۰ بے حالت سفر معافقہ کے ثبوت پر سولہ احادیث کریمہ۔
- ۲۶۱ فضیلت امام حسن اور امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
- ۲۶۱ بدن رسول اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بے حجاب چومنے کے لئے اسید بن حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حیلہ۔
- ۲۶۳ شان علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۲۶۴ شان صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۲۶۵ مرتبہ و مقام صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نظر میں۔
- ۲۶۵ دل صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں محبت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
- ۲۶۶ شان عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۲۶۷ ہر شخص کو اپنے بھائیوں سے معافقہ کرنا چاہئے۔
- ۲۵۴ کو والہانہ انداز میں گلے لگانا اور آپ کے بدن اطہر کو چومنا۔
- ۲۵۵ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تالاب میں صحابہ کرام کے ساتھ تیرنا۔
- ۲۵۵ فضیلت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انھیں اپنا یار کہا۔
- ۲۵۶ حجابی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بدن اطہر سے لپٹ گیا اور بوسہ دیا۔
- ۲۵۶ حسنین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بدن اقدس سے چپایا۔
- ۲۵۶ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مصافحہ و معافقہ۔
- ۲۵۶ قیامت میں صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شفاعت انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شفاعت جیسی ہوگی۔
- ۲۵۴ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آمد پر کھڑے ہوئے ان کی پیشانی کو چوما اور ان سے بغلیکیر ہو کر کچھ دیر انس حاصل فرماتے رہے۔
- ۲۵۴ معافقہ کو ہر وقت حرام کہنا محض غلط و باطل اور شریعت مطہرہ پر افتراء ہے۔
- ۲۵۸ بدع نماز عید جو معافقہ ہمارے ہاں رائج ہے

- ۲۷۰ مفہوم نیست - (مقولہ امام قاضیخان)
- ۲۷۸ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خواب کو اعظم جانتے اور نماز صبح کے بعد بوجھتے کہ آج کی رات کسی نے کوئی خواب دیکھا ہے۔
- ۲۷۸ مسلمان کی خواب نبوت کے ٹکڑوں میں سے ایک ٹکڑا ہے۔
- ۲۷۱ خواب نبوت کا کون سا حصہ ہے۔
- ۲۷۱ نبوت گئی اب میرے بعد نبوت نہ ہوگی مگر بشرات ہوں گی۔ (حدیث رسول)
- ۲۷۱ بشرات سے کیا مراد ہے۔
- ۲۷۱ خواب کے مہتمم باشند ہونے کے بارے میں احادیث متوافر و متواتر ہیں۔
- ۲۷۱ جو اچھا خواب دیکھے وہ اللہ تعالیٰ کی حمد بجالائے اور لوگوں کے سامنے بیان کرے۔
- ۲۷۰ امام قاضی خان کو خواب میں دیکھنے پر مصنف علیہ الرحمہ کا اظہار مسرت و اطمینان۔
- ۲۷۰ سنت صحابہ ہے کہ اپنے قول کے موید خواب پر شاد ہوتے اور دیکھنے والے کو انعام سے نوازتے۔
- ۲۷۲ مصنف علیہ الرحمہ نے اس خواب کو کیوں ذکر فرمایا۔
- ۲۷۳ غیر مقلدین کا محل استناد حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں مذکور لفظ "ید" ہے جو بصیغہ مفرد واقع ہوا ہے۔
- ۲۷۳ امام قاضیخان علیہ الرحمہ نے خاص حدیث انس

سنت جب بھی ادا کی جائے سنت ہی ہوگی تاوقتیکہ خاص کسی خصوصیت پر شرع سے تصریح نہیں ثابت نہ ہو۔

مولوی اسماعیل دہلوی نے روزیہ معاملہ کو بدعت حسنہ قرار دیا۔

○ رسالہ صفائح اللجین فی

کون التصافح بکفی الیہدین

(دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کے مسنون ہونے کا ثبوت اور اس کو ناجائز قرار دینے والے غیر مقلدین کا رد بلیغ)

دونوں ہاتھوں سے مصافحہ جائز ہے۔ اکابر علمائے اس کے مندوب و مسنون ہونے کی تصریح فرمائی۔

مصافحہ بالیدین کی ممانعت پر نام کی بھی کوئی حدیث موجود نہیں۔

جائز شرعی کی ممانعت و مذمت پر اثر آنا شریعت مطہرہ پر افتراء کرنا ہے۔

ایک واقعہ طیبہ اور روایات صالحہ کا ذکر۔

مصنف علیہ الرحمہ کو خواب میں امام قاضیخان علیہ الرحمہ کی زیارت حاصل ہوئی جس میں امام موصوف نے مصنف علیہ الرحمہ کو مسئلہ دین و رد منکرین کی تعلیم فرمائی۔

مناقب امام قاضی خان۔

مسند ایشاں حدیث انس است و اور

- ۲۷۵ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو غیر مقلدین کا مستند کیوں
بتایا حالانکہ کلمہ ”یہ“ بصیغہ مفرد اس کے
علاوہ بھی کئی حدیثوں میں آیا ہے۔ ۲۷۳
جن احادیث مصافحہ میں لفظ ”یہ“ بصیغہ مفرد
آیا ہے وہ تین قسم پر ہیں۔ ۲۷۳
قسم اول ۲۷۳
وہ احادیث جن میں مصافحہ کی ترغیب اور
اس کے فضائل کا بیان ہے۔ ۲۷۳
حدیث حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ۲۷۳
حدیث سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ۲۷۴
حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ۲۷۴
حدیث برابر بن عازب رضی اللہ تعالیٰ
عنہ۔ ۲۷۴
حدیث برابر بن عازب رضی اللہ تعالیٰ
عنہ۔ ۲۷۴
خلاصہ احادیث یہ ہے کہ جب ایک مسلمان
دوسرے مسلمان سے ملتا ہے اور مصافحہ کرتا
ہے تو دونوں کے گناہ درخت کے پتوں کی
طرح جھڑتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان کی دس
قبول فرماتا ہے۔ ۲۷۴
مقام ترغیب و ترہیب میں غالباً ادنیٰ کو بھی
ذکر کرتے ہیں کہ جب اس قدر پر یہ ثواب و
عقاب ہے تو زائد میں کتنا ہوگا۔ اس سے
یہ نہیں سمجھا جاتا کہ اس سے زائد محذور یا
- مندوب نہیں۔ ۲۷۵
ترغیب کی مثال۔ ۲۷۵
جو کسی مومن کے قتل پر آدمی بات کہہ کر اعانت
کرے وہ اللہ تعالیٰ کو اس حال میں ملے گا
کہ اس کی پیشانی پر لکھا ہوگا ”خدا کی رحمت
سے ناامید“۔ ۲۷۵
ترغیب کی مثال۔ ۲۷۵
اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک چھو بار یا ایک نوالہ
خرچ کرنے والے مسلمان کا اجر و ثواب۔ ۲۷۵
ایک یا تھ سے مصافحہ والی احادیث کا مطلب ۲۷۶
قسم دوم ۲۷۶
وہ احادیث جن میں مصافحہ کے بارے میں
وقائع جزئیہ کی حکایت ہے یعنی حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا فلاں صحابی نے فلاں
شخص سے یوں مصافحہ فرمایا۔ ۲۷۶
حدیث بتول رضی اللہ تعالیٰ عنہا ۲۷۶
حدیث معجم کبیر طبرانی ۲۷۷
حدیث طبرانی پایۃ اعتبار سے ساقط ہے۔ ۲۷۷
ابوداؤد اعمی رافضی سخت مجروح مڑوک ہے
امام ابن معین نے اسے کاذب کہا۔ ۲۷۷
وقائع جزئیہ حکم عام کو مفید نہیں۔ ۲۷۸
واقعہ حال کے لئے محوم نہیں ہوتا اور قضیہ معین
عام نہیں ہوتا۔ ۲۷۸
وقائع جزئیہ کا مفاد ۲۷۸
کسی واقعے میں دوامروں میں سے ایک کا

- ۲۸۴ دونوں ہاتھ ہوتے ہیں۔
- ۲۸۵ سیدنا داؤد علیہ السلام کا عمل قرآن مجید سے ثابت ہے کہ زیریں بنانا تھا۔
- ۲۸۵ بہت جگہ یہ اور یدین میں کوئی فرق نہیں کھتے اور بے تکلف تشبیہ کی جگہ مفرد لاتے اور ایک ہی امر میں کبھی مفرد اور کبھی تشبیہ بولتے ہیں۔
- ۲۸۵ افراد کو نفی تشبیہ کی دلیل سمجھنا عقل سے بعید ہے
- ۲۸۵ ائمہ عربیت کا وضع کیا ہوا ضابطہ کہ کن الفاظ میں تشبیہ و مفرد یکساں ہوتے ہیں۔
- ۲۸۵ اگر بفرض غلط مان لیں کہ لفظ "الید" کا مفہوم تھا لفظ نفی یدین ہے پھر بھی حدیث انس میں مخالفین کے لئے گنجائش استدلال نہیں کہ وہاں لفظ ید بصیغہ مفرد کلام سائل میں ہے نہ کہ کلام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں۔
- ۲۸۴ دنیا بھر کے مفہوم مخالفت ماننے والے یہ شرط لگاتے ہیں کہ وہ کلام کسی سوال کے جواب میں نہ آیا ہو ورنہ بالاجماع نفی ماعدا مفہوم نہ ہوگی نقد و تنقیح پر آئے تو حدیث انس نہ صحیح ہے نہ حسن بلکہ ضعیف منکر ہے۔
- ۲۸۴ حنظلہ بن عبد اللہ سدوسی محدثین کے نزدیک ضعیف ہے۔
- ۲۸۴ وہ صحیح الحواس نہیں رہا تھا ریحی بن سعید قطان
- ۲۸۸ وقوع چار وجہوں سے ہو سکتا ہے۔
- ۲۸۸ مفہوم مخالفت کے قائلین کے نزدیک یہ شرط ہے کہ وہ واقعہ جزئیہ میں نہ ہو ورنہ بالاجماع ماعدا سے نفی حکم کو مفید نہ ہوگا۔
- ۲۸۸ قسم سوم
- ۲۸۸ وہ احادیث جو خاص کیفیت مصافحہ میں وارد ہیں۔
- ۲۸۸ غیر مقلدین کے لئے صرف دو حدیثوں سے کچھ بڑے استناد نکل سکتی ہے۔
- ۲۸۸ حدیث اول: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہاتھ میں ہاتھ لینا تحییت کی تمامی سے ہے۔
- ۲۸۸ مصنف علیہ الرحمۃ کی تحقیق کہ حدیث مذکور تین وجہ سے قابل احتجاج نہیں۔
- ۲۸۹ علماء محدثین یحییٰ بن مسلم طائفی کا حافظہ برابراتے ہیں۔
- ۲۸۹ حدیث دوم: وہی حدیث انس جس کی طرف امام قاضی خان نے اشارہ فرمایا۔
- ۲۸۹ جواب امام ہمام قاضی خان علیہ الرحمۃ کی توضیح۔
- ۲۸۰ محققین کے نزدیک مفہوم مخالفت حجت نہیں۔
- ۲۸۰ افراد ید سے بطور مفہوم مخالفت نفی یدین پر استدلال کا بارہ وجہ سے بطلان۔
- ۲۸۰ بارہ لفظ ید بصیغہ مفرد لاتے ہیں مگر مراد

- وہ ضعیف منکر الحدیث ہے (امام احمد) ۲۸۷
- وہ تعجب خیز روایات لاتا ہے (امام احمد) ۲۸۷
- وہ کوئی چیز نہ تھا آخر عمر میں متغیر ہو گیا تھا۔ ۲۸۷
- (یحییٰ بن معین) ۲۸۸
- وہ قوی نہیں۔ (امام نسائی) ۲۸۸
- ائمہ ناقدین نے امام ترمذی پر اس بارے ۲۸۸
- میں انتقادات کئے ہیں اور وہ قریب قریب ۲۸۸
- ان لوگوں میں سے ہیں جو تصحیح و تحسین میں ۲۸۸
- تساہل رکھتے ہیں۔ ۲۸۸
- امام ترمذی کی تصحیح پر علماء اعمام نہیں کرتے ۲۸۸
- امام محدث ابوالخطاب ابن دحبہ بقول ۲۸۸
- شاہ ولی اللہ دہلوی، حافظ حدیث متقن ہیں ۲۸۸
- حدیث حنظلہ کو امام ائمہ الحدیث امام احمد ۲۸۸
- بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے تصریحاً منکر ۲۸۸
- فرمایا۔ ۲۸۹
- امام بہام مرجع ائمہ الحدیث امام احمد ۲۸۹
- بن حنبل کی تضعیف کے مقابل امام ترمذی ۲۸۹
- کی تحسین مقبول نہیں ہو سکتی۔ ۲۸۹
- کسی ایک حدیث میں نہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ ۲۸۹
- والسلام نے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ ۲۸۹
- کرنے کو منع فرمایا ہو یا ارشاد فرمایا ہو کہ ۲۸۹
- ایک ہی ہاتھ سے مصافحہ کیا کرو۔ ۲۹۰
- دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرنے کا ثبوت۔ ۲۹۰
- دلیل اول (اولاً) ۲۹۰
- مصافحہ دونوں جانب سے صفحات کف ملانا ہے ۲۹۰
- حدیث عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر ۲۹۰
- اعتراض اور اس کا جواب۔ ۲۹۰
- دلیل دوم (ثانیاً) ۲۹۱
- اکابر علماء کرام عامۃ کتب میں تصریح فرماتے ۲۹۱
- ہیں کہ مصافحہ دونوں ہاتھ سے سنت ہے۔ ۲۹۱
- مسئلہ مذکورہ پر عبارات کتب سے حوالہ دیتا ۲۹۱
- غیر مقلدین کو فقہ و فقہاء سے خالص عداوت ہے ۲۹۲
- دلیل سوم (ثالثاً) ۲۹۲
- امام حماد بن زید نے امام اجل عبداللہ ابن مبارک ۲۹۲
- سے دونوں ہاتھوں کے ساتھ مصافحہ کیا۔ ۲۹۲
- امام اجل حضرت حماد بن زید ازدی بصری کا ۲۹۲
- تعارف۔ ۲۹۲
- مسلمانوں کے امام اپنے زمانے میں چار ہوئے، ۲۹۲
- کوفہ میں سفیان، حجاز میں مالک، شام میں ۲۹۲
- اوزاعی اور بصرہ میں حماد بن زید۔ ۲۹۳
- حضرت امام الانام شیخ الاسلام عبداللہ بن مبارک ۲۹۳
- کا تعارف۔ ۲۹۳
- دلیل چہارم (رابعاً) ۲۹۴
- غیر مقلد حضرات کا داب کلی اور ان کی جہالت ۲۹۴
- بے مزہ۔ ۲۹۴
- عدم وجدان کو عدم وجود کی دلیل ٹھہرانا ۲۹۴
- باطل ہے۔ ۲۹۴
- امام بخاری کو چھ لاکھ اور امام مسلم کو تین لاکھ ۲۹۴
- حدیثیں حفظ تھیں۔ ۲۹۴
- صحیحین میں صرف سات ہزار حدیثیں ہیں۔ ۲۹۴

- ۲۹۶ امام احمد بن حنبل کو دس لاکھ حدیثیں یاد تھیں
۲۹۴ مسند احمد میں بیس ہزار حدیثیں مذکور ہیں۔
۲۹۴ شیخین و دیگر ائمہ حدیث نے احادیث صحاح
کے استیعاب کا دعویٰ نہیں کیا۔
۲۹۴ ادعائے استیعاب کو فرض کرنے کی صورت میں
متعدد ذریعہ لازم آتی ہیں۔
۲۹۴ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کی روایت کردہ
احادیث حضرت ابو ہریرہ کی مرویات سے
زائد ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔
۲۹۵ تصانیف محدثین میں عبداللہ بن عمرو بن العاص
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کردہ صرف
سات سو جبکہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کی روایت کردہ پانچ ہزار تین سو احادیث
پائی جاتی ہیں۔
۲۹۵ عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ
عنہ مصر میں جبکہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ مدینہ منورہ میں سکونت پذیر تھے۔
۲۹۵ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کرنے والے تقریباً آٹھ سو
افراد تھے۔
۲۹۵ بخاری و مسلم کا علم محیط نہ تھا۔
۲۹۶ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے انتہائی قرب رکھنے والے اجلہ صحابہ
کرام بھی یہ دعویٰ نہیں کر سکتے تھے کہ انھیں
حضورِ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
- ۲۹۶ کل اقوال و افعال پر اطلاع ہے۔
۲۹۴ امام بخاری کا کسی حدیث کو نہ جاننا اس
بات کو مستلزم نہیں کہ امام ابو حنیفہ و امام
۲۹۶ مالک بھی اس حدیث کو نہ جانتے تھے۔
۲۹۴ بخاری و مسلم کے کسی حدیث کے بارے میں
عدمِ علم سے اس حدیث کا عدم وجود لازم
نہیں آتا۔
۲۹۶ امام ابو حنیفہ و امام مالک کا زمانہ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کے زمانہ سے قریب تر اور
خیر القرون تھا۔
۲۹۶ زمانہ ابو حنیفہ و مالک میں بوجہ قلتِ کذب اور
کثرتِ خیر سند لطیف اور وسائل کم تھے۔
۲۹۶ ممکن ہے جو حدیث امام ابو حنیفہ و مالک کو
پہنچی ہو وہ بخاری و مسلم کو نہ پہنچی ہو یا جو
حدیث ان کے پاس بسند صحیح پہنچی ہو وہ
بخاری و مسلم تک بذریعہ ضعیف پہنچی ہو۔
۲۹۶ محدثین اہل حبرج و تعدیل میں سے اکثر کو
ائمہ حنفیہ سے ایک لغت ہے۔
۲۹۶ مناقب امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ۔
۲۹۶ امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کا امام ابو حنیفہ
علیہ الرحمۃ کی وسعتِ نظر فی الحدیث کا
اعتراف۔
۲۹۶ درجہ دوم
۲۹۶ جو حدیثیں تدوین میں آئیں وہ ساری محفوظ
نہیں ہیں۔
۲۹۶

- امام مالک کے زمانے میں اسی علمائے موطا
لکھیں پھر سوائے دو کے کسی کا پتا باقی
نہیں۔
- ۲۹۹ امام مسلم کی بعض تصانیف معدوم ہو گئی ہیں
۲۹۹ ہزار با تصانیف ائمہ کا تذکرہ دوں اور تاریخوں
میں لکھا ہے مگر کوئی ان کا نشان نہیں
دے سکتا۔
- ۲۹۹ درجہ سوم
جو تصانیف ائمہ محفوظ ہیں وہ ساری کی
ساری ہندوستان میں موجود نہیں۔
- ۲۹۹ درجہ چہارم
ہندوستان میں موجود تمام کتب حدیث پر
غیر مقلدین کی نظر نہیں۔
- ۲۹۸ ہر مطلب کے لئے محدثین نے تراجم والو اب
وضع نہیں فرمائے۔
- ۲۹۸ تراجم والو اب موضوعہ کی مثبت حدیثیں
ایسی ہوتی ہیں جنہیں بوجہ دوسری مناسبت
کے دیگر ابواب میں محدثین لکھ دیتے ہیں
اور بحیال تکرار اس کے اعادہ و اثبات
سے باز رہتے ہیں۔
- ۲۹۸ حصر رواۃ ممکن نہیں تو حصر روایات کیونکر
ممکن ہو سکتا ہے۔
- ۲۹۸ ابراہیم بن بکر راویوں میں چھ ہیں اور سوائے
ابراہیم بن بکر شیبانی کے کسی میں ضعف
نہیں۔
- ۲۹۸ امام سیوطی علیہ الرحمۃ نے حدیث "اختلاف
امتی رحمۃ" جامع صغیر میں ذکر فرمائی اور
اس کا کوئی مخرج نہ بتا سکے۔
- ۲۹۹ کتاب جمع الجوامع کا ذکر۔
- ۲۹۹ امام قسطلانی کی طرف سے بعض احادیث کی
مخرج کا اظہار جن پر دیگر ائمہ حدیث مطلع
نہ ہو سکے۔
- ۲۹۸ علم کو علم بالعدم ٹھہرانا سفاہت ہے۔
- ۲۹۸ درجہ پنجم
حفظ حدیث فہم حدیث کو مستلزم نہیں۔
- ۲۹۸ بہت سے حامل فقہ وفقہ کی طرف رجوع
کرتے ہیں۔
- ۲۹۸ بہت سے حامل فقہ خود فقیہ نہیں ہوتے۔
- ۲۹۸ امام اعظم علیہ الرحمۃ کا تذکرہ۔
- ۲۹۸ امام ابو حنیفہ کو امام اعظم کا خراج تحسین۔
- ۲۹۸ فقہاء کرام طبیب اور محدثین کرام عطاریں
امام ابو حنیفہ کو فقہ و حدیث دونوں میں دسترس
حاصل ہے۔
- ۲۹۸ حضرت امام شعبی علیہ الرحمۃ کا تعاریت۔
- ۲۹۸ محدث شعبی کا فقہاء کرام کو خراج تحسین۔
- ۲۹۸ دلیل پنجم (خامس)
- ۲۹۸ عدم نقل اور نقل عدم میں بہت فرق ہے۔
- ۲۹۸ عدم النقل لا ینتفی الوجود یعنی عدم نقل
نافی وجود نہیں۔
- ۲۹۸ عدم نقل اور نقل عدم میں تمیز نہ کرنا مفاسد

- ۳۰۵ چہل و تعصب میں سے ہے۔
 ۳۰۵ دلیل ششم (سادہ)
- ۳۰۶ نہ کرنا اور بات ہے اور منع فرمانا اور بات۔
 ۳۰۶ ممنوع وہ چیز ہے جو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمائی نہ کہ وہ جو آپ نے نہ کی۔
- ۳۰۷ قرآن عظیم نے فرمایا وما آتاکم الرسول فخذوه وما نہاکم عنہ فانتہوا، یوں نہیں فرمایا ما فعل الرسول فخذوه وما لہ یفعل فانتہوا۔
 ۳۰۷ نفی استجاب سے اثبات کراہت لازم نہیں آتا۔
- ۳۰۸ فعل دلیل جواز ہے اور عدم فعل دلیل نہی نہیں۔
 ۳۰۸ نہ کر دن چرنے دیگر است و منع نہ کردن چرنے دیگر۔
- ۳۰۹ دلیل ہفتم (سادہ)
 ۳۰۹ مصافحہ امور معاشرت سے ایک امر ہے جس سے مقصود شرع باہم مسلمانوں میں از دیاد الفت اور ملنے وقت اظہار انس و محبت ہے۔
- ۳۰۸ آپس میں مصافحہ کرنے سے دلوں سے کینے نکل جاتے ہیں۔
 ۳۰۸ مصافحہ، معانقہ اور مرجحہ کہنے میں راز یہ ہے کہ اس سے محبت بڑھتی اور وحشت
- ۳۰۶ دور ہوتی ہے۔
 ۳۰۶ لوگوں کا آپس میں محبت کرنا اللہ تعالیٰ کو پسند ہے۔
- ۳۰۷ سلام، مصافحہ اور دست بوسی وغیرہ اسباب ذرائع محبت ہیں۔
 ۳۰۷ جو امر جس طرح قوم میں رائج اور انکے نزدیک الفت و موانست اور اس کی زیادت پر دلیل ہو وہ عین مقصود شرع ہوگا، جب تک بالخصوص اس میں کوئی نہی وارد نہ ہو۔
- ۳۰۸ بلاد عجمیہ میں بوقت ملاقات مرجحہ کی جگہ دیگر کلمات کا بولنا بدعت و خلاف سنت نہیں، مثلاً فارس میں کہا جاتا ہے "خوش آمدید" اور ہندوستان میں "آئیے آئیے تشریف لائیے"۔
- ۳۰۸ مصافحہ اہل یمن کا رواج تھا شرع نے اس رسم کو اپنے مقصود یعنی ایلاف مسلمین کے موافق پاکر مقرر رکھا۔
- ۳۰۸ کسی قوم کی جو رسم مقاصد شرع کے خلاف ہو وہ بیشک ناپسند ہوگی۔
 ۳۰۸ یہود و نصاریٰ کا سلام۔
- ۳۰۹ دلیل ہشتم (ثامنا)
 ۳۰۹ جو امر نوپیدا کسی سنت ثابتہ کی ضد واقع ہو اور اس کا فعل فعل سنت کا مزیل و رافع ہو وہ بے شک ممنوع و مذموم ہے۔
- ۳۰۹ اسلام علیکم کی جگہ آجکل عوام ہند میں

- ۳۰۹ جو الفاظ مردج ہیں وہ ناجائز ہیں۔
 دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرنا کسی سنت کا رافع نہیں۔
 بدعت مذمومہ وہی ہے جو سنت ثابتہ سے متصادم ہو۔
 مصافحہ کی نظیر تبلیہ جج ہے۔
 تبلیہ جج میں بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم شدت اتباع سنت کے باوجود کچھ الفاظ کا تبلیہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام پر اضافہ کرتے تھے۔
 ہمارے علماء فرماتے ہیں تبلیہ سے مقصود ثناء الہی اور اظہار عبودیت ہے لہذا اس پر اور کلمات بڑھانا ممنوع نہیں۔
 مصافحہ سے مقصود جب اظہار محبت ہے تو دوسرے ہاتھ کی زیادت جو کہ ہرگز اس کے منافی نہیں بلکہ بحسب عرف بلا مؤید و مؤکد ہے نہ ہر ممنوع نہیں ہو سکتی۔
 دلیل نہم (تاسعاً)
 دونوں ہاتھوں سے مصافحہ مسلمانوں میں صد ہا سال سے متواتر ہے۔
 جو بات مسلمانوں میں متواتر ہو وہ بے اصل نہیں ہو سکتی۔
 دلیل دہم (عاشرًا)
 لوگوں سے وہ برتاؤ کرو جس کے وہ عادی ہیں
- ۳۰۹ لوگوں میں جو امر رائج ہو جب تک اس سے صریح منہی وارد نہ ہو ہرگز اس میں خلاف نہ کیا جائے۔
 ۳۰۹ جس امر میں شرع سے منہی نہ آئی ہو اور صدر اول کے بعد معمول ہو اس میں موافقت کر کے لوگوں کو خوش کرنا اچھا ہے اگرچہ بدعت ہی سہی۔
 ۳۰۹ لوگوں کے طریقہ رائجہ کی مخالفت کرنا اپنے آپ کو مشہور بنانا اور شرعاً مکروہ و ناپسندیدہ ہے
 حدیث میں شہرت پسندی پر وعید شدید۔
 فجر کی نماز کے بعد مصافحہ کرنا جائز ہے یا نہیں۔
 مصافحہ صد ہا سال سے مسلمانوں میں معتاد و مرسوم ہے۔
 مولانا عبدالقادر قادری کا ذکر خیر۔
 حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام مبارک سن کر انگوٹھے چومنا کہاں مستحب اور کہاں کہاں ممنوع ہیں۔
 انگوٹھے چومنے کا ایک ناپسندیدہ طریقہ۔
 کفار و ہنود کو سلام کیسے کیا جائے اور وہ سلام کریں تو جواب کیسے دیا جائے۔
 شیوخ کی قدمبوسی، مزارات اولیاء پر جھک کر سلام کرنا اور انھیں چومنا شریعت و طریقت میں کیسا ہے۔
 وفد عبد القیس کی بارگاہ رسالت میں آمد اور والہانہ انداز میں دست و پائے اقدس کو چومنا۔
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعا سے آپس
- ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۰
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۱

- ۳۲۸ ہر نماز کے بعد مصافحہ سنت ہے۔
- ۳۲۸ ہر ملاقات کے وقت مصافحہ سنت ہے۔
- ۳۲۸ نماز فجر و عصر کے بعد مصافحہ سے متعلق شاہ ولی اللہ
- ۳۲۸ محدث دہلوی علیہ الرحمہ کا فتویٰ۔
- ۳۲۹ مولوی اسماعیل دہلوی کا فتویٰ۔
- ۳۲۱ عالم دین اور دوسرے بزرگوں کے ہاتھ چومنا
- ۳۳۰ مستحب و مسنون و محبوب ہے۔
- ۳۳۰ ارشادات و اقوال ائمہ سے تائید۔
- ۳۳۰ سلطان عادل کے ہاتھ چومنا جائز ہے۔
- ۳۲۱ بعد نماز فجر مصافحہ ایک صورت میں مسنون
- ۳۳۱ اور ایک صورت میں مباح ہے۔
- ۳۲۳ سلام کے جواب میں آداب عرض، تسلیات
- یا بندگی کے الفاظ گھے یا صرف ہاتھ مالتے تک
- ۳۲۴ اٹھا دیا تو گنہگار ہے کہ یہ الفاظ سلام نہیں
- اور صرف ہاتھ اٹھا دینا کوئی چیز نہیں جب تک
- ۳۲۲ اس کے ساتھ کوئی لفظ سلام نہ ہو۔
- ۳۳۲ الفاظ سلام و جواب سلام۔
- ۳۳۲ سلام و جواب سلام کے لئے لوگوں نے جو الفاظ
- اور طریقے خود گھڑ لئے ہیں ان کی دو صورتیں ہیں
- ۳۳۳ اور دونوں صورتوں میں جواب سلام نہ ہوا۔
- ۳۳۳ سلام کا جواب واجب کفایہ ہے۔
- ۳۳۳ سلام و جواب سلام سے متعلق احادیث کیلئے
- ۳۳۳ پیود و نصاریٰ کا سلام۔
- ۳۳۳ ایک حدیث کے اسناد کو امام ترمذی نے ضعیف
- ۳۲۸ کہا اس کی وجہ ضعف پر گفتگو۔
- ۳۲۰ میں نفرت کرنے والے میاں بیوی ایک دوسرے
- سے گہری محبت کرنے لگے۔
- ۳۲۰ ایک صحابیہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
- کے قدم چومے۔
- ۳۲۱ درخت نے بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر
- سلام عرض کیا۔
- ۳۲۱ صحابی نے باذن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
- آپ کے سر اقدس اور پاؤں مبارک کو بوسہ دیا۔
- ۳۲۱ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کوفہ کی
- جامع مسجد میں کچھ ائمہ کا مناظرہ۔
- ۳۲۱ مناقب امام الائمہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ
- تعالیٰ عنہ۔
- ۳۲۳ مرد کا اپنی اہلیہ کو سلام کہنا جائز و ثابت ہے
- اس پر قرآن و حدیث سے دلائل۔
- ۳۲۴ گھر میں داخل ہوتے وقت گھر والوں کو
- سلام کہو۔
- ۳۲۴ حدیث میں تصریح کہ حضور علیہ الصلوٰۃ و
- السلام ازواج مطہرات کو سلام فرماتے۔
- ۳۲۴ نماز عیدین، جمعہ، فجر، عصر اور وعظ کے
- بعد مصافحہ اور عیدین کے بعد معانقہ جب
- منکرات شرعیہ سے خالی ہو تو جائز ہے اور
- ۳۲۴ بغیت محمودہ مستحب و مندوب ہے۔
- مصافحہ و معانقہ کے فعل پر چہنی و مردود و
- رافضی کا حکم لگانے والا خود ان الفاظ کا
- ۳۲۸ مستحق اور ضال و مضل و فاسق ہے۔

- ۳۳۴ ابن لہیعہ راوی ضعیف ہے۔
۳۳۲ والسلام کے دست و پائے اقدس اور مہرِ نبوت کو بوسہ دینا ثابت ہے۔
- ۳۳۵ ہاتھ کا اشارہ بھی ہو تو کوئی مضائقہ نہیں۔
۳۳۲ مہرِ نبوت کو بوسہ دینا ثابت ہے۔
- ۳۳۶ حدیث سے مسئلہ مذکورہ کی تائید۔
۳۳۲ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے منبر شریف کو مس کر کے اپنے چہرے سے لگایا۔
- ۳۳۶ عورتوں کی جماعت کو سلام کیا۔
۳۳۲ روضۂ اقدس پر حاضری اور سلام سنت صحابہ نماز فجر کے بعد بالالتزام مصافحہ کرنا مسنون ہے یا مستحب یا مکروہ یا عبث ؟
- ۳۳۷ بزرگان دین مثل پیر، مہتممی و عالم سنی کے ہاتھ چومنا جائز و مستحب بلکہ سنت ہے۔
۳۳۲ جس چیز کو معظم شرعی سے شرف حاصل ہوا اگ وہ شرف بعد انتہائے مہاست بھی باقی رہتا
- ۳۳۸ دنیا دار کے ہاتھ چومنا منع ہے۔
۳۳۲ ہے۔
- ۳۳۸ عبارات فقہاء سے تائید۔
۳۳۲ حرمین شریفین کے در و دیوار کو تبرکاً مس کرنا
- ۳۳۹ ہاتھ چومنا فرض و واجب نہیں۔
۳۳۲ اور بوسہ دینا اہل حب و ولہ کا دستور ہے
- ۳۳۹ پیر کا مریدوں کو ہاتھ پاؤں چومنے سے نہ روکنا جائز ہے۔
۳۳۲ نقش نعل پائے حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بوسہ دینے اور آنکھوں سے لگانے کے بارے میں علماء و مشائخ کرام کے ارشادات
- ۳۳۹ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے پاؤں چومنے کی صحابی کو اجازت دی۔
۳۳۵ عالیہ۔
- رسالہ ابراہیم المقال فی قبلة الاجلال
۳۳۹ بوسہ تعظیمی کے بارے میں صحیح ترین قول (غلاف کعبہ کے ٹکڑے کو تعظیماً بوسہ دینے کے بارے میں سوال۔
- ۳۳۲ بوسہ تعظیم شرعاً و عرفاً انجاء تعظیم سے ہے۔
۳۳۹ بوسہ دینے سے متعلق ارشادات علماء۔
- ۳۳۱ غلاف کعبہ کے ٹکڑے کو تعظیماً بوسہ دینے کے بارے میں سوال۔
۳۳۱ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وضو کے پانی پر ہجوم صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔
- ۳۵۰ حرمین طیبین کی مجاورت کیوں ممنوع ہے۔
۳۵۱ سلطان اشرف عادل نے دمشق شام میں مدرسہ اشرفیہ بنوایا اس میں ایک دار الحدیث

- اور نعل مقدس کے لئے ایک خاص مکان بنوایا جس کی زیارت ہر پیر اور جمعرات کو کرائی جاتی۔
- ۳۵۱ مدرسہ دارالحدیث کے جلیل القدر اساتذہ کرام بوقت اذان و تلاوت نام اقدس صاحب دلاک علیہ الصلوٰۃ والسلام سن کر انگوٹھے چومنا کیسا ہے۔
- ۳۵۲ اعمالِ تصوف میں اجتہاد کی گنجائش ہے۔
- ۳۵۴ مزار کی چوکھٹ کو جو منا کیسا ہے۔
- ۳۶۶ اصل کلی یہ ہے کہ تعظیم ہر منتسب بارگاہ کبریا بالخصوص محبوبانِ خدا انخارِ تعظیم حضرت عزتِ جل و علا سے ہے۔
- ۳۶۶ تعظیم و توقین کا مدار عرف و عادت پر ہے
- ۳۶۸ ایک دقیقہ انیقہ (عجیب باریک نکتہ)
- ۳۶۹ الامور بمقاصد یا۔
- ۳۶۹ اتخار (جھکا) کسی کی تعظیم کے لئے کب ناجائز اور کب جائز ہے۔
- ۳۶۹ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بستر بچھانا، وضو کرنا، نعلین اقدس سنبھالنا سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سپرد تھا۔
- ۳۷۰ صحابہ کرام نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قدم مبارک جوئے۔
- ۳۷۱ ایک بزرگ کی دکھی دنی آنکھیں حدِ مدیرہ منورہ میں داخل ہوتے ہی صبح ہوتیں۔
- ۳۷۵ زمین بوسی کب جائز اور کب ناجائز ہے
- ۳۷۵ امام اجل سید احمد دہلوی کیلئے دستِ بڑی اقدس
- ۳۷۵ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نمودار ہوا۔
- ۳۷۶ صحابہ کرام منبر انور کو چھو کر چہروں پر لگاتے تھے۔
- ۳۷۶ حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیعتِ رضوان والا درخت کیوں کٹوایا۔
- ۳۷۶ کافر کو سلام کرنا حرام ہے۔
- ۳۷۸ کسی کس کو سلام کرنا جائز نہیں۔
- ۳۷۸ کافر، مبتدع یا فاسق کو سلام کرنے کی ضرورت پیش آئے تو کیا حیلہ کرے۔
- ۳۷۸ اولیاء، علماء اور معظمانِ دین کے ہاتھ پاؤں جو منا مستحب بلکہ مسنون ہے۔
- ۳۷۹ دست بوسی اور قد بوسی صحابہ کرام بلکہ خود زمانہ رسالت سے رائج ہے۔
- ۳۷۹ تلاوتِ قرآن کے دوران کسی کو سلام کرنا یا سلام کا جواب دینا کیسا ہے۔
- ۳۷۹ کن شخصوں کی تعظیم کے لئے تلاوتِ قرآن موقوف کر سکتا ہے۔
- ۳۷۹ کسی کے پاؤں پڑنا یعنی پاؤں پر سر رکھ دینا ممنوع ہے۔
- ۳۷۹ پاؤں کو بوسہ دینا اگر کسی معظّم دینی کے لئے ہو تو جائز اور مالدار کی دنیوی تعظیم کے لئے ہو تو ناجائز ہے۔
- ۳۷۹ اگر کسی دنیا دار کے پاؤں کو مجبوراً بوسہ دینا پڑے تو دل میں کراہت رکھنا لازم ہے۔
- ۳۸۰

- کسی کے سلام کے جواب میں جواب سلام کے بجائے کہا کہ تم بہت جھوٹے ہو تمہارا سلام لینا درست نہیں اس پر شرعاً کیا حکم ہے۔ ۳۸۰
- وہابی، رافضی، غیر مقلد، قادیانی، یحیری اور چکرا الہوی کے سلام کا جواب نہیں دینا چاہئے ۳۸۱
- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بد مذہب کے سلام کا جواب نہیں دیا۔ ۳۸۱
- غیر کعبہ معظمہ کا طواف تعظیمی ناجائز ہے۔ ۳۸۲
- غیر خدا کو سجدہ ہماری شریعت میں حرام ہے۔ ۳۸۲
- بوسہ قبر میں علماء کا اختلاف ہے اور احوط منع ہے۔ ۳۸۲
- ہر جگہ کے لئے ایک مناسب گفتگو، ہر گفتگو کیلئے کچھ خاص مرد، ہر مرد کے لئے کچھ کہنے کی گنجائش اور ہر گنجائش کے لئے ایک انجام ہے۔ ۳۸۲
- طواف قبر کے بارے میں مولوی محمد عبدالحمید یانی پتی کا طویل استفسار۔ ۳۸۲
- مُصنّف علیہ الرحمہ کی تحقیق کہ طواف مزارات حرام ہے یا شرک یا مباح۔ ۳۸۶
- طواف کا لغوی، عرفی اور شرعی معنی۔ ۳۸۶
- نیت و غایت کا اختلاف حقیقت کی تغیر نہیں کرتا۔ ۳۸۷
- نیت و غایت رکن شکی نہیں۔ ۳۸۷
- نیت شرط نماز ہے نہ کہ رکن نماز۔ ۳۸۷
- فعل اختیاری کو تصور بوجہ تا تصدیق بقائے تا ۳۸۷
- سے چار نہیں۔ ۳۸۷
- فعل کبھی مقصود لذاتہ ہوتا ہے جیسے نماز، اور کبھی مقصود لغيرہ جیسے وضو۔ ۳۸۷
- طواف کبھی مقصود لذاتہ ہوتا ہے کبھی مقصود لغيرہ۔ ۳۸۷
- طواف کی غایت مقصود تعظیم ہی میں منحصر نہیں بلکہ کبھی غیر تعظیم کے لئے بھی ہوتا ہے۔ ۳۸۷
- طواف کی اقسام اربعہ اور ان کے احکام ۳۸۷
- قسم اول: نہ طواف مقصود لذاتہ ہو نہ اس کی غایت نفس تعظیم۔ ۳۸۷
- قسم دوم: طواف مقصود لذاتہ ہو اور غایت غیر تعظیم۔ ۳۸۸
- حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کھجوروں کے ڈھیر کا طواف کیا، اس پر بیٹھ گئے جس سے کھجوریں بڑھ گئیں۔ ۳۸۸
- امیر المومنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ رات کو مدینہ منورہ کا طواف کیا کرتے۔ ۳۸۹
- دورانِ گشت ایک گھر سے بچوں کے رونے کی آواز سُن کر امیر المومنین رضی اللہ عنہ خود اپنی پشت پر بیت المال سے آٹا وغیرہ اٹھا کر لائے اور کھانا تیار کر کے بچوں کو کھلایا اور انہیں ہنسیا۔ ۳۸۹
- قسم سوم: طواف وسیلہ مقصود ہو اور غایت تعظیم ہو۔ ۳۹۰
- قسم چہارم: طواف مقصود لذاتہ ہو اور غایت ۳۹۰

- ۳۹۱ تعظیم، اسی کا نام طواف تعظیمی ہے۔
 ۳۹۵ اولیاء کرام و ارثان سرکار رسالت ہیں۔
 ۳۹۱ اوضاع بدن کہ عبادت میں مقرر کئے گئے
 ۳۹۵ حکم ہے۔
 ۳۹۱ ہیں تین نوع ہیں اور تینوں کے احکام۔
 ۳۹۵ تعرض نفحات کی شان ہی یہ ہے کہ شاید
 ۳۹۱ بلا تعظیم بلکہ کبھی برائے توہین بھی ہوتا ہے
 ۳۹۵ ولعل پر ہو۔
 ۳۹۱ بارگاہ رسالت اور روضہ مطہرہ پر حاضری
 ۳۹۵ مزارات اولیاء کرام ہر طرف سے مرقم
 ۳۹۱ وقیام کے آداب۔
 ۳۹۵ صلحائے عظام ہوتے ہیں۔
 ۳۹۱ طواف کبھی مستقیم ہوتا ہے جیسے صفا و مروہ
 ۳۹۵ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے شہروں اور
 ۳۹۱ جنگلوں میں دورے کرنے کی وجہ۔
 ۳۹۵ ایک نکتہ دقیقہ۔
 ۳۹۱ شریعت مطہرہ نے انسان کے سر سے پاؤں
 ۳۹۵ تک جمیع جہات میں جدا جدا احکام رکھے ہیں
 ۳۹۱ احکام مختلفہ کے ثواب بھی مختلف رنگ
 ۳۹۵ کے ہیں۔
 ۳۹۱ سر سے پاؤں تک جملہ جوارح میں معاصی
 ۳۹۵ جدا جدا ہیں۔
 ۳۹۱ ہر معصیت ایک جدا رنگ کا مرض ہے۔
 ۳۹۵ ہر مرض کا علاج اس کی ضد سے ہے۔
 ۳۹۱ مرض معاصی اس سر یا مجموعہ برکات کے
 ۳۹۵ گرد و درہ کرتا ہے کہ اس کے عضو ہر جہت
 ۳۹۵ کا مرض دور کرے۔
 ۳۹۱ حجاج نے لوگوں کو حجۃ رسول صلی اللہ تعالیٰ
 ۳۹۵ علیہ وسلم کا طواف کرتے دیکھ کر غلیظ لفظ
 ۳۹۱ کہا جس پر فقہانے اس کی تکفیر کی۔
 ۳۹۵ حضرت بایزید بسطامی علیہ الرحمہ نے دوران
 ۳۹۱ اسی کا نام طواف تعظیمی ہے۔
 ۳۹۵ اوضاع بدن کہ عبادت میں مقرر کئے گئے
 ۳۹۱ ہیں تین نوع ہیں اور تینوں کے احکام۔
 ۳۹۵ رکوع تک انہیں کبھی تعظیم کے لئے اور کبھی
 ۳۹۱ بلا تعظیم بلکہ کبھی برائے توہین بھی ہوتا ہے
 ۳۹۵ بارگاہ رسالت اور روضہ مطہرہ پر حاضری
 ۳۹۱ وقیام کے آداب۔
 ۳۹۵ طواف کبھی مستقیم ہوتا ہے جیسے صفا و مروہ
 ۳۹۱ کے درمیان، اور کبھی مستدیر جیسے گرد کعبہ۔
 ۳۹۵ اوضاع تعظیمیہ برائے عبادت کی اقسام ثلاثہ
 ۳۹۱ میں سے طواف قسم دوم سے تعلق رکھتا ہے
 ۳۹۵ آداب زیارت روضہ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
 ۳۹۱ طواف قبر کے جواز کی ایک صورت اور اس
 ۳۹۵ کی نفیس توجیہ۔
 ۳۹۱ روضہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر
 ۳۹۵ ستر ہزار فرشتے صبح اور ستر ہزار شام کو
 ۳۹۱ اترتے اور درود و سلام پیش کرتے ہیں۔
 ۳۹۵ محبوبان خدا کے مقام متفاوت ہوتے ہیں
 ۳۹۱ اور افاضہ برکات میں ان کے احوال مختلف
 ۳۹۵ ہوتے ہیں۔
 ۳۹۱ مفیض و مستفیض میں کچھ نسبت خفیہ
 ۳۹۵ ہوتی ہے۔
 ۳۹۱ حضرت خواجہ شیخ شہاب الدین سہروردی
 ۳۹۵ ایام منیٰ میں مسجد خیف کی صفوں کا دورہ فرما
 ۳۹۱ کہ کسی کامل کی نظر پڑ جائے۔

- ۴۰۱ سفر حج ایک قطب کو دیکھا جس نے انھیں اپنے گرد طواف کرنے کو کہا، اس واقعہ سے متعلق مولانا روم کے اشعار۔
- ۳۹۶ ترجمہ اشعار۔
- ۴۰۱ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور طواف قبور۔
- ۳۹۸ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا بیان کردہ نسخہ کشف قبور و کشف ارواح۔
- ۳۹۸ تحفۃ الموحیدین شاہ ولی اللہ صاحب کی کتاب نہیں کسی دیوبانی نے ان کی طرف منسوب کر دی ہے۔
- ۴۰۳ عقیقہ امام احمد بن حنبل نامی کتاب میں جھوٹے عقیقہ کو امام صاحب کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔
- ۳۹۹ طواف قبر سے متعلق خلاصہ کلام
- ۳۹۹ مسلمان پر بدگمانی حرام ہے۔
- ۳۹۹ گمانِ خبیث دلِ خبیث سے پیدا ہوتا ہے۔
- ۴۰۰ ہر سخن وقت و ہر نکتہ مقامے دارد۔
- ۴۰۱ طواف تعظیمی غیر خدا کے لئے حرام ہے۔
- ۴۰۱ اللہ تعالیٰ کے لئے کعبہ معظمہ اور صفا و مروہ کے سوا کوئی اور طواف مقرر کیا تو ناجائز ہے۔
- ۴۰۱ تعظیم الہی بطواف امکانہ امر تعبیدی
- ۴۰۱ غیر معقول المعنی ہے۔
- ۴۰۱ افعال حج تعبیدی ہیں۔
- ۴۰۱ منسک و مسلک ضرور کتبِ معتمدہ ہیں اور ان کے مصنفین اپنا اجتہاد نہیں لکھتے بلکہ مذہب لکھتے ہیں۔
- ۴۰۱ بوسہ قبر کے جواز و عدم جواز سے متعلق مولوی محمد عبد الحمید پانی پتی کا طویل استفتاء۔
- ۴۰۱ بوسہ قبر کے جواز میں اختلاف کی بحث اور مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق و تنقیح۔
- ۴۰۳ عوام کے لئے بوسہ قبر میں منع ہی احوط ہے بوسہ قبر کا داعی محبت ہے۔
- ۴۰۳ مروان نے ایک شخص کو قبر رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر منہ رکھنے سے روکا تو اس نے ایمان افروز جواب دیا۔
- ۴۰۳ حضرت بلال حبشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روضہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حاضری اور اس پر اپنا چہرہ ملنا۔
- ۴۰۴ ابن المنکدر تابعی قبر رسول سے شفا حاصل کرتے۔
- ۴۰۵ امام سیبکی دار الحدیث میں اس بچھونے پر جس پر امام نووی قدم رکھتے تھے ان کے قدم کی برکت حاصل کرنے کے لئے اپنا چہرہ ملا کرتے تھے۔
- ۴۰۴ مزامیر ناجائز ہیں۔
- ۴۰۴ سجدہ غیر خدا کو قطعی حرام ہے۔
- ۴۰۴ سجدہ تحیہ پہلی شریعتوں میں حلال تھا ہماری

- ۴۰۷ شریعت نے حرام فرما دیا۔
- ۴۰۸ شریعت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں حقیقی بہن سے نکاح حلال تھا۔
- ۴۰۹ ختم نماز پر سلام کی حکمت۔
- ۴۱۰ کن الفاظ سے عورتوں کو سلام اور جواب سلام کہا جائے
- ۴۱۱ ایک دقیقہ واجب الگاظ۔
- ۴۱۲ نمازوں کے بعد مصافحہ جائز ہے۔
- ۴۱۳ پیر کی تصویر کو بوسہ دینا، احترام سے رکھنا اور سجدہ تحیہ کرنا کیسا ہے۔
- ۴۱۴ سجدہ عبادت، سجدہ تحیہ، سجدہ تعظیم، سجدہ شکر اور تقبیل ارض کی تعریفیات اور ان میں منسوق کیا ہے۔
- ۴۱۵ اور بندگی وغیرہ کہنا کیسا ہے۔
- ۴۱۶ سلام کا اور اس کے جواب کا بہتر و آسان طریقہ کیا ہے۔
- ۴۱۷ ایک شخص نے مجلس میں سلام کیا اور فوراً پلٹ گیا تو کیا اس کو جاتے وقت بھی سلام کہنا چاہئے۔
- ۴۱۸ بار بار کی ملاقات میں مصافحہ کرنا چاہئے یا نہیں اور کن مواقع پر مصافحہ ضروری ہے
- ۴۱۹ کسی کو نصیحت و ہدایت کرنے پر قدرت کے باوجود خاموش رہنے والے پر کیا حکم ہے۔
- ۴۲۰ منافقانہ طریقے پر سلام کرنا اور ملنا کیسا ہے۔
- ۴۲۱ خارج نماز آیت سجدہ تلاوت کی گئی تو اس کو سن کر نمازی پر سجدہ واجب نہ ہوگا
- ۴۲۲ نمازی کی تلاوت سے خارج نماز پر سجدہ تلاوت واجب نہیں۔
- ۴۲۳ عالم دین، سلطان اسلام اور اپنے استاذ کی تعظیم مسجد اور مجالس خیر میں کی جائے گی البتہ قدموں پر سر رکھنا جہالت ہے۔
- ۴۲۴ مصافحہ کرتے وقت درود شریف پڑھنا چاہئے۔
- ۴۲۵ بلا ضرورت سلام میں فقط اشارہ پر قناعت بدعت اور سنت یہود و نصاریٰ ہے البتہ سلام مسنون کے ساتھ محل حاجت عرفیہ میں اشارہ بھی ہو تو جائز ہے۔
- ۴۲۶ قدمبوسی اور سجدہ تحیہ کے بارے میں سوال کا جواب۔
- ۴۲۷ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قدم چومے اور آپ نے منع نہ فرمایا۔

- ۴۱۷ سجدہ تہجد پہلی شریعتوں میں جائز تھا۔
- ۴۱۸ ملائکہ نے حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا۔
- ۴۱۹ یعقوب علیہ السلام، ان کی زوجہ اور گیارہ بیٹوں نے یوسف علیہ السلام کو سجدہ کیا۔
- ۴۲۰ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سجدہ کیا جب کہ دونوں ہی شکم مادر میں تھے۔
- ۴۲۱ علماء حرمین نے علماء دیوبند کی نام بنام تکفیر کی۔
- ۴۲۲ نماز پنجگانہ کے بعد مسجد میں نمازیوں کا ایک دوسرے سے مصافحہ کرنا جائز اور نفیت حسنہ مستحب و مستحسن ہے، اور جہاں مسلمانوں میں اسکی عادت ہو وہاں انکار کر کے تفرقہ و فتنہ پیدا کرنا جہالت اور بر بنائے اصول و ہدایت ہو تو صریح ضلالت ہے۔
- ۴۲۳ بوسہ قبر کے مسئلہ میں بہت اختلاف ہے عوام کے لئے زیادہ احتیاط منع میں ہے۔
- ۴۲۴ ابتداء اسلام کہاں سنت اور کہاں مکروہ ہے۔
- ۴۲۵ کن لوگوں پر جواب سلام واجب نہیں۔
- ۴۲۶ سادات کرام کی تعظیم فرض اور توہین حرام ہے۔
- ۴۲۷ اولاد رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، انصار اور عرب کا حق نہ پہچانتے والاتین ملتوں سے خالی نہیں۔
- ۴۲۸ محبت آل اطہار کے بارے میں متواتر حدیثیں بلکہ آیت قرآنی ہے۔
- ۴۲۹ سچے مہمان اہلبیت کرام کے لئے روز قیامت نعمتیں، برکتیں اور راحتیں ہیں۔
- ۴۳۰ سید و غیر سید دونوں عالم دین سنی صحیح العقیدہ اور صدارت کے اہل ہوں تو سید کو ترجیح ہوگی۔
- ۴۳۱ سید سنی المذہب کی تعظیم لازم ہے اگرچہ اس کے اعمال کیسے ہی ہوں ان اعمال کے سبب اس سے متفرق نہ کیا جائے بلکہ نفس اعمال سے متفرق کیا جائے۔
- ۴۳۲ سید کی بدنہ بھی اگر حد کفر تک پہنچ گئی ہو تو اسکی تعظیم حرام کہ اب وہ سید ہی نہ رہا۔
- ۴۳۳ فضل نسب نہ ہمارے نسب کی افضلیت پر ہے
- ۴۳۴ فضل و طرح کا ہے ایک فضل ذاتی دوسرا فضل انتساب۔
- ۴۳۵ آیت کریمہ "ان اکرمکم عند اللہ اتقاکہ" میں فضل ذاتی مراد ہے۔
- ۴۳۶ تعظیم سادات بوجہ فضل انتساب دراصل تعظیم رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے۔
- ۴۳۷ سجدہ دو قسم ہے سجدہ عبادت اور سجدہ تحیہ، اول غیر خدا کے لئے کفر ہے اور ثانی غیر خدا کے لئے حرام ہے۔
- ۴۳۸ کفر و شرک کبھی کسی شریعت میں جائز نہیں ہو سکتا۔
- ۴۳۹ ○ رسالہ الزبدۃ الزکیۃ فی تحریم سجود التحیۃ (متعدد قرآنی آیات، چالیس حدیثوں اور ڈیڑھ سو نصوص فقہ سے

- سجدة تعظیمی کی حرمت کا ثبوت) ۴۲۵ صحابہ کرام نے خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سجدة تحیت کی اجازت مانگی تھی نہ کہ ۴۲۹
- غیر اللہ کو سجدة عبادت شرک نہیں ہے۔ ۴۲۹
- غیر اللہ کو سجدة تحیت حرام و گناہ کبیرہ ہے۔ ۴۲۹
- سجدة تحیت کی تکفیر جو جماعت فقہاء سے ۴۳۰
- منقول ہے وہ کفر صوری پر محمول ہے۔ ۴۳۰
- پیر و مزار کو سجدة تحیت نہ تو مباح ہے اور ۴۳۰
- نہ ہی شرک حقیقی۔ ۴۳۰
- محال ہے کہ مولیٰ عز و جل کبھی کسی مخلوق کو اپنا ۴۳۰
- شریک کرنے کا حکم دے اگرچہ پھر اسے بھی ۴۳۰
- فسوخ فرمائے۔ ۴۳۰
- ملائکہ میں سے کوئی کسی کو ایک آن کے لئے ۴۳۰
- بھی شریک خدا نہیں بنا سکتا۔ ۴۳۰
- وہابیہ کی طرف سے سجدة تحیت کو شرک ۴۳۰
- ٹھہرانے سے متعدد قبائح کا لزوم۔ ۴۳۰
- جو شرک نہ ہو اس کا جائز و روا ہونا ضروری ۴۳۰
- نہیں۔ ۴۳۰
- رسالہ ہذا چھ فصلوں پر مشتمل ہے جن کا ۴۳۱
- اجمالی بیان۔ ۴۳۱
- فصل اول، قرآن کریم سے سجدة تحیت ۴۳۲
- کی تحریم۔ ۴۳۲
- آیت کریمہ ما کان لبشر الا یہ کا ۴۳۲
- شان نزول۔ ۴۳۲
- شان نزول میں دوسرا قول۔ ۴۳۳
- آیہ کریمہ بعد اذ انتم مسلمون میں ۴۳۳
- مخاطب مسلمان ہیں نہ کہ نصاریٰ۔ ۴۳۳
- ۴۲۵ صحابہ کرام نے خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سجدة تحیت کی اجازت مانگی تھی نہ کہ ۴۲۹
- ۴۳۴ سجدة عبادت کی۔ ۴۲۹
- ۴۳۵ دعویٰ مذکور پر تین وجوہ سے استدلال۔ ۴۳۵
- ۴۳۵ سجدة عبادت کو جائز مان کر کوئی مسلمان ۴۳۵
- نہیں رہتا۔ ۴۳۵
- ۴۳۰ آیہ موکہ بالکفر الایۃ میں کفر سے کیا ۴۳۰
- مراد ہے۔ ۴۳۵
- ۴۳۰ ایک آیت کے کئی شان نزول ہو سکتے ہیں۔ ۴۳۰
- ۴۳۰ قرآن کریم اپنی جمیع وجوہ پر حجت ہے۔ ۴۳۰
- ۴۳۰ سجدة تحیت ایسا سخت حرام ہے کہ مشابہ ۴۳۰
- کفر ہے۔ ۴۳۰
- ۴۳۰ فصل دوم، چالیس حدیثوں سے تحریم سجدة ۴۳۰
- تحیت کا ثبوت۔ ۴۳۰
- ۴۳۰ حدیث میں چل حدیث کی بہت فضیلت آئی ۴۳۰
- ہے۔ ۴۳۰
- ۴۳۰ ائمہ و علماء نے رنگ رنگ کی چل حدیثیں ۴۳۰
- لکھی ہیں۔ ۴۳۰
- ۴۳۰ غیر خدا کو سجدة کی حرمت سے متعلق احادیث ۴۳۰
- دو فروع ہیں۔ ۴۳۰
- ۴۳۰ نوع اول سجدة غیر کی مطلقاً ممانعت ۴۳۰
- حدیث اول ۴۳۰
- ۴۳۰ شوہر کا عورت پر کیا حق ہے۔ ۴۳۰
- ۴۳۰ اللہ تعالیٰ نے عورت پر شوہر کی فضیلت ۴۳۰
- رکھی۔ ۴۳۰

- ۴۴۲ حدیث دوم
اونٹ نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کیا۔
- ۴۴۳ حدیث ہشتم
۴۴۸ بے قابو اونٹ کو حضور کے سامنے سجدہ کرتے دیکھ کر قوم میں سبحان اللہ سبحان اللہ کا شور اٹھا۔
- ۴۴۴ حدیث نہم
۴۴۹ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دو مست اونٹوں نے سجدہ کیا آپ نے دونوں کے سر پر مار مار کر مالک کے حوالے کیا اور فرمایا ان سے کام لو اور خوب چارہ دو۔
- ۴۴۵ حدیث دہم
۴۵۰ صحابہ کرام کا اعتقاد کہ نعمتیں اور دنیا و آخرت کی ہلاکتوں سے نجات حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی برکت اور آپ کے صدقے میں ملتی ہیں۔
- ۴۴۶ حدیث یازدہم
۴۵۱ حدیث ششم
۴۵۱ اونٹ بولتا ہوا آیا اور بارگاہ رسالت میں سجدہ کیا۔
- ۴۴۷ حدیث سترہم
۴۵۲ اونٹ نے فریاد کی اور سرکار نے اس پر کرم فرمایا۔
- ۴۴۸ حدیث ہفتم
۴۵۳ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جانوروں کی بولی سمجھتے ہیں۔
- ۴۴۹ حدیث ہفتم
۴۵۴ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو چوپائے اور درخت سجدے کرتے ہیں۔
- ۴۵۰ حدیث دوازدہم
۴۵۵ رب تعالیٰ کی عبادت کرو اور نبی کریم صلی اللہ
- ۴۵۱ حدیث دوازدہم
۴۵۶ رب تعالیٰ کی عبادت کرو اور نبی کریم صلی اللہ
- ۴۵۲ حدیث دوازدہم
۴۵۷ رب تعالیٰ کی عبادت کرو اور نبی کریم صلی اللہ

- ۴۵۱ حدیث بست و چہارم قبروں کی طرف نماز نہ پڑھو اور نہ ان پر بیٹھو
- ۴۵۲ حدیث بست و پنجم نہ قبر کی طرف منہ کر کے نماز پڑھو نہ ہی
- ۴۵۲ قبر پر نماز پڑھو۔
- ۴۵۲ حدیث بست و ششم
- ۴۵۲ حدیث بست و ہفتم کسی آدمی کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کی ممانعت۔
- ۴۵۲ حدیث بست و ہشتم
- ۴۵۳ حدیث بست و نہم یہود و نصاریٰ نے قبور انبیاء کو محل سجدہ بنایا جس کی وجہ سے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان پر لعنت و ہلاکت کی
- ۴۵۳ دعا کی۔
- ۴۵۲ حدیث سیم
- ۴۵۲ حدیث سی و یکم
- ۴۵۲ حدیث سی و دوم سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مرض وصال کے احوال۔
- ۴۵۵ حدیث سی و سوم
- ۴۵۵ حدیث سی و چہارم لوگوں میں سے بدترین مخلوق کون ہے
- ۴۵۹ حدیث سی و پنجم
- ۴۵۰ حدیث سی و ششم و سی و ہفتم
- ۴۵۱ حضور کے بلانے پر درخت جڑوں کو اکھاڑتا ہوا حاضر خدمت ہوا اور کہا السلام علیک یا رسول اللہ۔
- ۴۴۶ صحابی نے حضور کی اجازت سے آپ کے سر اور پاؤں کو بوسہ دیا۔
- ۴۴۷ حدیث سیزدہم
- ۴۴۷ شام کے نصاریٰ اپنے پادریوں اور سرداروں کو سجدہ کرتے تھے۔
- ۴۴۸ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سجدہ کرنے سے منع فرما دیا۔
- ۴۴۸ حدیث چہار دہم
- ۴۴۹ حدیث پانز دہم اہل یمن ایک دوسرے کو سجدہ کرتے تھے۔
- ۴۴۹ حدیث شانز دہم
- ۴۵۰ حدیث ہفدہم تا حدیث بست و یکم
- ۴۵۰ حدیث بست و دوم
- ۴۵۰ تہذیب اول: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سلمان فارسی کو سجدہ سے روک دیا۔
- ۴۵۰ تہذیب دوم: سلطنت نصاریٰ کا سفیر حضرت کے پاس آیا سجدہ کرنا چاہا مگر آپ نے روک دیا۔
- ۴۵۱ حدیث بست و سوم
- ۴۵۱ تعظیماً جھکنا ممنوع ہے۔
- ۴۵۱ نوع دوم: قبر کی طرف سجدہ کرنے کی ممانعت

۴۶۲	سجدہ کرنے والے کا حکم۔	۴۵۶	حدیث سی و ہشتم
۴۶۵	صدر شہید کی عبارت کی توضیح۔	۴۵۶	حدیث سی و نہم
۴۶۶	غیر خدا کو سجدہ تہیہ شراب پینے اور سو رکھانے سے بدتر ہے۔	۴۵۶	حدیث چہلم
۴۶۷	جہاں کا اپنے پیروں کو سجدہ کرنا بلاجماع گناہ کبیرہ ہے۔ اگر جائز سمجھے تو کافر ہے۔	۴۵۶	آقاہ : یہود و نصاریٰ پر لعنت کیوں فرمائی گئی۔
۴۶۹	اپنے مریدوں کو اپنے آگے سجدہ کرنے کا حکم دینے والے یا اس کو پسند کرنے والے پر کا حکم۔	۴۵۶	اتحاذ القبور مسجد اکی دو صورتیں۔
۴۷۰	قسم دوم : سجدہ تو سجدہ زمین بوسی حرام ہے	۴۵۶	مصنف کی تحقیق کہ صورت دوم اظہر و ارنج ہے۔
۴۷۱	زمین بوسی حقیقتاً سجدہ نہیں۔	۴۵۶	نصرانی یہود سے بدتر کس وجہ سے ہے۔
۴۷۱	قسم سوم : زمین بوسی بالائے طاق رکوع کے قریب تک جھکنا منع ہے۔	۴۵۶	فصل سوم : ڈیڑھ سو نصوص فقہ سے سجدہ تہیہ حرام ہونے کا ثبوت، اور وہ دو نوع ہے۔
۴۷۲	نوع دوم : متعلق مزارات، اور یہ بھی تین قسم ہے۔	۴۵۶	نوع اول تین قسم پر ہے۔
۴۷۳	قسم اول : مزارات کو سجدہ یا اسکے سامنے زمین چومنا حرام اور بعد رکوع تک جھکنا ممنوع ہے۔	۴۵۶	قسم اول : نفس سجدہ کا حکم کہ غیر خدا کیلئے مطلقاً حرام ہے۔
۴۷۴	مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق کہ بوسہ میں اختلاف ہے اور مکفیر میں چھ قول ہیں۔	۴۵۶	مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق کہ تحریم سجدہ متفق علیہ ہے اور مکفیر میں چھ قول ہیں۔
۴۷۵	چھونا اور چھیننا بوسہ کی مثل ہے۔	۴۵۶	زمین پر ماتھا رکھنا رخسارہ رکھنے سے بدتر ہے
۴۷۵	قسم دوم : مزار کو سجدہ درکنار کسی قبر کے سامنے اللہ عز و جل کو سجدہ جائز نہیں۔	۴۵۶	ظہیر یہ میں علی الاطلاق مکفیر کا حکم جرمی نہیں بلکہ بعض کی طرف نسبت ہے۔
۴۷۶	قبر کے سامنے رکوع و سجود والی نماز مکروہ ہے۔	۴۵۶	بلا اکراہ غیر اللہ کو سجدہ پر تکفیر کے بارے میں امام عینی علامہ قسستانی سے اوثق ہیں۔
۴۷۷		۴۵۶	دعویٰ اتفاق بے محل ہے۔
		۴۵۶	غیر خدا کو سجدہ کبھی کفر ہے اور کبھی صرف حرام۔
		۴۵۶	بادشاہ یا سردار کے سامنے زمین بوسی اور

- ۴۷۸ نماز جنازہ قبر کے سامنے پڑھ سکتے ہیں۔
 ۴۷۹ بلا جنازہ دفن کے بعد قبر پر نماز جنازہ
 پڑھی جائے گی جب تک ظن سلامت ہے۔
 ۴۷۸ قسم سوم: قبر کی طرف مسجد کا قبلہ ہونا
 منع ہے۔
 ۴۷۸ قبر کے سامنے نماز ممنوع ہے چاہے مسجد
 میں ہو، مکان میں ہو یا صحرا میں۔
 ۴۷۹ سامنے قبر ہو تو نمازی سترہ رکھ لے۔
 ۴۷۹ سترہ کی مقدار کیا ہے۔
 ۴۷۹ امام کا سترہ ساری جماعت کو
 کافی ہے۔
 ۴۷۹ مسجد کا قبلہ جانبِ قبر نہ ہو اور نہ ہی
 جانبِ حمام۔
 ۴۷۹ مسجد البیت کے قبلہ میں حمام یا بیت الخلاء
 ہو تو کچھ حرج نہیں، نہ ہی قبر میں مضائقہ۔
 ۴۷۹ مسجد البیت میں جنبی کو جانا بلکہ جماع جائز ہے
 تحریم سجدہ تحمیت کے بارے میں مصنف علیہ الرحمہ
 کی تحقیق جو پانچ فصلوں پر مشتمل ہے۔
 ۴۸۰ فصل اول
 صحابہ و ائمہ و اولیاء و کتب پر بکر کے اقرار
 خود اسی کے مستندات سے تحریم سجدہ تحمیت
 کا ثبوت۔
 ۴۸۱ فصل دوم
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بکر
 کے اقرار اور حدیث سے سجدہ تحمیت کی تحریم
- ۴۹۷ کا ثبوت۔
 "کلامی کلائنیکس کلام اللہ" حدیث
 ۴۹۷ منکر، باطل اور موضوع ہے۔
 ۴۹۷ قبروں متہم ہے۔
 ۴۹۷ مذہب حنفی میں آیت حدیث سے منسوخ
 ہو سکتی ہے۔
 ۴۹۷ احکام میں حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کا کلام اللہ تعالیٰ ہی کا کلام ہے۔
 ۴۹۷ کلام خدا کلام خدا سے منسوخ ہو سکتا ہے۔
 ۴۹۷ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا
 وَحْيٌ يُوحَىٰ۔
 ۴۹۸ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیشانی پر
 سجدہ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو
 سجدہ میں بڑا فرق ہے۔
 ۴۹۸ بکر نے سند حدیث میں غلطی کی جو اس کی
 بے علمی ہے۔
 ۴۹۸ بے علمی میں بکر نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 پر اقرار کیا۔
 ۴۹۸ حدیث "صَدِّيقُ مُرْثِيَاكَ" کا معنی۔
 ۴۹۹ مما لفت سجدہ سے متعلق حدیث ام المومنین
 صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں بکر کی تحریف۔
 ۴۹۹ حدیث ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا
 صحیح مفہوم۔
 ۴۹۹ انتفا کے جزاء انتفا سے شرط ہے۔
 ۴۹۹ طرفہ جہالت بکر۔

- سجده تحیت اور سجده عبادت کا امتیاز
اللہ تعالیٰ اور خود ساجد کے نزدیک نیت سے ہے۔
- ۵۱۱ قول مرجوح پر فتویٰ اور حکم جہل اور غرقِ اجماع ہے۔
- ۵۱۵ اللہ تعالیٰ لغو و فضول اور ناقص و مدخل سے منزہ ہے۔
- ۵۱۱ بکر کا یہ قول کہ خدا نے اپنی عبادت کے سجدے کے لئے کعبہ کو سمت قرار دیا تاکہ سجده عبادت و سجده تعظیم میں امتیاز ہو جائے یہ باطل ہے کیونکہ یہ دو حال سے خالی نہیں اور وہ دونوں کفر صریح ہیں۔
- ۵۱۱ بکر کی دلیل سے مندرجوں میں بتوں کو سجدے جائز ہو گئے۔
- ۵۱۲ آپ ناسخ کا ناسخ کوئی نہیں۔
- ۵۱۲ یا تحواں افرات۔
- ۵۱۲ تفسیر بالرائے ممنوع ہے۔
- ۵۱۲ نصوص کو ظاہری معنی سے پھیر کر اہل باطن کی طرح باطنی معنی لینا الحاد ہے۔
- ۵۱۲ اس سے بڑھ کر جھوٹا کون جسے قرآن مجید جھٹلائے۔
- ۵۱۳ کلام الہی میں معنوی تخریف کی ایک صورت۔
- ۵۱۳ مجوز سجده تحیت بکر کی ناپاک بد زبانیاں۔
- ۵۱۳ بکر کی قرآن و حدیث و فقہ و اجماع اور ائمہ و اولیاء پر ایک ملعون تہمت۔
- ۵۱۵ توحید بشر میں عصمت خاصہ انبیاء ہے۔
- ۵۱۵ اتباع جمہور کا ہوگا۔
- ۵۱۵ قول شاذ ماننے والے پر شرعی الزام شدید عائد ہوگا۔
- ۵۱۱ قول مرجوح پر فتویٰ اور حکم جہل اور غرقِ اجماع ہے۔
- ۵۱۵ لاجماع امت کا توڑنے والا فاسق ہے۔
- ۵۱۵ سیدنا محبوب الہی رضی اللہ عنہ اور ان کے پیرانِ عظام محبوبانِ خدا ہیں۔
- ۵۱۵ تنبیہ: رسالہ مقابل عرفاء یا عواذ شرع و علماء کا تعارف۔
- ۵۱۱ شریعتِ مطہرہ سب پر جمیت ہے اور شریعتِ مطہرہ پر کوئی چیز حجت نہیں۔
- ۵۱۵ اولیاء کاملین سے جو قول، فعل، حال بظاہر خلافِ شرع منقول ہو تو چار وجوہ سے اس کا دفاع ہوگا۔
- ۵۱۶ ثبوت کامل کے بغیر کسی مسلمان کی طرف کبیرہ کی نسبت کرنا جائز نہیں۔
- ۵۱۲ آج کل حضرات اولیاء کے نام سے بہت سی جعلی کتابیں نظم و نشر میں شائع ہو رہی ہیں۔
- ۵۱۳ عقائد امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام سے شائع شدہ کتاب من گھڑت ہے۔
- ۵۱۶ شاہ ولی اللہ علیہ الرحمہ کے نام سے بھی بعض جعلی کتابیں چھاپی گئی ہیں۔
- ۵۱۲ ہر سنی مسلمان کے کلام میں تا حد امکان تاویل لازم ہے۔
- ۵۱۶ متشابہات کا اتباع کرنا جہالت ہے۔

تشابہات جس طرح اللہ و رسول کے کلام میں ہیں اسی طرح اکابر دین کے کلام میں بھی ہیں۔

۵۱۸

فصل چہارم

سجدہ آدم و یوسف علیہما السلام کی بحث اور دلائل قاہرہ سے بطلان استدلال مجوزین کا ثبوت۔

۵۱۸

ملائکہ کا حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کون سا تھا۔

۵۱۹

ابلیس سجدہ آدم سے کیوں باز رہا۔

۵۱۹

حکم قرآن حدیث سے منسوخ ہو جاتا ہے مصنف علیہ الرحمہ کی طرف سے استدلال بکرم

۵۲۰

پر کئی وجہ سے رد۔

۵۲۰

اولاً ملائکہ کو سجدہ آدم کا حکم اللہ تعالیٰ نے

۵۲۰

آفرینش آدم علیہ السلام سے پہلے دیا تھا۔

۵۲۰

ملائکہ و بشر کے احکام جدا ہیں۔

۵۲۰

جو حکم ملائکہ کو دیا گیا وہ شریعت میں قبل از

۵۲۰

انہیں نہیں کرتے۔

۵۲۰

شریعت میں کسی فعل کی عدم ممانعت دو طرح سے ہوتی ہے۔

۵۲۰

اباحت شرعیہ اور اباحت اصلیہ میں فرق ہے

۵۲۰

اباحت اصلیہ حکم شرعی نہیں بلکہ عدم حکم

۵۲۰

ہے۔

۵۲۰

ثانیاً قرآن کریم سے سجدہ مجبوث عنہا کا

جواز قطعاً ثابت ہونا بوجہ باطل ہے۔ ۵۲۰

وجہ اول ۵۲۱

علماء کو اختلاف ہے کہ سجدہ آدم زمین پر

سر رکھنا تھا یا صرف جھکنا۔ ۵۲۱

یوسف علیہ السلام کو ان کے والدین کے

سجدہ کی نوعیت کیا تھی۔ ۵۲۱

بکر کی ایک سخت جہالت۔ ۵۲۳

امام اجل محمد بن عباد تابعی ہیں اور ام المؤمنین

صدیقہ، عبد اللہ بن عمر، عبد اللہ بن عباس

ابو ہریرہ اور جابر بن عبد اللہ کے شاگرد

ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ ۵۲۳

امام ابن جریر تبع تابعین سے ہیں امام جعفر صادق

کے شاگرد اور امام شافعی کے دادا استاد ہیں ۵۲۳

جو سجدہ تلاوت نمازیں واجب ہو فوراً

بشکل رکوع بھی ادا ہو جاتا ہے یونہی رکوع

نمازیں اس سجدہ کی نیت کرنے سے جبکہ

چار آیت کا فصل دے کر نہ ہو۔ ۵۲۳

وجہ دوم ۵۲۴

سجدہ آدم و یوسف ان دونوں کو تھا یا

اللہ عز وجل کو۔ ۵۲۴

کعبہ نماز کا قبلہ ہے اور نماز اللہ تعالیٰ

کے لئے ہے۔ ۵۲۴

نقص قطعی کے مقابلے میں قیاس کا رابلیس ہے

کعبہ محض پتھروں سے بنے ہوئے مکان

۵۲۸

۵۲۰

- ۵۲۸ کا نام نہیں۔
۵۲۹ وجہ سوم
امام عطاء بن ابی رباح امام ابو حنیفہ کے
استاذ ہیں۔
۵۲۹ آیت سورۃ یوسف کی وجہ نفیس۔
۵۲۹ وجہ چہارم
۵۲۱ شرائع سابقہ کا ہم پر حجت ہونا قطعی
نہیں۔
۵۲۱ وجہ پنجم
۵۲۲ باتفاق عقل و نقل واقعہ حال کیلئے عموم
نہیں ہوتا۔
۵۲۲ قیاس ظنی ہوتا ہے۔
۵۲۲ ثالثاً ظنی کے انکار کو ظنی بس ہے۔
۵۲۳ بکر کا بدایہ پر افتراء۔
۵۳۳ قاضی خان و ردالمحتار پر افتراء۔
۵۳۴ جو حدیث روایاً متواتر نہ ہو مگر مقبولاً متواتر
ہو اس سے قطعی کا نسخ روا ہے۔
۵۳۴ حدیث لا وصیۃ لوامرث سے وصیت الدین
واقربین کہ منصوص قرآن تھی منسوخ کی گئی۔
۵۳۴ متواتر کی دو قسمیں ہیں۔
۵۳۴ اجماع ناسخ و منسوخ تو نہیں مگر دلیل نسخ
یقیناً ہے۔
۵۳۵ خبر منسوخ نہیں ہوتی۔
۵۳۵ واقعہ غیر واقع نہیں ہو سکتا۔
۵۳۶ سجدہ غایت تعظیم ہے۔
۵۳۶ غایت تعظیم کے لئے نہایت عظمت درکار ۵۳۶
۵۳۶ کم درجہ کیلئے انتہا دے جس کی تعظیم ظلم صریح ہے ۵۳۶
۵۳۶ اباحت اصلہ کا رفع نسخ نہیں۔ ۵۳۶
۵۲۸ حواشی رسالہ الزبدۃ الزکیۃ ۵۲۸
۵۲۹ مریدین کو سجدہ سے منع نہ کرنے والا پیر خطاکار
۵۲۱ ہے اس پر فرض ہے کہ مریدوں کو سجدہ سے
منع کرنے اور مریدوں پر فرض ہے کہ اس
۵۲۱ فعل حرام سے باز آجائیں۔ ۵۲۳
۵۲۲ سجدہ تحیہ اور تواجہ کے بارے میں ایک مباحثہ
کا حال جس کے مصنف مولوی عبدالقادر جوہری
۵۲۲ تھے اور انھوں نے ہی مصنف علیہ الرحمۃ کی
۵۲۳ خدمت میں استفتاء بھیجا۔ ۵۲۳
۵۲۳ فرقی اول کا موقف اور ان کے دلائل ۵۲۳
۵۲۳ فرقی ثانی کا موقف اور ان کے دلائل ۵۲۳
۵۳۹ مصنف کا فیصلہ ۵۳۹
۵۳۹ مصنف علیہ الرحمۃ کی طرف سے جواب استفتاء ۵۳۹
۵۳۴ بلاشبہ ہماری شریعت مطہرہ میں غیر خدا
۵۳۹ کے لئے سجدہ تحیہ حرام فرمایا گیا ہے۔ ۵۳۹
۵۳۴ شرائع من قبلنا اس وقت تک حجت ہیں
کہ ہماری شریعت ممانعت نہ فرمائے، منع
۵۳۴ کے بعد اباحت اصلہ سے استدلال نہیں
ہو سکتا۔ ۵۳۹
۵۳۵ اصل اشیاء میں اباحت ہے مگر بعد منع ۵۳۵
۵۳۶ شرع اباحت نہیں رہ سکتی۔ ۵۵۰
۵۳۶ صحابی کا پیشانی اقدس پر سجدہ حضور علیہ الصلوٰۃ

- والسلام کو سجدہ تحیہ نہ تھا بلکہ اللہ تعالیٰ کے لئے سجدہ عبادت تھا البتہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیشانی اس وقت مسجد یعنی موضع سجود تھی۔
- ۵۵۰۔ قدیم بوسی سنت سے ثابت ہے۔
- ۵۵۰۔ آنحضور یعنی جھکنا دو قسم ہے مقصود اور وسیلہ، دونوں کے حکم کی تفصیل۔
- ۵۵۰۔ وجہ کو حرام کہنا عجیب ہے کہ وہ حالت اضطرابی ہے جس پر حکم ہو ہی نہیں سکتا۔
- ۵۵۱۔ مورد احکام افعال اختیار یہ ہیں نہ کہ اضطراب یہ۔
- ۵۵۱۔ حضرت سیدنا محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سماع کے حاضرین کو ہدایت کہ تالی کیسے بجا تھیں۔
- ۵۵۱۔ رقص میں دو صورتیں ہیں، ایک بنچو دانہ جو کہ جائز ہے۔ دوسری بالاختیار، اس کی پھر دو صورتیں ہیں کہ اس میں تثنی و تکسر ہے یا نہیں، بصورت اول ناجائز اور بصورت ثانی عوام کو احتراز چاہئے جبکہ خواص کیلئے ممنوع نہیں ۵۵۲۔
- تو اجد میں نیت صالحہ کی دو صورتیں ہیں ایک عام یعنی تشبہ بصلی کرام، اور دوسری طالبان راہ کے لئے وجہ کی صورت بنائے کہ حقیقت حاصل ہو جائے۔
- ۵۵۲۔ تواجد کی ایک صورت مذموم اور ایک صورت محمود ہے۔
- ۵۵۲۔ لذت شہود پاکر وجد غالب ہو تو رقص جائز ہے۔
- ۵۵۳۔ حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے خوشی سے سرشار ہو کر رقص کیا اور آپ نے منع نہ فرمایا ۵۵۴۔
- ایک ہی چیز ارادے اور مقصد کے اعتبار سے کبھی حلال اور کبھی حرام سے متصف ہوتی ہے۔
- ۵۵۴۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمان سن کر کہ تم ہمارے مولیٰ ہو حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ والہانہ رقص کرنے لگے۔ ۵۵۴۔
- ۵۵۵۔ چلانے کی جائز و ناجائز صورتیں۔
- ۵۵۶۔ حنا اگر منکرات شرعیہ پر مشتمل ہو تو بلاشبہ ممنوع ہے۔
- ۵۵۶۔ اذکار حسنہ و الحیات حسنہ سے سننا کوئی ممنوع نہیں۔
- ۵۵۶۔ حضرت جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آخر عمر میں سماع ترک فرما دیا تھا کیونکہ گناہی والا کوئی اہل نہیں ملتا تھا۔
- ۵۵۶۔ شیخ ابوطالب منکی علیہ الرحمہ کے مناقب سماع میں حلال، حرام اور شبہہ کی اقسام ہیں۔
- ۵۵۶۔ کون سا سماع اہل صدق کے نزدیک مردود اور گناہ ہے۔
- ۵۵۸۔ صوفیاء کرام کے بارے میں یہ کہنا کہ انکے

- ۵۶۱ مسئلہ سمجھا دیا۔
- ۵۵۹ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بطور معجزہ نوجوان کے دل سے محبتِ زنا نکال کر نفرتِ زنا پیدا کر دی۔
- ۵۶۲ اشیاءِ معظمہ کو تعظیماً بوسہ دینا جائز ہے جبکہ کسی حرج شرعی پر مشتمل نہ ہو۔
- ۵۵۹ معظمانِ دینی کے ہاتھ پاؤں چومنا اور ان کو دیکھ کر تعظیماً قیام کرنا جائز ہے مگر ہاتھ باندھے کھڑے رہنا نہ چاہئے اور کسی معظّمِ دینی کا خود اس کی خواہش کرنا حرام ہے۔
- ۵۶۲ قرآن مجید کو چومنا اور تعظیماً سر اور آنکھوں پر رکھنا سینے سے لگانا مستحب ہے۔
- ۵۶۳ محارم اور غیر محارم عورتوں کو سلام کہنا کیسا ہے۔
- ۵۶۰ بعد نماز فجر و عصر نمازیوں کا باہم مصافحہ کا التزام عند الاحناف سنت ہے یا مستحب یا مکروہ۔
- ۵۶۳ مسجد میں جو لوگ خالی بیٹھے ہوں ان کو سلام کرنا جائز اور جو لوگ نماز، تلاوت یا ذکر وغیرہ میں مشغول ہوں ان کو سلام کہنا مکروہ ہے۔
- ۵۶۳ پیر یا استاد کو سجدہ تعظیماً کیسا ہے اور اس کا مرتکب مومن ہے یا کافر۔
- ۵۶۴ غیر خدا کو سجدہ عبادتِ شرک ہے اور سجدہ تعظیماً شرک نہیں مگر حرام و گناہِ کبیرہ ہے۔
- ۵۶۵ قول و فعل کی کوئی وقعت نہیں بہت سخت بات ہے۔
- ۵۵۹ صوفیاء کرام سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کی طرف جھکے والا اور ان سے بڑا دیندار کون ہو سکتا ہے۔
- ۵۵۹ تحريم سجدہ تحیہ میں ہماری سند تصریح فقہاء کرام ہے۔
- ۵۵۹ آیت کریمہ و اذا حییتہم بتحیۃ کی تفسیر۔
- ۵۶۰ تحیۃ کی صورتوں کا ذکر۔
- ۵۶۰ وجوبِ جواب صرف سلام کے لیے ہے نہ کہ ہر تحیت کے لئے۔
- ۵۶۰ آیت کریمہ ایا مرکم بالكفر بعد اذ اقمتم مسلمون کی تفسیر۔
- ۵۶۰ کوئی شریعت جوازِ کفر نہیں لاسکتی۔
- ۵۶۰ اللہ تبارک و تعالیٰ کفر کا حکم نہیں فرماتا۔
- ۵۶۰ سجدہ تحیت قطعاً کفر نہیں۔
- ۵۶۰ مر اسیل حسن محدثین کی نظر میں۔
- ۵۶۱ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سجدہ عبادت کی درخواست والا شخص کون تھا۔
- ۵۶۱ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ان کے اصحاب نے کہا کہ ہمیں ایک خدا بنادے تو آپ نے فرمایا کہ تم جاہل قوم ہو۔
- ۵۶۱ زنا کو اپنے لئے حلال کرنے والے کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حکمت سے

جاہلوں کی مجلس میں عالم آیا تو پہلے سلام آنے والے عالم کو کہنا چاہئے۔

والدین، استاد اور علماء کے ہاتھ پاؤں چومنے کے جواز پر مولانا مولوی عماد الدین صاحب کے فتویٰ کی مصنف علیہ الرحمہ کی طرف سے تصدیق و تائید اور انکار کی شق نکالنے والے کی تغلیط۔

والدین کے ہاتھ پاؤں چومنا جائز اور علماء و صلحا کی دست بوسی سنت مستحبہ ہے۔ قدم بوسی اور سجدہ کے معافی اور ان میں فرق مسلمان پر بدگمانی حرام ہے۔

غیر خدا کو سجدہ کرنے والے کو منع کرنا فرض ہے مگر قد مبوسی کو سجدہ سمجھ کر منع کرنا گناہ نیست ہے۔

علماء دین و مشائخ صالحین کی دست بوسی قد مبوسی سنت ہے۔

بزرگان دین کی قد مبوسی و دست بوسی کرنے والے کو مشرک کہنے والا خود تجدید اسلام و تجدید نکاح کرے۔

سید کے لڑکے سے خدمت لینا جب شاگرد یا ملازم ہو اس کو مارنا جائز ہے یا نہیں۔ مسلمان کا جھوٹا کھانا کوئی ذلت نہیں حدیث میں اس کو شفاء فرمایا گیا۔

سید زادہ اپنا سید ہونا چھپائے پھر بھی جن کو معلوم ہے ان پر اس کی تذلیل جائز نہیں۔

شقی مسلمان غیر فاسق معین کو ابتداً سلام کرے، وہ اگر جواب خلاف سنت دے تو اس کو سمجھائے نہ کہ خود سنت سلام ترک کر دے۔

وضو، وظیفہ اور تلاوت قرآن مجید میں سلام کا جواب دے یا نہ دے۔

ضمیمہ سلام و تحیت و تعظیم سادات تعظیماً جھکنا ممنوع ہے۔

دارھی، حلق و قصر، ختنہ و حجامت دارھی، مونچھ، سر و غیرہ کے بالوں، ختنہ اور ناخن وغیرہ سے متعلق مسائل)

دارھی مندوانا، کتر وانا، چڑھانا اور اس کی تحقیر و استہزاء کیسا ہے۔

دارھی حد مقرر شرع سے کم نہ کرنا واجب اہل اسلام کا شعار اور اس کا خلاف ممنوع و حرام اور کفار کا شعار ہے۔

دس چربی فطرت سے ہیں جن میں مونچھیں کم کرنا اور دارھی بڑھانا شامل ہے۔ دارھی مندوانا حرام اور یہ افریقیوں، ہنود اور جو القیوں کا طریقہ ہے۔

قلندر یہ کن کو کہا جاتا ہے۔

سنت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو

- چھوڑنا اور مشرکین و مجوس کی رسم اختیار کرنا مسلمان کامل کا کام نہیں۔
 ۵۴۲ دارھی منڈانے میں تغیر خلقت خدا بطریق ممنوع ہے جو اثر اضلال شیطان اور موجب لعنت الہی ہے۔
 ۵۴۲ مسئلہ کی تائید قرآن و حدیث سے۔
 ۵۴۲ دارھی غیر جہاد میں چڑھانا ممنوع ہے اور اس پر حدیث سے وعید شدید۔
 ۵۴۲ دارھی کٹر وانا یا منڈانا دارھی چڑھانے سے بچنے وجہ سخت تر ہے۔
 ۵۴۳ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ناراضگی پر دنیا و آخرت میں ثمرات بد مرتب ہوتے ہیں۔
 ۵۴۳ دارھی منڈانے والوں کا سفاہت و ضلالت پر مبنی ایک ناقابل اعتبار عذر۔
 ۵۴۳ اصلاح باطنی آرائش ظاہر سے اہم تر ہے مگر اس کے ساتھ افساد ظاہر و ارتکاب محرمات کی اجازت نہیں۔
 ۵۴۳ تعمیل حکم شرع و اتباع سنت شارع ہرگز آراستگی باطن میں خلل انداز نہیں۔
 ۵۴۳ اس پر دلیل کہ دارھی منڈانے والا اپنے اس دعویٰ میں جھوٹا ہے کہ اس کا باطن آراستہ ہے اعذار بارہ موجب تحلیل محرمات نہیں ہو سکتے۔
 ۵۴۳ ارتکاب ممنوع کے ساتھ ندامت و اعتراف جبسم لاتی ہو تو وہ باعث تخفیف عذاب
- اور عسند مع الترمذ موجب مہنگا ہوجاتا ہے ۵۴۲
 ۵۴۲ دارھی کی سفیت قطعی الثبوت ہے اس کی توہین و تحقیر اور اس کے اتباع پر استہزاء بالاجماع کفر ہے۔
 ۵۴۲ دارھی کی توہین کرنے والے کی بیوی نکاح سے نکل جائے گی، اس کے بعد اولاد حرام ہوگی۔
 ۵۴۲ مسلمانوں پر لازم ہے کہ دارھی کی تحقیر کرنے والے کے ساتھ کافروں جیسا معاملہ کریں، مرنے کے بعد اس کا جنازہ نہ پڑھیں، مسلمانوں کے قبرستان میں اس کو دفن نہ کریں بلکہ حتی الامکان اس کے ناماک جنازہ کی تدلیل کریں۔
 ۵۴۲ بدھ کے روز ناخن کٹوانا از روئے حدیث ممنوع اور موجب برص ہے۔
 ۵۴۳ ایک عالم کبیر نے حدیث ممانعت کو صحیح الاسناد نہ سمجھتے ہوئے بدھ کے روز ناخن دانستہ تراشے تو فوراً برص میں مبتلا ہوئے پھر خواب میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دست اقدس کی برکت سے شفا ہوئی اور فوراً تائب ہوئے۔
 ۵۴۳ سر کے بالوں سے متعلق دو سوالوں پر مشتمل استفتاء۔
 ۵۴۶ سر کے بالوں کو منڈانے کی نسبت شرع مطہر میں صرف دو طریقے آئے ہیں۔

- ۵۷۷۔ بال کٹوانے کے چند خلاف سنت طریقے۔
 ۵۷۸۔ قرع مکروہ ہے۔
 ۵۷۹۔ قرع کی صورت۔
 ۵۸۰۔ چار سوالات پر مشکل ایک استفتار۔
 ایک مشیت سے زیادہ وارہی رکھنا سنت ہے یا مکروہ۔
 ۵۷۹۔ قرع عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ریش مبارک کو کبھی ترشویا ہے یا نہیں۔
 ۵۸۰۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وارہی کی مقدار کیا تھی۔
 جواب سوال اول وارہی ایک مشیت یعنی چار انگلی تک لکھاؤ۔
 ۵۸۱۔ ہے اور اس سے کم کرنا ناجائز ہے۔
 ۵۸۱۔ وارہی جب واجب ہے تو پھر اس کو سنت کیوں کہا جاتا ہے۔
 ۵۸۱۔ وارہی کا شاکب ناجائز، کب جائز اور کب واجب ہے۔
 ۵۸۱۔ مقدار ریش ٹھوڑی کے نیچے سے لی جائیگی۔
 ۵۸۱۔ بدنام صورت بنانا اور اپنے آپ دروازہ مسخر نہ کھولنا ناجائز ہے۔
 ۵۸۲۔ مسلمانوں کو استہزار و غیبت کی آفت میں ڈالنا مرضی شرع مطہرہ گز نہیں۔
 ۵۸۲۔ تناسب کے لئے اطراف ریش کو تراشنے کے بارے میں ابن عساکر قول درست نہیں۔
 ۵۷۷۔ وارہی کو حد شرع تک رکھنا اور زیادہ لمبی ہو تو کاٹنے میں علماء کی آرا۔
 ۵۸۲۔ خیر الامور اوسطھا۔
 ۵۸۳۔ وارہی لمبی ہو تو عقل کم ہوتی ہے۔
 ۵۸۴۔ امیر المؤمنین سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وارہی مبارک۔
 ۵۸۴۔ سیدنا فاروق اعظم و سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وارہی مبارک۔
 ۵۸۴۔ سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وارہی مبارک۔
 ۵۸۵۔ علیہ اور وارہی مبارک۔
 ۵۸۰۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارہی کو مشیت میں لیتے اور زائد کو کم کر دیتے۔
 ۵۸۵۔ مشیت سے زائد وارہی میں کمی کرنا خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ماثور ہے۔
 ۵۸۶۔ احادیث اور عبارات ائمہ سے اس مسئلہ کی تفصیل کہ مشیت سے زائد وارہی کو کاٹنا ضروری ہے یا نہیں۔
 ۵۸۶۔ جواب سوال دوم۔
 ۵۹۰۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مشیت سے زائد وارہی کو کاٹ دیتے تھے۔
 ۵۹۰۔ جواب سوال سوم۔
 ۵۹۰۔ یہ امر محض بے اصل ہے کہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وارہی ایک مشیت ہی تھی اس سے زائد نہ ہوتی تھی۔
 ۵۹۰۔ جواب سوال چہارم۔

- حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ڈاڑھی مبارک
سینہ کو بھرتی تھی۔ ۵۹۱
- مجاہدین کو لبیں بڑھانے کی اجازت ہے
اوروں کو بالاتفاق مکروہ ہے۔ ۵۹۲
- غیر مجاہدین کے لئے سیاہ خضاب کی حرمت
حدیث صحیح سے ثابت ہے۔ ۵۹۲
- حضرت عثمان غنی اور امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ
تعالیٰ عنہما بالوں کو خضاب لگایا کرتے تھے ۵۹۲
- حقیقت امر یہ ہے کہ ہم پر اتباع مذہب
لازم ہے دلائل میں نظر ائمہ مجتہدین فرما چکے ہیں ۵۹۲
- کوئی شخص بالغ ہونے کے بعد مسلمان ہوا اس
کے ختنہ کے بارے میں کیا حکم ہے۔ ۵۹۳
- بوقت ضرورت ستر دیکھنا دکھانا منع نہیں۔ ۵۹۳
- عبارات فقہاء سے تائید۔ ۵۹۳
- زمانہ کفر کے بال اتارنے اور ختنہ کرنے کا
حکم حدیث میں وارد ہے۔ ۵۹۳
- ڈاڑھی اور سر کے بالوں سے متعلق تین سوالات
پر مشتمل استفتاء۔ ۵۹۵
- ڈاڑھی کی حدود چہرہ پر کہاں تک ہیں اور خط
بنوانے میں کہاں تک احتیاط مناسب ہے ۵۹۵
- لب زیریں کے نیچے جو بال ہوں ان کا منڈانا
کیسا ہے۔ ۵۹۵
- سر کے بال چھوٹے چھوٹے رکھنا جیسا کہ آج کل
شائع ہے اور پھر گردن سے ان کی درستگی
اور گردن کی صفائی کہاں تک درست ہے ۵۹۵
- جواب سوال اول ۵۹۶
- ڈاڑھی کی حدود ۵۹۶
- کانوں پر جو روٹھے ہوتے ہیں وہ ڈاڑھی سے
خارج ہیں یونہی گالوں پر جو خفیف بال نکلتے
ہیں ڈاڑھی میں داخل نہیں۔ ۵۹۶
- ڈاڑھی کو لچکھنے کی وجہ۔ ۵۹۶
- دوا بروں اور چہرے کے بالوں کو کاٹنے میں
حرج نہیں بشرطیکہ ہجر ووں سے مشابہت
پیدا نہ ہو۔ ۵۹۶
- جواب سوال دوم۔ ۵۹۷
- لب زیریں کے نیچے جو بال ہیں وہ ڈاڑھی سے
جدا نہیں۔ ۵۹۷
- ڈاڑھی کے کسی جزو کا منڈنا جائز نہیں۔ ۵۹۷
- لب زیریں کے وسط میں جو تھوڑے سے
بال ہوتے ہیں ان کو عربی میں "عنقہ" اور
ہندی میں "بچی" کہا جاتا ہے اور اس کے
جانبین میں جو بال ہوتے ہیں ان کو عربی
میں "فینکین" اور ہندی میں "کوٹھے" کہا جاتا ہے۔ ۵۹۷
- حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
بچی کے منڈانے والے کی شہادت
قبول نہ فرماتے۔ ۵۹۷
- امیر المومنین عمر بن عبدالعزیز نے کوٹھوں کو
اکھاڑنے والے کی گواہی رد فرمادی۔ ۵۹۷
- سفید بال اکھاڑنے مکروہ ہیں۔ ۵۹۸

- لب زیریں کے نیچے کے بال کاٹنے کی بوقت ضرورت اجازت ہے۔
- جواب سوال سوم
- نئی نئی تراشیں سب خلاف سنت ہیں۔
- گدھی کے بال منڈانا کچھپنوں کی ضرورت سے جائز اور بلا ضرورت مکروہ ہے۔
- گردن، سینے اور پشت کے بال منڈانے کا حکم۔
- مرد اگر زیر ناف کے بال مقرض سے تراشے اور عورت استرہ لے تو جائز ہے یا نہیں۔
- موسے زیر ناف کو دور کرنے میں مرد و عورت کے لئے حلق و تنق میں سے افضل کیا ہے
- آئینہ کریمہ مہلکین، روسکھ و مقصیین میں حج کے حلق و قصر کا ذکر ہے، اسے عادی امور سے تعلق نہیں۔
- تقصیر حج کا مطلب۔
- سنت یا تو سارے سر پر بال رکھ کر مانگ نکالنا ہے یا سارا سر منڈانا ہے۔
- عبارات ائمہ سے تائید
- عورتوں کے ختنہ سے متعلق سوال اور اس کا جواب۔
- جہاں لوگ عمامہ کے شملہ سے مذاق کرتے ہوں وہاں شملہ نہ رکھا جائے۔
- جو اپنے اہل زمانہ کے حالات سے بے خبر ہو وہ جاہل ہے۔
- نومولود کی ناف کاٹنے سے متعلق استفتاء ۶۰۳
- لڑکے یا لڑکی کی ناف کاٹنا ولی وغیرہ ولی ۵۹۹
- سب کو جائز ہے۔ ۶۰۴
- بچے کا کوئی ستر نہیں۔ ۶۰۳
- باپ اپنے چھوٹے بچے کا ختنہ کر سکتا ہے ۶۰۴
- بیگم نے مرد کا بے پردہ عورت کے پاس جانا ہر حالت میں حرام اور پردہ کی حالت میں نفاس ۵۹۹
- غیر نفاس یکساں ہیں۔ ۶۰۴
- سر کے بال نصف کان سے کندھوں تک بڑھانا جائز، اس سے زیادہ مرد کو حرام ہے۔ ۶۰۵
- بال بڑھانے کے جواز و عدم جواز میں فقراء و غیر فقراء سب یکساں ہیں۔ ۶۰۵
- نسوانی وضع بنانے والے، چوٹی گندھوانے یا جوڑا باندھنے والے اور سینہ یا کمر تک بال بڑھانے والے مرد فاسق معین ہیں۔ ۶۰۵
- فاسق معین کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الاعادہ ہے۔ ۶۰۵
- یہ خیال کہ باطن صاف ہونا چاہئے ظاہر کیسا ہی ہو محض باطل ہے۔ ۶۰۵
- دارھی اتنی کتر وانا کہ ایک مشیت سے کم ہو جائے گناہ و ناجائز ہے، یونہی ٹھوڑی پر سے کھلوانا حرام ہے۔ ۶۰۵
- چھ سوالوں پر مشتمل استفتاء ۶۰۵
- دارھی کا طول کم از کم کس قدر ہے جس سے کم رکھنے میں گنہگار ہوگا۔ ۶۰۵

○ رسالہ لمعة الضحیٰ فی اعفاء

اللحی (دارھی کے وجوب اور اس کی حد شرعی سے متعلق اٹھارہ آیات، بہتر احادیث اور ساٹھ ارشادات علماء پر مشتمل تحقیقی رسالہ اور ولید نامی منکر وجوب

۶۰۴ کا زور وار رد) ۶۰۵

۶۱۲ حدیث مرسل و منقطع میں فرق۔

۶۱۲ سلمہ بن محمد مجہول ہے۔

۶۱۲ علی بن عبدعان شیعہ ضعیف ہے۔

۶۰۶ جن احادیث میں اعفاء اللجیہ کا ذکر نہیں وہ ان احادیث کے مخالف نہیں جن میں اس کا ذکر موجود ہے۔

۶۱۲ من بعضیہ اس پر دلیل ہے کہ جن بعض

۶۰۶ کایہاں ذکر ہے اس کے علاوہ بعض اور

۶۱۲ بھی ہیں۔

۶۰۶ بعض جگہ عدد مذکور سے مقصود حصر نہیں بلکہ اعانت ضبط و حفظ کے لئے صرف مذکورات

۶۱۳ کا شمار ہوتا ہے۔

۶۰۶ عشر من الفطرة کی جگہ حدیث میں اگر الفطرة عشر بھی ہوتا جب بھی زیادہ کے

۶۱۳ منافی نہ تھا۔

۶۰۶ خصال فطرت کی تعداد کتنی ہے، اس بارے میں مختلف احادیث کا بیان۔

۶۱۳ فضائل سید المرسلین سے متعلق مصنف

۶۰۶ کے ایک رسالہ "البحث الفاحص عن طرق

استرے یا قلیبی سے دارھی کا ٹنا کیساں ہے یا کوئی فرق ہے۔

۶۰۵ یہ کہنا کہ عرب شریف اسلام کا گھر ہے وہاں کے لوگ دارھی کٹوا کر چھوٹی کر لیتے ہیں تو دوسروں کے لئے کیا مضائقہ ہے؟ ایسا کہنے والے کے لئے کیا حکم ہے۔

۶۰۶ جس شخص کے لبوں کے بال بڑھے ہوئے ہوں اس کا جھوٹا پانی وغیرہ پینا کیسا ہے۔

۶۰۶ دارھی منڈانے یا کتروانے والے اور لبوں کے بال بڑھانے والوں کی نسبت حکم شرعی کیا ہے۔

۶۰۶ لبوں کے بال کس قدر ہونے چاہئیں، لبوں کے بال منڈانے یا باریک کرنے میں کیا قیاحت ہے۔

۶۰۶ دارھی تھوڑی کترنے سے سب منڈا دینا خبیث تر ہے۔

۶۰۶ حرام حرام میں فرق ہے۔

۶۰۶ بھنگ، چرس اور شراب سب حرام ہیں مگر شراب سب میں بدتر ہے۔

۶۰۶ شریعت پر کسی کا قول حجت نہیں۔

۶۰۶ اللہ و رسول سب پر حاکم ہیں اللہ و رسول پر کوئی حاکم نہیں۔

۶۰۶ جاہل کہیں کے ہوں ان کا فعل سند نہیں ہو سکتا۔

۶۰۶ مذہب مفتی پر مستعمل پانی پینا مکروہ ہے۔

- ۶۱۵ طلق تابعی ہیں۔
- ۶۱۶ تنبیہ
- ۶۱۶ طلق سے ان کا قول دونوں طرح مروی ہے۔
- ۶۱۶ جب حرمت تسلیم ہو تو پھر اباحت کہاں۔
- ۶۱۶ ایضاً حق، ازاحت باطل، استیصال شہادت اور استحصال دلائل کے لئے
- ۶۱۸ چند تنبیہات۔
- ۶۱۸ تنبیہ اول
- ۶۱۸ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو علم اولین و آخرین عطا ہوا۔
- ۶۱۸ قرآن مجید ہر شے کا روشن بیان اور کامل شرح ہے۔
- ۶۱۸ کتاب اللہ میں تمام احکام جزئیہ تفصیلیہ ہی نہیں بلکہ ازلاً ابداً جمیع کوائن و حوادث بالاستیعاب موجود ہیں۔
- ۶۱۸ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول کہ اگر میری رسی گم ہو جائے میں اس کو قرآن عظیم میں پاؤں۔
- ۶۱۸ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا فرمان کہ سورۃ فاتحہ کی تفسیر لکھوں تو ستر اونٹوں کا بوجھ بن جائے
- ۶۱۹ علم علی و عمر و صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا بیان۔
- ۶۱۹ جتنا علم اتنی ہی فہم، جس قدر فہم اسی قدر علم۔
- ۶۱۹ علم کے مدارج بے حد متفاوت ہیں و فوق
- ۶۱۳ احادیث المختصات کا حوالہ۔
- ۶۱۳ حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعض خصوصی فضائل کا ذکر۔
- ۶۱۳ احادیث فضائل و مختصات عدد و معدود کے مختلف ہونے کے باوجود آپس میں متعارض نہیں۔
- ۶۱۴ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فضائل نام مقصور اور مختص نام محصور ہیں بلکہ حقیقتاً ہر کمال ہر خوبی اور ہر فضل میں عموماً اطلاق انھیں تمام انبیاء مرسلین و خلق اللہ اجمعین پر تفصیل تام و عام و مطلق ہے جو کسی کو ملاؤ سب انھیں سے ملا اور جو انھیں ملا کسی کو نہ ملا۔
- ۶۱۳ سلسلہ سند میں اگر یکے از دیگرے ہزار تک عدد رواۃ پہنچے تو وہ ایک ہی راوی کی روایت ہے۔ اس میں تعدد نہیں ہو سکتا جب تک مرتبہ واحدہ میں متعدد راوی نہ ہوں۔
- ۶۱۵ سند عالی سے نازل کا اشرف ہونا بالبدتہ باطل ہے۔
- ۶۱۵ ولید نے نقل حدیث میں لہریز کر اور اول لہریز کو اول کا فرق ملحوظ نہیں رکھا۔
- ۶۱۵ آثار موقوفہ و مقطوعہ کو قول رسول ٹھہرانا درست نہیں۔
- ۶۱۵ ابن عباس صحابی اور مجاہد و بکر و

- ۶۱۹ کل ذی علم علیہم الایۃ۔
عالم امکان میں نہایت نہایت حضور
سید الکائنات علیہ افضل الصلوٰۃ و
التحیات ہیں۔
- ۶۱۹ منکرین حدیث کے تمام خیالات کا حاصل
ابطال شرع اور اکمال بقیہی اصل یہ ہے ۶۲۳
تنبیہ چہارم ۶۲۳
منکرین حدیث کے نزدیک اجماع بھی باطل
ہے۔ ۶۲۳
ولید کی دلیل مان لی جائے تو شریعت محمدی کے
تمام اوامر و نواہی بیکار و معطل ہو کر رہ جائیں ۶۲۳
تنبیہ ششم ۶۲۳
ولید نے حدیث خالفوا المشرکین کے جو
معنی تراشے وہ کلام رسول سے کھلا
استہزاء ہے۔ ۶۲۳
ولید کے من گھڑت معنی حدیث کا پانچ وجوہ
سے رد و ابطال۔ ۶۲۳
تنبیہ ششم ۶۲۴
فرض و واجب اور اسی طرح حرام و مکروہ
تحریمی کا فرق دربارہ اعتقاد ہے مگر عمل میں
دونوں کا حکم ایک ہے۔ ۶۲۶
فرض و حرام کا منکر کافر، ان کی مخالفت میں
گناہ، امتثال میں رجائے ثواب اور خلافت
میں استحقاق غضب و عذاب ہے۔ ۶۲۶
دارھی منڈانے کی حرمت کے منکرین کیلئے
ایک مثال۔ ۶۲۶
مکروہ تحریمی صغیرہ ہے۔ ۶۲۶
بہر صغیرہ اصرار سے کبیرہ اور ملکا جاننے سے
اشد کبیرہ ہو جاتا ہے۔ ۶۲۶
- ۶۲۰ نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جو
کچھ حکم، جو کچھ رائے، جو کچھ طریقہ اور جو کچھ
ارشاد ہے سب قرآن سے ہے۔
سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
منکرین حدیث کی خبر دی۔
حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام
آمر، داعی، ناہی، محرم اور محل میں
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حرام کردہ چیزیں
قرآن کی حرام کردہ چیزوں سے بیشتر ہیں۔
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عالم
ماکان و مایکون ہیں۔
جب تک نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی
باتیں دل سے نہ مانیں ہرگز مسلمان نہیں
ہوں گے، طوٹے کی زبان سے لاکھ لکھ لکھ
جائیں کیا ہوتا ہے۔
تنبیہ دوم ۶۲۲
منکرین حدیث گمراہ قوم صرف حدیثوں کا انکار
ہی نہیں کرتے بلکہ قرآن عظیم کو عیب لگا دیتے
اور دین متین کو ناقص بتانے والے ہیں۔ ۶۲۲
تنبیہ سوم
ولید پر مناظرانہ گرفت ۶۲۳

- انتباہ : مکروہ تحریمی کو کسی عالم نے قریب بہ علت نہیں بتایا۔
- ۶۲۷ امام محمد کے نزدیک مکروہ تحریمی عین حرام اور شیخیں کے نزدیک حرام قریب ترین ہے۔
- ۶۲۸ امام اعظم علیہ الرحمہ جب شے کو مکروہ کہیں تو اس سے ان کی مراد کیا ہوتی ہے۔
- ۶۲۹ تبیہ ہفتم
- ۶۳۰ دائرہ کی وجوب کے منکرین آنکھوں کے نہیں بلکہ دل کے اندھے ہیں۔
- ۶۳۱ دائرہ بڑھانے کے بارے میں متعدد آیات کریمہ موجود ہیں اور اس میں دو طریق ہیں۔
- ۶۳۲ اول طریق عموم ، یہ دو وجہ پر ہے۔
- ۶۳۳ وجہ اول کہ صحابہ کرام دائرہ اعلام رضی اللہ تعالیٰ عنہم امثال مقام میں استعمال فرماتے رہے۔
- ۶۳۴ آیات قرآنیہ سے ثابت ہے کہ نبی کا حکم بعینہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے اور نبی کی اطاعت بعینہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے۔
- ۶۳۵ وہ تمام احکام جو حدیث میں ارشاد ہوئے سب قرآن عظیم سے ثابت ہیں۔
- ۶۳۶ جو اخلاقی حکم حدیث میں ہے کتاب اللہ اس سے ہرگز خالی نہیں اگرچہ بظاہر تصریح جزئیہ ہماری نظر میں نہ ہو۔
- ۶۳۷ حدیث میں بعض عورتوں پر لعنت منقول ہے ۶۲۹
- ۶۳۸ حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا استدلال کہ منہیات رسول منہیات خدا ہیں۔ ۶۲۹
- ۶۳۹ ام یعقوب اسدیہ کبار تابعین ثبات و صالحات سے ہیں بعض نے صحابیہ کہا۔ ۶۲۹
- ۶۴۰ امام شافعی علیہ الرحمہ کی عالمانہ شان کہ قتل زبور کا حکم محرم کے لئے قرآن سے ثابت فرمایا۔ ۶۲۸
- ۶۴۱ احرام باندھے ہوئے زبور کو قتل کرنے کا حکم فاروق اعظم نے دیا۔ ۶۲۸
- ۶۴۲ وجہ ثانی
- ۶۴۳ آیت کریمہ لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوة حسنة کی تفسیر۔ ۶۳۱
- ۶۴۴ رسول اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حلیہ مبارک سے متعلق احادیث۔ ۶۳۲
- ۶۴۵ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عادت کریمہ تھی کہ کوئی چیز کتنی ہی مرغوب و پسندیدہ موجب شرعاً لازم و ضروری نہ ہو تو بیان جواز کے لئے گاہے ترک بھی فرمادیتے یا قولاً خواہ تقریراً جواز ترک بتا دیتے۔ ۶۳۴
- ۶۴۶ سنت کی تعریف
- ۶۴۷ واجب کی تعریف ، اور سنت اور واجب میں فرق۔ ۶۳۴
- ۶۴۸ دوم طریق خصوص : یہ نفیس طریق وجہ عدیدہ رکھتا ہے جن سے اعفار لمحیہ کا امر یا طلب

- یا اس کے خلاف پر وعید یا مذمت ثابت ہو۔
- ۶۳۴ ایک آیت کریمہ کی تفسیر اور فلیغیرن خلق اللہ سے دائرہ بڑھانے پر استدلال۔
- ۶۳۵ وجہ ثالث
- ۶۳۶ آیت کریمہ یا ایہا الذین امنوا لا تحلوا شعائر اللہ سے ثبوت لمحیر پر استدلال۔
- ۶۳۷ بے شک دائرہ شعائر دین اسلام سے ہے غنہ کلمہ طیبہ کی طرح شعائر دین سے ہے۔
- ۶۳۸ مسلمانان ہند نے غنہ کا نام مسلمان کیوں رکھا۔
- ۶۳۹ غنہ اور دائرہ وجہ امتیاز مومنین و کافرین ہیں۔
- ۶۴۰ وجہ خامس
- ۶۴۱ دائرہ بڑھانا ملت ابراہیمی کا مسئلہ شریعت ابراہیمی کا طریقہ ہے۔
- ۶۴۲ ان آیات کریمہ سے دائرہ کا اثبات جن میں ملت ابراہیمی کی اتباع کا حکم دیا گیا اس کے اعراض کو سخت حماقت و سفاہت فرمایا گیا
- ۶۴۳ وجہ سادس
- ۶۴۴ اولیک الذین ہداهم اللہ فبہد اہم اقتدہ الا یہ سے دائرہ بڑھانے پر استدلال۔
- ۶۴۵ آیت کریمہ لا تاخذن بلحیتہ میں لمحیر کا فقط ذکر ہی نہیں دائرہ بڑھانے کی طرف بھی اشارہ نکلتا ہے۔
- ۶۴۶ بآرون علیہ الصلوٰۃ والسلام ان امٹارہ انبیاء و رسل سے ہیں جن کا نام پاک سورہ انعام کے ایک رکوع میں بالتصریح ذکر فرما کر ان کی اقتدار کا حکم ہوا۔
- ۶۴۷ وجہ سابع
- ۶۴۸ آیت کریمہ ومن یشاقق الرسول الذی فی تفسیر اور اس سے دائرہ رکھنے پر استدلال
- ۶۴۹ روز اول سے مسلمانوں کی راہ دائرہ رکھنی ہے
- ۶۵۰ اہل بیت، صحابہ، ائمہ اور ہر قرن کے اولیاء امت و علماء ملت بلکہ قرون خیر کے تمام مسلمان دائرہ رکھتے تھے۔
- ۶۵۱ قرون خیر میں ازالہ تو ازالہ اگر خلقت کسی دائرہ نہ نکلتی تو سخت تاسف کا اظہار کرنا
- ۶۵۲ دائرہ منڈانے اور کتر دانے کو علماء متقدمین علامات قیامت سے شمار کرتے تھے۔
- ۶۵۳ گناہ کر کے اسے گناہ و قبیح نہ سمجھنا
- ۶۵۴ شامت نفس ہے۔
- ۶۵۵ اللہ تعالیٰ کے کچھ فرشتے یوں قسم کھاتے ہیں اس کی قسم جس نے فرزند آدم کو دائرہ سے زینت بخشی۔
- ۶۵۶ صدیق اکبر، عثمان غنی اور علی مرتضیٰ رضی اللہ

- ۶۴۰۔ تعالے عنہم کی دائریاں کیسی تھیں۔
 ۶۴۰۔ احنف بن قیس کہ اکابر ثقات تابعین میں
 ہیں کے مختصر احوال زندگی۔
 آیت کریمہ یزید فی الخلق مایشاء
 میں ایک تفسیر کے مطابق دائری
 مراد ہے۔
 قاضی شریح کے احوال و تعارف۔
 ۶۴۰۔ احنف بن قیس اور قاضی شریح کی دائری
 خلقت نہیں تھی جس پر وہ بہت افسوس
 کرتے۔
 ۶۴۰۔ حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالے
 عنہ کی ریش مبارک دراز اور چوڑی تھی
 وجہ شامین
 ۶۴۱۔ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا ادْخُلُوا فِی
 السَّلَامِ کَافَّةً الْاٰیةُ کَاشَانَ
 نزول۔
 ۶۴۱۔ تین آیات سے دائری منڈانے کی مذمت
 اور رکھنے کا ثبوت۔
 ۶۴۱۔ شک نہیں کہ دائری منڈانا کترنا خصلت
 کفار ہے۔
 ۶۴۱۔ دائری منڈانے کی خصلت ملعونہ اصل میں
 مجوس ملا عنہ کی تھی ان سے کفار نے سیکھی۔
 ۶۴۱۔ دورِ فاروقی میں عجم کے فتح ہونے، تخت کسری
 کے ختم اور مجوسیوں کے منتشر ہونے کے کچھ
 واقعات اور ہندو ہند پر ان کے اثرات۔
 ۶۴۱۔ ابن سبا یہودی نے مذہبِ رخص ایجا دکیا
 جو شدہ شدہ ایران تک پہنچا اور اس کی آڑ
 میں ایرانیوں نے حضرت فاروق اعظم پر
 دعویٰ اسلام کے باوجود تبرایجا دکیا۔
 ۶۴۱۔ ایرانیوں کی خصالِ ذمیرہ کا تذکرہ۔
 ۶۴۱۔ اسلامی فاتحوں کی شیرازہ تاخت نے سیابان
 ہند کے منہ سپید کر دیئے ہزاروں مارے
 لاکھوں قید کئے۔
 ۶۴۱۔ ہندو کا معنی غلام ہے۔
 ۶۴۱۔ نو مسلم ہندوستانیوں کے کچھ خصالِ رذیلہ
 کا تذکرہ جن میں دائری منڈانا بھی ہے۔
 ۶۴۱۔ لاجرم دائری منڈانے کی خصلت کے عادیوں
 کو جہنم سے خالی نہ پائے گا۔
 ۶۴۱۔ تنبیہ ہشتم احادیث میں۔
 ۶۴۱۔ مشرکوں اور کفار کی مخالفت، دائری
 بڑھانے اور منجھیں کٹانے کے بارے میں
 مختلف الفاظ پر مشتمل متعدد احادیث۔
 ۶۴۱۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فرامینِ ہدایت
 بنام سلاطین، اور سلاطین کا ردِ عمل۔
 ۶۴۱۔ دائری منڈانے اور منجھیں بڑھانے والوں
 کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دیکھنا
 پسند نہ فرمایا۔
 ۶۴۱۔ آدمی جس حال پر مرتا ہے اسی حال پر
 اٹھتا ہے۔
 ۶۴۱۔ قیامت میں جن بد نصیبوں سے حضور علیہ

- ۶۵۲ کفار کا شعار ہے۔
- ۶۵۳ قلندر یہ فرقے کا دین میں کوئی حصہ نہیں۔
- ۶۵۴ کس قدر بوج عقل ہے ان لوگوں کی جنہوں نے مونچھیں بڑھائیں اور وارھیاں پست کیں کیونکہ انہوں نے اپنی اصل خلقت ہی بدل دی۔ ۶۵۳
- ۶۵۴ عورت کی وارھی مونچھ نکل آئیں تو انہیں صاف کرنا اس کے لئے مستحب ہے۔ ۶۵۳
- ۶۵۴ وارھی مونڈنا، چننا اور کترنا سب ناجائز اور مرد کو ایسا کرنا حلال نہیں۔ ۶۵۳
- ۶۵۴ عورت کے سر کے بال مونڈنا حرام کہ یہ مردوں سے مشابہت ہے۔ اسی طرح مرد کا وارھی مونڈنا بھی حرام کہ یہ عورتوں سے مشابہت ہے۔ ۶۵۳
- ۶۵۴ وارھی مونڈنا ممنوع ہے کہ یہ کافسروں کی عادت ہے۔ ۶۵۳
- ۶۵۴ فائدہ: جس طرح وارھی مونڈنا کترنا بالاتفاق حرام و گناہ ہے یونہی ہمارے ائمہ و علماء کے نزدیک اس کا طول فاحش کہ بے حد بڑھایا جائے جو حد تناسب سے خارج و باعث انگشت نمائی ہو مکروہ و ناپسندیدہ ہے۔ ۶۵۵
- ۶۵۴ عامہ کتب فقہ و حدیث کی تصریح کے مطابق وارھی کی حد کثرت ہے۔ ۶۵۵
- ۶۵۴ حد شرع سے زائد وارھی کو کاٹنا ہمارے نزدیک سنون ہے۔ ۶۵۵
- ۶۵۴ عرب کی قدیم قومی و ملکی و مذہبی عادت وارھی الصلوٰۃ والسلام نے اعراض فرمایا ان کا ٹھکانا کہیں نہیں۔ ۶۵۴
- ۶۵۴ وارھی باندھنے، کمان کا چلہ گلے میں لٹکانے اور کسی جانور کی لید یا ہڈی سے استغناء کی ممانعت۔ ۶۵۴
- ۶۵۴ یزید بن خالد ثقہ ہے۔ ۶۵۴
- ۶۵۴ مقفل ابن فضالہ المصری ثقہ فاضل عابد ہے۔ ۶۵۴
- ۶۵۴ عیاش ابن عباس ثقات سے ہے۔ ۶۵۴
- ۶۵۴ وارھی باندھنے سے کیا مراد ہے۔ ۶۵۴
- ۶۵۴ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور قاضی عبدالرحمن ابن ابی لیلیٰ نے بے وارھی کی گواہی رد کر دی۔ ۶۵۴
- ۶۵۴ عبدالرحمن ابن ابی لیلیٰ کا تعارف۔ ۶۵۴
- ۶۵۴ عمر بن عبدالعزیز نے وارھی چھنے والے کی شہادت مسترد کر دی۔ ۶۵۴
- ۶۵۴ وارھیاں کترنے والے نرے بد نصیب ہیں۔ ۶۵۴
- ۶۵۴ تنبیہ نہم نصوص ائمہ کرام و علماء عظام میں۔ ۶۵۴
- ۶۵۴ جب وارھی ایک مشت سے کم ہو تو اس میں کچھ لینا کسی کے نزدیک حلال نہیں۔ ۶۵۴
- ۶۵۴ وارھی منڈانے والے کو سزا دی جائے کہ وہ فعل حرام کا مرتکب ہوا ہے۔ ۶۵۴
- ۶۵۴ وارھی تراشنا پارسیوں کا کام تھا اب بہت

- ۶۶۵ لعنت ہے۔
- ۶۶۹ تین شخص جنت میں کبھی نہ جائیں گے۔
- ۶۵۴ چار شخص صبح وشام اللہ تعالیٰ کے غضب میں ہوتے ہیں۔
- ۶۶۹ چار اشخاص پر اللہ تعالیٰ نے بالائے عرش سے دنیا و آخرت میں لعنت بھیجی اور فرشتوں نے آمین کہی۔
- ۶۵۴ دلیل سوم: وارثی منڈانا کتر وانا کفار سے انکے شعار میں شبہ ہے اور وہ حرام ہے۔
- ۶۶۰ اللہ تعالیٰ کے سب سے زیادہ دشمن تین شخص ہیں۔
- ۶۶۱ تبارک سنت کے لئے وعید شدید پر مشتمل احادیث کریمہ۔
- ۶۶۲ خاتمہ
- ۶۶۰ جدول ان سزاؤں، وعیدوں، مذمتوں کی جو وارثی منڈا نے اور کتر وانا والوں کے حق میں آیات و احادیث و نصوص مذکورہ سے ثابت ہیں۔
- ۶۶۵ سر کے بال مونڈھوں سے زیادہ بڑھالینا جیسا کہ آج کل جاہل صوفیوں کا طریقہ ہے حرام ہے، اس پر حدیث میں لعنت آئی ہے
- ۶۶۸ چالیس روز سے زیادہ ناخن یا مونے بغل یا مونے زیر ناف رکھنے کی اجازت نہیں ورنہ گندگار ہوگا، ایک آدھ بار کیا تو صغیرہ اور عادت ڈالنے سے کبیرہ ہو جائے گا۔
- ۶۵۶ عیب جانتے تھے۔
- ۶۵۴ تنبیہ و ہم بقیہ دلائل تحریم میں۔
- ۶۵۴ دلیل اول: وارثی منڈانا مسئلہ یعنی صورت بگاڑنا ہے اور مسئلہ حرام ہے۔
- ۶۵۴ سر منڈانا عورت کے حق میں مسئلہ ہے جیسا کہ وارثی منڈانا مرد کے حق میں۔
- ۶۵۴ عورت کے لئے احرام سے نکلنے کے لئے قصر ہے حلی نہیں۔
- ۶۵۴ جیسے عورت کے حق میں گیسو بریدہ کالی ہے یونہی مرد کے حق میں وارثی منڈا۔
- ۶۵۹ جو کسی جاندار کو مسئلہ کرے اس پر اللہ تعالیٰ و ملائکہ و بنی آدم سب کی لعنت۔
- ۶۶۰ مسئلہ کی تحریم و ممانعت پر متعدد احادیث کریمہ کا بیان۔
- ۶۶۰ دلیل دوم: وارثی منڈانا زانی صورت بننا ہے اور مردوں کو عورتوں سے تشبہ حرام ہے عورت و مرد کے جسم ظاہر میں ما بہ الاختیار یہی چوٹی اور وارثی ہے۔
- ۶۶۴ فرشتوں کی تسبیح کہ پاکی ہے اس کو جس نے زینت دی مردوں کو وارثیوں سے اور عورتوں کو گیسوؤں سے۔
- ۶۶۵ وارثی آفرینش مرد کی تمامی سے ہے۔
- ۶۶۵ متعدد احادیث سے اثبات کہ مرد و عورت کا ایک دوسرے سے تشبہ حرام اور باعث

- جس شخص کو کام وغیرہ کے لئے مجبوری ہو تو وہ پتل وغیرہ کے ناخن بنوا کر انگلیوں پر چڑھالے۔
- ۶۷۹ سونے چاندی کے ناخن بنا کر استعمال کرنا مرد و عورت دونوں کو ناجائز ہے۔
- ۶۷۹ جس کے ہاتھ میں ریشہ ہوا سترالے تو زخمی ہونے کا خوف ہے تو وہ نورہ استعمال کرے۔
- ۶۷۹ نو مسلم بالغ کے ختنہ کا کیا حکم ہے۔
- ۶۷۹ ختنہ کا حکم حدیث میں ہے۔
- ۶۸۰ کفر کے بال دور کرنے کا حکم۔
- ۶۸۰ بیاج کے جائز کرنے کا حیلہ مسلمان کی شان نہیں۔
- ۶۸۰ جائز حیلہ کی تعلیم خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمائی اور ائمہ دین نے اس کی متعدد صورتیں ارشاد فرماتی ہیں۔
- ۶۸۰ عربستان میں لڑکیوں کے ختنہ کا رواج ہے ہندوستان میں کیوں نہیں۔
- ۶۸۰ مونچھ بڑھانا یہاں تک کہ منہ میں آئے کیسا ہے۔
- ۶۸۰ جابل فوجی ترکوں کا فعل حجت نہیں۔
- ۶۸۴ بدھ کے روز ناخن تراشنا کیسا ہے۔
- ۶۸۵ بدھ کو ناخن تراشنے کے مستحب ہونے اور موجب برص ہونے کی روایات میں تطبیق و ترجیح۔
- ۶۸۵ بدھ کے روز ناخن کاٹنے کی ممانعت سے متعلق دونوں حدیثیں ضعیف ہیں۔
- ۶۸۵ حدیث مذکور اگرچہ ضعیف ہے مگر حدیث صحیح صحیح بخاری و قد قیل اس کی مؤید ہے۔
- ۶۸۶ امام ابن الحاج مکی علیہ الرحمہ کے بدھ کے روز ناخن تراشنے کا عجیب واقعہ۔
- ۶۸۶ سارے سر کے بال رکھنا اور تمام کو منڈانا دونوں جائز، اول سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دوم سنت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور اول اولیٰ ہے۔
- ۶۸۶ مردوں کو عورتوں کی مثل کندھوں سے نیچے تک لمبے بال رکھنا حرام و موجب لعنت ہے۔
- ۶۸۶ عورتوں کی وضع اختیار کرنے والے مردوں اور مردوں کی وضع اختیار کرنے والی عورتوں پر حدیث میں لعنت اور وعید شدید۔
- ۶۸۸ عورت کو حرام ہے کہ وہ سر کے بال تراشے چار انگل کی پچائش دائرہ میں کہاں سے چاہئے۔
- ۶۸۸ دائرہ کی کو حد مقرر یعنی چار انگل سے کم کرنا منڈانے کی طرح ہی حرام ہے مگر بالکل منڈانا خبیث تر ہے۔
- ۶۸۹ سراقہ کے بال مبارک رکھنے یا منڈانے میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ کا بیان۔
- ۶۹۰ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی

۶۹۰	کے ساتھ صلعم یا ص یا عم یا صلعم وغیرہ	۶۹۰	عادت کریمہ سرکا حلق تھی۔
۶۹۱	روز کھنا ممنوع اور سخت بیدارتی ہے پورا	۶۹۱	دارہی کتروانے، منڈانے اور چڑھانے والوں
۶۹۲	درو دکھنا لازم ہے۔	۶۹۱	سے میلاد پڑھوانا نہیں چاہئے۔
۶۹۱	سب سے پہلے جس شخص نے درود مخف کیا	۶۹۱	دارہی چڑھا کر نماز پڑھنا مکروہ۔
۶۹۲	اس کا ہاتھ کاٹا گیا۔	۶۹۱	دارہی کس قدر نجی رکھنی چاہئے۔
۶۹۲	ضمیمہ دارہی، حلق، قصر، ختنہ و حجامت	۶۹۲	نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دارہی مبارک
۶۹۲	ختنہ کلمہ طیبہ کی طرح شعائر دین سے	۶۹۲	کی حد۔
۶۹۲	ہے۔	۶۹۲	حضرت علی و حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما
۶۹۲	۶۳۶	۶۹۲	کی دارہی مبارک کی مقدار۔
۶۹۲	۶۳۶	۶۹۲	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام پاک

فہرست ضمنی مسائل

۲۵۸	کی پوشیدہ۔	عقائد و کلام و سیر
۲۶۱	مسلمان کی خواب نبوت کے ٹکڑوں میں سے	ہندوؤں کا زنا اور نصاریٰ کا ہیٹ
۲۶۱	ایک ٹکڑا ہے۔	استعمال کرنا کفر ہے۔
۲۶۱	خواب نبوت کا کونسا حصہ ہے۔	۱۹۰ دھوتی کہ لباس ہندو ہے ممنوع ہے۔
۲۶۱	نبوت گئی اب میرے بعد نبوت نہ ہوگی مگر	۱۹۲ ایسا لباس پہننا جس سے مسلمان و کافر میں
۲۶۱	بشیرات ہوں گی (الحديث)	فرق نہ رہے حرام بلکہ کئی صورتوں میں کفر ہے
۲۶۱	کفار و ہندو کو سلام کیسے کیا جائے او	۱۹۳ احکام شریعت سے تمسخر و استہزار اور
۳۱۶	وہ سلام کریں تو جواب کیسے دیا جائے۔	عالم دین پر لعن طعن کرنا کفر صریح ہے اور
۳۱۶	شیوخ کی قد مبوسی، مزارات اولیاء پر	اس سے عورت نکاح سے نکل جاتی ہے۔
۳۱۶	تجھک کر سلام کرنا اور انھیں چومنا شریعت	مترکب کبیرہ دائرہ اسلام سے خارج نہیں
۳۱۶	و طریقت میں کیسا ہے۔	نہ ان پر مردوں والے احکام جاری
۳۱۶	مصافحہ و معانقہ کے فعل پر جہنمی و مردود و	ہوتے ہیں۔
۳۱۶	رافضی کا حکم لگانے والا خود ان الفاظ کا	علائیہ گناہ کی توبہ بھی علائیہ چاہئے اور پوشیدہ
۳۲۸	مستحق اور فضائل و فضائل و فاسق ہے۔	

- آستانہ کعبہ، مصحف اور دستِ پائے علماء
و اولیاء کا بوسہ جائز ہے۔ ۳۴۲
- حرمین شریفین کے در و دیوار کو تبرکاً مس کرنا
اور بوسہ دینا اہل حب و ولہ کا دستور ہے۔ ۳۴۳
- نفس نعل پائے حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کو بوسہ دینے اور آنکھوں سے لگانے کے بارے
میں علماء و مشائخ کرام کے ارشادات عالیہ۔ ۳۴۵
- نقشہ روضہ مقدسہ کی زیارت اور اس کو
بوسہ دینے سے متعلق ارشادات علماء۔ ۳۴۹
- اصل کلی یہ ہے کہ تعظیم پر منتسب بارگاہ کبریٰ
بالخصوص محبوبانِ خدا انحاء تعظیم حضرت عز وجل
سے ہے۔ ۳۶۶
- کافر کو سلام کرنا حرام ہے۔ ۳۷۸
- غیر کعبہ معظمہ کا طواف تعظیمی ناجائز ہے۔ ۳۸۲
- غیر خدا کو سجدہ ہماری شریعت میں حرام ہے ۳۸۲
- شریعت مطہرہ نے انسان کے سر سے پاؤں تک
جميع جہات میں جدا جدا احکام رکھے ہیں۔ ۳۹۵
- احکام مختلفہ کے ثواب بھی مختلف رنگ
کے ہیں۔ ۳۹۵
- سر سے پاؤں تک جملہ جوارح میں معاصی
جدا جدا ہیں۔ ۳۹۵
- طواف تعظیمی غیر خدا کے لئے حرام ہے۔ ۴۰۱
- سجدہ غیر خدا کو قطعی حرام ہے۔ ۴۰۷
- ستید کی بد مذہبی اگر کفر تک پہنچ گئی تو اس کی
تعظیم حرام کہ اب وہ ستید ہی نہ رہا۔ ۴۲۳
- سجدہ دو قسم ہے، سجدہ عبادت اور سجدہ تحیت
اول غیر خدا کے لئے کفر ہے اور ثانی غیر خدا
کے لئے حرام ہے۔ ۴۲۳
- کفر و شرک کبھی کسی شریعت میں جائز نہیں
ہو سکتا۔ ۴۲۳
- غیر اللہ کو سجدہ عبادت شرک مہین ہے۔ ۴۲۹
- غیر اللہ کو سجدہ تحیت حرام و گناہ کبیرہ ہے ۴۲۹
- سجدہ تحیت کی تکفیر جو جماعت فقہار سے
منقول ہے وہ کفر صوری پر محمول ہے۔ ۴۳۰
- پیر و مزار کو سجدہ تحیت نہ تو مباح ہے اور
نہ ہی شرک حقیقی۔ ۴۳۰
- محال ہے کہ مرئی عز وجل کبھی کسی مخلوق کو
اپنا شریک کرنے کا حکم دے اگرچہ پھر
اسے بھی منسوخ فرمائے۔ ۴۳۰
- ملائکہ میں سے کوئی کسی کو ایک آن کے لئے
بھی شریک خدا نہیں بنا سکتا۔ ۴۳۰
- سجدہ عبادت کو جائز مان کر کوئی مسلمان
نہیں رہتا۔ ۴۳۵
- صحابہ کرام کا اعتقاد کہ نعمتیں اور دنیا و آخرت
کی ملاکتوں سے نجات حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کی برکت اور آپ کے صدقے میں ملتی ہیں۔ ۴۴۴
- مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق کہ تحریم سجدہ
متفق علیہ ہے اور تکفیر میں چھ قوی ہیں۔ ۴۵۸
- ظہیر میں علی الاطلاق تکفیر کا حکم جس مذہبی نہیں
بلکہ بعض کی طرف نسبت ہے۔ ۴۵۹

- بلا کر اہ غیر اللہ کو سجدہ پر تکفیر کے بارے میں دعویٰ اتفاق ہے عمل ہے۔
- ۵۶۴ ۴۶۱ مرکب مومن ہے یا کافر۔
- ۵۶۵ ۴۶۲ غیر خدا کو سجدہ عبادت شرک ہے اور سجدہ تعظیمی شرک نہیں مگر حرام و گناہ کبیرہ ہے۔
- ۵۰۳ ۴۶۳ بزرگان دین کی تدبیر و دوست دوسی کرنیوالے کو مشرک کہنے والا خود تجدید اسلام و تجدید نکاح کرے۔
- ۵۶۷ ۴۶۴ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ناراضگی پر دنیا و آخرت میں ثمرات بد مرتب ہوتے ہیں
- ۵۰۵ ۴۶۵ وارثی کی سنیت قطعی الثبوت ہے اس کی توہین و تحقیق اور اس کے اتباع پر استہزاء
- ۵۰۵ ۴۶۶ بالاجماع کفر ہے۔
- ۵۰۵ ۴۶۷ مسلمانوں پر لازم ہے کہ وارثی کی تحقیر کرنیوالے کے ساتھ کافروں جیسا معاملہ کریں، مرنے کے بعد اس کا جنازہ نہ پڑھیں، مسلمانوں کے قبرستان میں اس کو دفن نہ کریں بلکہ حتی الامکان اس کے ناپاک جنازہ کی تدفین کریں۔
- ۵۱۱ ۴۶۸ جب تک نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی باتیں دل سے نہ ناپیں ہرگز مسلمان نہیں ہونگے، طوطے کی زبان سے لاکھ کلمہ رٹے جائیں کیا ہوتا ہے۔
- ۵۳۹ ۴۶۹ آدمی جس حال پر مرتا ہے اسی حال پر اٹھتا ہے۔
- ۶۳۸ ۴۷۰ کفر کے بال دور کرنے کا حکم۔
- ۶۸۰ ۴۷۱
- ۵۰۵ ۴۷۲
- ۵۰۵ ۴۷۳
- ۵۰۵ ۴۷۴
- ۵۰۵ ۴۷۵
- ۵۰۵ ۴۷۶
- ۵۰۵ ۴۷۷
- ۵۰۵ ۴۷۸
- ۵۰۵ ۴۷۹
- ۵۰۵ ۴۸۰
- ۵۰۵ ۴۸۱
- ۵۰۵ ۴۸۲
- ۵۰۵ ۴۸۳
- ۵۰۵ ۴۸۴
- ۵۰۵ ۴۸۵
- ۵۰۵ ۴۸۶
- ۵۰۵ ۴۸۷
- ۵۰۵ ۴۸۸
- ۵۰۵ ۴۸۹
- ۵۰۵ ۴۹۰
- ۵۰۵ ۴۹۱
- ۵۰۵ ۴۹۲
- ۵۰۵ ۴۹۳
- ۵۰۵ ۴۹۴
- ۵۰۵ ۴۹۵
- ۵۰۵ ۴۹۶
- ۵۰۵ ۴۹۷
- ۵۰۵ ۴۹۸
- ۵۰۵ ۴۹۹
- ۵۰۵ ۵۰۰
- ۵۰۵ ۵۰۱
- ۵۰۵ ۵۰۲
- ۵۰۵ ۵۰۳
- ۵۰۵ ۵۰۴
- ۵۰۵ ۵۰۵
- ۵۰۵ ۵۰۶
- ۵۰۵ ۵۰۷
- ۵۰۵ ۵۰۸
- ۵۰۵ ۵۰۹
- ۵۰۵ ۵۱۰
- ۵۰۵ ۵۱۱
- ۵۰۵ ۵۱۲
- ۵۰۵ ۵۱۳
- ۵۰۵ ۵۱۴
- ۵۰۵ ۵۱۵
- ۵۰۵ ۵۱۶
- ۵۰۵ ۵۱۷
- ۵۰۵ ۵۱۸
- ۵۰۵ ۵۱۹
- ۵۰۵ ۵۲۰
- ۵۰۵ ۵۲۱
- ۵۰۵ ۵۲۲
- ۵۰۵ ۵۲۳
- ۵۰۵ ۵۲۴
- ۵۰۵ ۵۲۵
- ۵۰۵ ۵۲۶
- ۵۰۵ ۵۲۷
- ۵۰۵ ۵۲۸
- ۵۰۵ ۵۲۹
- ۵۰۵ ۵۳۰
- ۵۰۵ ۵۳۱
- ۵۰۵ ۵۳۲
- ۵۰۵ ۵۳۳
- ۵۰۵ ۵۳۴
- ۵۰۵ ۵۳۵
- ۵۰۵ ۵۳۶
- ۵۰۵ ۵۳۷
- ۵۰۵ ۵۳۸
- ۵۰۵ ۵۳۹
- ۵۰۵ ۵۴۰
- ۵۰۵ ۵۴۱
- ۵۰۵ ۵۴۲
- ۵۰۵ ۵۴۳
- ۵۰۵ ۵۴۴
- ۵۰۵ ۵۴۵
- ۵۰۵ ۵۴۶
- ۵۰۵ ۵۴۷
- ۵۰۵ ۵۴۸
- ۵۰۵ ۵۴۹
- ۵۰۵ ۵۵۰
- ۵۰۵ ۵۵۱
- ۵۰۵ ۵۵۲
- ۵۰۵ ۵۵۳
- ۵۰۵ ۵۵۴
- ۵۰۵ ۵۵۵
- ۵۰۵ ۵۵۶
- ۵۰۵ ۵۵۷
- ۵۰۵ ۵۵۸
- ۵۰۵ ۵۵۹
- ۵۰۵ ۵۶۰
- ۵۰۵ ۵۶۱
- ۵۰۵ ۵۶۲
- ۵۰۵ ۵۶۳
- ۵۰۵ ۵۶۴
- ۵۰۵ ۵۶۵
- ۵۰۵ ۵۶۶
- ۵۰۵ ۵۶۷
- ۵۰۵ ۵۶۸
- ۵۰۵ ۵۶۹
- ۵۰۵ ۵۷۰
- ۵۰۵ ۵۷۱
- ۵۰۵ ۵۷۲
- ۵۰۵ ۵۷۳
- ۵۰۵ ۵۷۴
- ۵۰۵ ۵۷۵
- ۵۰۵ ۵۷۶
- ۵۰۵ ۵۷۷
- ۵۰۵ ۵۷۸
- ۵۰۵ ۵۷۹
- ۵۰۵ ۵۸۰
- ۵۰۵ ۵۸۱
- ۵۰۵ ۵۸۲
- ۵۰۵ ۵۸۳
- ۵۰۵ ۵۸۴
- ۵۰۵ ۵۸۵
- ۵۰۵ ۵۸۶
- ۵۰۵ ۵۸۷
- ۵۰۵ ۵۸۸
- ۵۰۵ ۵۸۹
- ۵۰۵ ۵۹۰
- ۵۰۵ ۵۹۱
- ۵۰۵ ۵۹۲
- ۵۰۵ ۵۹۳
- ۵۰۵ ۵۹۴
- ۵۰۵ ۵۹۵
- ۵۰۵ ۵۹۶
- ۵۰۵ ۵۹۷
- ۵۰۵ ۵۹۸
- ۵۰۵ ۵۹۹
- ۵۰۵ ۶۰۰
- ۵۰۵ ۶۰۱
- ۵۰۵ ۶۰۲
- ۵۰۵ ۶۰۳
- ۵۰۵ ۶۰۴
- ۵۰۵ ۶۰۵
- ۵۰۵ ۶۰۶
- ۵۰۵ ۶۰۷
- ۵۰۵ ۶۰۸
- ۵۰۵ ۶۰۹
- ۵۰۵ ۶۱۰
- ۵۰۵ ۶۱۱
- ۵۰۵ ۶۱۲
- ۵۰۵ ۶۱۳
- ۵۰۵ ۶۱۴
- ۵۰۵ ۶۱۵
- ۵۰۵ ۶۱۶
- ۵۰۵ ۶۱۷
- ۵۰۵ ۶۱۸
- ۵۰۵ ۶۱۹
- ۵۰۵ ۶۲۰
- ۵۰۵ ۶۲۱
- ۵۰۵ ۶۲۲
- ۵۰۵ ۶۲۳
- ۵۰۵ ۶۲۴
- ۵۰۵ ۶۲۵
- ۵۰۵ ۶۲۶
- ۵۰۵ ۶۲۷
- ۵۰۵ ۶۲۸
- ۵۰۵ ۶۲۹
- ۵۰۵ ۶۳۰
- ۵۰۵ ۶۳۱
- ۵۰۵ ۶۳۲
- ۵۰۵ ۶۳۳
- ۵۰۵ ۶۳۴
- ۵۰۵ ۶۳۵
- ۵۰۵ ۶۳۶
- ۵۰۵ ۶۳۷
- ۵۰۵ ۶۳۸
- ۵۰۵ ۶۳۹
- ۵۰۵ ۶۴۰
- ۵۰۵ ۶۴۱
- ۵۰۵ ۶۴۲
- ۵۰۵ ۶۴۳
- ۵۰۵ ۶۴۴
- ۵۰۵ ۶۴۵
- ۵۰۵ ۶۴۶
- ۵۰۵ ۶۴۷
- ۵۰۵ ۶۴۸
- ۵۰۵ ۶۴۹
- ۵۰۵ ۶۵۰
- ۵۰۵ ۶۵۱
- ۵۰۵ ۶۵۲
- ۵۰۵ ۶۵۳
- ۵۰۵ ۶۵۴
- ۵۰۵ ۶۵۵
- ۵۰۵ ۶۵۶
- ۵۰۵ ۶۵۷
- ۵۰۵ ۶۵۸
- ۵۰۵ ۶۵۹
- ۵۰۵ ۶۶۰
- ۵۰۵ ۶۶۱
- ۵۰۵ ۶۶۲
- ۵۰۵ ۶۶۳
- ۵۰۵ ۶۶۴
- ۵۰۵ ۶۶۵
- ۵۰۵ ۶۶۶
- ۵۰۵ ۶۶۷
- ۵۰۵ ۶۶۸
- ۵۰۵ ۶۶۹
- ۵۰۵ ۶۷۰
- ۵۰۵ ۶۷۱
- ۵۰۵ ۶۷۲
- ۵۰۵ ۶۷۳
- ۵۰۵ ۶۷۴
- ۵۰۵ ۶۷۵
- ۵۰۵ ۶۷۶
- ۵۰۵ ۶۷۷
- ۵۰۵ ۶۷۸
- ۵۰۵ ۶۷۹
- ۵۰۵ ۶۸۰
- ۵۰۵ ۶۸۱
- ۵۰۵ ۶۸۲
- ۵۰۵ ۶۸۳
- ۵۰۵ ۶۸۴
- ۵۰۵ ۶۸۵
- ۵۰۵ ۶۸۶
- ۵۰۵ ۶۸۷
- ۵۰۵ ۶۸۸
- ۵۰۵ ۶۸۹
- ۵۰۵ ۶۹۰
- ۵۰۵ ۶۹۱
- ۵۰۵ ۶۹۲
- ۵۰۵ ۶۹۳
- ۵۰۵ ۶۹۴
- ۵۰۵ ۶۹۵
- ۵۰۵ ۶۹۶
- ۵۰۵ ۶۹۷
- ۵۰۵ ۶۹۸
- ۵۰۵ ۶۹۹
- ۵۰۵ ۷۰۰
- ۵۰۵ ۷۰۱
- ۵۰۵ ۷۰۲
- ۵۰۵ ۷۰۳
- ۵۰۵ ۷۰۴
- ۵۰۵ ۷۰۵
- ۵۰۵ ۷۰۶
- ۵۰۵ ۷۰۷
- ۵۰۵ ۷۰۸
- ۵۰۵ ۷۰۹
- ۵۰۵ ۷۱۰
- ۵۰۵ ۷۱۱
- ۵۰۵ ۷۱۲
- ۵۰۵ ۷۱۳
- ۵۰۵ ۷۱۴
- ۵۰۵ ۷۱۵
- ۵۰۵ ۷۱۶
- ۵۰۵ ۷۱۷
- ۵۰۵ ۷۱۸
- ۵۰۵ ۷۱۹
- ۵۰۵ ۷۲۰
- ۵۰۵ ۷۲۱
- ۵۰۵ ۷۲۲
- ۵۰۵ ۷۲۳
- ۵۰۵ ۷۲۴
- ۵۰۵ ۷۲۵
- ۵۰۵ ۷۲۶
- ۵۰۵ ۷۲۷
- ۵۰۵ ۷۲۸
- ۵۰۵ ۷۲۹
- ۵۰۵ ۷۳۰
- ۵۰۵ ۷۳۱
- ۵۰۵ ۷۳۲
- ۵۰۵ ۷۳۳
- ۵۰۵ ۷۳۴
- ۵۰۵ ۷۳۵
- ۵۰۵ ۷۳۶
- ۵۰۵ ۷۳۷
- ۵۰۵ ۷۳۸
- ۵۰۵ ۷۳۹
- ۵۰۵ ۷۴۰
- ۵۰۵ ۷۴۱
- ۵۰۵ ۷۴۲
- ۵۰۵ ۷۴۳
- ۵۰۵ ۷۴۴
- ۵۰۵ ۷۴۵
- ۵۰۵ ۷۴۶
- ۵۰۵ ۷۴۷
- ۵۰۵ ۷۴۸
- ۵۰۵ ۷۴۹
- ۵۰۵ ۷۵۰
- ۵۰۵ ۷۵۱
- ۵۰۵ ۷۵۲
- ۵۰۵ ۷۵۳
- ۵۰۵ ۷۵۴
- ۵۰۵ ۷۵۵
- ۵۰۵ ۷۵۶
- ۵۰۵ ۷۵۷
- ۵۰۵ ۷۵۸
- ۵۰۵ ۷۵۹
- ۵۰۵ ۷۶۰
- ۵۰۵ ۷۶۱
- ۵۰۵ ۷۶۲
- ۵۰۵ ۷۶۳
- ۵۰۵ ۷۶۴
- ۵۰۵ ۷۶۵
- ۵۰۵ ۷۶۶
- ۵۰۵ ۷۶۷
- ۵۰۵ ۷۶۸
- ۵۰۵ ۷۶۹
- ۵۰۵ ۷۷۰
- ۵۰۵ ۷۷۱
- ۵۰۵ ۷۷۲
- ۵۰۵ ۷۷۳
- ۵۰۵ ۷۷۴
- ۵۰۵ ۷۷۵
- ۵۰۵ ۷۷۶
- ۵۰۵ ۷۷۷
- ۵۰۵ ۷۷۸
- ۵۰۵ ۷۷۹
- ۵۰۵ ۷۸۰
- ۵۰۵ ۷۸۱
- ۵۰۵ ۷۸۲
- ۵۰۵ ۷۸۳
- ۵۰۵ ۷۸۴
- ۵۰۵ ۷۸۵
- ۵۰۵ ۷۸۶
- ۵۰۵ ۷۸۷
- ۵۰۵ ۷۸۸
- ۵۰۵ ۷۸۹
- ۵۰۵ ۷۹۰
- ۵۰۵ ۷۹۱
- ۵۰۵ ۷۹۲
- ۵۰۵ ۷۹۳
- ۵۰۵ ۷۹۴
- ۵۰۵ ۷۹۵
- ۵۰۵ ۷۹۶
- ۵۰۵ ۷۹۷
- ۵۰۵ ۷۹۸
- ۵۰۵ ۷۹۹
- ۵۰۵ ۸۰۰
- ۵۰۵ ۸۰۱
- ۵۰۵ ۸۰۲
- ۵۰۵ ۸۰۳
- ۵۰۵ ۸۰۴
- ۵۰۵ ۸۰۵
- ۵۰۵ ۸۰۶
- ۵۰۵ ۸۰۷
- ۵۰۵ ۸۰۸
- ۵۰۵ ۸۰۹
- ۵۰۵ ۸۱۰
- ۵۰۵ ۸۱۱
- ۵۰۵ ۸۱۲
- ۵۰۵ ۸۱۳
- ۵۰۵ ۸۱۴
- ۵۰۵ ۸۱۵
- ۵۰۵ ۸۱۶
- ۵۰۵ ۸۱۷
- ۵۰۵ ۸۱۸
- ۵۰۵ ۸۱۹
- ۵۰۵ ۸۲۰
- ۵۰۵ ۸۲۱
- ۵۰۵ ۸۲۲
- ۵۰۵ ۸۲۳
- ۵۰۵ ۸۲۴
- ۵۰۵ ۸۲۵
- ۵۰۵ ۸۲۶
- ۵۰۵ ۸۲۷
- ۵۰۵ ۸۲۸
- ۵۰۵ ۸۲۹
- ۵۰۵ ۸۳۰
- ۵۰۵ ۸۳۱
- ۵۰۵ ۸۳۲
- ۵۰۵ ۸۳۳
- ۵۰۵ ۸۳۴
- ۵۰۵ ۸۳۵
- ۵۰۵ ۸۳۶
- ۵۰۵ ۸۳۷
- ۵۰۵ ۸۳۸
- ۵۰۵ ۸۳۹
- ۵۰۵ ۸۴۰
- ۵۰۵ ۸۴۱
- ۵۰۵ ۸۴۲
- ۵۰۵ ۸۴۳
- ۵۰۵ ۸۴۴
- ۵۰۵ ۸۴۵
- ۵۰۵ ۸۴۶
- ۵۰۵ ۸۴۷
- ۵۰۵ ۸۴۸
- ۵۰۵ ۸۴۹
- ۵۰۵ ۸۵۰
- ۵۰۵ ۸۵۱
- ۵۰۵ ۸۵۲
- ۵۰۵ ۸۵۳
- ۵۰۵ ۸۵۴
- ۵۰۵ ۸۵۵
- ۵۰۵ ۸۵۶
- ۵۰۵ ۸۵۷
- ۵۰۵ ۸۵۸
- ۵۰۵ ۸۵۹
- ۵۰۵ ۸۶۰
- ۵۰۵ ۸۶۱
- ۵۰۵ ۸۶۲
- ۵۰۵ ۸۶۳
- ۵۰۵ ۸۶۴
- ۵۰۵ ۸۶۵
- ۵۰۵ ۸۶۶
- ۵۰۵ ۸۶۷
- ۵۰۵ ۸۶۸
- ۵۰۵ ۸۶۹
- ۵۰۵ ۸۷۰
- ۵۰۵ ۸۷۱
- ۵۰۵ ۸۷۲
- ۵۰۵ ۸۷۳
- ۵۰۵ ۸۷۴
- ۵۰۵ ۸۷۵
- ۵۰۵ ۸۷۶
- ۵۰۵ ۸۷۷
- ۵۰۵ ۸۷۸
- ۵۰۵ ۸۷۹
- ۵۰۵ ۸۸۰
- ۵۰۵ ۸۸۱
- ۵۰۵ ۸۸۲
- ۵۰۵ ۸۸۳
- ۵۰۵ ۸۸۴
- ۵۰۵ ۸۸۵
- ۵۰۵ ۸۸۶
- ۵۰۵ ۸۸۷
- ۵۰۵ ۸۸۸
- ۵۰۵ ۸۸۹
- ۵۰۵ ۸۹۰
- ۵۰۵ ۸۹۱
- ۵۰۵ ۸۹۲
- ۵۰۵ ۸۹۳
- ۵۰۵ ۸۹۴
- ۵۰۵ ۸۹۵
- ۵۰۵ ۸۹۶
- ۵۰۵ ۸۹۷
- ۵۰۵ ۸۹۸
- ۵۰۵ ۸۹۹
- ۵۰۵ ۹۰۰
- ۵۰۵ ۹۰۱
- ۵۰۵ ۹۰۲
- ۵۰۵ ۹۰۳
- ۵۰۵ ۹۰۴
- ۵۰۵ ۹۰۵
- ۵۰۵ ۹۰۶
- ۵۰۵ ۹۰۷
- ۵۰۵ ۹۰۸
- ۵۰۵ ۹۰۹
- ۵۰۵ ۹۱۰
- ۵۰۵ ۹۱۱
- ۵۰۵ ۹۱۲
- ۵۰۵ ۹۱۳
- ۵۰۵ ۹۱۴
- ۵۰۵ ۹۱۵
- ۵۰۵ ۹۱۶
- ۵۰۵ ۹۱۷
- ۵۰۵ ۹۱۸
- ۵۰۵ ۹۱۹
- ۵۰۵ ۹۲۰
- ۵۰۵ ۹۲۱
- ۵۰۵ ۹۲۲
- ۵۰۵ ۹۲۳
- ۵۰۵ ۹۲۴
- ۵۰۵ ۹۲۵
- ۵۰۵ ۹۲۶
- ۵۰۵ ۹۲۷
- ۵۰۵ ۹۲۸
- ۵۰۵ ۹۲۹
- ۵۰۵ ۹۳۰
- ۵۰۵ ۹۳۱
- ۵۰۵ ۹۳۲
- ۵۰۵ ۹۳۳
- ۵۰۵ ۹۳۴
- ۵۰۵ ۹۳۵
- ۵۰۵ ۹۳۶
- ۵۰۵ ۹۳۷
- ۵۰۵ ۹۳۸
- ۵۰۵ ۹۳۹
- ۵۰۵ ۹۴۰
- ۵۰۵ ۹۴۱
- ۵۰۵ ۹۴۲
- ۵۰۵ ۹۴۳
- ۵۰۵ ۹۴۴
- ۵۰۵ ۹۴۵
- ۵۰۵ ۹۴۶
- ۵۰۵ ۹۴۷
- ۵۰۵ ۹۴۸
- ۵۰۵ ۹۴۹
- ۵۰۵ ۹۵۰
- ۵۰۵ ۹۵۱
- ۵۰۵ ۹۵۲
- ۵۰۵ ۹۵۳
- ۵۰۵ ۹۵۴
- ۵۰۵ ۹۵۵
- ۵۰۵ ۹۵۶
- ۵۰۵ ۹۵۷
- ۵۰۵ ۹۵۸
- ۵۰۵ ۹۵۹
- ۵۰۵ ۹۶۰
- ۵۰۵ ۹۶۱
- ۵۰۵ ۹۶۲
- ۵۰۵ ۹۶۳
- ۵۰۵ ۹۶۴
- ۵۰۵ ۹۶۵
- ۵۰۵ ۹۶۶
- ۵۰۵ ۹۶۷
- ۵۰۵ ۹۶۸
- ۵۰۵ ۹۶۹
- ۵۰۵ ۹۷۰
- ۵۰۵ ۹۷۱
- ۵۰۵ ۹۷۲
- ۵۰۵ ۹۷۳
- ۵۰۵ ۹۷۴
- ۵۰۵ ۹۷۵
- ۵۰۵ ۹۷۶
- ۵۰۵ ۹۷۷
- ۵۰۵ ۹۷۸
- ۵۰۵ ۹۷۹
- ۵۰۵ ۹۸۰
- ۵۰۵ ۹۸۱
- ۵۰۵ ۹۸۲
- ۵۰۵ ۹۸۳
- ۵۰۵ ۹۸۴
- ۵۰۵ ۹۸۵
- ۵۰۵ ۹۸۶
- ۵۰۵ ۹۸۷
- ۵۰۵ ۹۸۸
- ۵۰۵ ۹۸۹
- ۵۰۵ ۹۹۰
- ۵۰۵ ۹۹۱
- ۵۰۵ ۹۹۲
- ۵۰۵ ۹۹۳
- ۵۰۵ ۹۹۴
- ۵۰۵ ۹۹۵
- ۵۰۵ ۹۹۶
- ۵۰۵ ۹۹۷
- ۵۰۵ ۹۹۸
- ۵۰۵ ۹۹۹
- ۵۰۵ ۱۰۰۰

سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم

حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسا جتہ پہنا جس کے گریبان اور استینوں اور چاکوں پر ریشم کی خیانت تھی۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نانہ اور پتیل کے برتنوں میں کھانا ثابت نہیں، مٹی یا کاٹھ کے برتن تھے اور پانی کے لئے مشکیزے۔

اصل سنتِ مستمرہ فعلیہ حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ازار یعنی تہبند ہے۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ازار مبارک اکثر نصف ساق تک ہوتا تھا۔

نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قمیص مبارک نیم ساق تک تھی اور کم طول بھی وارہے

گریبان مبارک سینہ اقدس پر تھا، دامن کے چاک کھلے ہوتے اور ان پر ریشمی کپڑے کی گوٹ تھی، اس زمانے میں گھنڈی تنکے ہوتے تھے بٹن ثابت نہیں، رنگ سبز و

سرخ بھی ثابت ہے اور محبوب تر سفید ہے۔

حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عامہ قد کم از کم پانچ اور زیادہ سے زیادہ بارہ ہاتھ۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تہبند باندھا۔ پاجامہ خریدنا اور اس کی تعریف کرنا

ثابت ہے مگر پہننا ثابت نہیں۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کرتے مبارک میں بٹن ثابت نہیں، چاک دونوں طرف

تھے اور گریبان مبارک سینہ اقدس پر تھا۔ ۱۸۷

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے معافہ فرمایا اور بوسہ دیا۔ ۲۵۴

حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے گلے لگایا اور بوسہ دیا۔ ۲۵۴

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تالاب میں صحابہ کرام کے ساتھ تیرنا۔ ۲۵۵

حسنین کرمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بدن اقدس سے چٹایا۔ ۲۵۶

حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مصافحہ و معافہ۔ ۲۵۶

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خواب کو امر عظیم جانتے اور نماز صبح کے بعد پوچھتے کہ آج کی رات کسی نے کوئی خواب دیکھا ہے۔ ۲۷۰

حدیث میں تصریح کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ازواجِ مطہرات کو سلام فرماتے۔ ۳۲۷

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورتوں کی جماعت کو سلام کیا۔ ۳۳۶

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے پاؤں چومنے کی صحابی کو اجازت دی۔ ۲۳۹
حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مشیت سے زائد وارثی کو کاٹ دیتے تھے۔ ۵۹۰
یہ امر عرض ہے اصل ہے کہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وارثی مبارک ایک مشیت ہی تھی اس سے زائد نہ ہوتی تھی۔ ۵۹۰
سراقہ س کے بال مبارک رکھنے یا منڈانے میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ کا بیان۔ ۶۹۰
نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وارثی مبارک کی ۶۹۲

معجزات فضائل سید المرسلین

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کھجوروں کے ڈھیر کا طواف کیا، اس پر بیٹھ گئے جس سے کھجوریں بڑھ گئیں۔

اونٹ نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کیا۔

بگڑے ہوئے اونٹ نے نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے سر تسلیم خم کر دیا۔ ۲۳۹
بکریوں نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سجدہ کیا۔ ۲۴۰

یہ قابو شتر آبکش سجدے میں گر گیا۔ ۲۴۱
اونٹ بولتا ہوا آیا اور بارگاہ رسالت میں سجدہ کیا۔ ۲۴۲

اونٹ نے فریاد کی اور سرکار نے اس پر کرم فرمایا۔ ۲۴۲

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جانوروں کی بولی سمجھتے ہیں۔ ۲۴۲

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو چوپائے اور درخت سجدے کرتے ہیں۔ ۲۴۲

رب تعالیٰ کی عبادت کرو اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کرو۔ ۲۴۲

یہ قابو اونٹ کو حضور کے سامنے سجدہ کرتے دیکھ کر قوم میں سبحان اللہ سبحان اللہ کا شور اٹھا۔ ۲۴۳

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دو مست اونٹوں نے سجدہ کیا، آپ نے دونوں کے سر پر کھانا لک کے حوالے کیا اور فرمایا ان سے کام لو اور خوب چارہ دو۔ ۲۴۴

سرکار دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے دو درختوں نے تل کر پردہ بنایا اور قضا حاجت کے بعد واپس اپنی جگہ پر چلے گئے۔ ۲۴۵

ایک بچے پر شیطان کا اثر تھا جسے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دور فرما دیا۔ ۲۴۵

اونٹ نے فریاد کی تو حضور نے حنہ بیکر اس کو آزاد چھوڑ دیا۔ ۲۴۶

حضور کے بلانے پر درخت جڑوں کو اکھاڑتا ہوا حاضر خدمت ہوا اور کہا السلام علیک یا رسول اللہ۔ ۲۴۶

- ۶۱۸ آخرین عطا ہوا۔
- ۶۱۹ پھر علم نبی تو علم نبی ہے۔
- ۶۱۹ عالم امکان میں نہایت نہایت حضور سید الکائنات علیہ افضل الصلوات والتیمات ہیں۔
- ۶۱۹ نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جو کچھ حکم، جو کچھ رائے، جو کچھ طریقہ اور جو کچھ ارشاد ہے سب قرآن سے ہے۔
- ۶۲۰ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منکرین حدیث کی خبر دی۔
- ۶۲۰ حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام آمر، واعظ، ناہی، محرم اور محلل ہیں۔
- ۶۲۱ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حرام کردہ چیزیں قرآن کی حرام کردہ چیزوں سے بیشتر ہیں
- ۶۲۱ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عالم ماکان و مایکون ہیں۔
- ۶۲۲ آیاتِ قرآنیہ سے ثابت ہے کہ نبی کا حکم بعینہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے اور نبی کی اطاعت بعینہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے۔
- ۶۲۸
- اذان**
- ۲۴۳ عورت کو اذان دینا جائز نہیں۔
- امامت و نماز**
- ۱۲۷ عورت کو زیور پہن کر نماز پڑھنے کا حکم۔
- ۴۵۴ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مرض وصال کے احوال۔
- ۴۹۸ وما یَنطِقُ عن الہی ان ہوا لا وحی یوحی۔
- ۵-۵ ہر چیز مجھ کو اللہ کا رسول جانتی ہے سوا کافر جن اور آدمیوں کے۔ (حدیث)
- ۵-۵ حضور عالم ماکان و مایکون ہیں صدیوں بعد ہونے والے حالات کی خبر پہلے ہی دے دی۔
- ۵۰۸ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بطور معجزہ نوجوان کے دل سے محبتِ زناہ نکال کر نفرتِ زناہ پیدا کر دی۔
- ۵۹۲ فضائلِ سید المرسلین سے متعلق مصنف کے ایک رسالہ "البحث الفاحص عن طرق احادیث الخصال" کا جواب۔
- ۶۱۳ حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعض خصوصی فضائل کا ذکر۔
- ۶۱۳ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فضائل نامقصور اور خصال نامحصور ہیں بلکہ حقیقتاً ہر کمال ہر خوبی، ہر فضل میں عموماً اطلاق انھیں تمام انبیاء مرسلین و خلق اللہ اجمعین پر تفضیل تام و عام و مطلق ہے کہ جو کسی کو ملا وہ سب انھیں سے ملا اور جو انھیں ملا وہ کسی کو نہ ملا۔
- ۶۱۴ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو علم اولین و

- ۳۸۷ نہایت شرط نماز ہے نہ کہ رکن نماز۔
- ۱۲۸ مزا میر و سجدہ تحیہ کو جائز قرار دینے والے
- ۴۰۷ پیر اور اس کے مرید قابلِ امامت نہیں۔
- ۱۲۹ خارج نماز آیت سجدہ تلاوت کی گئی تو اسکو
- ۴۰۹ سن کر نمازی پر سجدہ واجب نہ ہوگا۔
- نمازی کی تلاوت سے خارج نماز پر سجدہ
- ۴۰۹ تلاوت واجب نہیں۔
- ۴۰۹ ختم نماز پر سلام کی حکمت۔
- قبروں کی طرف نماز نہ پڑھو اور نہ ان پر
- ۲۵۲ بیٹھو۔
- ۱۵۲ نہ قبر کی طرف منہ کر کے نماز پڑھو نہ ہی قبر
- ۲۵۲ پر نماز پڑھو۔
- کسی آدمی کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے
- ۴۵۲ کی ممانعت۔
- ۲۵۳ یہود و نصاریٰ نے قبورِ انبیاء کو محلِ سجدہ
- بنایا جس کی وجہ سے حضور اکرم صلی اللہ
- تعالیٰ علیہ وسلم نے ان پر لعنت و ہلاکت
- کی دعا کی۔
- ۲۱۲ قبر کے سامنے رکوع و سجدہ والی نماز
- ۲۱۲ مکروہ ہے۔
- ۲۱۷ نماز جنازہ قبر کے سامنے پڑھ سکتے ہیں۔
- ۲۱۸ بلا جنازہ دھن کے بعد قبر پر نماز جنازہ
- پڑھی جائیگی جب تک ظنِ سلامت ہے۔
- ۲۳۹ قبر کے سامنے نماز ممنوع ہے چاہے مسجد
- ۲۴۷ میں ہو، مکان میں ہو یا صحرا میں۔
- ۴۰۷ جے زیور عورت کا نماز پڑھنا امام مومنین صلی اللہ
- تعالیٰ علیہا کی نظر میں۔
- سونے کی گھڑی جیب میں ہو تو نماز میں
- حرج نہیں۔
- تانبہ، پتیل، لوہا اور کانسہ تو عورت کو
- پہنا بھی ممنوع ہے اس سے نماز بھی مکروہ
- ہوگی۔
- مکروہ چیز پہن کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔
- سونے، چاندی، گلٹ اور ریشم کی
- چدیں گھڑی میں لگانا اور اس کو پہن کر نماز
- پڑھنا کیسا ہے۔
- ریشم کا ازار بند استعمال کرنا مکروہ کیلئے
- ناجائز ہے، اور ناجائز کپڑا پہن کر نماز پڑھنا
- مکروہ تحریمی واجب الاعدادہ ہے۔
- ریشمی جاتے نماز پر نماز پڑھنا ناجائز ہے۔
- بد مذہب مستحق تذلیل ہیں لہذا نماز کی امامت
- نہیں کرا سکتے کیونکہ امامت اعلیٰ درجہ کی
- تعظیم ہے۔
- فاستق کی امامت ممنوع ہے۔
- تین شخصوں کی نماز ان کے کانوں سے اوپر
- نہیں جاتی یعنی قبول نہیں ہوتی۔
- نا پسندیدہ امام کے لئے وعید شدید۔
- عورتیں نماز مسجد سے ممنوع ہیں۔
- دیوث لعنتی ہے اُسے امام بنانا
- ناجائز ہے۔

جنائز

شوہر بعد وفات اپنی عورت کو دیکھ سکتا ہے۔ ۲۳۴
مرد اپنی مردہ بیوی کو غسل نہیں دے سکتا۔
عورت اپنے مردہ شوہر کو غسل دے سکتی ہے۔ ۲۳۵

مناسک حج

محرم بحالت احرام طلیسان یعنی بڑی چادر اوڑھ سکتا ہے مگر اس کو گرہ لگانا ممنوع ہے۔ ۱۱۹

طلیسان کو گرہ لگانے سے محرم پر دم واجب ہوتا ہے جب پورا دن گرہ لگاتے رکھے۔ ۱۱۹
عورت کو باوازلت تبلیہہ کہنے کی اجازت نہیں ۲۴۲
تبلیہہ حج میں بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم شدت اتباع سنت کے باوجود کچھ الفاظ کا تبلیہہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام پر اضافہ کرتے تھے۔ ۳۰۹

ہمارے علماء فرماتے ہیں تبلیہہ سے مقصود شاعر الہی اور اظہار عبودیت ہے لہذا اس پر اور کلمات بڑھانا ممنوع نہیں۔ ۳۱۰
تقصیر حج کا مطلب۔ ۶۰۲
احرام باندھے ہوئے زبور کو قتل کرنے کا حکم فاروق اعظم نے دیا۔ ۶۳۱

ساتھ قبر پر تو نمازی سترہ رکھے۔ ۴۷۹
امام کا سترہ ساری جماعت کو کافی ہے۔
جو سجدہ تلاوت نماز میں واجب ہو فوراً بشکل رکوع بھی ادا ہو جاتا ہے یونہی رکوع نماز میں اس سجدہ کی نیت کرنے سے جبکہ چار آیت کا فصل دے کر نہ ہو۔ ۵۲۳

کعبہ نماز کا قبلہ ہے اور نماز اللہ تعالیٰ کے لئے ہے۔ ۵۲۴
فاسق معین کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الاعادہ ہے۔
داڑھی چرٹھا کر نماز پڑھنا مکروہ۔ ۶۹۱

احکام مسجد

مسجد میں امام کو پاؤں دلوانے میں کوئی حرج نہیں۔
عالم دین، سلطان اسلام اور اپنے استاد کی تعظیم مسجد اور مجالس خیر میں کی جائے گی البتہ قدموں پر سر رکھنا جہالت ہے۔ ۴۱۵
قبر کی طرف مسجد کا قبلہ ہونا منع ہے۔ ۴۷۸
مسجد کا قبلہ جانب قبر نہ ہو اور نہ ہی جانب حمام۔ ۴۷۹
مسجد البیت کے قبلہ میں حمام یا بیت الخلا ہو تو کچھ حرج نہیں، نہ ہی قبر میں مضائقہ۔ ۴۷۹
مسجد البیت میں جنبی کو حبانہ بلکہ جماع جائز ہے۔ ۴۷۹

عورت کے لئے احرام سے نکلنے کے لئے
قصر ہے حلق نہیں۔

نکاح و طلاق و عدت

کنواری لڑکیوں کو زیور و لباس سے آراستہ
رکھنا کہ ان کی منگنیاں آئیں سنت ہے۔ ۱۲۶
عورتوں کا گھر سے نکلنا اور تعزیر وغیرہ دیکھنے
جاننا جائزہ اور مردوں کا اس کو روا رکھنا
بے غیرتی ہے مگر اس سے نکاح نہیں
ٹوٹتا اور نہ اولاد میں خلل آتا ہے۔ ۲۴۹
دارھی کی توہین کرنے والے کی بیوی نکاح
سے نکل جائے گی، اس کے بعد اولاد
حرام ہوگی۔

نسب

زنار سے نسب ثابت نہیں ہوتا۔ ۲۳۹

فوائد تفسیر

آیہ کریمہ ولا یضربن بارجلھن الخ
کی تفسیر۔
قرآنی آیت سے زرد جوتے کے باعث
سرور ہونے پر استدلال۔
قرآن عظیم نے فرمایا ما اتاکم الرسول
فخذوا وما منہا کم عنہ فانتہوا
یوں نہیں فرمایا کہ مافعل الرسول

فخذوا وما لم یفعل فانتہوا۔ ۳۰۵
آیہ کریمہ ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم
۶۵۱
میں فضل ذاتی مراد ہے۔ ۴۲۳
آیت کریمہ ما کانت لبشر کا
شان نزول۔ ۴۲۳
شان نزول میں دوسرا قول ۴۲۳
آیت کریمہ بعد اذ انتم مسلمون میں
مخاطب مسلمان ہیں نہ کہ نصاریٰ۔ ۴۲۳
ایا مرکم بالکفر الایۃ میں کفر سے
کیا مراد ہے۔ ۴۲۵
ایک آیت کے کئی شان نزول ہو سکتے ہیں ۴۳۷
آیہ کریمہ فایضا تولوا فثم وجہ اللہ
حسب حدیث ترمذی شریف قبلہ تحری
میں ہے۔ ۵۱۰
تفسیر بالرائے ممنوع ہے۔ ۵۱۲
کلام الہی میں معنوی تحریف کی ایک صورت۔ ۵۱۳
علماء کو اختلاف ہے کہ سجدہ آدم زمین پر
سر رکھنا تھا یا صرف جھکنا۔ ۵۲۱
یوسف علیہ السلام کو ان کے والدین کے
سجدہ کی نوعیت کیا تھی۔ ۵۲۱
آیت سورۃ یوسف کی وجہ نفیس۔ ۵۲۹
آیت کریمہ واذا حییتکم بتحیۃ کی تفسیر۔ ۵۵۹
آیت کریمہ ایا مرکم بالکفر بعد اذ انتم
مسلمون کی تفسیر۔ ۵۶۰
آیہ کریمہ محلقین رؤسکم ومقصرین

- ۶۲۸ استدلال۔
- ۶۰۱ میں ج کے حلق و قصہ کا ذکر ہے اے عادی امور سے تعلق نہیں۔
- ۶۲۸ کتاب اللہ میں تمام احکام جزیرہ تفصیلیہ ہی نہیں بلکہ ازلا ابدًا جمیع کوائن و حوادث بالاستیعاب موجود ہیں۔
- ۶۱۸ آیت کریمہ ومن یشاقق الرسول الخ کی تفسیر اور اس سے دائرہ رکھنے پر استدلال۔
- ۶۲۹ آیت کریمہ یزید فی المخلوق ما یشاء میں ایک تفسیر کے مطابق دائرہ مراد ہے۔
- ۶۲۰ یا ایہا الذین آمنوا ادخلوا فی السلم کافۃ الا یہ کا شان نزول۔
- ۶۲۲ تین آیات سے دائرہ منڈانے کی مذمت اور رکھنے کا ثبوت۔
- ۶۲۲ قوائد حدیثیہ
- ۶۲۸ چاندی کے پتر کے استعمال سے متعلق ایک حدیث پر گفتگو۔
- ۶۳۱ ایک حدیث میں وارد لفظ تعطر کے معنی کی تحقیق۔
- ۶۲۵ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پانچامہ پہننے سے متعلق حدیث بشدت ضعیف ہے۔
- ۶۳۶ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پانچامہ خریدنا بسند صحیح ثابت ہے۔
- ۶۲۷ متعدد سندوں اور طرق کی وجہ سے بسا اوقات ضعیف حدیث قوی ہو جاتی ہے۔
- ۶۲۰ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عورتوں کے
- ۶۲۸ میں ج کے حلق و قصہ کا ذکر ہے اے عادی امور سے تعلق نہیں۔
- ۶۰۱ کتاب اللہ میں تمام احکام جزیرہ تفصیلیہ ہی نہیں بلکہ ازلا ابدًا جمیع کوائن و حوادث بالاستیعاب موجود ہیں۔
- ۶۱۸ آیت کریمہ ومن یشاقق الرسول الخ کی تفسیر اور اس سے دائرہ رکھنے پر استدلال۔
- ۶۲۹ آیت کریمہ یزید فی المخلوق ما یشاء میں ایک تفسیر کے مطابق دائرہ مراد ہے۔
- ۶۲۰ یا ایہا الذین آمنوا ادخلوا فی السلم کافۃ الا یہ کا شان نزول۔
- ۶۲۲ تین آیات سے دائرہ منڈانے کی مذمت اور رکھنے کا ثبوت۔
- ۶۲۲ قوائد حدیثیہ
- ۶۲۸ چاندی کے پتر کے استعمال سے متعلق ایک حدیث پر گفتگو۔
- ۶۳۱ ایک حدیث میں وارد لفظ تعطر کے معنی کی تحقیق۔
- ۶۲۵ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پانچامہ پہننے سے متعلق حدیث بشدت ضعیف ہے۔
- ۶۳۶ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پانچامہ خریدنا بسند صحیح ثابت ہے۔
- ۶۲۷ متعدد سندوں اور طرق کی وجہ سے بسا اوقات ضعیف حدیث قوی ہو جاتی ہے۔
- ۶۲۰ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عورتوں کے

- بہا س سے متعلق پیشگوئی پر مشتمل حدیث کی ایک تفسیر۔ ۱۶۳
- سرخ رنگ کے بارے میں احادیث میں و احادیث جواز میں تطبیق۔ ۱۹۷
- معافہ کے جواز و نفی پر وارد احادیث میں تطبیق۔ ۲۵۳
- احادیث میں معافہ کی توجیہ۔ ۲۶۰
- بے حالت سفر معافہ کے ثبوت پر سولہ احادیث کریمہ۔ ۲۶۱
- غیر مقلدین کا محل استناد حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں مذکور لفظ ”ید“ ہے جو بصیغہ مفرد واقع ہوا ہے۔ ۲۷۳
- امام قاضی خاں علیہ الرحمہ نے خاص حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو غیر مقلدین کا مستند کیوں بتایا حالانکہ کلمہ ”ید“ بصیغہ مفرد اس کے علاوہ بھی کئی حدیثوں میں آیا ہے۔ ۲۷۴
- حن احادیث مصافحہ میں لفظ ”ید“ بصیغہ مفرد آیا ہے وہ تین قسم پر ہیں۔ ۲۷۵
- مستند ایشان حدیث انس است و اور مفہوم نیست۔ (مقولہ امام قاضی خان) ۲۷۶
- ایک ہاتھ سے مصافحہ والی احادیث کا مطلب۔ ۲۷۷
- وہ احادیث جو خاص کیفیت مصافحہ میں وارد ہیں۔ ۲۷۸
- غیر مقلدین کے لئے صرف دو حدیثوں سے کچھ بوجے استناد نکل سکتی ہے۔ ۲۷۸
- حدیث اول نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہاتھ میں ہاتھ لینا نیکیت کی تمامی سے ہے۔ ۲۷۸
- حدیث دوم، وہی حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس کی طرف امام قاضی حسان نے اشارہ فرمایا۔ ۲۷۹
- بارہا لفظ ”ید“ بصیغہ مفرد لاتے ہیں مگر مراد دونوں ہاتھ ہوتے ہیں۔ ۲۸۲
- حدیث حنظلہ کو امام الحدیث امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ نے تصریحاً منکر فرمایا۔ ۲۸۹
- امام ہمام مرجع ائمہ الحدیث امام احمد بن حنبل کی تضعیف کے مقابل امام ترمذی کی تحسین مقبول نہیں ہو سکتی۔ ۲۸۹
- کسی ایک حدیث میں نہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرنے کو منع فرمایا ہو یا ارشاد فرمایا ہو کہ ایک ہی ہاتھ سے مصافحہ کیا کرو۔ ۲۹۰
- حدیث عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر اعتراض اور اس کا جواب۔ ۲۹۰
- ممکن ہے جو حدیث امام ابو حنیفہ و مالک کو پہنچی وہ بخاری و مسلم کو نہ پہنچی ہو یا جو حدیث ان کے پاس بسند صحیح پہنچی ہو وہ بخاری و مسلم تک بذریعہ ضعیف پہنچی ہو۔ ۲۹۶

- ۴۹۹ حدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں بکر کی تحریف
حدیث ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا
صحیح مفہوم۔ ۲۹۸
- ۴۹۹ حدیث قیس بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
سجدہ غیر خدا کی حرمت پر استدلال۔ ۵۰۰
- بکر نے لا ینبغی لبشر ان یسجد لغير
کو حدیث ام المؤمنین کا تمہہ سمجھا حالانکہ یہ
اس سے الگ حدیث سلمان فارسی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ ہے۔ ۲۹۸
- ۵۰۲ مائتات سجدہ کی احادیث چار الگ الگ
واقعات پر مشتمل ہیں۔ ۲۹۸
- حدیث قیس، حدیث معاذ اور حدیث
سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بکر نے
کیوں چھپایا۔ ۲۹۹
- ۵۰۶ مرا سیل حسن محدثین کی نظر میں۔ ۳۰۰
- ۵۶۰ حدیث مرسل و منقطع میں فرق۔ ۲۹۹
- ۶۱۲ جن احادیث میں اعصار الحجۃ کا ذکر نہیں وہ
ان احادیث کے مخالفت نہیں جن میں اس کا
ذکر موجود ہے۔ ۳۳۳
- ۶۱۲ عشر من الفطرۃ کی جگہ حدیث میں اگر الفطرۃ
عشر بھی ہوتا جب بھی زیادہ کے منافی
نہ تھا۔ ۲۳۶
- ۶۱۳ خصال فطرت کی تعداد کتنی ہے اس بارے
میں مختلف احادیث کا بیان۔ ۲۹۷
- ۶۱۳ سلسلہ سند میں اگر یکے از دیگرے
بہر مطلب کے لئے محدثین نے تراجم و ابواب
وضع نہیں فرمائے۔
تراجم و ابواب موضوعہ کی مثبت بہت حدیثیں
ایسی ہوتی ہیں جنہیں بوجہ دوسری مناسبت
کے دیگر ابواب میں محدثین لکھ دیتے ہیں اور
بنیال تکرار اس کے اعادہ و اثبات سے
باز رہتے ہیں۔
خبر رواۃ ممکن نہیں تو خبر روایات کیونکر
ممکن ہو سکتا ہے۔
امام سیوطی علیہ الرحمہ نے حدیث "اختلاف
امتی و رحمۃ" جامع صغیر میں ذکر فرمائی
اور اس کا کوئی مخرج نہ بتا سکے۔
امام عسقلانی کی طرف سے بعض احادیث
کی مخرج کا انہار جن پر دیگر ائمہ حدیث
مطلع نہ ہو سکے۔
ایک حدیث کے اسناد کو امام ترمذی نے
ضعیف کہا اس کی وجہ ضعف پر گفتگو۔
چالیس حدیثوں سے تحریم سجدہ تخت کا
ثبوت۔
غیر خدا کو سجدہ کی حرمت سے متعلق احادیث
دو نوع ہیں۔
کلامی لا ینسخ کلام اللہ حدیث منکر
باطل اور موضوع ہے۔
حدیث تملیق رؤیاک کا معنی۔
مائتات سجدہ سے متعلق حدیث ام المؤمنین

ہزار تک عدد رواۃ پہنچے تو وہ ایک ہی راوی کی روایت ہے اس میں تعدد نہیں ہو سکتا جب تک مرتبہ واحدہ میں متعدد راوی نہ ہوں۔

۶۱۵ سند عالی سے نازل کا اشرف ہونا بالبدتہ باطل ہے۔

۶۱۵ ولید نے نقل حدیث میں لم یدکر اور اولم یدکر کا فرق ملحوظ نہیں رکھا۔

۶۱۵ آثار موقوفہ و مقطوعہ کو قول رسول ٹھہرانا درست نہیں۔

۶۱۵ طلق سے ان کا قول دونوں طرح مروی ہے۔

۶۱۶ ولید نے حدیث خالفوا المشرکین کے جو معنی تراشے وہ کلام رسول سے کھلا استہزار ہے۔

۶۲۲ ولید کے مشککات معنی حدیث کا پانچ وجہ سے رد و ابطال۔

۶۲۳ رسول اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حلیہ مبارک سے متعلق احادیث۔

۶۲۱ مشرکوں اور کفار کی مخالفت و اڑھی بڑھانے اور مچھپیں کٹانے کے بارے میں مختلف الفاظ پر مشتمل متعدد احادیث۔

۶۲۲ مشکہ کی تحریم و ممانعت پر متعدد احادیث کریمہ کا بیان۔

۶۲۰ متعدد احادیث سے اثبات کہ مرد و عورت کا ایک دوسرے سے تشبہ حرام اور باعث لعنت ہے۔

بدھ کو ناخن تراشنے کے مستحب ہونے اور موجب برص ہونے کی روایات میں تطبیق و ترجیح۔

۶۸۵ بدھ کے روز ناخن کاٹنے کی ممانعت سے متعلق دونوں حدیثیں ضعیف ہیں۔

۶۸۵ حدیث مذکور اگرچہ ضعیف ہے مگر حدیث صحیح صحیح بخاری کی حدیث وقتہ قیل اس کی مرید ہے

جرح و تعدیل

۶۷۷ حدیث طبرانی پایہ اعتبار سے ساقط ہے۔

۶۷۸ مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق کہ حدیث مذکور تین وجہ سے قابل احتجاج نہیں۔

۶۷۹ تعدد و تنقیح پر ایسے تو حدیث السنہ صحیح ہے نہ حسن بلکہ ضعیف منکر ہے۔

۶۸۷ ائمہ ناقدین نے امام ترمذی پر اس بارے میں انتقادات کئے ہیں اور وہ قریب قریب ان لوگوں میں سے ہیں جو صحیح و کسین میں تساہل رکھتے ہیں۔

۶۸۸ امام ترمذی کی تصحیح پر علماء اعتماد نہیں کرتے۔

۶۸۸ محدثین اہل جرح و تعدیل میں سے اکثر کو ائمہ حنفیہ سے ایک لعنت ہے۔

۶۹۶

اسماء الرجال

محمد بن سلیمان بن حبیب اسدی (تصغیر کے

- ۲۹۵ ساتھ (دوسری طبقہ کا معتبر راوی ہے۔
ابوداؤد اعلیٰ رافضی سخت مجروح متروک ہے،
ابن معین نے اسے کاذب کہا۔
۲۹۵ علامہ محمد بن یحییٰ بن مسلم طافی کا حافظہ
پر باتاتے ہیں۔
۲۹۶ حنظلہ بن عبد اللہ سدوسی محدثین کے نزدیک
ضعیف ہے۔
۲۹۷ وہ صحیح الحواس نہیں رہا تھا (یحییٰ بن سعید
قطانی)
۲۹۸ وہ ضعیف منکر الحدیث ہے (امام احمد)
۳۰۰ وہ تعجب خیز روایات لاتا ہے (امام احمد)
۳۰۱ وہ کوئی چیز نہ تھا آخر عمر میں متغیر ہو گیا تھا (یحییٰ
بن معین)
۳۰۲ وہ قوی نہیں (امام نسائی)
۳۰۳ امام محدث ابو الخطاب ابن دحیہ بقول شاہ ولی اللہ
دہلوی حافظ محدث متقن ہیں۔
۳۰۴ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص کی روایت کردہ
احادیث حضرت ابو ہریرہ کی مرویات سے
زائد ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔
۳۰۵ تصانیف محدثین میں عبد اللہ بن عمرو بن العاص
رضی اللہ عنہ کی روایت کردہ صرف سات سو
جبکہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کردہ
پانچ ہزار تین سو احادیث پائی جاتی ہیں۔
۳۰۶ عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ
عنہ منصر میں جبکہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
- ۲۹۵ مدینہ منورہ میں سکونت پذیر تھے۔
۲۹۶ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کرنے والے تقریباً آٹھ سو
افراد تھے۔
۲۹۷ بخاری و مسلم کا علم محیط نہ تھا۔
۲۹۸ ابراہیم بن بکر راویوں میں چھ ہیں اور سوائے
ابراہیم بن بکر شیبانی کے کسی میں ضعف
نہیں۔
۲۹۹ ابن لہیعہ راوی ضعیف ہے۔
۳۰۰ امام عینی علامہ قسستانی سے اوٹ ہیں۔
۳۰۱ عبید بن مسعود متہم ہے۔
۳۰۲ امام اجل محمد بن عباد تابعی ہیں اور ام المؤمنین
ہدیہ لقا عبد اللہ بن عمر، عبد اللہ بن عباس،
ابو ہریرہ اور جابر بن عبد اللہ کے شاگرد ہیں
رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔
۳۰۳ امام ابن جریر تبع تابعین سے ہیں، امام
جعفر صادق کے شاگرد اور امام شافعی
کے دادا استاذ ہیں۔
۳۰۴ امام عطاء ابن ابی رباح امام اعظم ابو حنیفہ
کے استاذ ہیں۔
۳۰۵ سلمہ بن محمد مجہول ہے۔
۳۰۶ علی بن جدعان شیعہ ضعیف ہے۔
۳۰۷ ابن عباس صحابی اور مجاہد و بکر و طلق
تابعی ہیں۔
۳۰۸ ام یعقوب اسدیہ کبار تابعین ثقات و صالحات

- ۱۹۱ عادت میں جدت ممنوع نہیں۔
 ۶۲۹ سے ہیں بعض نے صحابیہ کہا۔
 ۶۲۹ کفار و فساق کی وضع مخصوص سے احتراز
 ۱۹۳ لازم ہے۔
 ۶۲۹ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
 ۶۲۹ سُرخ جوڑا پہننا بیانِ جواز کے لئے ہے۔
 ۱۹۴ قاعدہ شرعیہ ہے کہ مطلق کو اپنے اطلاق
 پر رکھنا واجب ہے اور بے مدرک شرعی
 ۲۵۹ تقیید و تخصیص مردود و باطل ہے۔
 ۱۱۲ سنت جب بھی ادا کی جائے سنت ہی ہوگی
 تا وقتیکہ خاص کسی خصوصیت پر شرع سے
 ۲۶۸ تصریحاً نہیں ثابت نہ ہو۔
 ۱۱۲ جائز شرعی کی حرمت و مذمت پر اتر آنا
 ۲۷۰ شریعتِ مطہرہ پر اقرار کرنا ہے۔
 ۱۲۰ مقام ترغیب و ترہیب میں غالباً ادنیٰ کو بھی
 ذکر کرتے ہیں کہ جب اس قدر پر یہ ثواب و
 عقاب ہے تو زائد میں کتنا ہوگا۔ اس سے
 یہ نہیں سمجھا جاتا کہ اس سے زائد محمد و مکیا
 ۲۷۵ مندوب نہیں۔
 ۱۷۵ وقائع جزئیہ حکم عام کو مفید نہیں۔
 ۱۸۰ واقعہ حال کے لئے عموم نہیں ہوتا اور قضیہ
 ۲۷۸ معین عام نہیں ہوتا۔
 ۲۷۸ وقائع جزئیہ کا مفاد۔
 کسی واقعے میں دو امور میں سے ایک کا
 ۲۷۸ وقوع چار وجہوں سے ہو سکتا ہے۔
 ۱۸۱ مفہوم مخالف کے قائلین کے نزدیک یہ
 ۶۲۹ عادت میں جدت ممنوع نہیں۔
 ۶۲۹ کفار و فساق کی وضع مخصوص سے احتراز
 ۱۹۳ لازم ہے۔
 ۶۲۹ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
 ۶۲۹ سُرخ جوڑا پہننا بیانِ جواز کے لئے ہے۔
 ۱۹۴ قاعدہ شرعیہ ہے کہ مطلق کو اپنے اطلاق
 پر رکھنا واجب ہے اور بے مدرک شرعی
 ۲۵۹ تقیید و تخصیص مردود و باطل ہے۔
 ۱۱۲ سنت جب بھی ادا کی جائے سنت ہی ہوگی
 تا وقتیکہ خاص کسی خصوصیت پر شرع سے
 ۲۶۸ تصریحاً نہیں ثابت نہ ہو۔
 ۱۱۲ جائز شرعی کی حرمت و مذمت پر اتر آنا
 ۲۷۰ شریعتِ مطہرہ پر اقرار کرنا ہے۔
 ۱۲۰ مقام ترغیب و ترہیب میں غالباً ادنیٰ کو بھی
 ذکر کرتے ہیں کہ جب اس قدر پر یہ ثواب و
 عقاب ہے تو زائد میں کتنا ہوگا۔ اس سے
 یہ نہیں سمجھا جاتا کہ اس سے زائد محمد و مکیا
 ۲۷۵ مندوب نہیں۔
 ۱۷۵ وقائع جزئیہ حکم عام کو مفید نہیں۔
 ۱۸۰ واقعہ حال کے لئے عموم نہیں ہوتا اور قضیہ
 ۲۷۸ معین عام نہیں ہوتا۔
 ۲۷۸ وقائع جزئیہ کا مفاد۔
 کسی واقعے میں دو امور میں سے ایک کا
 ۲۷۸ وقوع چار وجہوں سے ہو سکتا ہے۔
 ۱۸۱ مفہوم مخالف کے قائلین کے نزدیک یہ

قواعد اصولیہ

- سونا اور چاندی کے استعمال میں اصل
 حرمت ہے۔
 شرع مطہر نے سونا چاندی کی اباحت
 اصلہ کو منسوخ فرما دیا۔
 محرمات میں شبہہ مثل یقین ہے۔
 حقیقت اصل ہے اور بلا ضرورت مجاز کی
 طرف عدول جائز نہیں۔
 تابع کی مطبوع سے معیت چاہئے نہ کہ خود
 اجناس مختلفہ سے ترکیب۔
 شرع مطہر کی عادت کریمہ اور ایک مفید
 قاعدہ کلیہ۔
 ریشم کے بارے میں ضابطہ۔
 اصل اشیاء میں اباحت ہے۔
 جب تک شرع سے تحریم ثابت نہ ہو اس پر
 جرات ممنوع و معصیت ہے۔
 جب تک تحریم ثابت نہ ہو اباحت اصلہ
 شرعیہ پر عمل سے کوئی مانع نہیں۔
 لباس کے بارے میں اصل کلی۔

- شرط ہے کہ وہ واقعہ جزئیہ میں نہ ہو ورنہ بالاجماع ماعدائے نفی حکم کو مفید نہ ہوگا۔
- ۲۰۵ جمل و تعصب میں سے ہے۔
- ۲۰۵ نہ کرنا اور بات ہے اور منع فرمانا اور بات
- ۲۸۰ محققین کے نزدیک مفہوم مخالف جہت نہیں۔
- ۲۸۰ بہت جگہ ید اور یدین میں کوئی فرق نہیں کرتے اور بے تکلف تشبیہ کی جگہ مفرد لگاتے
- ۲۰۵ اور ایک ہی امر میں کبھی مفرد اور کبھی تشبیہ لگاتے ہیں
- ۲۸۵ افراد کو نفی تشبیہ کی دلیل سمجھنا عقل سے بعید ہے۔
- ۲۰۶ نہیں آتا۔
- ۲۸۵ دنیا بھر کے مفہوم مخالف ماننے والے یہ شرط لگاتے ہیں کہ وہ کلام کسی سوال کے جواب میں
- ۲۰۶ نہ آیا ہو ورنہ بالاجماع نفی ماعداء مفہوم نہ ہوگی۔
- ۲۸۶ عدم وجدان کو عدم وجود کی دلیل ٹھہرانا باطل ہے۔
- ۲۰۶ امام بخاری کا کسی حدیث کو نہ جاننا اس بات کو مستلزم نہیں کہ امام ابو حنیفہ و امام مالک بھی اس حدیث کو نہ جانتے تھے۔
- ۲۹۶ بخاری و مسلم کے کسی حدیث کے بارے میں عدم علم سے اس حدیث کا عدم وجود لازم نہیں آتا۔
- ۲۰۶ عدم علم کو علم بالعدم ٹھہرانا سفاہت ہے۔
- ۲۰۲ حفظ حدیث فہم حدیث کو مستلزم نہیں۔
- ۳۰۳ بہت سے حامل فقہ افقہ کی طرف رجوع کرتے ہیں۔
- ۳۰۲ بہت سے حامل فقہ خود فقہ نہیں ہوتے
- ۳۰۵ عدم نقل اور نقل عدم میں بہت فرق ہے۔
- ۳۰۵ عدم النقل لا ینفی الوجود یعنی عدم نقل نافی وجود نہیں۔
- ۳۰۵ عدم نقل اور نقل عدم میں تمیز نہ کرنا مفسد
- ۲۰۵ جمل و تعصب میں سے ہے۔
- ۲۰۵ نہ کرنا اور بات ہے اور منع فرمانا اور بات
- ۲۸۰ ممنوع وہ چیز ہے جو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمائی نہ کہ وہ جو آپ نے نہ کی۔
- ۲۰۵ نفی استحباب سے اثبات کراہت لازم نہیں آتا۔
- ۲۰۶ فصل دلیل جواز ہے اور عدم فعل دلیل ممانعت نہیں۔
- ۲۰۶ نہ کرنا اور چیزے دیگر است و منع ضرر مودن پترے دیگر۔
- ۲۰۶ جو امر جس طرح جس قوم میں رائج اور ان کے نزدیک الفت و مواسست اور اسکی زیادت پر دلیل ہو وہ عین مقصود شرع ہوگا جب تک بالخصوص اس میں کوئی نہی وارد نہ ہو۔
- ۲۰۶ کسی قوم کی جو رسم مقاصد شرع کے خلاف ہو وہ بیشک ناپسند ہوگی۔
- ۲۰۸ جو امر نوید کسی سنت ثابتہ کی ضد واقع ہو اور اس کا فعل فعل سنت کا مزیل و رافع ہو وہ بیشک ممنوع و مذموم ہے۔
- ۲۰۹ دونوں باتھوں سے مصافحہ کرنا کسی سنت کا رافع نہیں۔
- ۲۰۹ بدعت مذموم وہی ہے جو سنت ثابتہ سے متصادم ہو۔

- ۴۹۷ کلام اللہ تعالیٰ ہی کا کلام ہے۔
- ۴۹۷ کلام خدا کلام خدا سے منسوخ ہو سکتا ہے۔
- ۵۰۰ انتفاع سے جزا انتفاع سے شرط ہے۔
- ۵۰۹ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افترا۔
- ۵۱۲ خود اللہ تعالیٰ پر افترا ہے۔
- ۵۱۲ اب ناسخ کا ناسخ کوئی نہیں۔
- ۵۱۲ نصوص کو ظاہری معنی سے پھیر کر اہل باطن کی طرح باطنی معنی لینا الحاد ہے۔
- ۵۱۵ اتباع جمہور کا ہوگا۔
- ۵۱۵ قول شاذ ماننے والے پر شرعی الزام شدید عائد ہوگا۔
- ۵۱۵ قول مرجوح پر فتویٰ اور حکم جہل اور خرق اجماع ہے۔
- ۵۱۵ اجماع امت کا توڑنے والا فاسق ہے۔
- ۵۱۶ ہر شئی مسلمان کے کلام میں تاحید امکان تاویل لازم ہے۔
- ۵۱۶ متشابہات کا اتباع کرنا جہالت ہے۔
- ۵۲۰ حکم قرآن حدیث سے منسوخ ہو جاتا ہے۔
- ۵۲۰ ملائکہ و بشر کے احکام جدا ہیں۔
- ۵۲۰ جو حکم ملائکہ کو دیا گیا وہ شریعت من قبلنا نہیں۔
- ۵۲۰ شریعت میں کسی فعل کی عدم ممانعت دو طرح سے ہوتی ہے۔
- ۵۲۰ اباحت شرعیہ اور اباحت اصلیہ میں فرق ہے۔
- ۴۱۰ جو بات مسلمانوں میں متواتر ہو وہ بے اصل نہیں ہو سکتی۔
- ۴۲۲ بڑے تعظیم شرعاً و عرفاً انکار تعظیم سے ہے۔
- ۴۲۲ روضہ اقدس پر حاضری اور سلام سنت صحابہ ہے۔
- ۴۲۲ جس چیز کو معظم شرعی سے شرف حاصل ہوا اس کا شرف بعد انتہا۔ مماست بھی باقی رہتا ہے۔
- ۴۲۳ اہمال تصریفیہ میں اجتہاد کی گنجائش ہے۔
- ۴۲۸ تعظیم و توہین کا مدار عرف و عادت پر ہے۔
- ۴۲۹ الامور بمقاصد ہا۔
- ۴۸۷ نیت و غایت کا اختلاف حقیقت کی تفسیر نہیں کرتا۔
- ۴۸۷ فعل کبھی مقصود لذاتہ ہوتا ہے جیسے نماز اور کبھی مقصود لغیرہ جیسے وضو۔
- ۴۸۷ طواف کبھی مقصود لذاتہ ہوتا ہے کبھی مقصود لغیرہ۔
- ۴۸۷ تعظیم الہی بطواف امکانہ امر تعبیدی غیر معقول المعنی ہے۔
- ۴۰۱ جو شرک نہ ہو اس کا جائز و روا ہونا ضروری نہیں۔
- ۴۲۰ قرآن کریم اپنی جمیع وجوہ پر حجت ہے۔
- ۴۳۷ مذہب حنفی میں آیت حدیث سے منسوخ ہو سکتی ہے۔
- ۴۹۷ احکام میں حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

- ۵۲۰ اباحتِ اصلیہ حکم شرعی نہیں بلکہ عدم حکم ہے
نقصِ قطعی کے مقابلے میں قیاس کا رابلیس
۵۲۸ ہے۔
۵۳۱ شرائع سابقہ کا ہم پر حجت ہونا قطعی نہیں۔
۵۳۲ باتفاق عقل و فعل واقعہ حال کے لئے عموم
نہیں ہوتا۔
۵۳۲ قیاس ظنی ہوتا ہے۔
۵۳۲ ظنی کے انکار کو ظنی بس ہے۔
۵۳۲ جو حدیث روایتاً متواتر نہ ہو مگر قبولاً متواتر ہو
اس سے قطعی کا نسخ روا ہے۔
۵۳۴ حدیث لا وصیۃ لوالہاء سے وصیت
والدین و اقربین کہ منصوص قرآن تھی منسوخ
کئی گئی۔
۵۳۴ متواتر کی دو قسمیں ہیں۔
۵۳۵ اجماع ناسخ و منسوخ تو نہیں مگر دلیل نسخ
یقیناً ہے۔
۵۳۵ خبر منسوخ نہیں ہوتی۔
۵۳۶ واقع غیر واقع نہیں ہو سکتا۔
۵۳۶ غایت تعظیم کے لئے نہایت عظمت درکار
۵۳۶ حکم درجہ معظم کے لئے انتہا درجے کی تعظیم
ظلم صریح ہے۔
۵۳۷ اباحتِ اصلیہ کا رفع نسخ نہیں۔
۵۳۷ شرائع من قبلنا اس وقت تک حجت ہیں
کہ ہماری شریعت ممانعت نہ فرمائے۔
۵۳۹ منع کے بعد اباحتِ اصلیہ سے استدلال
- ۵۴۹ نہیں ہو سکتا۔
۵۵۰ اصل اشیا میں اباحت ہے مگر بعد منع شرع
۵۵۰ اباحت نہیں رہ سکتی۔
۵۵۱ مورد احکام افعال اختیاریہ ہیں نہ کہ اضطراریہ۔
۵۵۲ ایک ہی چیز ارادے اور مقصد کے اعتبار
کے کبھی حلال اور کبھی حرام سے متصف
ہوتی ہے۔
۵۵۲ اصلاح باطن آرائش ظاہر سے اہم تر ہے مگر
اس کے ساتھ افساد ظاہر و ارتکاب محرمات
کی اجازت نہیں۔
۵۴۳ تعمیل حکم شرع و اتباع سنت شارع ہرگز
آراستگی باطن میں خلل انداز نہیں۔
۵۴۳ اعدا بارہ موجب تحلیل محرمات نہیں ہو سکتے۔
۵۴۳ ارتکاب منوع کے ساتھ نہامت و اعتراف جرم
لاحق ہو تو وہ باعث تخفیف عذاب اور عزم
مع الترتک موجب محو گناہ ہو جاتا ہے۔
۵۸۳ خیر اکامورا وسطھا۔
۵۲۶ جو اپنے اہل زمانہ کے حالات سے بے خبر ہو
وہ جاہل ہے۔
۶۰۲ شریعت میں کسی کا قول حجت نہیں۔
۶۰۶ اللہ و رسول سب پر حاکم ہیں اللہ و رسول پر
کوئی حاکم نہیں۔
۶۰۶ جاہل کہیں کے ہوں ان کا فعل سند نہیں
ہو سکتا۔
۶۰۶ من تبعنیہ اس پر دلیل ہے کہ حق بعض کا

- یہاں ذکر ہے اس کے علاوہ بعض اور بھی ہیں۔
- ۶۱۲ بعض جگہ عدد مذکور ہے مقصود حصر نہیں بلکہ اعانت ضبط و حفظ کے لئے صرف مذکور کا شمار ہوتا ہے۔
- ۶۱۳ احادیث فضائل و خصائص عدد و معدود کے مختلف ہونے کے باوجود آپس میں متعارض نہیں۔
- ۶۱۴ جب حرمت تسلیم ہو تو پھر اباحت کہاں۔
- ۶۱۵ ایضاح حق، ازاحت باطل، استیصال شہات اور استحصال دلائل کے لئے چند تنبیہات۔
- ۶۱۸ فرض و واجب اور اسی طرح حرام و مکروہ تحریمی کا فرق دربارہ اعتقاد ہے مگر عمل میں دونوں کا حکم ایک ہے۔
- ۶۲۶ فرض و حرام کا منکر کافر، ان کی مخالفت میں گناہ، امتثال میں رجائے ثواب اور خلافت میں استحقاق غضب و عذاب ہے۔
- ۶۲۷ مکروہ تحریمی صغیرہ ہے۔
- ۶۲۸ ہر صغیرہ اصرار سے کبیر اور ملک کا جاننے سے اشد کبیرہ ہو جاتا ہے۔
- ۶۲۹ وہ تمام احکام جو حدیث میں ارشاد ہوئے سب قرآن عظیم سے ثابت ہیں۔
- ۶۳۰ جو اخلاقی حکم حدیث میں ہے کتاب اللہ اس پر گز خالی نہیں اگرچہ بظاہر تصریح جس نہیہ ہادی نظر میں نہ ہو۔
- ۶۳۱ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا استدلال کہ منہیات رسول منہیات خدا ہیں۔
- ۶۳۲ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عادت کریمہ تھی کہ کوئی چیز کتنی ہی مرغوب و پسندیدہ ہو جب شرعاً لازم و ضروری نہ ہو تو بیانِ جواز کے لئے گاہے ترک بھی فرما دیتے یا قولاً خواہ تعزیراً جواز ترک بتا دیتے۔
- ۶۳۳ سنت کی تعریف۔
- ۶۳۴ واجب کی تعریف اور سنت اور واجب میں فرق۔
- ۶۳۵ فوائد فقہیہ
- ۱۱۲ گھنڈی اور بوتام ایک ہی چیز ہیں صرف صورت کا فرق ہے۔
- ۱۱۳ مرد کے لئے چاندی کی چند چیزوں کا استعمال حرمت سے مستثنیٰ ہے۔
- ۱۱۴ ریشم کا لبس یعنی پہننا اور ٹھنا اور جس امر میں ان کی مشابہت ہو ممنوع ہے باقی تمام طرق استعمال روا ہیں۔
- ۱۱۵ چاندی کی زنجیروں کو چاندی کے کام پر قیاس کرنا درست نہیں کہ دونوں میں فسق بدیہی ہے۔
- ۱۱۶ کتاچ کی چوڑیاں عورتوں کے لئے جائز بلکہ شوہر کے لئے سنگار کی نیت سے مستحب ہیں اور اگر شوہر یا والدین کا حکم ہو تو

- واجب ہیں۔ ۱۱۵
 زور کے لئے کپڑے میں سسلا ہونا ضروری نہیں
 بلکہ مخیط و مربوط و مغرور مرکز سب کو
 عام ہے۔ ۱۱۷
 بن بھی گھنڈیوں کی طرح تابع ہیں کہ علمائے مطلقاً
 زور کو تابع بتایا اور زراعتیں شامل ہے۔ ۱۲۱
 معنی تابع پر بحث ۱۲۱
 سونے چاندی کی زنجیروں کے عدم جواز
 کی دلیل۔ ۱۲۵
 دکن کو سنانا سنت قدیمہ ہے ۱۲۶
 مرد و عورت دونوں کو سونے یا چاندی
 کی گھڑی میں وقت دیکھنا حرام ہے۔ ۱۲۹
 تھی اشیا پر سونے یا چاندی کا پانی پڑھا ہو
 مرد اس کو استعمال کر سکتا ہے بشرطیکہ
 وہ شے فی نفسہ ممنوع نہ ہو۔ ۱۲۹
 ٹخنوں سے نیچے لٹکتے ہوئے پائے اگر براہ مکبر
 ہوں تو حرام ورنہ مکروہ و خلاف اولے ہیں۔ ۱۶۱
 مرد کے لئے ازار پائے کو نیم ساق تک رکھنا
 عزیمت اور کعبین تک رخصت ہے۔ ۱۶۲
 اسبال اگر بوجہ تکبیر نہ ہو تو بحکم ظاہر
 احادیث مردوں کو بھی جائز ہے۔ ۱۶۶
 اسبال اگر براہ عجب و تکبر ہے تو حرام
 ورنہ حرام و خلاف اولے نہ حرام و مستحق وعید۔ ۱۶۷
 ممنوع اسبال وہ ہے جو جانب کعبین سے ہو
 پنجہ کی جانب سے اگر پائے پشت یا پر ہوں
- ۱۱۵
 نو کوئی مضائقہ نہیں اس طرح کا اسبال
 ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بلکہ خود سرور عالم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ ۱۶۷
 بلا وجہ شرعی قوم کے عرف و عادت سے
 خروج مکروہ ہے۔ ۱۷۱
 ریشمی رومال یا تھ میں لینا، جیب میں ڈالنا
 اور اس سے منہ پونچھنا جائز مگر کندھے پر
 ڈالنا مکروہ تحریمی ہے۔ ۱۷۵
 ریشم کا صرف پہننا مرد کو ممنوع ہے نہ کہ باقی
 طرق استعمال۔ ۱۷۶
 پانچ رینڈی کے بارے میں سوال کہ یہ از قسم
 حریر ہے یا نہیں۔ ۱۷۷
 ریشم نامی کپڑے کے بارے میں سوال جو چمک
 ملاحت میں ریشم سے کمتر ہوتا ہے۔ ۱۷۹
 ریشم اور ریشم کی تعریف ۱۷۹
 حریر شرعاً اس کپڑے کو کہتے ہیں جو کپڑے
 کے لعاب سے بنایا جائے۔ ۱۸۱
 عمامہ میں سنت یہ ہے کہ اڑھائی گز سے کم
 اور چھ گز سے زائد نہ ہو اور اس کی بندش
 گنبد نما ہو۔ ۱۸۶
 اعتجار مکروہ ہے۔ ۱۸۷
 خالص ریشمی رومال اگر یا تھ میں لینے کا ہے
 تو مرد استعمال کر سکتا ہے اور اگر اڑھائی
 کا ہے تو نہیں کر سکتا۔ ۱۸۸
 کھواب یا مٹل اگر سوتی ہو تو مرد کو جائز اور

- ۱۸۸ ریشمی ہو تو ناجائز ہے۔
لباس کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ اس میں تین
امور کا لحاظ رکھا جائے :
(۱) اس کی اصل حلال ہو۔
(۲) رعایت ستر
(۳) لحاظ وضع
۱۸۹ پردہ کے باب میں پیر وغیر پیر کا حکم
یکساں ہے۔
۲۰۵ محارم مردوں سے مراد کون سے مرد ہیں۔
۲۲۳ محارم عورتوں سے مراد کونسی عورتیں ہیں۔
۲۲۴ پردہ سے متعلق ضابطہ کلیہ۔
۲۲۰ محارم نسبی سے پردہ نہ کرنا واجب اور
محارم غیر نسبی سے پردہ کرنا یا نہ کرنا دونوں
جائز ہیں۔
۲۲۰ معافقہ سفر و حضر میں چند شرائط کے ساتھ
مطلقاً جائز ہے تخصیص سفر ثابت نہیں۔
۲۵۱ جواز معافقہ کی شرائط۔
۲۵۹ معافقہ کے جواز میں تخصیص سفر کا دعویٰ
محض بے دلیل ہے۔
۲۵۹ نماز عیدین، جمعہ، فجر، عصر اور وعظ کے بعد
مصافحہ اور عیدین کے بعد معافقہ جب منکرات
شرعیہ سے خالی ہو تو جائز ہے اور بنیت
ممودہ مستحب و مندوب ہے۔
۳۲۴ سلام کے جواب میں آداب عرض، تسلیات
یا بندگی کے الفاظ کے یا صرف ہاتھ مالتے
- تک اٹھا دیا تو گنہگار ہے کہ یہ الفاظ سلام
نہیں، اور صرف ہاتھ اٹھا دینا کوئی چیز نہیں
جب تک اس کے ساتھ کوئی لفظ سلام
نہ ہو۔
۳۳۲ سلام کا جواب واجب کفایہ ہے۔
۳۳۳ ہاتھ چومنا فرض و واجب نہیں۔
۳۳۹ انحناء (جھکنا) کسی کی تعظیم کے لئے کب
ناجائز اور کب جائز ہے۔
۳۶۹ رعین بوسی کب جائز اور کب ناجائز ہے۔
۳۷۵ طواف کا لغوی، عرفی اور شرعی معنی۔
۳۸۶ تیت و غایت رکن کشتی نہیں۔
۳۸۷ طواف کی غایت مقصودہ تعظیم ہی میں منحصر
نہیں بلکہ کبھی غیر تعظیم کے لئے بھی ہوتا ہے۔
۳۸۷ کبھی طواف توہین و تعذیب کے لئے ہوتا ہے۔
۳۸۷ طواف کی اقسام اربعہ اور ان کے احکام۔
۳۸۷ اوضاع بدن کہ عبادت میں مقرر کئے گئے ہیں
تین نوع ہیں اور تینوں کے احکام۔
۳۹۱ رکوع تک انحناء کبھی تعظیم کے لئے اور کبھی
بلا تعظیم بلکہ برائے توہین بھی ہوتا ہے۔
۳۹۱ طواف کبھی مستقیم ہوتا ہے جیسے صفا و مرو
کے درمیان، اور کبھی مستدیر جیسے گرد
کعبہ۔
۳۹۳ اوضاع تعظیمیہ برائے عبادت کی اقسام
ثلاثہ میں سے طواف قسم دوم سے تعلق
رکھتا ہے۔
۳۹۳

- ۲۰۱ افعال ج تعبدی ہیں۔
۵۸۱ کیوں کہا جاتا ہے۔
۵۸۱ دارھی کا ٹناکب ناجائز، کب جائز اور کب واجب ہے۔
۲۱۴ اور ان میں فرق کیا ہے۔
۵۸۱ مقدار ریش ٹھوڑی کے نیچے سے لی جائیگی۔
۲۱۵ حقیقت امر یہ ہے کہ ہم پر اتباع مذہب لازم ہے دلائل میں نظر ائمہ مجتہدین فرما چکے ہیں۔
۲۵۷ سترہ کی مقدار کیا ہے۔
۲۷۹ کعبہ محض پتھروں سے بنے ہوئے مکان کا نام نہیں۔
۵۲۸ سجدہ غایت تعظیم ہے۔
۵۳۶ انخار یعنی جھکاؤ و قسم ہے؛ مقصود اور وسیلہ دونوں کے حکم کی تفصیل۔
۶۰۳ وجہ کو حرام کہنا عجیب ہے کہ وہ حالت اضطراری ہے جس پر حکم ہو ہی نہیں سکتا۔
۶۰۶ تحریم سجدہ تحیہ میں ہماری سند تصریح فقہاء کرام ہے۔
۶۲۴ وجوب جواب صرف سلام کے لئے ہے نہ کہ ہر تحیت کے لئے۔
۶۲۴ دارھی کترانا یا منڈانا دارھی چڑھانے سے بچند وجہ سخت تر ہے۔
۶۲۴ قزع مکروہ ہے۔
۶۲۴ قزع کی صورت۔
۶۵۵ دارھی ایک مشت یعنی چار انگلی تک رکھنا واجب ہے اور اس سے کم کرنا ناجائز ہے۔
- ۵۸۱ دارھی جب واجب ہے تو پھر اس کو سنت کیوں کہا جاتا ہے۔
۵۸۱ دارھی کا ٹناکب ناجائز، کب جائز اور کب واجب ہے۔
۵۸۱ مقدار ریش ٹھوڑی کے نیچے سے لی جائیگی۔
۵۸۱ حقیقت امر یہ ہے کہ ہم پر اتباع مذہب لازم ہے دلائل میں نظر ائمہ مجتہدین فرما چکے ہیں۔
۵۹۲ بوقت ضرورت ستر دیکھنا دکھانا منع نہیں گدی کے بال منڈانا کچھنوں کی ضرورت سے جائز اور بلا ضرورت مکروہ ہے۔
۵۹۹ جہاں لوگ عمامہ کے شملہ سے مذاق کرتے ہوں وہاں شملہ نہ رکھا جائے۔
۶۰۳ دارھی تھوڑی کترنے سے سب منڈا دینا خبیث تر ہے۔
۶۰۶ حرام حرام میں فرق ہے۔
۶۰۶ مکروہ تحریمی کو کسی عالم نے قریب بہ حلت نہیں بتایا۔
۶۲۴ امام محمد کے نزدیک مکروہ تحریمی عین حرام اور شیخین کے نزدیک حرام کے قریب ہیں۔
۶۲۴ امام اعظم جب شے کو مکروہ کہیں تو اس سے ان کی مراد کیا ہوتی ہے۔
۶۲۴ عامہ کتب فقہ و حدیث کی تصریح کے مطابق دارھی کی حد یک مشت ہے۔
۶۵۵ حد شرع سے زائد دارھی کو کاٹنا ہمارے

نزدیک سنون ہے۔

افتار و رسم المفتی

۶۵۵

مجالس و محافل

- ۲۳۹ جواپنے اہل زمانہ کو نہ پہچانے وہ جاہل ہے
فتوٰی کے مقصد بات کے بارے میں
فتوٰی نہیں پوچھنا چاہئے۔
۲۴۰ جو لوگ اللہ و رسول کو پیٹھ دے کر دیدہ و دستہ
علانیہ کبارہ عظیمہ کا ارتکاب کریں ان پر
فتوٰی کا کوئی اثر نہیں ہوتا۔
۲۳۹ کے ساتھ مسجد میں جا سکتی ہے۔
عورتوں کا ہل کر گھر میں میلاد یا شہادت
پڑھنا کہ آواز باہر جائے ناجائز ہے۔
۲۴۰ عورتوں کا باہم گلا ملا کر مولود شریف پڑھنا
جس سے ان کی آوازیں غیر محرموں کو سُنانی
دیں باعثِ ثواب نہیں بلکہ باعثِ گناہ ہے۔ ۲۴۵

آداب تلاوت و آداب گاہ رسالت

- تلاوت قرآن کے دوران کسی کو سلام کرنا
یا سلام کا جواب دینا کیسا ہے۔
۲۴۹ کن شخصوں کی تعظیم کے لئے تلاوت قرآن
موقوف کر سکتا ہے۔
۲۴۹ بارگاہ رسالت اور روضہ مطہرہ پر حاضری و
قیام کے آداب۔
۲۹۲ آداب زیارت روضہ اقدس۔
۲۹۳

درود و سلام

- رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام پاک
کے ساتھ صلعم یا ص یا عم یا صلعم وغیرہ
رموز مکھنہ ممنوع اور سخت بیدولتی ہے
پورا درود مکھنہ لازم ہے۔
۲۹۲
۲۱۱ کسی کو نصیحت و ہدایت کرنے پر قدرت کے
باوجود خاموش رہنے والے پر کیا حکم ہے۔
۲۰۸ مریدین کو سجدہ سے منع نہ کرنے والا پیر خطا کار
ہے اس پر فرض ہے کہ مریدوں کو سجدہ سے
منع کرے اور مریدوں پر فرض ہے کہ اس
فعلِ حرام سے باز آجائیں۔
۵۴۳ غیر خدہ کو سجدہ کرنے والے کو منع کرنا فرض ہے
مگر قد مبوسیٰ کو سجدہ سمجھ کر منع کرنا گمانِ خبیث
ہے۔
۵۶۴

فحش گوئی

فحش گوئی جفا ہے اور جفا دوزخ میں ہے ۲۱۴

فحش گوئی اور زبان درازی منافقت کے
دو شعبے ہیں۔

فحش گوئی کرنے والا منحوس ہے۔

فضائل و مناقب

امام ابو منصور ماتریدی اہلسنت کے
پیشوا ہیں۔

فقہیت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انھیں
اپنا یار کہا۔

قیامت میں صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کی شفاعت، انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ
والسلام کی شفاعت جیسی ہوگی۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام صدیق اکبر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی آمد پر کھڑے ہوئے، ان کی
پیشانی کو چوما اور ان سے بے تکبر ہو کر
کچھ دیر اس حاصل فرماتے رہے۔

فقہیت امام حسن و امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما
شان علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
شان صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

مرتبہ و مقام صدیق اکبر حضور انور صلی اللہ علیہ
وسلم کی نظر میں۔

دل صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں محبت رسول
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

شان عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

۲۷۰ مناقب امام قاضی خان رحمہ اللہ۔

خواب کے مہتمم بالشان ہونے کے بارے میں

۲۷۱ احادیث متوافر و متواتر ہیں۔

جو اچھا خواب دیکھے وہ اللہ تعالیٰ کی حمد بجا لائے

۲۷۲ اور لوگوں کے سامنے بیان کرے۔

امام ابو حنیفہ و امام مالک کا زمانہ حضور علیہ
الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ سے قریب تراوی

۲۹۶ خیر القرون تھا۔

زمانہ ابو حنیفہ و مالک میں بوجہ قلت کذب اور

۲۹۶ کثرت خیر سند لطیف اور وسائل کم تھے۔

۲۹۶ مناقب امام ابو یوسف علیہ الرحمہ

امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کا امام ابو حنیفہ کی وسعت نظر
فی الحدیث کا اعتراف۔

۲۹۷ امام ابو حنیفہ کو امام اعظمش کا خراج تحسین۔

۳۰۴ فقہاء کرام طیب اور محدثین کرام عطار ہیں۔

۳۰۴ امام ابو حنیفہ کو فقہ و حدیث دونوں میں دسترس

حاصل ہے۔

۳۰۴ محدث شعبی کا فقہاء کو خراج تحسین

۳۰۴ لوگوں کا آپس میں محبت کرنا اللہ تعالیٰ کو پسند ہے

۳۰۴ سلام، مصافحہ اور دست بوسی وغیرہ اسباب

و ذرائع محبت ہیں۔

۳۰۴ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعا سے آپس

میں نفرت کرنیوالے میاں بیوی ایک دوسرے

۳۲۰ سے گہری محبت کرنے لگے۔

درخت نے بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر سلام

- عرض کیا۔ ۳۲۱ حدیث میں چہل حدیث کی بہت فضیلت آئی ہے۔ ۴۳۷
- مناقب امام الائمہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ۳۲۲ عالم دین اور دوسرے بزرگوں کے ہاتھ چومنا مستحب و مسنون و محبوب ہے۔ ۴۳۰
- سلطان عادل کے ہاتھ چومنا جائز ہے۔ ۴۳۰ بزرگان دین مثل پیر ہمدی و عالم سنی کے ہاتھ چومنا جائز و مستحب بلکہ سنت ہے۔ ۴۳۸
- روضہ رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ستر ہزار فرشتے صبح اور ستر ہزار شام کو اترتے اور درود و سلام پیش کرتے ہیں۔ ۴۹۴
- اولیاء کرام و ارشاد سرکار رسالت ہیں۔ ۴۹۵ مزارات اولیاء ہر طرف سے مرقام صلحاء عظام ہوتے ہیں۔ ۴۹۵
- سادات کرام کی تعظیم فرض اور توہین حرام ہے ۴۲۰ محبت آل اطہار کے بارے میں متواتر حدیثیں بلکہ آیت قرآنی ہے۔ ۴۲۱
- سچے مہمان اہل بیت کرام کیلئے روز قیامت نعمتیں، برکتیں اور راحتیں ہیں۔ ۴۲۲
- سید و غیر سید دونوں عالم دین سنی صحیح العقیدہ اور صدارت کے اہل ہوں تو سید کو ترجیح ہوگی۔ ۴۲۲
- فضل نسب منہائے نسب کی افضلیت پر ہے ۴۲۳ فضل دو طرح کا ہے ایک فضل ذاتی، دوسرا فضل انتساب۔ ۴۲۳
- تعظیم سادات بوجہ فضل انتساب دراصل تعظیم رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے۔ ۴۲۳
- حدیث میں چہل حدیث کی بہت فضیلت آئی ہے۔ ۴۳۷
- اللہ تعالیٰ نے عورت پر شوہر کی فضیلت رکھی ہے۔ ۴۳۸
- اگر بشر کو سجدہ روا ہوتا تو عورت کو حکم ہوتا کہ شوہر کو سجدہ کرے۔ ۴۴۰
- سیدنا محبوب النبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے پیران عظام محبوبان خدا ہیں۔ ۵۱۵
- شرعیات مظہر سب پر حجت ہے اور شریعت مظہر پر کوئی چیز حجت نہیں۔ ۵۱۵
- اولیاء کاملین میں سے جو قول، فعل، حال بقا پر خلافت شرع منقول ہو تو چار وجہ سے اس کا دفاع ہوگا۔ ۵۱۶
- ثبوت کامل کے بغیر کسی مسلمان کی طرف کبرہ کی نسبت کرنا جائز نہیں۔ ۵۱۶
- ملائکہ کو سجدہ آدم کا حکم اللہ تعالیٰ نے آفرینش آدم علیہ السلام سے پہلے دیا تھا۔ ۵۲۰
- انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام فعل ممنوع نہیں کرتے۔ ۵۲۰
- شیخ ابوطالب مکی علیہ الرحمۃ کے مناقب صوفیاء کرام سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کی طرف جھکنے والا اور ان سے بڑا و سزا رکون ہو سکتا ہے۔ ۵۵۹
- ارشاد معظمہ کو تعظیماً بوسہ دینا جائز ہے جبکہ کسی عرج شرعی پر مشتمل نہ ہو۔ ۵۹۲
- معظمان دینی کے ہاتھ پاؤں چومنا اور ان کو

شراب و طعام

- ۵۶۲ خاستقین کے ساتھ کھانے پینے کا اثر۔ ۲۱۱
مسلمان کا جھوٹا کھانا کوئی ذلت نہیں، حدیث
۵۶۸ میں اس کو شفا فرمایا گیا۔
جس شخص کے لبوں کے بال بڑھے ہوتے ہوں
۵۶۹ اس کا جھوٹا پانی وغیرہ پینا کیسا ہے۔ ۶۰۶
بھنگ، پھر س اور شراب سب حرام ہیں مگر
شراب سب میں بدتر ہے۔ ۶۰۶
منہ ب مفتی پر مشتمل پانی پینا مکروہ ہے۔ ۶۰۶

شرم و حیا

- بیحائی کی بات سے حیا والا ناراض ہو جاتا
۲۱۳ ہے۔
شیطان ملعون بے حیائی کا استاد ہے۔ ۲۱۳
بے ضرورت و حاجت شرعیہ لوگوں سے غش کلامی
۲۱۴ ناجائز و خلاف حیا ہے۔
حیا ایمان ہے اور ایمان جنت میں ہے۔ ۲۱۴
شرم اور کم سخن ایمان کی دو شاخیں ہیں۔ ۲۱۴
غش کسی چیز میں داخل ہو تو اس کو میحوب
اور حیا کسی چیز میں داخل ہو تو اس کو مزین
۲۱۴ کر دیتا ہے۔
بد زبان و بے حیا کے نسب میں خلل
ہوتا ہے۔ ۲۱۵

دیکھ کر تعظیماً قیام کرنا جائز ہے مگر ہاتھ باندھے
کھڑے رہنا نہ چاہئے اور کسی معظّم دینی کا خود
اس کی خواہش کرنا حرام ہے۔
قرآن مجید کو چومنا اور تعظیماً سر اور آنکھوں پر
رکھنا سینے سے لگانا مستحب ہے۔
والدین کے ہاتھ پاؤں چومنا جائز اور علماء و
صلحاء کی دست بوسی سنت مستحبہ ہے۔
علماء دین و مشائخ صالحین کی دست بوسی
وقد مبوسی سنت ہے۔
قرآن مجید ہر شے کا روشن بیان اور کامل شرح
ہے۔

- ۶۱۸ علم علی و عمر و صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا بیان
۶۱۹ جتنا علم اتنی ہی فہم، جس قدر فہم اسی قدر علم
۶۱۹ علم کے درجے بے حد متبادلات ہیں و حقوق کل
ذی عہد، علیم الآیۃ۔
۶۱۹ امام شافعی علیہ الرحمہ کی عالمانہ شان کہ
قل زبور کا حکم محرم کے لئے قرآن سے
ثابت فرمایا۔
۶۲۰ ہارون علیہ الصلوٰۃ والسلام ان اٹھارہ انبیاء
رسل سے ہیں جن کا نام پاک سورۃ انعام کے
ایک رکوع میں بالتصریح ذکر فرما کر ان کی اقدار
کا حکم ہوا۔
۶۲۸ اللہ تعالیٰ کے کچھ فرشتے یوں قسم کھاتے ہیں اس
کی قسم جس نے فرزند آدم کو داڑھی سے
زینت بخشی۔

مصاحبت و مخالفت و مجالست و ہجران و سلوک

صحبت بد سے بُرا اثر پڑتے معلوم نہیں ہوتا
جب پڑ جاتا ہے تو پھر احتیاط کی طرف ذہن
جانا قدرے دشوار ہے لہذا امان و سلامت
جُہار ہننے میں ہے۔

۲۰۵

یا ربید بدتر بود از مای بد۔

۲۰۵

طوائف اور ان کے مردوں سے میل جول
ان کو اپنی تقریبات میں بلانا اور ان کے
ساتھ کھانا پینا اور اپنی عورتوں کو بے پردہ
ان کے سامنے کرنا نہایت شنیع و ناپاک
باعث عذاب ہے۔

۲۰۹

بد مذہبوں اور فاسقوں سے مجالست و
مواکلت منع ہے۔

۲۱۲

بُروں کے ساتھ اچھوں کی ہلاکت کیوں۔
صحبت بد کا اثر مستقل مردوں کو بگاڑ
دیتا ہے۔

۲۱۲

اچھی اور بُری صحبت کے اثر سے متعلق ایک
حکمت بھری حدیث بطور تمثیل۔

۲۱۳

زانی و دقوث فاسق ہیں ان کے پاس اٹھنے بیٹھنے
اور میل جول سے احتراز چاہئے۔

۲۲۳

جیل

بدن رسول اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کو بے حجاب چومنے کے لئے اُسید بن حنیفہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حیلہ۔

۲۶۳

کافر، بدعت یا فاسق کو سلام کرنے کی ضرورت
پیش آئے تو کیا حیلہ کرے۔

۳۷۸

اگر کسی دنیادار کے پاؤں کو مجبوراً بوسہ دینا پڑے
تو دل میں کراہت رکھنا لازم ہے۔

۳۸۰

طوائف قبر کے جواز کی ایک صورت اور اسکی
نقص توجیہ۔

۳۹۴

بیابان کے جائزہ کرنے کا حیلہ کرنا مسلمان کی
شان نہیں۔

۶۸۰

جائزہ حیلہ کی تعلیم خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمائی اور ائمہ دین نے اس
کی مقتصد صورتیں ارشاد فرمائی ہیں۔

۶۸۰

کسب و اجارہ

فاسقانہ تراش کے کپڑے یا جوڑے پہننا
گناہ، اور درزی اور موچی کو ایسے کپڑے

۱۳۷

اور جوڑے سینا مکروہ ہے۔
موچی اور درزی کو فاسقوں کی وضع کے جوڑے

۱۳۷

اور کپڑے سینے جائز نہیں اگرچہ اس کی
اُجرت زیادہ ملتی ہو۔

۱۷۲

غیر منکوحہ عورت سے مرد کا کون سی خدمت
کن شرائط کے ساتھ لینا جائز ہے۔

۲۰۸

عورتوں کا غیر محرموں کے ساتھ نوکری کرنا
پانچ شرائط کے ساتھ جائز ہے۔

۵۵۰

شہادت وقضائر

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
بچی کے منڈوانے والے کی شہادت
قبول نہ فرماتے۔

امیر المؤمنین عمر بن عبدالعزیز نے کوٹھوں کو
اکھاڑنے والے کی گواہی رد فرمادی۔

بیہود

لوہے اور پتیل کا زیور مسلمان کے ہاتھ پہننا
مکروہ تحریمی۔

۱۲۹

۵۹۷ ریشمی کپڑا پہننا اور پہننے کے لئے کندھے
پر اٹھانا جائز ہے۔

۱۷۶

حدود و تعزیر

ستر غلیظ کھول کر بلا وجہ سب کے سامنے
آنے والا سخت تعزیر کا مستحق ہے۔

۲۰۳

منکوحہ طوائف کو شوہر سے الگ کرانے اور
حرام کاری پر مجبور کرنے والوں سے مسلمانوں
کو قطع تعلقی کرنا اور ان سے میل جول سلام کلام
چھوڑ دینا ضروری ہے۔

۲۴۶

دارھی منڈانے والے کو سزا دی جائے کہ
وہ فعل حرام کا مرتکب ہوا ہے۔

۶۵۲

سب سے پہلے جس شخص نے درود مخفف
کیا اس کا ہاتھ کاٹا گیا۔

۶۹۲

لغت و بلاغت

زیر کے لغوی معنی کی تحقیق۔

۱۱۷

ملکہ جرمی کے شعریں واقع لفظ قبطیہ اور
لفظ علاقہ کی لغوی تحقیق۔

۱۱۸

زیر الطیلسان کا لغوی معنی۔

۱۱۹

لفظ ذہب منسوج و حجر دونوں کو شامل ہے۔

۱۲۰

لہو و لعب

فحش گیت شیطانی رسم اور کافروں کی
ریت ہے۔

۲۱۳

عورت کا خوش الحانی سے باوازی بلند پڑھنا
کہ نغمہ کی آواز نا محرموں تک جائے حرام۔

۲۴۲

عورت کو آواز اونچی کرنا اور اس میں
تقطیع، تلبیین اور تقطیع جائز نہیں۔

۲۴۷

مزا میرنا جائز ہیں۔

۴۰۷

رقص میں دو صورتیں ہیں، ایک بخودانہ جو کہ
جائز ہے، دوسری بالا اختیار۔ اس کی پھر

دو صورتیں ہیں کہ اس میں ثنی و تکسر ہے یا نہیں
بصورت اول نا جائز اور بصورت ثانی عوام

کو احتراز چاہئے جبکہ خواص کے لئے ممنوع
نہیں۔

غنا۔ اگر منکرات شرعیہ پر مشتمل ہو تو بلاشبہ
ممنوع ہے۔

تاریخ و تذکرہ

- صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم زمانہ اقدس
میں باذن اقدس پاجامہ پہنتے تھے۔ ۱۵۹
امیر المؤمنین سید عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ
روزِ شہادت پاجامہ پہنے ہوئے تھے۔
اللہ تعالیٰ سے شرفِ کلام کے وقت حضرت
موسیٰ علیہ السلام اونٹنی چادر، جبّہ اور پاجامہ
پہنے ہوئے تھے۔ ۱۵۹
سب سے پہلے پاجامہ حضرت ابراہیم
خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پہنا۔ ۱۵۹
گلیوں اور پائے ہندوستان میں خاص
اباس عورت ہیں۔ ۱۶۱
سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا
تہبند شریف۔ ۱۶۶
ترکی ٹوپی کی ابتداء نیچریوں سے ہوئی۔ ۱۹۲
بنی اسرائیل میں پہلی خنجرابی کیسے آئی۔ ۲۱۱
یوشع علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وحی۔ ۲۱۲
سب سے پہلے معانقہ حضرت ابراہیم
خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کیا۔ ۲۵۲
ایک صحابی کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو
والہانہ انداز میں گلے لگانا اور آپ کے
بدنِ اطہر کو چومنا۔ ۲۵۲
صحابی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
بدنِ اطہر سے لپٹ گیا اور بوسہ دیا۔ ۲۵۶

لفظِ ذہب حجر میں حقیقت اور کلماتوں پر
اس کا استعمال از قبیل تسمیۃ السکال باسم
الجزر ہے۔

۱۲۰
نکھ فارسی میں زرب کا ترجمہ ہے جسے عربی میں
زیر، دجر، جوزہ، جویرہ اور حبسہ بھی
کہتے ہیں۔

۱۲۱
وہ حلقہ جسے اردو میں نکہ بولتے ہیں فارسی
میں انگلہ اور عربی میں عروہ و وعلہ ہے۔ ۱۲۱

۱۲۳
حلی کا لغوی معنی
معتصفر و مزعفر کا معنی۔ ۱۹۶

۲۵۵
انکہ عربیت کا وضع کیا ہوا ضابطہ کہ کن
الفاظ میں تشبیہ و مفردیکساں ہوتے ہیں
مصافحہ دونوں جانب سے صفحات کف
ملانا ہے۔ ۲۹۰

قد مہوسی اور سجدہ کے معانی اور ان میں
فرق۔

۵۶۶
دارھی کو لمحہ کہنے کی وجہ۔ ۵۹۶

لب زیریں کے وسط میں جو تھوڑے سے
بال ہوتے ہیں ان کو عربی میں عنفقہ اور
ہندی میں بچھی کہا جاتا ہے، اور اس کے
جانبین میں جو بال ہوتے ہیں ان کو عربی
میں فنیکین اور ہندی میں کوٹھے کہا جاتا ہے۔ ۵۹۷

۶۸۲
ہندو کا معنی غلام ہے۔

- ایک واقعہ طیبہ اور رویائے صالحہ کا ذکر۔ ۲۷۰
- مصنف علیہ الرحمہ کو خواب میں امام قاضی خان علیہ الرحمہ کی زیارت حاصل ہوئی جس میں امام موصوف نے مصنف علیہ الرحمہ کو مسئلہ دین و رد منکرین کی تعلیم فرمائی۔ ۲۷۰
- امام قاضی خان کو خواب میں دیکھنے پر مصنف علیہ الرحمہ کا اظہار مسرت و اطمینان۔ ۲۷۲
- سنت صحابہ ہے کہ اپنے قول کے موید خواب پرشاد ہوتے اور دیکھنے والے کو انعام سے نوازتے۔ ۲۷۲
- وہ احادیث جن میں مصافحہ کے بارے میں وقائع جزئیہ کی حکایت ہے یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا فلاں صحابی نے فلاں شخص سے یوں مصافحہ فرمایا۔ ۲۷۶
- سیدنا داؤد علیہ السلام کا عمل قرآن مجید سے ثابت ہے کہ زریں بنانا تھا۔ ۲۸۵
- امام حماد بن زید نے امام اجل عبد اللہ ابن مبارک سے دونوں ہاتھوں کے ساتھ مصافحہ کیا۔ ۲۹۲
- امام اجل حضرت حماد بن زید از دی بصری کا تعارف۔ ۲۹۲
- مسلمانوں کے امام اپنے زمانے میں چار ہوتے کوفہ میں سفیان، حجاز میں مالک، شام میں اوزاعی اور بصرہ میں حماد بن زید۔ ۲۹۳
- حضرت امام الایام شیخ الاسلام عبد اللہ ابن مبارک کا تعارف۔ ۲۹۳
- امام بخاری کو چھ لاکھ اور امام مسلم کو تین لاکھ حدیثیں حفظ تھیں۔ ۲۹۴
- صحیحین میں صرف سات ہزار حدیثیں ہیں۔ ۲۹۴
- امام احمد بن حنبل کو دس لاکھ حدیثیں یاد تھیں۔ ۲۹۴
- مسند امام احمد میں تیس ہزار حدیثیں مذکور ہیں۔ ۲۹۴
- شیخین و دیگر ائمہ حدیث نے احادیث صحاح کے استیعاب کا دعویٰ نہیں کیا۔ ۲۹۴
- ادعائے استیعاب کو فرض کرنے کی صورت میں متعدد ذرا بیاں لازم آتی ہیں۔ ۲۹۴
- سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے انتہائی قرب رکھنے والے اجلہ صحابہ کرام بھی یہ دعویٰ نہیں کر سکتے تھے کہ انھیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کل اقوال و افعال پر اطلاع ہے۔ ۲۹۶
- جو حدیثیں تدوین میں آئیں وہ ساری محفوظ نہیں ہیں۔ ۲۹۶
- امام مالک کے زمانے میں اثنی عشر علماء نے موطا لکھیں پھر سوائے دو کے کسی کا پتا باقی نہیں۔ ۲۹۶
- امام مسلم کی بعض تصانیف معدوم ہو گئی ہیں ہزار یا تصانیف ائمہ کا تذکرہ اور تاریخوں میں نام لکھا ہے مگر کوئی نشانہ نہیں دے سکتا۔ ۲۹۶
- جو تصانیف ائمہ محفوظ ہیں وہ ساری کی ساری

- ۲۹۸ ہندوستان میں موجود نہیں۔
 ۲۹۸ ہندوستان میں موجود تمام کتب حدیث پر
 غیر مقلدین کی نظر نہیں۔
 ۲۹۹ کتاب جمع الجوامع کا ذکر۔
 ۳۰۳ امام اعظم علیہ الرحمہ کا تذکرہ
 ۳۰۴ حضرت امام شعبی علیہ الرحمہ کا تعارف
 دونوں ہاتھ سے مصافحہ مسلمانوں میں
 صد ہا سال سے متواتر ہے۔
 مصافحہ صد ہا سال سے مسلمانوں میں معتاد
 و مرسوم ہے۔
 ۳۱۵ مولانا عبد القادر قادری کا ذکر خیر۔
 ۳۱۵ وفد عبد القیس کی بارگاہ رسالت میں آمد
 اور والہانہ انداز میں دست و پائے اقدس
 کو چومنا۔
 ۳۱۸ ایک صحابی نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کے قدم چومے۔
 ۳۲۰ صحابی نے باذن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 آپ کے سر اقدس اور پاؤں مبارک کو
 بوسہ دیا۔
 ۳۲۱ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 کوفہ کی جامع مسجد میں کچھ ائمہ کا مناظرہ۔
 ۳۲۱ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے حضور
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دست و پائے اقدس
 اور غیر نبوت کو بوسہ دینا ثابت ہے۔
 ۳۲۲ حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے
 منبر شریف کو مس کر کے اپنے چہرے سے لگایا۔ ۳۲۲
 حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وضو
 کے پانی پر ہجوم صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ ۳۵۰
 سلطان اشرف عادل نے دمشق شام میں
 مدرسہ اشرفیہ بنوایا اس میں ایک دار الحدیث
 اور نعل مقدس کے لئے ایک خاص مکان بنوایا
 جس کی زیارت ہر پیر اور جمعرات کو کرائی جاتی ۳۵۱
 مدرسہ دار الحدیث کے جلیل القدر اساتذہ کرام ۳۵۱
 حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بستر
 بچانا، وضو کرنا، نعلین اقدس سنبھالنا
 سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کے حیرت انگیز اعمال
 ۳۴۱ صحابہ کرام نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کے قدم مبارک چومے۔
 ۳۴۱ ایک بزرگ کی دکھی ہوئی آنکھیں حد و بیہوشی
 میں داخل ہوتے ہی صحیح ہو گئیں۔
 ۳۴۳ امام اجل سید احمد رفاعی کے لئے دست
 رسول اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نمودار ہوا۔
 ۳۴۵ صحابہ کرام منبر انور کو چھو کر چہروں پر لگاتے تھے
 ۳۴۹ حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 نے بیعت رضوان والا درخت کیوں کٹوایا تھا
 ۳۴۶ دست بوسی اور قدیم بوسی صحابہ کرام بلکہ خود
 زمانہ رسالت سے رائج ہے۔
 ۳۴۹ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے

- ۳۸۱ بد مذہب کے سلام کا جواب نہیں دیا۔
امیر المومنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ
- ۳۸۹ عشر رات کو مدینہ منورہ کا طواف کیا کرتے۔
دوران گشت ایک گھر سے بچوں کے رونے
- ۳۹۰ کی آواز سُن کر امیر المومنین نے خود اپنی پشت پر بیت المال سے آٹا وغیرہ اٹھا کر لائے اور کھانا تیار کر کے بچوں کو کھلایا اور انہیں ہنسایا۔
- ۳۹۱ حضرت خواجہ شیخ شہاب الدین سہروردی ایام منیٰ میں مسجد خیف کی صفوں کا دورہ فرماتے کہ کسی کامل کی نظر پڑ جائے۔
- ۳۹۲ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے شہر دل اور جنگلوں میں دورے کرنے کی وجہ۔
- ۳۹۳ حجاج نے لوگوں کو حجرہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طواف کرتے دیکھ کر غلیظ لفظ کہا جس پر فقہاء نے اس کی تکفیر کی۔
- ۳۹۴ حضرت بایزید بسطامی نے دوران سفر حج ایک قطب کو دیکھا جس نے انہیں اپنے گرد طواف کرنے کو کہا، اس واقعہ سے متعلق مولانا روم کے اشعار۔
- ۳۹۵ تحفۃ الموحیدین شاہ ولی اللہ صاحب کی کتاب نہیں کسی دہائی نے ان کی طرف منسوب کر دی ہے۔
- ۳۹۶ عقائد امام احمد بن حنبل نامی کتاب میں جھوٹے عقائد کو امام صاحب کی طرف منسوب کیا گیا۔
- ۳۸۱ منسک و مسلک ضرور کتب معتمدہ ہیں اور ان کے مصنفین اپنا اجتہاد نہیں لکھتے بلکہ مذہب لکھتے ہیں۔
- ۳۸۲ مروان نے ایک شخص کو قبر رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر منہ رکھنے سے روکا تو اس نے ایمان افروز جواب دیا۔
- ۳۸۳ حضرت بلال حبشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روضۂ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حاضری اور اس پر اپنا چہرہ ملنا۔
- ۳۸۴ ابن المنکدر تابعی قبر رسول سے شفا حاصل کرتے۔
- ۳۸۵ امام سبکی دار الحدیث کے اس بچپن پر جس پر امام نووی قدم رکھتے تھے ان کے قدم کی برکت حاصل کرنے کے لئے اپنا چہرہ ملا کرتے تھے۔
- ۳۸۶ شریعت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں حقیقی بہن سے نکاح حلال تھا۔
- ۳۸۷ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قدم چومے اور آپ نے منع نہ فرمایا۔
- ۳۸۸ سجدۂ تحیہ پہلی شریعتوں میں جائز تھا۔
- ۳۸۹ ملائکہ نے حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام، ان کی زوجہ اور گیارہ بیٹوں نے یوسف علیہ السلام کو سجدہ کیا۔

۵۵۰ کی پیشانی اس وقت مسجد یعنی موضع سجود تھی۔
حضرت سیدنا محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کی سماعت کے حاضرین کو ہدایت کہ تالی

۵۵۱ کیسے بجائیں۔

حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور
اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شاخوشی سے
سرشار ہو کر رقص کیا اور آپ نے منع

۵۵۲ نہ فرمایا۔

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ
فرمان سن کر کو تم ہمارے مولیٰ ہو حضرت زید

۵۵۳ والہانہ رقص کرنے لگے۔

حضرت جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
آخر عمر میں سماعت ترک فرما دیا تھا کیونکہ گائیوالا

۵۵۴ کوئی اہل نہیں ملتا تھا۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سجدہ عبادت

۵۵۵ کی درخواست کرنے والا شخص کون تھا۔

حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ان
کے اصحاب نے کہا کہ ہمیں ایک خدا بنا دے

۵۵۶ تو آپ نے فرمایا کہ تم جاہل قوم ہو۔

زنا کو اپنے لئے حلال کرنے کی درخواست
کرنیوالے کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے

۵۵۷ حکمت سے مسئلہ سمجھا دیا۔

قلندر یہ کن کو کہا جاتا ہے۔

۵۵۸ ایک عالم کبیر نے حدیث ممانعت کو صحیح الاسناد

نہ سمجھے ہوئے بدھ کے روز ناخن دانستہ

حضرت یحییٰ علیہ السلام نے حضرت عیسیٰ
علیہ السلام کو سجدہ کیا جبکہ دونوں ہی
شکم مادر میں تھے۔

صحابہ کرام نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
سے سجدہ تحیہ کی اجازت مانگی تھی نہ کہ
سجدہ عبادت کی۔

ائمہ و علمائے رنگ رنگ کی چل حدیثیں
لکھی ہیں۔

شام کے نصاریٰ اپنے پادریوں اور زواروں
کو سجدہ کرتے تھے۔

حضور علیہ السلام نے حضرت معاذ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کو سجدہ کرنے سے منع فرما دیا۔

اہل یمن ایک دوسرے کو سجدہ کرتے تھے۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سلمان
فارسی کو سجدہ سے روک دیا۔

سلطنت نصاریٰ کا سفیر حضرت کے پاس

آیا سجدہ کرنا چاہا مگر آپ نے روک دیا۔

۵۱۰ تقریباً روز اول سے ہے۔

سجدہ تحیہ اور تواجہ کے بارے میں ایک مباحثہ
کا حال جس کے مصنف مولوی عبد القادر

چونپوری تھے اور انھوں نے ہی مصنف

۵۴۳ علیہ الرحمۃ کی خدمت میں استفتاء بھیجا۔

صحابی کا پیشانی اقدس پر سجدہ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کو سجدہ تحیہ نہ تھا بلکہ اللہ تعالیٰ

کے لئے سجدہ عبادت تھا البتہ حضور علیہ السلام

- تراشے تو فوراً برص میں مبتلا ہوئے ، پھر خواب میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دست اقدس کی برکت سے شفا ہوئی اور فوراً تائب ہوئے ۔
- ۶۴۰ قاضی شریح کے احوال و تعارف
- ۶۴۰ احنف بن قیس اور قاضی شریح کی دارہی خلقت نہیں تھی جس پر وہ بہت افسوس کرتے۔
- ۶۴۱ کی ریش مبارک دراز اور چوڑی تھی ۔
- ۵۷۴ امیر المؤمنین سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دارہی مبارک ۔
- ۶۴۲ ملاعنہ کی تھی ان سے کفار نے سیکھی ۔
- ۵۸۳ سیدنا فاروق اعظم و سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی دارہی مبارک ۔
- ۶۴۳ دو بر فاروقی میں عجم کے فتح ہونے ، تخت کسری کے ختم اور مجوسیوں کے منتشر ہونے کے کچھ واقعات اور ہندو ہند پر ان کے اثرات ۔
- ۵۸۴ سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حلیہ اور دارہی مبارک ۔
- ۶۴۴ ابن صبا یہودی نے مذہب رفض ایجاد کیا جو شدہ شدہ ایران تک پہنچا اور اس کی آڑ میں ایرانیوں نے حضرت فاروق اعظم پر دعویٰ اسلام کے باوجود تبرا ایجاد کیا ۔
- ۵۸۵ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ دارہی کو مشت میں لیتے اور زائد کو کم کر دیتے ۔
- ۶۴۴ ایرانیوں کی خصائل ذمیرہ کا تذکرہ ۔
- ۵۹۲ حضرت عثمان غنی اور امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما بالوں کو خضاب لگایا کرتے تھے روزِ اول سے مسلمانوں کی راہ دارہی رکھنی ، اہل بیت ، صحابہ ، ائمہ اور ہر قرن کے اولیاء امت و علماء ملت بلکہ قرونِ خیر کے تمام مسلمان دارہی رکھتے تھے ۔
- ۶۴۴ اسلامی فاتحوں کی شیرازہ تاخت نے سیلابِ ہند کے منہ سپید کر دئے ، ہزاروں مارے ، لاکھوں قید کئے ۔
- ۶۴۴ قریب ہندوستانیوں کے کچھ خصائل و ذیلہ کا تذکرہ جن میں دارہی منڈانا بھی ہے ۔
- ۶۴۹ قرونِ خیر میں ازالہ توازن الہ اگر خلقت کسی کی دارہی نہ نکلتی تو سخت تاسف کا اظہار کرتا صدیق اکبر ، عثمان غنی اور علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی دارہیاں کیسی تھیں ۔
- ۶۴۴ بنام سلاطین اور سلاطین کا رد عمل ۔
- ۶۴۹ دارہی منڈانے اور برنجیں بڑھانے والوں کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دیکھنا پسند میں سے ہیں کے مختصر احوال زندگی ۔
- ۶۴۴ دارہی منڈانے اور برنجیں بڑھانے والوں کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دیکھنا پسند نہ فرمایا ۔

- حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور قاضی عبدالرحمن ابن یسلیٰ نے بے دارھی کی گواہی رد کر دی۔
- عبدالرحمن ابن ابی یسلیٰ کا تعارف۔
- عمر بن عبدالعزیز نے دارھی چھنے والے کی شہادت مسترد کر دی۔
- دارھی تراشنا پارسیوں کا کام تھا اب تو بہت سے کفار کا شعار ہے۔
- قلندر یہ فرقے کا دین میں کوئی حصہ نہیں۔
- عرب کی قدیم قومی و ملکی و مذہبی عادت دارھی رکھنا ہی ہے وہ اس کے نہ ہونے کو سخت عیب جانتے تھے۔
- امام ابن الحاج کی علیہ الرحمہ کے بدھ کے روئے ناخن تراشنے کا عجیب واقعہ۔
- حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عادت کریمہ سر کا حلق تھی۔
- حضرت علی و حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی دارھی کی مقدار۔
- ترغیب و ترہیب**
- دیشمی کپڑا پہننا مرد کو حرام ہے، حدیث میں اس پر شدید وعیدیں وارد ہیں۔
- بطور عجیب و کبیر ٹخنوں سے نیچے کپڑا لٹکانے والے مرد کے لئے حدیث میں سخت وعید۔
- تین مبغوض و مغضوب اشخاص۔
- مشت زنی فعلِ ناپاک و حرام ہے، حدیث میں اس پر لعنت آئی ہے۔
- ۶۵۱ سر عام ستر عورت کی خلاف ورزی کر نیوالا
- ۶۵۱ فاسق و فاجر اور لعنتی ہے۔
- ۶۵۱ تین شخص جنت میں نہ جائیں گے، دیوث، مردانی وضع بنانے والی عورت اور شرابی۔
- ۶۵۱ والدین کا نافرمان جنت میں نہیں جائے گا۔
- ۶۵۲ بدکار عورتوں اور دیوث مردوں سے دوستی رکھنے والے قیامت میں انہیں کھٹیں گے۔
- ۶۵۳ جنت ہر فحش بکنے والے پر حرام ہے۔
- ۶۵۵ جلیٹ، دیور، بہنوئی، پھنچھا، خالو، حجاز زاد، باموں زاد، خالہ زاد سب عورت کے لئے اجنبی ہیں۔
- ۶۸۶ دیور کو حدیث میں موت کہا گیا۔
- ۶۹۰ شوہر کو ناراض کرنے والی عورت کے لئے وعیدات۔
- ۶۹۲ عورت کو شوہر کے خلاف بھڑکانے والے شیطان کے پیارے ہیں۔
- ۲۴۴ دیوث پر جنت حرام ہے
- مشت زنی کر نیوالے کے لئے وعیدات
- ۲۴۴ شدیدہ اور اس گناہ سے بچنے کا طریقہ
- ۱۵۵ وہ احادیث جن میں مصافحہ کی ترغیب اور اس کے فضائل کا بیان ہے۔
- ۲۴۳ حدیث حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ
- ۱۶۴ حدیث سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
- ۲۴۴

- ۲۷۴ حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
- ۲۷۴ حدیث براہ بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ
- ۲۷۴ حدیث براہ بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ
- ۲۷۴ خلاصہ احادیث یہ ہے کہ جب ایک مسلمان دوسرے مسلمان سے ملتا ہے اور مصافحہ کرتا ہے تو دونوں کے گناہ درخت کے پتوں کی طرح جھڑکتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان کی دعا قبول فرماتا ہے۔
- ۲۷۴ ترمذی کی مثال
- ۲۷۴ جو کسی مومن کے قتل پر آدھی بات کہہ کر اٹھ کرے وہ اللہ تعالیٰ کو اس حال میں ملے گا کہ اس کی پیشانی پر لکھا ہوگا "خدا کی رحمت سے ناامید"۔
- ۲۷۵ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک چھوٹا یا ایک بڑا خرچ کرنے والے مسلمان کا اجر و ثواب۔
- ۲۷۵ مصافحہ امور معاشرت سے ایک امر ہے جس سے مقصود شرع باہم مسلمانوں میں ازدیاد الفت اور ملنے وقت انظار النور محبت ہے۔
- ۳۰۶ آپس میں مصافحہ کرنے سے دلوں سے کینے نکل جاتے ہیں۔
- ۳۰۶ حدیث میں شہرت پسندی پر وعید شدید۔
- ۳۱۳ دنیا دار کے ہاتھ چومنا منع ہے۔
- ۳۳۸ اولاد رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انصار اور عرب کا حق نہ پہچانتے والے امتوں سے خالی نہیں ۴۲۰
- سجدہ تحیت ایسا سخت حرام ہے کہ مشابہ کفر ہے۔ ۴۳۷
- غیر خدا کو سجدہ تحیہ شراب پینے اور سونے کھانے سے بدتر ہے۔ ۴۴۶
- دین میں چالاکیاں مسلمان کو نازیبا ہیں۔ ۵۰۱
- بدگمانی سے بچو کہ کچھ گمان گناہ ہیں (آیت) ۵۰۳
- حدیث میں ہے کہ کوئی شخص ایک بات کہتا ہے اور اس میں کوئی برائی نہیں سمجھتا اس کے سبب ستر برس کی راہ جہنم میں اتر جاتا ہے ۵۰۴
- اس سے بڑھ کر جھوٹا کون جسے قرآن مجید جھٹلائے۔ ۵۱۳
- صوفیاء کرام کے بارے میں یہ کہنا کہ ان کے قول و فعل کی کوئی وقعت نہیں بہت سخت بات ہے۔ ۵۵۹
- سنت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو چھوڑنا اور مشرکین و مجوس کی رسم اختیار کرنا مسلمان کامل کا کام نہیں۔ ۵۷۲
- دارِ اُحمی غیر جہاد میں چڑھنا ممنوع ہے اور اس پر حدیث سے وعید شدید۔ ۵۷۳
- دارِ اُحمی کے وجوب کے منکرین آنکھوں کے نہیں بلکہ دل کے اندھے ہیں۔ ۶۲۸
- حدیث میں بعض عورتوں پر لعنت منقول ہے۔ ۶۲۹
- دارِ اُحمیال منڈانے اور کتروانے کو علماء متعین علامات قیامت سے شمار کرتے تھے۔ ۶۳۹
- گناہ کر کے اسے گناہ و قبیح نہ سمجھنا شامت

- نفس ہے۔ ۶۳۹ اللہ تعالیٰ کے سب سے زیادہ دشمن تین
- شک نہیں کہ داڑھی منڈانا، کترنا خصلت ۶۴۱ شخص ہیں۔
- کفار ہے۔ ۶۴۳ تارک سنت کے لئے وعید شدید پر مشتمل
- لاجرم داڑھی منڈانے کی خصلت کے عادیوں ۶۴۱ احادیث کریمہ۔
- کو چند حال سے خالی نہ پائے گا۔ ۶۴۳ سر کے بال مونڈھوں سے زیادہ بڑھالینا
- قیامت میں جن بد نصیبوں سے حضور علیہ الصلوٰۃ ۶۴۳ جیسا کہ آج کل جاہل صوفیوں کا طریقہ ہے
- والسلام نے اعراض فرمایا ان کا ٹھکانا ۶۴۸ عرام ہے، اس پر حدیث میں لعنت آئی ہے۔
- کہیں نہیں۔ ۶۴۸ داڑھی کتروانے، منڈانے اور چڑھانے والوں
- داڑھیاں کترنے والے بڑے بد نصیب ہیں۔ ۶۵۱ سے میلاد پڑھوانا نہیں چاہئے۔
- کس قدر پوچ عقل ہے ان لوگوں کی جنھوں ۶۵۱ رسم و رواج اور تہذیب تمدن
- مونچیں بڑھائیں اور داڑھیاں پست کیں ۶۵۳ آہ صفر کے آخری چار شنبہ کو عورتوں کا
- کیونکہ انھوں نے اپنی اصل خلقت ہی ۶۵۳ بطور سفر شہر سے باہر جانا اور قبروں پر
- بدل دی۔ ۶۵۳ نیاز وغیرہ دلانا ممنوع اور سخت فتنہ ہے۔
- داڑھی مونڈنا ممنوع ہے کہ یہ کافروں کی ۶۵۳ چار شنبہ محض بے اصل ہے۔
- عادت ہے۔ ۶۵۳ عادیوں کے حق میں گیسو بیدہ گالی ہے
- جیسے عورت کے حق میں داڑھی منڈا۔ ۶۵۹ ابلیس ملا کرتی ہیں یہ عمل کیسا ہے۔
- جو کسی جاندار کو مشد کرے اس پر اللہ تعالیٰ ۶۵۹ شرعیت نے مرد و عورت میں مذاق کا کوئی
- و ملائکہ و بنی آدم سب کی لعنت۔ ۶۶۰ رشتہ نہیں رکھا، یہ شیطانی و ہندوئی
- تین شخص جنت میں کبھی نہ جائیں گے۔ ۶۶۹ رسم ہے۔
- چار شخص صبح و شام اللہ تعالیٰ کے غضب ۶۶۹ بلا و عجمیہ میں بوقت ملاقات مرجا کی جگہ دیگر
- میں ہوتے ہیں۔ ۶۶۹ کلمات کا بولنا بدعت و خلاف سنت نہیں
- چار اشخاص پر اللہ تعالیٰ نے بالائے عرش ۶۶۹ مثلاً فارس میں کہا جاتا ہے خوش آمدید
- سے دنیا و آخرت میں لعنت بھیجی اور فرشتوں ۶۶۹ اور ہندوستان میں آئیے آئیے تشریف
- نے آمین کہی۔ ۶۶۹ لائیے۔

آداب پیری مریدی

- ۳۰۸ عورت کب اذن شوہر کے بغیر کسی عارف کامل سے شرف بیعت حاصل کرنے اور علم دین و راہ سلوک سیکھنے جاسکتی ہے اور کب نہیں۔ ۲۰۷
- ۳۰۹ زندیوں کو بلا توبہ مرید کرنے والا اور انھیں ترک فحاشی کی تلقین نہ کرنے والا پیر فاسق ہے اس کے ہاتھ پر بیعت ناجائز ہے۔ ۲۳۷
- ۳۱۰ عورتوں کو بلا پردہ پیر کے ہاں جانا یا پیر کا عورتوں کو اپنے ہاں بلانا کیسا ہے۔ ۲۳۹
- ۳۱۱ جو پیر عورتوں کے بیچ میں بیٹھ کر حلقہ کرائے اور توجہ ایسی دے کہ وہ اُچھلنے کودنے لگیں اور آوازیں بلند کرنے لگیں وہ شرع کی خلاف ورزی اور بے حیائی کا مرتکب ہے، اس سے بیعت نہیں ہونا چاہئے۔ ۲۵۰
- ۳۱۲ پیر کا مریدوں کو ہاتھ پاؤں چومنے سے نہ روکنا جائز ہے۔ ۳۳۹

منطق

- ۳۱۲ فعل اختیار کی کو تصور بوجہ تا و تصدیق بفائدہ قیام سے چارہ نہیں۔ ۳۸۷

تصوف

- ۳۳۳ محبوبانِ خدا کے مقام متفاوت ہوتے ہیں اور اخلاصہ برکات میں ان کے احوال مختلف

مضافہ اہل یمن کا رواج تھا شرع نے اس رسم کو اپنے مقصود یعنی ایٹلاف مسلمان کے موافق پاکر مقرر رکھا۔

یہود و نصاریٰ کا سلام السلام علیکم کی جگہ آج کل عوام ہند میں جو الفاظ مروج ہیں وہ ناجائز ہیں۔

مضافہ سے مقصود جب اظہارِ محبت ہے تو دوسرے ہاتھ کی زیادت جو کہ ہرگز اس کے منافی نہیں بلکہ بحسب عرف بلا مؤید ہو کہ ہے زہارِ ممنوع نہیں ہو سکتی۔ لوگوں سے وہ برتاؤ کرے جس کے وہ عادی ہیں۔

لوگوں میں جو امر رائج ہو جب تک اس میں صریح نہی وارد نہ ہو ہرگز اس میں خلاف نہ کیا جائے۔

جس امر میں شرع سے نہی نہ آئی ہو اور صدر اول کے بعد معمول ہو اس میں موافقت کر کے لوگوں کو خوش کرنا اچھا ہے اگرچہ بدعت ہی سہی۔

لوگوں کے طریقہ رائج کی مخالفت کرنا اپنے آپ کو مشہور بنانا اور شرعاً مکروہ و نا پسندیدہ ہے سلام و جواب کے لئے لوگوں نے جو الفاظ اور طریقے خود گھڑ لئے ہیں ان کی دو صورتیں ہیں اور دونوں صورتوں میں جواب سلام نہ ہوا۔

خضاب

۲۹۲ غیر مجاہدین کے لئے سیاہ خضاب کی حرمت
۲۹۳ حدیث صحیح سے ثابت ہے۔ ۵۹۲

تفصیل ابہامین

۲۹۵ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
۲۹۵ نام مبارک سن کر انگوٹھے چومنا کہاں مستحب
۳۱۵ اور کہاں کہاں ممنوع ہیں۔
۳۱۶ انگوٹھے چومنے کا ایک ناپسندیدہ طریقہ۔

حقیقت

۳۹۵ سونے یا چاندی کی منہال حرام ہے باقی چیزوں
یعنی لوسے، پتیل، جست اور لیشٹ وغیرہ
۱۳۰ پتھروں کی منہال میں عرج نہیں۔

حقوق العباد

۵۵۲ شوہر کا عورت پر کیا حق ہے۔ ۲۳۸

مرض و تداوی

۵۵۳ مرد و اکر سے اجنبی عورت کو ملاحظہ کرانا
۲۳۲ جائز نہیں۔

بدگمانی

۳۹۹ مسلمان پر بدگمانی حرام ہے۔

ہوتے ہیں۔
مفیض و مستفیض میں کچھ نسبت خفیہ

ہوتی ہے۔
تعرض نفحات رحمۃ اللہ کا خود حدیث میں
حکم ہے۔

تعرض نفحات کی شان بھی یہ ہے کہ شاید
و لعل پر ہو۔

۲۹۵ ہر معصیت ایک جدارنگ کا مرض ہے۔
۲۹۵ ہر مرض کا علاج اس کی ضد سے ہے۔

۳۹۵ مریض معاصی اس سر اپا مجموعہ برکات کے
گرد و دورہ کرتا ہے کہ اس کے عضو و ہر جہت

کی رنگ برنگ برکات سے فیض لے اور
اپنے ہر عضو و ہر جہت کا مرض دور کرے۔

۳۹۵ تو اجد میں نیت صالحہ کی دو صورتیں ہیں، ایک
عام یعنی تشبہ بصلحاء کرام، اور دوسری

طالبان راہ کے لئے وجہ کی صورت بنائے کہ
حقیقت حاصل ہو جائے۔

۵۵۲ تواجہ کی ایک صورت مذموم اور ایک صورت
محمود ہے۔

۵۵۳ لذت شہود پاکر وجد غالب ہو تو رقص جائز ہے
سماع میں حلال، حرام اور شہد کی اقسام ہیں ۵۵۴

کون سا سماع اہل صدق کے نزدیک مردود
اور گناہ ہے۔ ۵۵۸

گمانِ خبیث دل خبیث سے پیدا ہوتا ہے

تصویر

پیر کی تصویر کو بوسہ دینا، احترام سے رکھنا اور سجدہ تحیہ کرنا کیسا ہے۔

رَدِّ بَدِ مذہبِ مال و مناظرہ

افرادِ ید سے بطور مفہوم مخالف نفی یدین پر استدلال کا بارہ وجہ سے بطلان۔

اگر بفرض غلط مان لیں کہ لفظ "الید" کا مفہوم مخالف نفی یدین ہے پھر بھی حدیث انس میں مخالفین کے لئے گنجائش استدلال نہیں کہ وہاں لفظ یسیر مفرود کلامِ سال میں ہے نہ کہ کلامِ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔

غیر مقلدین کو فقہ و فقہاء سے خالص عداوت، غیر مقلد حضرات کا داب کلی اور انکی جہالت بے مزہ۔

ہندوستان میں موجود تمام کتب حدیث پر غیر مقلدین کی نظر نہیں۔

وہابی، رافضی، غیر مقلد، قادیانی، نیچری اور چکرالوی کے سلام کا جواب نہیں دینا چاہئے۔

علماءِ عربین نے علماءِ دیوبند کی نام بنام تکفیر کی۔

نماز پنجگانہ کے بعد مسجد میں نمازیوں کا ایک دوسرے

سے مصافحہ کرنا جائز اور بنیبتِ حسنہ مستحب و مسنون ہے۔ اور جہاں مسلمانوں میں اسکی عادت ہو وہاں انکار کر کے تفرقہ و فتنہ پیدا کرنا جہالت اور بر بنائے اصول و ہدایت ہو تو صریح ضلالت ہے۔

۴۱۸

وہابیہ کی طرف سے سجدہ تحیت کو شرک ٹھہرانے سے متعدد قبائح کا لزوم۔

۴۳۰

نصرانی یہود سے بدتر کس وجہ سے ہے۔

۴۵۷

۲۸۰ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیشانی پر سجدہ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سجدہ میں بڑا فرق ہے۔

۴۹۸

بکر نے سند حدیث میں غلطی کی جو اس کی بے علمی ہے۔

۴۹۸

بے علمی میں بکر نے حضور علیہ السلام پر اقرار کیا ۴۹۸

۵۰۰

طریقہ جہالت بکر۔

۵۰۲

بکر کا استدلال مان یا جائے تو کتا، گدھا اور سونے کے اجزاء اگر کثیرہ حلال ہو جائیں گے۔

۵۰۹

تین اصول شرع سنت، اجماع اور قیاس کو رد کرنا مذہب چکرالوی ہے۔

۵۰۹

بکر کا یہ قول کہ خدا نے اپنی عبادت کے مسجد کے لئے کعبہ کو سمت قرار دیا تاکہ سجدہ عبادت و سجدہ تعظیم میں امتیاز

۴۱۷

متفرقات

- ۵۱۱ ہو جائے یہ باطل ہے کیونکہ یہ دو حال سے خالی نہیں اور وہ دونوں کفر صریح ہیں۔
 ۵۱۲ سجودے جائز ہو گئے۔
 ۵۱۳ مجوز سجدہ تحیت میں بکر کی ناپاک بد زبانیاں بکر کی قرآن و حدیث و فقہ و اجماع اور ائمہ و اولیاء پر ایک ملعون تہمت۔
 ۵۱۴ مصنف علیہ الرحمہ کی طرف سے استدلال بکر پر کسی وجہ سے رد۔
 ۵۲۰ قرآن کریم سے سجدہ مبخوث عنہا کا جواز قطعاً ثابت ہونا بوجہ باطل ہے۔
 ۵۲۱ بکر کی ایک سخت جہالت
 ۵۲۲ بکر کا ہدایہ پر اقرار۔
 ۵۲۳ قاضی خان وردالمحتار پر اقرار۔
 ۵۲۴ منکرین حدیث گمراہ قوم صرف حدیثوں کا انکار ہی نہیں کرتے بلکہ قرآن عظیم کو عیب لگانے والے اور دین متین کو ناقص بنانے والے ہیں۔
 ۵۲۵ ولید پر مناظرانہ گرفت
 ۵۲۶ منکرین حدیث کے تمام خیالات کا حاصل ابطال شرع اور اکمال بیقیدی اصل نحر ہے۔
 ۵۲۷ منکرین حدیث کے نزدیک اجماع بھی باطل ہے ولید کی دلیل مان لی جائے تو شریعت محمدی کے تمام ادا و نواہی بیکار و معطل ہو کر رہ جائیں۔
 ۵۲۸ علی بند اور پری بند نامی خاص زیور کے بارے میں سوال اور اس کا جواب۔
 ۵۲۹ لڑکیوں کے زیور کے لئے کان چھدوانے کا کوئی خاص حصہ مقرر نہیں البتہ مشابہت کفار سے بچنا ضروری ہے۔
 ۵۳۰ مسلمان مردوں کو عورتوں سے اور نفاق و فساد پر وضع مردوں سے مشابہت حرام ہے۔
 ۵۳۱ عورتوں کی طرح مرد کو بال گوندنا مکروہ ہے۔
 ۵۳۲ ٹوٹی سچی یا جھوٹی سلمہ ستارہ یا ریشم کی شکر کا کیسی ہے۔
 ۵۳۳ شکر کی چھ قسمیں ہیں۔
 ۵۳۴ اچکن، چکن اور شیر وانی نئی تراش کے لباس ہیں۔
 ۵۳۵ زرد جو تاج مورث سرور و فرحت ہے۔
 ۵۳۶ عورت کی فطرت و خصلت۔
 ۵۳۷ بچپن کی عادت کم چھوٹی ہے۔
 ۵۳۸ معافہ افزو فی محبت پر ایک قوی دلیل ہے۔
 ۵۳۹ مولوی اسماعیل دہلوی نے روز عید معافہ کو بدعت حسنة قرار دیا۔
 ۵۴۰ مبشرات سے کیا مراد ہے۔
 ۵۴۱ حجاب امام ہمام قاضی خان علیہ الرحمہ کی توضیح۔
 ۵۴۲ ایک دقیقہ انیقہ (عجیب باریک نکتہ)۔
 ۵۴۳ ہر جگہ کے لئے ایک مناسب گفتگو، ہر

۵۲۲	یا اللہ عزوجل کو۔	گفتگو کے لئے کچھ خاص مرد، ہر مرد کے لئے
۵۵۵	جیلانے کی جائز و ناجائز صورتیں	کچھ کہنے کی گنجائش اور ہر گنجائش کے لئے
۵۶۰	نجیست کی صورتوں کا ذکر۔	ایک انجام ہے۔
	دارہی منہ آنے والوں کا سفارہت ضلالت	ایک نکتہ دقیقہ
۵۷۳	پر مبنی ایک ناقابل اعتبار عذر۔	لوگوں میں سے بدترین مخلوق کون ہے۔
	تناسب کے لئے اطراف ریش کو تراشنے	رسالہ مقال عرفا باعزاز شرع و علماء
	کے بارے میں ابن ملک کا قول درست	کا تعارف۔
۵۸۲	نہیں۔	آجکل حضرت اولیاء کے نام سے بہت سی
۵۸۳	دارہی لمبی ہو تو عقل کم ہوتی ہے۔	جعلی کتا بین نظم و نثر میں شائع
	بال بڑھانے کے جواز و عدم جواز میں فقر اور	ہو رہی ہیں۔
۶۰۵	غیر فقر اس سب یکساں ہیں۔	عقائد امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
	یہ خیال کہ باطن صاف ہونا چاہئے ظاہر کیسا	نام سے شائع شدہ کتاب من گھڑت ہے
۶۰۵	یہی ہو محض باطل ہے۔	شاہ ولی اللہ علیہ الرحمہ کے نام سے بھی بعض
	دارہی منہ آنے کی حرمت کے منکرین کے لئے	جعلی آئین چھاپی گئی ہیں۔
۶۲۶	ایک مثال۔	متشابهات جس طرح اللہ و رسول کے
	مسلمانان ہند نے ختنہ کا نام مسلمانی کیوں رکھا	کلام میں ہیں اسی طرح اکابرین دین کے
	ختنہ اور دارہی وجہ امتیاز مومنین و	کلام میں بھی ہیں۔
۶۳۶	کافرین میں۔	ملائکہ کا حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ
	عورت و مرد کے جسم ظاہر میں مابہ الامتیاز	کون سا تھا۔
۶۶۲	یہی چوٹی اور دارہی ہے۔	ابلیس سجدہ آدم سے کیوں باز رہا۔
		سجدہ آدم و یوسف ان دونوں کو نہ تھا



ظروف و زیورات

انگوٹھی، سونے چاندی، تانبے پیتل اور لوہے وغیرہ کے استعمال سے متعلق مسائل

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مسئلہ از میرٹھ دروازہ کارخانہ دار و غنیاد الہی صاحب مرسلہ جناب مرزا غلام قادر بیگ صاحب

۱۲ رمضان ۱۳۰۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ فی زمانہ ناکرتوں اور صد رویوں میں چاندی کے بوتام مع زنجیر لگاتے ہیں جائز ہے یا نہیں؟ ایک صاحب کہتے ہیں کہ مولوی رشید احمد صاحب کے شاگرد فارغ التحصیل کہتے تھے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کڑے شریفین میں قریب گریبان چاندی کا پتھر لگایا ہے اس قیاس پر بوتام مع زنجیر لگانا جائز ہے۔ بیستوا تو جودا (بیان فرماؤ اور اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

چاندی کے صرف بوتام ٹانگنے میں عرج نہیں کہ کتب فقہ میں سونے کی گھنڈیوں کی اجازت مصرح، فی الدر المختار عن التتارخانیۃ عن در مختار میں تتارخانیہ کے حوالہ سے سیر کبیرے منقول ہے کہ ریشم اور سونے کی گھنڈی کے استعمال میں کچھ عرج نہیں۔ (ت)

انصاف کیجئے تو یہ اس مسئلہ کا گویا صریح مجزیہ ہے، پھر علماء کی یہ تشریح ریشم کے بارے میں ہے جس کا صرف لبس یعنی پہننا اور چھنا اور جس امر میں اُن کی مشابہت ہو ممنوع ہے باقی تمام طرق استعمال روا۔

فی شرح الملتقى للعلائی لا مکروہ الصلوة علی سجادة من البریشیم لان الحرام هو اللبس اما الانتفاع بسائر الوجوه فلیس بحرام کما فی صلوة الجواهر واقرا القمستان فی وغیره الله نقله العلامة تان محشیا الدر ط وش واقرا۔

علامہ شامی اور علامہ طحاوی نے در مختار کے حواشی میں فقہل محکمے کے ہوتے قائم رکھا ہے۔ (ت) پھر کیا گمان ہے اشیائے فقہ کے باب میں جن کا صور معدودہ کے سوا استعمال مطلقاً روا۔ رد المحتار میں ہے،

الذی کله فضة یحرم استعماله باى وجه کان کما قد مناه ولو بلا لبس بالجسد ولذا حرم إيقاد العود فی مچمة الفضة والساعة وقدرة التباک التي یوضح فیها الماء وان کان لا یسبه بیده ولا یقیمه لانه استعمال فیما صنعت له الخ۔

صرف چاندی کا استعمال خواہ کسی طریقے سے ہو اور خواہ جسم کے ساتھ نہ ہو تب بھی حرام ہے۔ لہذا چاندی کی انیسویں میں عود سلگانا، گھڑی باندھنا، حقہ کا وہ حصہ چاندی کا بنانا جس پر پانی جاتا ہے یہ سب حرام ہیں اگرچہ وہ ہاتھ اور منہ سے مس بھی نہ ہونے پائیں کیونکہ اس مقصد کے لئے استعمال ہے جس کے لئے یہ بنائی گئی ہیں الخ (ت)

اور یہ خیال کہ اگر یہاں چار انگل کے عرض تک چاندی کا کام ہو جائز ہوتا کتاب تھامی کی جگہ یہ زنجیریں ملیں انھیں بھی تابع ٹھہرا کر مباح ماننا چاہئے محض خیال محال ہے کام اور زنجیروں میں فرق بدیہی ہے، علماء تصریح فرماتے ہیں کہ مذہب صحیح میں مرد کو ریشم کر بندنا روا ہے کہ وہ پاجامہ کا تابع نہیں بلکہ مستقل جداگانہ چیز ہے۔ در مختار میں ہے،

تکوة التکة منه ای من الدیبا ج وهو الصحیح۔ ریشم کر بند کا استعمال مکروہ ہے اور یہی صحیح ہے۔ (ت)

لہ الدر المنقہ فی شرح الملتقى علی ہامش مجمع الانہر شرح ملتقى الاکابر کتاب الکراہیة دار احیاء التراث العربی بیروت ۵۲۴/۲

۲ رد المحتار کتاب المحظور والاباحۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۱۸/۵

۳ در مختار کتاب الکراہیة فصل فی اللبس مطبع مجتبائی دہلی ۲۳۹/۲

اس کے جواز میں کسے کلام ہے خواہ ریشم کا کام ہو یا گوٹ سنجاف جبکہ کوئی بوٹی یا ٹکڑا چار انگلی عرض سے زائد نہ ہو، پتر کی حدیث کا پتا دینا ذمہ مدعی ہے کہ دیکھا جائے وہ کس مرتبہ کی حدیث ہے اور اس کا مطلب کیا اور اس سے مدعی کو تمسک کہاں تک روا۔ ستیدین علامتین طحاوی و شامی حواشی در میں فرماتے ہیں:

الوارد عن الشامع صلى الله تعالى عليه وسلم
انه لبس الجبة المكفوفة بحري فليس فيه
ذكر فضة ولا ذهب - والله سبحانه و
تعالى اعلم وعلمه جل مجددا اتم
واحكم.

شارع عليه الصلوة والسلام سے ثابت ہے کہ انھوں
نے ایسا جبہ زیب تن فرمایا جس پر ریشم کا کام کیا ہوا تھا
لیکن اس میں چاندی سونے کا ذکر نہیں۔ اللہ تعالیٰ
پاک، برتر اور خوب جاننے والا ہے، اور اس
شرف و عظمت والے کا علم سب سے زیادہ کامل
اور پختہ ہے۔ (ت)

مسئلہ ۲

یہ زیور علی بند اور پری بند جو حامل ہذا کے ہمدست مرسل ہے اس کو تحریر فرمائیں کہ اس کا استعمال جائز ہے یا نہیں بوجہ آواز نکلتے کے عورات کو اور مکان مسکونہ اگرچہ علیحدہ قطع رکھتا ہے مگر آمد و رفت ہم مستورات کی اور نیز ہمارے مکان ہی کے قطع جات ملصقہ میں غیر بھی رہتے ہیں۔ واللہ عندہ حسن الجزاء۔

الجواب

یہ زیور ہاتھ کا ہے اور اس میں وغیرہ ایسی اشیاء بھی نہیں جن سے زیادہ آواز پیدا ہو اتنی آواز تو ہاتھ کی چوڑیوں سے نکلتی ہے جبکہ پھنسی ہوئی نہ ہوں اس کے پہننے میں کوئی حرج شرعی نہیں، آمد و رفت سے پاؤں کے گھسنے سے ہاتھ کے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳ مرسلہ از چاندہ ضلع بجنور محلہ پتیا پاڑہ مکان محمد حسین خاں زمیندار

چوڑیاں کا پٹ کی عورتوں کو جائز ہیں پہننا، یا نا جائز ہیں؟

الجواب

جائز ہیں لعدم المنع الشرعی (اس لئے کہ کوئی شرعی مانع نہیں۔ ت) بلکہ شوہر کے لئے سنگار کی نیت سے مستحب، وانما الاعمال بالنیات (اعمال کا مدار ارادوں پر ہے۔ ت) بلکہ

۱۔ رد المحتار کتاب المحظوظ والاباحۃ فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۶/۵

۲۔ صحیح البخاری باب کیف کان بہ الرجاء الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۱

شوہر یا ماں یا باپ کا حکم ہو تو واجب ،

لحرمة العقوق ولوجوب طاعة النذوج فيسما
يرجع الى النذوجية - والله تعالى اعلم -

اس لئے کہ والدین اور شوہر کی نافرمانی حرام ہے اور
شوہر کی فرمانبرداری بسلسلہ حقوق زوجیت واجب ہے
اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ (د)

مسئلہ از گولڑہ ضلع راولپنڈی مرسلہ مولوی عبدالرحمن صاحب ۹ ذی القعدہ ۱۳۲۹ھ

ذر بالکسر جس کو ہندی میں گھنڈی کہتے ہیں اور ایشیم و باکلا تو سیم و زر سے بنائی جاتی ہے جیسا کہ اطراف
بمبئی وغیرہ میں ساز صدر اور اطراف بنجار وغیرہ میں جتہ و چنہ کی گھنڈیاں ہوتی ہیں اور بوجہ تخلیط رشتہ
و خیاطت ان کا تجڑ ہو کر تحت تبعیت آجاتی ہیں بخلاف ٹن مروجر سیم و زر کہ بظاہر حکم تبعیت نہیں رکھتا
ہے کیونکہ اس جگہ تبعیت بظاہر یافتگی و دوختگی و خلط سیم و زر مع غیر سیم و زر میں منحصر معلوم ہوتی ہے
جیسے کہ عبارت طحاوی سے مستفاد ہوتا ہے

قال في المنتقى عن محمد لا باس ان تكون
عروة القميص و نره حريرا و هو كالعلم
يكون في الثوب و معه غيره فلا باس به
وان كان وحده كرهته له
کے ساتھ کچھ اور ہو تو کچھ حرج نہیں۔ اور اگر اکیلے ہو تو پھر کراہت ہوگی۔ (د)

اور ٹن مروجر ایک شے مستقل بصورت حلی سوراخ گریبان پیراہن میں ملحق معلوم ہوتا ہے پس
اگر اس کو حلی کے ساتھ تشبیہ دی جائے تو ولا یتحلى الرجل بذهب و فضة مطلقا الا بخاتم و منطقة
و حلیة سیف منها ای فضة اذا لم یرد به التزین (کوئی شخص مطلقاً سونے اور چاندی کا زیور
نہ پہنے مگر یہ کہ انگوٹھی، کمر بند اور تلوار کا دستہ چاندی کا ہو یعنی یہ سب چیزیں چاندی کی جائز ہیں بشرطیکہ
زیب و زینت اور نمائش کا ارادہ نہ ہو۔ ت) مانع ایاحت ہے اور محض تعلیق کے ساتھ تشبیہ دی جائے
تو مضمون عبارت و الظاهر فی وجهه ان التعلیق یشبه اللبس فحرام لذلك لما علم ان الشبهة
فی باب المحرمات ملحقہ بالیقین شامی (اسکی فہر میں ظاہر یہ ہے کہ لٹکانہ دراصل پہننے کے مشابہ ہے
لہ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار کتاب المحظورات باب فی اللبس دار المعرفہ بیروت ۴/۴۸-۴۹

۱۔ در مختار
۲۔ در مختار
۳۔ در مختار
دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/۲۲۵

لہذا اس وجہ سے حرام ہے، کپڑے کے کنارے کے نقوش کی طرح ہے کیونکہ حرام کے باب میں شبہ یقین کے ساتھ وابستہ ہے۔ (ت) حرمت کی طرف لے جاتا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ بٹن مروجہ محض تبر یعنی ٹکڑا سیم و زر کرتے کے ساتھ معلق ہے نہ بافتہ نہ دوختہ نہ کسی اور چیز کا اس کے ساتھ غلط ہے پس اس کو تابع کہنے اور گھنڈی پر قیاس کرنے کی کیا دلیل ہے، مہربانی فرما کر اطمینان بخش جواب مرحمت فرمائیں، و نیز جس علت تعلیق سے زنجیر ناجائز ہے وہی علت بٹن میں موجود ہے، پس کیا وجہ ہے کہ بٹن جائز ہو اور زنجیر بٹن ناجائز، و نیز اگر تابع کے یہ معنی ہیں کہ بٹن بدون گتے کے مستعمل نہیں ہوتا ہے تو یہ بات ازار بند میں بھی موجود ہے حالانکہ ازار بند ریشمی وغیرہ مکروہ ہے۔ واللہ اعلم۔
محمد عبد الرحمن بقتل خود

الجواب

در مختار میں ہے :

لاباس بعروۃ القميص و سمرۃ من الحریر
لانه تبع لہ
قميص کا گرسان اور اس کے بٹن ریشمی ہوں
کوئی عرج نہیں کیونکہ یہ تابع ہیں (ت)

سیر کبیر پھر تمار غائب پھر شرح غلالی میں ہے
لاباس بازرار الديبا ج و الذهب لہ
ذخیرہ پھر ہندیہ میں ہے :
ریشم اور سونے کے بٹن میں کچھ عرج نہیں (ت)

لاباس بلبس الثوب فی غیر الحرب اذا کان
انما سمرۃ دیبا جا و ذهباً۔
جنگ کے علاوہ اگر ایسا کپڑا اپنے کہ جس کے بٹن
ریشمی یا سونے کے ہوں تو کوئی عرج نہیں (ت)

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) یہاں چستہ فوائد قابل لحاظ ہیں :

اول : زر کے لئے کپڑے میں سنا ہونا ضرور نہیں بلکہ مخیط و مربوط و مغروز و مرکوز سب کو عام ہے
ولہذا ائمہ لغت اس کی تعریف میں صرف لفظ وضع اخذ کیا جس میں اصلاً تخصیص خیاطت نہیں۔ قاموس
میں ہے :

۲۳۹/۲	مطبع مجتبیٰ دہلی	فصل فی البیس	در مختار کتاب المحظور والاباۃ
۲۳۹/۲	"	"	"
۳۳۲/۵	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب التاسع	فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ

الزیر بالکسر الذی یوضع فی القمیس
و بالفتح شد الانر امری

”الزیر“ اگر حرکت زیر کے ساتھ ہو تو اس کا معنی
ہے وہ چیز جو کڑتے میں موضوع ہو یعنی رکھی جائے۔
اور اگر یہ حرکت زیر کے ساتھ ہو تو اس کا معنی ہے
ازار باندھنا۔ (ت)

عمدة القاری شرح صحیح بخاری میں ہے :

قال ابن سیدة الزمر الذی یوضع فی
القمیس والجمع انرار و زور و انر
القمیس جعل له نرا و انرا شد علیه
انرا امره وقال ابن الاعرابی نرا القمیس
اذا کان محلولاً فشد و زرا الرجل شد
نمره

ابن سیدہ لغوی نے کہا کہ ”زیر“ وہ چیز ہے جو
کڑتے میں لگائی جاتی ہے اس کی جمع اذرار
اور زُرور ہے، اَنَرَا القمیس اُس وقت
کہا جاتا ہے جبکہ قمیس کے بٹن لگائے جاتے ہیں
اور اَنَرَا اُس وقت کہا جاتا ہے جبکہ قمیس پر
اس کے بٹن باندھے جاتے ہیں۔ ابن الاعرابی نے

کہا جب قمیس کے بٹن کھلے ہوں پھر انھیں باندھے تو اس وقت نَرَا القمیس کہا جاتا ہے اور زَر الرجل
کا مفہوم یہ ہے کہ اُس نے بٹن باندھ دئے (جبکہ وہ کھلے ہوں)۔ (ت)

ملحہ جرمی کا شعر بھی اس کا پتا دیتا ہے :

كان نرور القبطرية علقیت
علائقها منه بجذع مقوم
القبطرية ثياب كتان بيض والكناية للممدوح
والعلائق جمع علاقة بالكسر بند-

گھریا سلکی کپڑے لٹکا دئے گئے، اور اُن کی
بندشیں سیدھے تنے سے پیوستہ ہیں۔

القبطرية اسی کے سفید کپڑے اور ممدوح کی طرف
اشارہ ہے۔ ”علائق“ جمع ہے اس کا واحد

”علاقة“ ہے حرکت زیر کے ساتھ ہے بمعنی ”بند ہے“۔

چنانچہ القاموس اور اسکی شرح تاج العروس

میں ہے ”العلاقة“ بحکوت زیر کوڑا اور اُس چیز
جیسے تلوار، پیالہ، مصحف، کمان اور اس کے مشابہ

فی القاموس وتاج العروس العلاقة بالكسر
فی السوط ونحوه كالسيف
والقدح والمصحف والقوس
وما شبه ذلك وعلاقة السوط

ما فی مقبضه من السیراۃ ثم قال اعلق القوس
جعل لها علاقة وعلقها علی الوتد وكذلك
السوط والمصحف والقدر
القوس اُس وقت کہا جاتا ہے جب کمان کو بندھن لگا کر کسی کیل وغیرہ پر لٹکا دے۔ اور یہی حال کوڑے،
مصحف اور پیالے کا ہے۔ (ت)

نظاہر ہے کہ بحال خیاطت فی الثوب زر کو علاقہ سے کیا علاقہ۔ فتاویٰ والوالجی پھر شبلی علی التبیین
میں ہے :

لباس بان یلبس المحرم الطیلسان و
لا یزمرہ علیہ فانت خمرہ یوما فعلیہ دم
لانه صار منتفعا به انتفاع المخیط۔
اس میں کوئی حرج نہیں کہ محرم (بحالت احرام) بڑی
چادر پہنے لیکن اُسے گرہ نہ لگائے۔ پھر اگر پورا دم
اُسے گرہ لگا رکھی تو اس پر دم (جانور ذبح کرنا)
لازم ہوگا اس لئے کہ اس نے پہنے ہوئے کپڑے
کی طرح اس سے فائدہ اٹھایا ہے۔ (ت)

منسک متوسط اور اس کی شرح منسک متقطعیان حرمان احرام میں ہے :
(زمر الطیلسان) ای ربطہ بالزمر وعقدہ
علی عنقه بکے
بڑی چادر کو گرہ لگانا یعنی اسے گرہ لگا کر گردن
پر باندھنا۔ (ت)

فتح القدر میں ہے :
ان زمر الطیلسان یوما لزمہ دم للحصول
الاستمساک بالزمر مع الاشتمال بالخیاطة۔
اگر بڑی چادر کو دن بھر گرہ لگائے تو اسی صورت میں اُس
پر دم (جانور ذبح کرنا) لازم آئے گا اس لئے
کہ بوجہ گرہ لگانے اس کا تھم جانا (رک جانا) حاصل ہوا باوجودیکہ سلائی پر بھی شامل ہے۔ (ت)
در مختار میں ہے :

۱۔ تاج العروس فصل العین من باب القاف دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۱/۷
۲۔ تاج العروس فصل العین من باب القاف دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲/۷
۳۔ شبلی علی التبیین کتاب الحج باب الجنایات المطبعة الکبری الامیریہ بولاق مصر ۵۴/۲
۴۔ المنسک المتقطعی شرح المنسک المتوسط فصل فی محرمات الاحرام دار الکتب العربی بیروت ص ۸۱
۵۔ فتح القدر کتاب الحج باب الجنایات مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۴۳/۲

یستحب لبس انوار و سداد فان ذرره او خللہ
او عقدہ اسماء و اولادہ علیہ یلے
تو اس نے بڑا کیا لیکن اس پر دم نہیں (یعنی جانور ذبح کرنا لازم نہیں)۔ (ت)

ظاہر ہے کہ طیلسان و چادر میں گھنٹیاں بلی نہیں ہوتیں اور اطعام مذکورہ خیاطت پر موقوف نہیں بلکہ بلا خیاطت صورت ربط ہی زیادہ مقصود بالافادہ ہے کہ محرم کا مخیط سے احتراز تو محمود و مشہور اور بجائے خود مذکور ہے ابو داؤد و نسائی و ابن خزيمة و ابن حبان و حاکم سب اپنی صحاح میں اور امام اہل ابو جعفر طحاوی شرح معانی الآثار میں حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

قال قلت یا رسول اللہ اتی سرجل اصید
(حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
افاصل فی القمیص الواحد قال نعم وان سجدہ بارگاہ رسالت میں) عرض کی : میں ایک شکاری
ولوبشوکتہ یلے آدمی ہوں تو کیا ایک کُستے میں نماز پڑھ سکتا ہوں؟
ارشاد فرمایا : ہاں (پڑھ سکتے ہو) لیکن اُسے باندھ لو اگرچہ کسی کانٹے ہی سے کیوں نہ ہو ، مطلب یہ کہ
اُسے جوڑ کر نماز پڑھو۔ (ت)

یہاں کانٹے کو بھی زہر فرمایا

والاصل الحقیقۃ والعدول الی المجاہد
من دون ضرورۃ غیر مجاہد۔
حقیقت ، اصل ہے۔ اور بغیر کسی ضرورت (حقیقت
چھوڑ کر) مجاہد کی طرف جانا جائز نہیں (ت)

تو بتایا یا بطن نفس معنی زہر میں داخل ہیں نہ کہ اُن کا گھنٹہ ہی پر قیاس ہو۔
دوم : لفظ ذہب منسوج و حجر دونوں کو شامل ، بلکہ وہ حجر میں اصل حقیقت پر ہے اور کلابتوں
پر اُس کا اطلاقی از قبیل قیمۃ النکل باسم الجوز ہے کہ اُس میں ریشم بھی ہوتا ہے اور گھنٹیاں انھیں
منسوجات سے خاص نہیں بلکہ اُمراء کے یہاں سونے چاندی اور لعل و یاقوت کی بھی ہوتی — قال
قائلہم (ان کے کسی کئے والے نے کہا۔ ت) : ہ

ترانہ مکہ لعل ست برقبائے حریر
شہ ست قطرہ خون منت گریباں گیر
(ریشمی جُتے پر تیرے لئے لعل و گوہر کی گھنٹیاں (بٹن) نہیں ، میرے خون کے ایک قطرہ

لہ در مختار کتاب الحج فصل فی الاحرام مطبع مجتہائی دہلی ۱۶۳/۱
لہ سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب التعلیل یصلی فی قمیص واحد آفتاب عالم پریس لاہور ۹۲/۱
شرح معانی الآثار باب الصلوٰۃ فی الثوب الواحد ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۶/۱

نے تیرا گریبان پکڑ لیا۔ ت)

تک کہ فارسی میں زر کا ترجمہ ہے جسے عربی میں زینو، دَجْد، جَوْنَرَه، جَوْنَزَه، حَبْتہ بھی کہتے ہیں اور وہ حلقہ جسے اردو میں تکہ کہتے ہیں، فارسی میں انگلہ اور عربی میں عروہ و وعْلہ ہے تو سیر کبیر و ذخیرہ و تاتار خانہ و در مختار و عالمگیر یہ وغیرہا کے نصوص مذکورہ سونے کے بٹن کا خاص جز نہیں ہیں، ولا کلام کا حد بعد صراح النصوص (صریح) اور واضح نصوص کے بعد کسی کو کلام کرنے کی کوئی گنجائش نہیں۔ ت)

سوم: یہیں سے کھل گیا کہ یہ بٹن بھی گھنڈیوں کی طرح تابع ہیں کہ علماء نے مطلقاً زر کو تابع بتایا اور زر انھیں میں شامل مگر تکثیر فوائد کے لئے معنی تابع پر بحث کریں، اصل کسی کتاب سے ثابت نہیں کہ تبعیت کے لئے دو ختم یا بافتہ یا نفس ذات تابع میں سیم و زر و ابریشم کا کسی چیز سے مخلوط ہونا ضرور ہو یا تابع کی مقبوع سے معیت چاہئے نہ کہ خود اجناس مختلفہ سے ترکب۔ متون مذہب میں تصریح ہے کہ انگوٹھی کے نگ میں سونے کی کیل جائز ہے اور شراح اس کی یہی تعلیل فرماتے ہیں کہ وہ تابع ہے حالانکہ وہ دو ختم یا بافتہ مخلوط کچھ نہیں، نیز تصریح ہے کہ جبہ وغیرہ میں ریشم کا ابرہ یا استرم و کونا جائز ہیں کہ دونوں مقصود ہیں اور اس کے اندر ریشم کا حشو جائز کہ وہ تابع ہے حالانکہ یہ بھی نہ بافتہ ہے نہ مخلوط، اس کے جے رہنے کو دو تین ڈورے ڈالتے ہیں اور اگر نہ ڈالیں جب بھی یقیناً حکم نہ بدلے گا کہ علماء نے حشویت پر مدار جواز رکھا ہے اور وہ بغیر ڈورے پڑے بھی حشو ہے تو دو ختم بھی نہ ہوا۔ جامع صغیر محرر مذہب و ہدایہ و کنز و وافق و وقایہ و نقایہ و غرر و اصلاح و ملحق و درر وغیرہ میں ہے،

حلّ سمار الذہب یجعل فی جُحور الفصّ یح
ہدایہ و تمیین الحقائق و مجمع الانہر و جامع الرموز و مکملہ و البحر و شرح نقایہ بر جندی و درر وغیرہ میں ہے،
لا باس بسماس الذہب یجعل فی جُحور
پتھر کے نگینے یعنی اس کے سوراخ میں سونے کی
الفصّ ای فی ثقبہ لانه تابع کالعلم فی الثوب
کیل لگانے میں کچھ حرج نہیں کیونکہ وہ تابع ہے
فلا یعد لا بسالہ
کپڑے کے نقش و نگار کی طرح، لہذا آدمی اسے
پہننے والا شمار نہیں کیا جاتا (تاکہ ممانعت پیدا نہ ہو)۔ ت)

محیط امام شمس الامتہ بر خسی پھر عالمگیر یہ پھر رد المحتار میں ہے،

لو جعل القز حشو اللقباء فلا باس
اگر جبہ میں ریشم کی بھرتی ہو تو کوئی حرج نہیں،
بل لانه تبع ولو جعلت ظہار تہ
اس لئے کہ وہ تابع ہے۔ ہاں اگر ابرہ یا استر

لہ کنز الدقائق کتاب الکراہیۃ ص ۳۶۸
لہ الہدایۃ کتاب المحظورہ الاباحۃ ص ۴۵۵/۴

اوبطانتہ فہو مکروہ لان کلیہما مقصود۔
 ریشمی ہو تو مکروہ ہے، کیوں؟ اس لئے کہ وہ دونوں مقصود ہیں۔ (ت)

بزازیرہ پھر ہندیہ میں ہے،
 لا باس بلبس البجۃ المحشوة من الخبز بلہ
 جس جُتے میں ریشم کی بھرتی ہو اس کے پہننے میں کوئی حرج نہیں۔ (ت)

عبارة ملحوظی عن المفتی عن محمد میں یہی تابع مستقل کا تفرقہ بنایا گیا ہے کہ یہ شے مستقل نہیں بلکہ دوسرے کے ساتھ ہے اور تنہا ہوتی تو ناروا ہوتی کہ تابع نہ رہتی خود مستقل ہو جاتی اس کے بعد فقیر نے مجمع الانہر میں اس معنی کی تصریح دیکھی روایت مذکورہ کا تمزیع نقل کیا کہ امام محمد نے فرمایا:

لانه اذا كان هو غيره فاللبس لا يكون مضافا ليد بل يكون تبعاً في اللبس
 اس لئے کہ جب تابع غیر مقبوع ہو تو پہننا اس کی طرف منسوب نہ ہوگا بلکہ وہ پہننے میں (مقبوع کے) طرف منسوب نہ ہوگا۔ (ت)

صاف روشن ہو گیا کہ غیر سے مراد وہی مقبوع ہے نہ یہ کہ گھنٹی تکئے، پتلی، پتو میں ریشم دوسری چیز کے ساتھ مخلوط کر کے لگائیں جب تو جائز ہو اور غیر مخلوط اگرچہ چار انگلی سے زائد نہ ہو مقبوع ٹکڑے یہ قطعاً باطل ہے کہ تصریح تمام کتب کے خلاف ہے بلاشبہ خاص ریشم کپڑے کے گوٹ سبغاف پلیٹ کنٹھا ترنج اور ان کے مانند اور توابع سب جائز ہیں جبکہ چار انگلی عرض سے زائد نہ ہوں اور یہ وہم کسی عاقل کو نہ گزرے گا کہ کپڑا اگرچہ خالص ریشم کا ہو سینے میں ڈورا تو اس کے ساتھ ہوگا یہی معہ غیر ہو گیا حالانکہ یہی کیا ضرور کہ ریشم کی گوٹ وغیرہ سوت کے ڈورے سے سینیں بلکہ ریشم سے سینیں، جیسا کہ اکثر یہی متعارف ہے جب بھی قطعاً بشرط مذکور جائز ہے کیا کوئی اس قید کا پتا بلکہ اس کی ہوا کسی کتاب سے دے سکتا ہے کہ سوت سے سیلو تو روا اور ریشم سے تو ناروا، ہرگز نہیں، اور حشو کے ریشم کو تو کہتے اس کے ساتھ ایک تاکے کی بھی حاجت نہیں، کسما عرف (جیسا کہ تو نے معلوم کر لیا۔ ت)

چہارم: سونے چاندی خواہ کلابتوں کے ٹپی یا پتلی پتوؤں پر رو پہلے سہرے کلابتوں یا کادانی

لے فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع فی اللبس — فوجدانی ۲۰۰ خانہ پشاور ۳۳۲/۵

ردالمحتار کتاب المحظورات والاباۃ فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۴/۵

لے فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع نورانی کتب خانہ پشاور ۳۳۲/۵

مجمع الانہر فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۵۳۲/۲

کا کام حلی سے مشابہ نہیں بلکہ خود حلی ہیں۔ درمختار میں ہے :

المنسوج بذہب یحل اذا کان هذا المقدار ربع
اصابع والا لا یحل للرجل یل
سونے کے تاروں سے بنا ہوا کپڑا جائز ہے جبکہ اس
کی مقدار چار انگلی پور نہ مردوں کے لئے جائز نہیں
(جبکہ زائد ہو)۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے :

الحلی کما فی القاموس مایتزین به ولا مثله
ان الثوب المنسوج بالذہب حل یل
جس شئی سے زیب و زینت کی جائے وہ حلی (زیور)
ہے جیسا کہ قاموس میں ہے۔ اور اس میں کوئی
شک و شبہ نہیں کہ جو کپڑا سونے کے تاروں سے بنا گیا وہ حلی (زیور) میں شمار ہے۔ (ت)
مگر یہ حلی ہی شرع نے جائز فرمایا ہے جبکہ تابع قلیل ہو و لہذا ردالمحتار میں اسے حلی بتا کر مسئلہ شرح کی
تائید قنیہ سے نقل فرمائی :

لا یاس بالعلم المنسوج بالذہب للنساء
فاما للرجال فقد رابع اصابع وما فوقه
یکوہ یل
اگر سونے کے تاروں سے کپڑے پر نقش و نگار بنائے
جائیں تو عورتوں کے لئے اس کے استعمال کرنے
میں کچھ حرج نہیں لیکن مردوں کے استعمال کے لئے
(شرط یہ ہے کہ) اس کی مقدار بقدر چار انگشت ہو، اور اس سے زائد مکروہ ہے۔ (ت)

عبارات متون لا یتحلی الرجل بذہب الخ (مرد کے لئے سونا پہننا جائز نہیں الخ۔ ت)
میں تحلی باشیا کے مستقلہ کا ذکر ہے نہ کہ توابع کا، و لہذا چاندی کی انگوٹھی ٹی پی پر تلے مستقل ہی چیزوں کا
استثنا فرمایا، عام مراد ہوتا تو خود انھیں کی بالاتفاق تصریحات اباحت علم منسوج بالذہب قدر اربع اصابع
و زرع و عروہ ذہب و غیرہ کا صریح منقض ہوتا۔ یہیں سے ظاہر ہوا کہ سونے کے ٹیٹن اور کلا بتوں کی
گھنڈیوں میں فرق ضائع ہے وہ اگر حلی ہیں تو یہ کیا نہیں اور لا یتحلی (جائز نہیں۔ ت) کے استثنا میں
اُن کا ذکر نہیں تو ان کا بھی نہیں، یوں ہوتا تو گھنڈیاں بھی منوع ہو جاتیں۔

پہنچیم : قطع نظر اور تنقیحات مسئلہ تعلیق سے جب حقیقت لبس تابع قلیل میں معاف ہے تو

۲۳۸/۲	مطبع مجتہبی دہلی	فصل فی اللبس	کتاب المحظور والاباحہ	۱۷ درمختار
۲۲۲/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	" " "	" " "	۱۷ ردالمختار
۲۲۲/۵	" " "	" " "	" " "	۱۷ " " "
۲۳۰/۲	مطبع مجتہبی دہلی	" " "	" " "	۱۷ درمختار

وانما جان منه ما كان تبعا لان اللبس
لا يكون مضافا اليه
اور اس کا وہ حصہ جائز ہے جو تابع ہو، اس لئے
کہ پہننا اس کی طرف منسوب نہیں (ت)

ہم مقسم : زنجیروں کے لئے نہ زبر کی طرح کوئی نص فقیر نے پایا نہ جواز پر کوئی صاف دلیل بلکہ وہ
بظاہر مقصود بنفسہا ہیں، نہ زبر کی طرح کپڑے کی کوئی غرض ان سے متعلق، نہ علم کی طرح ثوب میں مستہلک
کہ تابع ثوب ٹھہریں، نہ ان سے سنگار اور زینت کے سوا کوئی فائدہ مقصود، اور وہ زیور زناں سے کمال
مشابہ ہیں، ان کی ہیئت و حالت بالکل سہاروں کی سی ہے کہ ایک طرف ان کے کندھوں میں بالیاں پرو کر
ان کو دونوں جانب سے پیشانی کے بالوں میں لاکر کاٹا ڈال کر ملا دیتے ہیں وہ بھی ان زنجیروں کی طرح لڑیاں
ہی ہیں بلکہ ان سے علاوہ ترقین ایک فائدہ بھی مقصود ہوتا ہے کہ بالیوں کا بوجھ کانوں پر نہ پڑے یہ انھیں اٹھا کر
سہارا دے رہیں اسی لئے ان کو "سہارے" کہتے ہیں، اور ان زنجیروں کی لڑیاں سوا زینت کے کوئی فائدہ نہیں
دیتیں تو یہ نسبت سہاروں کے ان کی لڑیاں ٹھومر کی لڑیوں سے اشتباہ میں اور سہاروں کی طرح یہ بھی داخل ملبوس
ہیں بلکہ ان کا صرف زینت کے لئے بالذات مقصود اور کپڑے کی اغراض سے محض بے تعلق و نامستہلک ہونا
جھومر کی طرح ان کے اور بھی زیادہ لبس مستقل کا مقتضی ہے اور نہ یہی اصل حرمت ہے تو جب تک
صریح دلیل سے جواز ثابت نہ ہو زنجیروں پر عدم جواز ہی کا حکم دیں گے۔ ہدایہ میں ہے :

الاصل فيه التحريم
اصل اس کی حرمت ہے (یعنی سونے، چاندی
میں اصل یہ ہے کہ دونوں مردوں کے لئے حرام ہیں اور عورتوں کے لئے جواز ہے۔ (ت)
تبيين الحقائق میں ہے :

الفضة والذهب من جنس واحد
والاصل الحرمة فيهما اذ هذا ما عندي
والعلم بالحق عند ربى - والله تعالى
اعلم -
سونہ، چاندی ایک ہی جنس ہیں۔ اور ان دونوں
میں اصل حرمت ہے (یعنی بلحاظ اصل دونوں
حرام ہیں) (اور یہ جو کچھ میں نے بیان کیا ہے)
یہ میری تحقیق اور عندیہ ہے، لیکن واقعی اور صحیح علم
میرے رب کے پاس ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

۱۔ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار کتاب الخطر والایاتہ فصل فی اللبس دار المعرفۃ بیروت ۱۴۸/م
۲۔ الہدایۃ کتاب النکاح فصل فی اللبس مطبع یوسفی بکھنو ۲۵۵/م
۳۔ تبیین الحقائق " المطبعة الکبری الامیریۃ بولاق مصر ۱۶/۶

مسئلہ از سہیلی بصیت کچہری کلکٹری مرسلہ جناب مولوی عرفان علی صاحب رضوی برکاتی بیسلیپوری
۱۰ ذی الحجہ ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عورتوں کو زیور پہننا جائز ہے یا ناجائز؟ بر تقدیر اول کیا بچنے اور نہ بچنے والے ہر قسم کے زیورات سونے اور چاندی کے بلا تخصیص میں جائز ہیں؟ جائز و ناجائز ہر دو صورتوں میں کتب فقہ کی دو ایک عبارتیں اور کم سے کم دو تین حدیثیں نقل فرما دیجئے۔
بیّنوا توجروا (بیان فرماؤ، اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

عورتوں کو سونے چاندی کا زیور پہننا جائز ہے۔
قال اللہ تعالیٰ او من ینشوا فی الحلیۃ ۛ
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، کیا وہ جو زیور میں پروان چڑھے۔ (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

الذهب والحلیۃ حلالان للاثمی وحرام
سونا اور زیور حلال اور حرام
علیٰ ذکورہا۔ رواہ ابوبکر بن ابی شیبہ عن
مردوں پر حرام ہیں (ابوبکر بن ابی شیبہ نے حضرت
نمید بن ارقم والطبرانی فی الکبیر عنہ و
زید بن ارقم سے اور امام طبرانی نے الکبیر میں ان سے
عن واثلة من رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
اور حضرت واثلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کو

روایت کیا ہے۔ (ت)

بلکہ عورت کا اپنے شوہر کے لئے گہنا پہننا، بناؤ سنگار کرنا باعث اجر عظیم اور اس کے حق میں نماز نفل سے افضل ہے، بعض صالحات کہ خود اور ان کے شوہر دونوں صاحب اولیاء کرام سے تھے ہر شب بعد نماز عشاء پورا سنگار کر کے دھن بن کر اپنے شوہر کے پاس آتیں اگر انھیں اپنی طرف حاجت پائیں حاضر رہتیں ورنہ زیور و لباس اتار کر مصیبتیں بچاتیں اور نماز میں مشغول ہو جاتیں اور دھن کو سجانا تو سنت قدیمہ اور بہت احادیث سے ثابت ہے بلکہ گنہ گاری لڑکیوں کو زیور و لباس سے آراستہ رکھنا کہ انکی مشکلیاں آئیں، یہ بھی سنت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لہ القرآن الکریم ۱۸/۲۳

۵۱۲۵ حدیث مکتبۃ الفیصلیۃ بیروت

ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عورت کا بے زیور نماز پڑھنا مکروہ جانتیں اور فرماتیں: کچھ نہ پاتے تو ایک ڈور اسی گلے میں باندھ لے۔
مجمع البحار میں ہے:

عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کرہت ان تصلى المرأة عطلا ولوان تعلق في عنقها خيطاً
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عورتوں کے بغیر زیور نماز پڑھنے کو ناپسند فرماتیں (اور فرمایا کرتیں، اگر اور کچھ نہ ہو تو ایک ڈور اسی گلے میں لٹکالے۔ (ت)

بچنے والا زیور عورت کے لئے اس حالت میں جائز ہے کہ نامحرموں مثلاً خالہ، ماموں، چچا، بھوئی کے بیٹوں، جدیٹ، دیور، بہنوئی کے سامنے نہ آتی ہو نہ اس کے زیور کی جھنگار نامحرم تک پہنچے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

ولا يبدین زینتهن الا لبعولتهن الاية
عورتیں اپنا سنگار شوہر یا محرم کے سوا کسی پر ظاہر نہ کریں۔
اور فرماتا ہے:

ولا یضربن بارجلهن لیعلم ما یخفین من زینتهن
عورتیں پاؤں دھمک کر نہ رکھیں کہ ان کا چھپا ہوا سنگار ظاہر ہو۔

فائدہ: یہ آیت کریمہ جس طرح نامحرم کو گتے کی آواز پہنچنا منع فرماتی ہے یونہی جب آواز نہ پہنچے اس کا پہننا عورتوں کے لئے جائز بتاتی ہے کہ دھمک کر پاؤں رکھنے کو منع فرمایا نہ کہ پہننے کو، بخلاف جمل و بایہ کہ بچتا گھنا پہننا ہی حرام کہتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از کاٹیا دار مستولہ مولوی خلیل الرحمن صاحب ۱۴ ذوالقعدہ ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں:
(۱) ایک شخص لوہے اور پتیل کا زیور بیچتا ہے اور ہندو مسلمان سب خریدتے ہیں اور ہر قوم کے ہاتھ

۱۔ مجمع بحار الانوار باب العین مع الطار۔ تحت لفظ عطل
۲۔ القرآن الکریم ۳۱/۲۴
۳۔ " ۳۱/۲۴

وہ بچتا ہے، غرضکہ یہ وہ جانتا ہے کہ جب مسلمان خرید کریں گے تو اس کو پہنیں گے، تو ایسی چیزوں کا فروخت کرنا مسلمان کے ہاتھ جائز ہے کہ نہیں؟
(۲) کانسر جو بشکل پتیل ہوتا ہے استعمال کرنا چاہئے یا نہیں؟
الجواب

(۱) مسلمان کے ہاتھ بچپن مکر وہ تحریمی ہے۔
(۲) کانسر کے برتن میں حرج نہیں اور اس کا زیور پہننا مکروہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از گونڈل کا بھیا واٹر مرسلہ عبدالستار سمیع صاحب یکم صفر ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے اہل سنت ان مسائل میں؟

(۱) سونے یا چاندی کی گھڑی جیب میں رکھنے کی مرد استعمال کر سکتا ہے یا نہیں نیز اس قسم کی گھڑی جیب میں پڑی ہے اور نماز ادا کرے تو جائز ہے یا نہیں؟
(۲) وہ اشیاء جن پر سونے چاندی کا پانی چڑھا ہو جسے گلٹ کہتے ہیں مرد استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟
الجواب

(۱) سونے کی گھڑی جیب میں ہو تو نماز میں حرج نہیں کہ جیب میں رکھنا پہننا نہیں، جیسے جیب میں اشرفیاں پڑی ہوں، ہاں سونے کی گھڑی یا چاندی کی گھڑی میں وقت دیکھنا مرد و عورت سب کو حرام ہے کہ عورتوں کو پہننے کی اجازت ہے نہ کہ اور طرق استعمال کی۔
(۲) کر سکتا ہے، سونے یا چاندی کا پانی وجہ ممانعت نہیں، ہاں اگر وہ شے فی نفسہ ممنوع ہو تو دوسری بات ہے جیسے سونے کا ملمع کی ہوئی تانبے کی انگوٹھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از بارکپور محلہ مرغی محال متصل کنجڑ محال مرسلہ حافظ محمد جعفر صاحب پیش امام
۱۰ شعبان ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تانبے پتیل کے برتن میں طعام تناول و پانی نوش فرمایا کرتے تھے یا کسی دوسری چیز کے برتن میں؟
الجواب

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تانبے پتیل کے برتنوں میں کھانا پینا ثابت نہیں مٹی یا کاٹھ کے برتن تھے اور پانی کے لئے مشکیزے بھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ سید صفدر علی صاحب ڈاکٹرانہ بدوسرائے ضلع بارہ بنکی، موضع خوردمو
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں :

- (۱) سونے یا چاندی یا پیتل یا جست یا تانبے یا لوہے کی منہال نیچے میں لگا کر حقہ پینا جائز ہے ؟
- (۲) لیشب یا کسی دوسرے پتھر کی منہال استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں ؟

الجواب

- (۱) سونے یا چاندی کی منہال حرام ہے باقیوں میں حرج نہیں۔
 - (۲) لیشب وغیرہ پتھروں کی منہال جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- مسئلہ ۱۳ از گونڈل کاٹھیاوار مرسلہ قاضی قاسم میاں صاحب ۲۶ ربیع الآخر شریف ۱۳۳۸ھ

- (۱) لڑکیوں کو زیور کے لئے کان چھدوانے کا کوئی خاص حصہ مقرر ہے یا جس حصہ میں زیور پہننا چاہیں وہ حصہ چھدوا سکتی ہیں ؟

- (۲) عورتیں ناک کا پھول دہنی طرف پہنیں یا بائیں ؟ بیتوا تو جروا

الجواب

- (۱) کوئی خاص حصہ مقرر نہیں، ہاں مشابہت کفار سے بچنا ضرور ہے، بعض طریقے خاص کفار کے یہاں ہیں جیسے اٹوٹ کہتے ہیں اُن سے بچیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

- (۲) اس میں کوئی تخصیص شرعی نہیں جدھر چاہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵ از شہر محلہ سوداگران مسئلہ شمس الدین طالب علم مدرسہ منظر اسلام ۱۲ صفر ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں حضور پر نور اعلیٰ حضرت مجدد مائتہ حاضرہ موید ملت طاہرہ قبلہ مدظلہ العالی کہ :

- (۱) چھلا چاندی یا پیتل کا پہننا کیسا ہے ؟ اور اس کے پہننے سے نماز ہوگی یا نہیں ؟
- (۲) مسجد میں امام کو بدن دہونا کیسا ہے ؟ بیتوا تو جروا۔

الجواب

- (۱) تانبہ، پیتل، کانسہ، لوہا تو عورت کو بھی پہننا ممنوع ہے اور اس سے نماز اُن کی بھی مکروہ ہے، اور چاندی کا چھلا خاص لباسِ زنانہ ہے مردوں کو مکروہ، اور مکروہ چسیندہن کر نماز بھی مکروہ۔ مرد کو چاندی کی انگوٹھی ایک ٹنگ کی ساڑھے چار ماشے سے کم وزن کی جائز ہے، واللہ تعالیٰ اعلم
- (۲) کوئی حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

رسالہ

الطیب الوجیز فی امتعة الورق والابریز (سونے اور چاندی کی اشیاء کو استعمال کرنے کے بارے میں مزید مختصر کلام)

مسئلہ از اکولہ صوبہ برار مرسلہ حافظ لطف الدین صاحب ۲۷ رجب ۱۳۰۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گھنڈی نمک یا بند کے عوض انگڑے کرتے ہیں چاندی سونے کے بوتام بے زنجیر کے لگانے جائز ہیں یا نہیں؟ بعض صاحب فرماتے ہیں کہ یہ ناجائز ہے اور سونے چاندی کا استعمال مرد کو مطلقاً حرام ہے، یہ قول صحیح ہے یا نہیں؟ اگر غلط ہے تو چاندی سونے کی کیا چیزیں استعمال کرنی مرد کو جائز ہیں؟ اور چاندی کی انگوٹھی میں کیا کیا شرطیں ہیں؟ بینوا تو جبروا (بیان کرو تاکہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

سونے چاندی کے بوتام بطور مذکور لگانے جائز ہیں جن کا جواز سیر کبیر و ذخیرہ و غنقی و تار خانہ و در مختار و طحاوی و ہندیہ وغیرہ بکتاب معتمدہ سے ثابت، در مختار میں ہے،
فی التار خانۃ عن السیر الکبیر لا بأس
بائثر الدیبا ج والذہب
تار خانہ میں سیر کبیر سے نقل کیا گیا ہے کہ ریشم اور سونے کی گھنڈیوں کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے۔

عالمگیری میں ہے :

لاباس بلبس الثوب في غير الحرب اذا كانت
انذارا ديباجا او ذهابا كذا في الذخيرة^۱
جنگ کے بغیر الیسا کپڑا پہننے میں کوئی مضائقہ نہیں
جس کی گھنڈیاں ریشم یا سونے کی ہوں۔ اسی
طرح ذخیرہ میں مذکور ہے (د)

اور سونے چاندی کا استعمال مرد کو مطلقاً حرام ہے صحیح نہیں، شرع مطہر نے جہاں بے شمار صورتوں کی ممانعت
فرمائی ہے وہاں بہت سی صورتوں کی اجازت بھی دی ہے، مثلاً،

(۱) سونے کی گھنڈیاں (کما سمعت انفا) جیسا کہ ابھی بیان ہوا۔ (ت)

(۲) سونے کا تکرہ،

في الدر المختار عن شرح الوهبانية عن المنتقى
لاباس بغرورة القميص و زينة من الحرير
لانه تبع الخ، وستمع ان في اللبس ترخيص
الحرير ترخيص النقدين بل سياتيك نص
المسئلة عن رد المحتار۔
در مختار میں شرح وہبانیہ نے "المنتقى" سے نقل
کیا ہے کہ قمیص کا تکرہ اور اس کی گھنڈیاں ریشمی
ہوں تو کوئی حرج نہیں کیونکہ وہ تابع کی حیثیت رکھتی
ہیں الخ، عنقریب تم سہنو گے کہ ریشم کے پہننے میں
رخصت دینا سونے چاندی (نقدین) کے استعمال

کرنے کی سی رخصت ہے، عنقریب فتاویٰ شامی کے حوالہ سے تمہارے پاس اس مسئلہ کی تصریح
آئے گی۔ (د)

(۳) انگوٹھی کے نگ میں سونے کی کیل، في الدر حل مسمار الذهب في حجب الفص^۲ (پتھر کے
بگینے میں سونے کی کیل لگانا جائز ہے۔ ت)

(۴) چاندی کی انگشتری میں سونے کے دندانے،

في رد المحتار كالاسنان المتخذة من
الذهب على حوالى خاتم الفضة
فان الناس يجوزونه من غير تكبر
رد المحتار میں ہے کہ جیسے سونے کے دندانے چاندی
کی انگوٹھی کے آس پاس لگے ہوں تو جائز ہے
کیونکہ لوگ بغیر کسی انکار کے اس کو جائز کہتے ہیں

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع فی اللبس فورانی کتب خانہ کراچی ۳۳۲/۵

۲۔ در مختار کتاب المحظورات والاباحہ فصل فی اللبس مطبع مجتبائی دہلی ۲۳۹/۲

۳۔ " " " " ۲۴۰/۲

و یلبسون تلك الخواتم ^۱ اور اس قسم کی انگوٹھیاں پہنتے ہیں۔ (د)
 (۵) کواڑوں یا صندوچی یا قلمدان وغیرہ میں سونے کی گل میخیں برنجیں اور خود یہ چیزیں سونے چاندی
 کی ہوں تو عورتوں کو بھی ناجائز یہ یعنی اُسی صورت کی نظریں ہیں کہ انگرکھا کرتا شاد بادلے کا حرام اور گھنڈی
 بوتام سونے کے روا کہ یہ قلیل و تابع ہیں،

فی الہندیۃ لا باس بمسامیر ذہب و ہندیہ میں ہے سونے یا چاندی کی کیلیں لگانے
 فضة ویکرہ الباب منہ ^۲ میں کوئی حرج نہیں البتہ سونے چاندی کا دروازہ
 بنانا مکروہ ہے۔ (د)

(۶) یوہیں چاندی سونے کے کام کے دو شالے چادر کے آنچلوں، عمامے کے پلوؤں، انگرکھے
 گرتے، صدری، مزرانی وغیرہ کی آستینوں، دامنوں، چاکوں، پردوں، تولیوں، جلیبوں پر ہو
 گریبان کا کنٹھا، شانوں پشت کے پان ترنج، ٹوپی کا طرہ، مانگ، گوٹ پر کام، جوتے کا کنٹھا
 گچھا، کسی چیز میں کہیں کیسی ہی متفرق بوٹیاں یہ سب جائز ہیں بشرطیکہ ان میں کوئی تنہا چار انگل
 کے عرض سے زائد نہ ہو اگرچہ متفرق کام ملا کر، کچھیں تو چار انگل سے بڑھ جائے اس کا کچھ ڈر نہیں کہ
 یہ بھی تابع قلیل ہے، اور اگر کوئی بیل بوٹا تنہا چار انگل عرض سے زیادہ ہو تو ناجائز کہ اگرچہ تابع ہے
 مگر قلیل نہیں اور کوئی مستقل چیز بالکل مفرق یا ایسے گھنے کام کی ہو کہ مفرق معلوم ہو تو بھی ناروا اگرچہ
 خود اس کی ہستی ایک ہی انگل عرض کی ہو کہ یہ اگرچہ قلیل ہے مگر تابع نہیں، جیسے ریشم یا لچکے پٹھے کے
 تعوید یا ریشمیں مکر بند یا جوتے کی اڈیوں پنجوں پر مفرق کام یا ریشم یا سونے چاندی کے کام سے مفرق
 ٹوپی، بان ایک قول پر آنچل پلو مطلقاً سلال ہیں خواہ کتنے ہی چوڑے ہوں اس میں کار چوبی دو شالے
 یا بنارس عمامے والوں کے لئے بہت وسعت ہے مگر زیادہ قوت اُسی پہلے قول کو ہے کہ چار انگل سے
 زیادہ نہ ہو،

فی الدر المختار بحرم لبس الحریر علی در مختار میں ہے کہ مرد کے لئے ریشم پہننا حرام ہے
 الرجل الا قدر اربع اصابع کا اعلام البتہ چار انگل کی مقدار منوع نہیں جیسے کپڑے پر
 الثوب و ظاہر المذہب عدم نقوش وغیرہ بنا لینا۔ اور ظاہر مذہب یہ ہے

لے ردالمحتار کتاب المحظورات الاباحۃ فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۰/۵
 لے فتاویٰ ہندیہ کتاب انکراہیۃ الباب العاشر نورانی مکتب خانہ کراچی ۳۳۵/۵

ومثله لوراقع الثوب بقطعة
ديبا ج وظاهر المذهب عدم جمع
المتفرق ومقتضاه حل الثوب
المنقوش بالحرير قطريزا ونسجا
اذا لم تبلغ كل واحدة من نقوشه
ارباع اصابع وان مرادت بالجمع
ماله يركله حريرا قال ط وهـ
حكم المتفرق من الذهب و
الفضة كذلك يحترق قال في
القنية وكذا في القنسوة في ظاهر
المذهب يجوز قدر اربع اصابع
وفي التبیین عن اسماء مرضی اللہ تعالیٰ
عنہا انہا اخرجت جبة طیالسة علیہا
لبنة شبر من ديباج كسروانی و فرجاها
مكفوفات به فقالت هذه جبة
رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم كانت يلبسها وفي القاموس
كف الثوب كفاخاط حاشيته، و
لبنة القميص يبيقته وفي المهندية
يكوه ان يلبس الذكور قلنسوة
من الحرير او الذهب او
الفضة او الكرباس الذي
خيطة عليه ابريسم كثير او شئ
من الذهب او الفضة اكثر من قدر اصابعه
وبه يعلم حكم العرقية المسماة بالطافية

طول میں زیادہ ہوں اور یہی حکم ہے اس کپڑے
کا جس کو ریشمی پیوند لگایا گیا ہو، اور ظاہر مذہب
میں متفرق کو جمع کرنا نہیں اس کا تقاضا یہ ہے کہ کپڑے
پر ریشمی نقوش خواہ بنائے گئے ہوں یا بنے ہوئے
ہوں جائز ہیں جبکہ اس کا کوئی نقش بھی چار انگلیوں
کی مقدار تک نہ پہنچے پائے اگرچہ جمع کرنے سے
زیادہ ہو جائیں بشرطیکہ سارا ریشمی نہ ہو علامہ مطاوی
نے فرمایا متفرق سونے چاندی کا جو حکم پہنچا ہے وہ
یوں ہی تحریر کیا جاتا ہے۔ قنیہ میں ہے اسی طرح
ظاہر مذہب کے مطابق ٹوپی میں چار انگشت کے
برابر کی مقدار جائز ہے تبیین میں سیدہ اسماء رضی اللہ
فعلیہا عنہا کی روایت ہے کہ انھوں نے (زیارت
کراتے گئے تھے ایک طیالسی جبہ باہر نکالا کہ جس پر
بالشت کی مقدار کسروانی ریشم کا گریبان تھا اس کے
دونوں اطراف ریشم سے مخطوط تھے، پھر
مائی صاحبہ نے ارشاد فرمایا یہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا جبہ مبارک ہے جو آپ زین تن فرمایا کرتے
تھے۔ قاموس اللغات میں ہے (کف الثوب)
اس وقت کہا جاتا ہے کہ جب کسی چیز کا کنارہ مخطوط ہو
فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ مردوں کا سونا چاندی یا
ریشمی لباس پہننا یا ایسی سوئی ٹوپی پہننا جس پر
بہت سے ریشم کی سلائی کی گئی ہو یا سونا چاندی
چار انگلیوں کی مقدار سے زیادہ ہو تو یہ عمل مکروہ ہے
(عبارت مکمل ہو گئی) اور اس سے عرفیہ جسکو طافیہ
کہا جاتا ہے کا حکم معلوم کیا جاسکتا ہے، جب

جمع المتفرق للتفرق ولو في عمامة وكذا
 المنسوج يذهب يحل اذا كانت
 اربعة اصابع والا لا يحل للرجل
 وفي السراج عن السير الكبير العلم
 حلال مطلقا صغيرا كانت او
 كبيرا قال المصنف هو مخالف
 لما مر من التقيد باربعة اصابع
 وفيه رخصة عظيمة لمن ابتلى به
 في زماننا ملخصا، وفي
 رد المحتار العلم عندنا يدخل فيه
 السجاف وما يخطط على اطراف
 الاكمام وما يجعل في طرف الحجة
 وهو المسمى قبة وكذا العروة و
 الزرد مثله فيما يظهر طرقة الطربوش
 اي القلنسوة ما لم تزد على عرض
 اربعة اصابع وما على اكناف العباءة
 وعلى ظهرها وما في اطراف
 الشاش سواء كانت تطريزا
 بالابرة او نسجا وما يركب
 في اطراف العمامة المسمى
 صبقا فجميع ذلك لا باس به
 اذا كانت عرض اربعة اصابع
 وانما زاد على طولها و

کہ متفرق کو جمع نہ کیا جائے اگرچہ پگڑی میں ہو، اسی
 طرح سونے کی تاروں سے بنے ہوئے کپڑے کا
 استعمال جائز ہے جبکہ بمقدار چار انگشت ہو، ورنہ
 مرد کے لئے جائز نہیں، سراج میں سیر کبیر کے حوالہ
 سے منقول ہے فتوش علی الاطلاق جائز ہیں خواہ
 چھوٹے ہوں یا بڑے۔ مصنف نے فرمایا کہ یہ چار
 انگلیوں کی قید کے مخالف ہے جو پہلے گزر چکی ہے
 اس میں بڑی رخصت ہے اس شخص کے لئے جو
 ہمارے دور میں اس میں مبتلا ہو گیا ہے (مخلص
 مکمل ہوا) فتاویٰ شامی میں ہے ہمارے نزدیک
 فتوش میں نقش و نگار پردے کے بھی داخل ہیں
 اور وہ جس کی آستینوں پر سلانی کی گئی ہو اور جو کچھ
 طوق جبہ پر کام کیا گیا جس کو ”قبہ“ کہا جاتا ہے
 اور اسی طرح تکرہ اور گھنڈی۔ اور یہی حکم ظاہر
 ہوتا ہے ٹوپی کے کناروں پر نقش و نگار کا جبکہ
 وہ چوڑائی میں چار انگشت کی مقدار سے زیادہ
 نہ ہوں، اور جو کچھ گدڑی کے کناروں اور اس کی
 پشت پر ہو اور جو کچھ سنہری نقش دار لباس کے
 کناروں پر کام کیا ہوا ہو، خواہ سوئی کے ساتھ
 بیل بونے بنائے گئے ہوں، چاہے بنے ہوئے
 ہوں یا پگڑی کے کناروں میں جس کو ”صحی“ کہا جاتا
 ہے جوڑے گئے ہوں ان سب میں حرج نہیں
 بشرطیکہ چوڑائی میں بمقدار چار انگلی ہوں اگرچہ

فاذا كانت منقشة بالحرير وكان احد
نقوشها اكثر من اربع اصابع لا تحل
ان كان اقل من اربع نقوشها على اربع
اصابع وفي الهندية تكبر عصابة
المغتصد وان كانت اقل من اربع اصابع
لانه اصل بنفسه كذا في التمهاتشي
طاه ملتقطا اقول وما وقف فيه ط
وامر بتحريره فهو بحمد الله تعالى
محذور عندى لا شبهة فيه و
لقد سألتنى كتبت على هامش
نسختي رد المحتار عند قوله
وهل حكم المتفرق الخ ما نصه
اقول معلوم ان الحرير
والذهب والفضة كلها متساوية
في حرمة اللبس حيث حرم فالترخيص
في لبس الحرير ترخيص فيهما
والله تعالى اعلم ثم سألت
العلامة الشامي ذكر بعد
نحو ورقتين عيت ما ذكرته
والله الحمد حيث قال قد استوى
كل من الذهب والفضة
والحرير في الحرمة فترخيص

اس پر ریشی نقوش ہوں اور اس کا کوئی ایک نقش
چار انگلیوں کی مقدار سے زیادہ ہو تو جائز نہیں
اور اگر کم ہو تو جائز ہے اگرچہ اس کے مجموعی نقوش
چار انگلیوں کی مقدار سے بڑھ جائیں۔ فتاویٰ
ہندیہ یعنی عالمگیری میں ہے بچنے لگوانے والے کی
پٹی اگر چار انگلیوں کی مقدار سے کم ریشی ہو تب بھی
اس کا استعمال مکروہ ہے (اس لئے کہ وہ تابع
نہیں بلکہ خود بذاتہ اصل ہے، یونہی تم تاشی میں
مذکور ہے (مخطاوی کی عبارت پوری ہو گئی)،
میں (مراد صاحب فتاویٰ) کہتا ہوں کہ جس میں
علامہ مخطاوی نے توقف کیا تھا اور اس کی تحریر کا
حکم دیا تھا بجز اللہ تعالیٰ وہ میرے نزدیک محرر
ہے جس میں کوئی شبہ نہیں، بیشک میں نے
رد المحتار کے اپنے نسخہ کے حاشیہ میں علامہ موصوف
کے قول هل حكم المتفرق الخ جس کی موصوف نے
تصریح فرمائی، لکھا ہے، میں کہتا ہوں یہ تو معلوم ہے
کہ ریشم، سونا اور چاندی پہننے کی حرمت برابر ہے
کیونکہ سب کا استعمال کرنا حرام ہے لہذا ریشم کی رخصت
ان سب کی رخصت ہے، اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے
پھر میں نے علامہ شامی کو دیکھا کہ انھوں نے دو اوراق
کے بعد بالکل وہی کچھ ذکر کیا جو کچھ میں نے ذکر کیا تھا۔
اللہ تعالیٰ ہی لائق حمد و ثنا ہے۔ چنانچہ انھوں نے

فتاویٰ ہندیہ میں ہے ایسے کپڑے پہننے مکروہ نہیں کہ جن پر سونے یا چاندی سے کتابت کی گئی ہو اور اسی طرح تمام طمع کاری والے کپڑوں کے استعمال کا یہی حکم ہے کیونکہ جب اُسے ڈھالا جائے تو اس سے کچھ برآمد نہیں ہوتا۔ ینابیع میں یہی مذکور ہے۔ درمختار میں ہے کہ کپڑے پر سونے چاندی کی کتابت جائز ہے اور طمع کاری میں بالاجماع کوئی مضائقہ نہیں اور ملخصاً (ت)

فی الہندیۃ لا یکرہ لبس ثیاب کتب علیہا بالفضۃ والذہب وكذلك استعمال کل صموۃ لانہ اذا ذوب لم یخلص منہ شیء کذا فی الینابیع اھ و فی الدر حل کتابۃ الثوب بذہب او فضۃ والمطلی لا یاس بہ بالاجماع اھ ملخصاً۔

(۹) اسی طرح کسی چیز میں چاندی سونے کے تار یا پتر جڑے ہونا بشرطیکہ وہ شئی جس عضو سے استعمال میں آتی ہے اُس عضو کی جگہ سے جدا ہوں مثلاً گلاس یا کٹورے میں وہاں منہ لگا کر پانی نہ پیئیں، تخت، بینک، کرسی، کاٹھی میں موضع نشست پر ہوں، رکاب میں پاؤں اُن پر نہ بے، لنگام، تلوار، نیزہ، تیر کمان، صندوق، قلم، آئینہ کے گھر میں یا تختہ کی گرفت سے الگ ہوں، دھچی پوزی میں چاندی سونے کے پھول جائز کہ وہ جسم لگنے کی جگہ نہیں، چھری میں نیچے کی شام روا اور پر کی ناجائز کہ وہ ہاتھ رکھنے کی جگہ ہے حقہ میں چاندی سونے کی منہال حرام کہ پینے میں اس سے منہ لگتا ہے مگر دھن نے سے نیچے سر کی ہو کہ اسے منہ ہاتھ نہ لگایا جائے تو روا۔ و علیٰ ہذا القیاس اشیاے کثیرہ جنہیں بعد علم قاعدہ فہیم آدمی سمجھ سکتا ہے اسی قبیل سے تھیں کواڑوں، صندوق، قلمدان، انگوٹھی کے ٹنگ میں سونے کی کیلیں جن کا ذکر اوپر گزرا۔

درمختار میں ہے جس برتن پر چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو اس سے پانی پینا جائز ہے اور چاندی کی طمع کاری والی زین پر سوار ہونا اور اسی نوع کی کرسی پر بیٹھنا بھی جائز ہے لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ جہاں چاندی پیوستہ ہو وہاں منہ نہ لگایا جائے اور نہ اس جگہ بیٹھے اور نہ سوار ہو۔ اسی طرح سے

فی الدر المختار حل الشرب من اناء مفضن اعی مزوق بالفضۃ والרכوب علی سرج مفضض والجلوس علی کرسی مفضض لکن بشرط ان یتقی موضع الفضۃ بفم وجلوس و نحوه و کذا الاناء المضرب بذہب او

فضة والكرسى المضرب بهما وحلية امرأة و
مصحف بهما كما لو جعله في فصل سيف
او سكين او قبضتهما او لجام او ركاب لم يضع
يده موضع الذهب والفضة اتم ملخصا و
في رد المحتار قوله مفضل وفي حكمه
المذهب قهتاني قوله اتم مزوق وفسره
الشمسي بالمرصع بها قال في غرر الافكار
يجتنب في المصحف ونحوه موضع
الاخذ وفي السيرج ونحوه
موضع الجلوس وفي
الركاب موضع الرجل و
في الاناء موضع الفم
ونحوه في الاصلاح
ويجتنب في النصل والقبضة
واللجام موضع اليد فالحاصل
ان المراد بالاتقاء بالعضد
الذي يقصد الاستعمال
به ففي الشرب لمكانات
المقصود الاستعمال بالفم اعتبر
الاتقاء به دون اليد ولا يخفى
ان الكلام في المفضل والا
فالذي كله فضة يحرم استعماله
باى وجه كان ولو بلا مس

جس برتن سے سونا چاندی پیوستہ ہوں اور وہ کسی
جس پر یہ دونوں لگے ہوئے ہوں شیشہ اور مصحف
جن پر سونے چاندی کا زیور لپٹا ہو۔ تلوار یا چھری کی
وہاں یا ان دونوں کے دستے۔ لگام یا رکاب پر
سونا چاندی لگے ہوں لیکن بوقت استعمال ان سے
ہاتھ مس نہ ہوں، تو یہ سب جائز ہیں۔ رد المحتار میں
مے مصنف کا قول ای مزوق، علامہ شمس نے اس
کی تشریح "المرصع" (یعنی اس پر چاندی کا
جڑاؤ ہوا) سے فرمائی یعنی وہ جس پر چاندی جڑی
ہوئی ہو۔ غرر الافکار میں فرمایا مصحف اور اس
جیسی کسی چیز (جس پر ہاتھ رکھنے والی جگہ پر
سونا چاندی پیوستہ ہو) تو اس کے پکڑنے میں
پرہیز کرنے اور سونے چاندی کو مس نہ کرے۔
اسی طرح زین یا کرسی جس کے بیٹھنے کی جگہ پر
سونا چاندی لگا ہو تو اس سے پرہیز کرے یعنی اس
پر نہ بیٹھے اور رکاب میں پاؤں والی جگہ سونا چاندی
ہو تو پاؤں نہ رکھے، اور برتن میں منہ لگانے کی جگہ
سونا چاندی ہو تو منہ لگائے یعنی استعمال نہ کرے۔
اور اسی طرح الاصلاح میں ہے تیر کے
پھل، تلوار کے دستے اور لگام کو بھی بائیں و جہ بائیں
نہ لگائے اور اس سے بچے۔ حاصل کلام یہ ہوا
کہ اس حصہ جسم اور عضو کو بچایا جائے جو کسی شے
کے استعمال کرنے میں مقصود ہوتا ہے، چونکہ

پینے کے لئے منہ کا استعمال مقصود ہوتا ہے لہذا اس کے بچاؤ کا اعتبار ہوگا نہ کہ ہاتھ کا، اور یہ بات پوشیدہ نہیں کہ کلام سونے اور چاندی کی ملمع کاری میں ہے ورنہ جو چیز تمام کی تمام چاندی کی ہو اس کا استعمال تو سرے سے حرام ہے خواہ استعمال ہاتھ سے ہو یا بغیر ہاتھ لگائے ہو بخلاف اس کاٹنے کے جو تمباکو کے گائے کے کنارے پر لیٹ دیا جاتا ہے کیونکہ وہ "تزوین" ہے جو مفضض میں شامل ہے، لہذا ہاتھ اور منہ سے اس کے بچاؤ کا اعتبار ہوگا اور یہ اس کے مشابہ نہیں جو تمام چاندی ہو، جیسا کہ فقہائے کرام کا صریح کلام ہے اور یہی ظاہر ہے۔

مضیف کا ارشاد المضئب یعنی ضباب کے ساتھ باندھا ہوا، اور ضباب وہ چوڑا لوبا ہوتا ہے جس کے ساتھ کسی چیز کو باندھا جاتا ہے، "ضئبب بالفضہ" کے معنی میں چاندی کے ساتھ باندھا گیا (مغرب) قولہ حلیۃ المرأة، مع الغفار اور ہدایہ وغیرہ میں یہ لفظ حلقۃ صرف قاف کے ساتھ ہے۔ الکفایۃ میں فرمایا کہ اس سے شیشے کا آکس پاس (یعنی چاروں اطراف) مراد ہیں نہ کہ وہ جگہ جس کو عورت اپنے ہاتھ سے پکڑتی ہے کیونکہ وہ تو بالاتفاق مکروہ ہے (ملخص مکمل ہوا) فتاویٰ ہندیہ میں ہے کہ سونے چاندی کے تاروں سے جڑا اور کسا ہوا تحت استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں جبکہ سونے چاندی والی جگہ پر بیٹھنے سے پرہیز کرے۔ (ت)

یہاں تک جن چیزوں کا جواز بیان ہوا یہ سب اور ان کے سوا بعض ایسی بھی چاندی سونے دونوں کی جائز ہیں، اور بعض اشیاء وہ ہیں کہ سونے کی حرام اور چاندی کی جائز انھیں

بالجسد بخلاف القصب الذی یلف علی طرف قبضۃ النتن فانہ تزویق فہو من المفضض فیعتبر اتقاؤہ بالید والقلم ولا یثبہ ذلک ما یکون کلہ فضۃ کما ہو صریح کلامہم وهو ظاہر قولہ المضئب ای مشدد بالضباب وہی الحدیدۃ العریضۃ التی یضئب بہا وضئب بالفضۃ شد بہا مغرب قولہ وحلیۃ مرآۃ الذی فی المنح والہدایۃ وغیرہا حلقۃ بالقاف قال فی الکفایۃ والمراد بہا التی تکون حوالی المرآۃ لاماً تاخذ المرآۃ بیدھا فانہ مکروہ اتفاقاً اھ ملتقطاً فی الہندیۃ لا باس بالمضئب من السریراذالم یقع علی الذہب والفضۃ وکذا التخریص ملخصاً۔

میں انگشتری ہے جس سے سائل نے سوال کیا، شرعاً چاندی کی ایک انگوٹھی ایک ننگ کی کوزن میں ساڑھے چار ماشہ سے کم ہو پہننا جائز ہے اگرچہ بے حاجت مگر اس کا ترک افضل اور مہر کی غرض سے خالی جواز نہیں بلکہ سنت ہے ہاں تکبر یا زمانہ پن کا سنگاریا اور کوئی غرض مذموم نیت میں ہو تو ایک انگوٹھی کیا اس نیت سے اچھے کپڑے پہننے بھی جائز نہیں اس کی بات جدا ہے یہ قید ہر جگہ ملحوظ رہنا چاہئے کہ سارا دارمہ ارشیت پر ہے،

فی الدرد المختار یحل الرجل بخاتم فضة اذا لم یرد به التزین و یحرم بغيرها و ترک التختم لغير ذی حاجة افضل و کل ما فعل تجبراکره و ما فعل لم حاجة لا آھ ملقطاً ، و فی الھندیۃ لبس الثیاب الجمیلۃ مباح اذا لم یتکبر و تفسیرہ ان یرکب معھا کمالات قبلھا کذا فی السراجیہ ۱۷۱۱ اقول و بما فسرت التزین ظہر الجواب عما ورد العلامة الشامی علی استثنائہ انہ سیاق ان ترک التختم لمن لا یحتاج الی الختم افضل و ظاہرہ انہ لا یکرہ للزینۃ بلا تجبراکره یعنی ان در مختار میں ہے کہ آدمی چاندی کی انگوٹھی پہن سکتا ہے بشرطیکہ نیت زیب و زینت کی نہ ہو اور چاندی کے علاوہ دیگر دھاتوں کی بنی ہوئی انگوٹھیاں پہننا حرام ہے، جس کو پہننے کی ضرورت نہ ہو اس کھلے انگوٹھی نہ پہننا زیادہ بہتر ہے، اور جو کام تکبر کی وجہ سے کیا جائے مکروہ ہے اور جو کام کسی ضرورت کے تحت کیا جائے وہ مکروہ نہیں بلکہ جائز ہے، فتاویٰ ہندیہ میں ہے کہ اچھا لباس پہننا مباح ہے جبکہ تکبر نہ کیا جائے، اور تکبر نہ ہونے کی تشریح یا علامت یہ ہے کہ عمدہ لباس پہننے کے بعد بھی وہی حالت کیفیت ہو جو پہلے تھی، یونہی سراجیہ میں بھی مذکور ہے، میں کہتا ہوں کہ جو کچھ میں نے ”تزین“ کی تشریح کہے اسکے آئینے تزین پر علامہ شامی کے اشکال کا جواب واضح ہو گیا کہ عنقریب آئے گا کہ بغیر حاجت انگوٹھی نہ پہننا (ترک تختم) انگوٹھی پہننے سے بہتر ہے اس کے ظاہر کر زینت کیلئے پہننا مکروہ نہیں اھ یعنی اس مسئلہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بغیر حاجت انگوٹھی پہننے سے زیب و زینت کے علاوہ کوئی غرض نہیں ہوتی مجھے یاد ہے کہ میں نے

المسئلة تفيد الجواز من دون حاجة
الختم وح لم يبق غرض الا التزين
ورأيتني كتبت على هامشه ما قصد اقول
قد فرقا في مسئلة الاكتحال بين الزينة
والجمال فهلا يرد مثله بها فيباح التجميل
دون التزين اه وحاصل ما اشترط اليه
ان الزينة تطلق ويراد بها ما يعم
الجمال وهو جائز بل مندوب اليه بنية
حسنة فان الله جميل يحب الجمال
وهو اثر ادب النفس وسهامتها وتطلق
ويراد بها ما ينحو التخنث
والتصنع مثل المرأة وهو من موهوم
ودليل على ضعف النفس ودناءتها
ويروى ذلك الى الاطلاق قول
عليه السلام لا يكره دهن شارب
ولا كحل اذا لم يقصد الزينة
وقوله هم كما في الفتح بالمخضاب
ومردت السنة ولم يكن
لقصد الزينة مع قوله تعالى
قل من حرم زينة الله ، فليكن

اس کے حاشیہ پر لکھا جس کی عبارت یہ ہے اقول (دین)
کہتا ہوں اہل علم نے سرمرہ کے مسئلے میں زینت
اور جمال کے درمیان فرق کیا ہے ، پس یہی معنی
مماثل یہاں کیوں نہیں مراد لیا جاتا ۔ لہذا تجمل کیلئے
یہ کام مباح ہو نہ کہ زیب و زینت کے لئے اھ
جس کی طرف میں نے اشارہ کیا ہے اس کا حاصل
یہ ہے کہ کبھی لفظ زینت بول کر اس سے وہ معنی
مراد لیا جاتا ہے جو لفظ جمال سے لیا جاتا ہے
اور وہ جائز ہے بلکہ مستحب ہے بشرطیکہ نیت
اچھی ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ جمیل ہے اور جمال کو پسند
کرتا ہے یہ ادب نفس اور اس کے حصہ کا اثر
ہے ، کبھی لفظ زینت کا اطلاق کیا جاتا ہے اور
اس سے تخنث (بجراپن) اور تصنع (بناوٹ
نمائش) کا مفہوم مراد ہوتا ہے ، جیسا کہ یہ جذبہ
عورتوں میں زیادہ پایا جاتا ہے ، اور یہ
مذموم ہے اور نفس کی کمزوری ، کمینگی اور گھٹیا پن
کی علامت ہے ، پس علمائے کرام کی طرف سے
ان الفاظ کے دونوں اطلاق کی وضاحت تمھاری
راہنمائی کرے گی ۔ مونچھوں کو تیل لگانا اور سرمرہ
آنکھوں میں لگانا مکروہ نہیں جبکہ زیب و زینت

لے بعد المختار علی رد المختار

۱۵۲/۱ مطبع مجتبیائی دہلی باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد الصوم
باب ما یوجب الغشاء والكفارة مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۷۰/۲
۳۲/۴ القرآن الکریم

المراد ههنا هو المعنى الثاني فلا يراد ولا تخلف
والله تعالى الموفق هذا في رد المختار التخت
سنة لمن يحتاج اليه كما في الاختيار وانما
يجوز التخت بالفضة لو على هيئة خاتم
الرجال اما لوله فسان او اكثر حرم الله
ملخصا -

انہیں اس کی ضرورت اور احتیاج ہوتی ہے جیسا کہ الاختیار میں ہے چاندی کی انگڑھی مردوں کے لئے جائز
ہے بشرطیکہ انگڑھی مردانہ وضع کی ہو اور اس کے نگینے دو یا دو سے زیادہ ہوں تو اس کا استعمال ممنوع
اور حرام ہے (ملخصاً دت)

(۱۰) یوہیں چاندی کی ٹیٹی

(۱۱) کمر بند

(۱۲) تلوار کا پرتلا جائز

في الدر المختار ولا يتحل الرجل بذهب
وقصة مطلقا الا بخاتم ومنطقة وحلية
سيف منها اي الفضة الله وفي رد المختار
وحائله من جملة حليته شرنبلا لية
قلت ومثله للطحاوي عن ابى السعود
عن الشرنبلا لى عن البزازية وعنهما نقل
في الهمدية وقال في الغرائب لا بأس باستعمال منطقة
حلقها فضة

فتاویٰ ہندیہ میں نقل کیا گیا ہے کہ الغرائب میں فرمایا ایسے کمر بند (پیٹی یا بیلٹ) کے استعمال کرنے
میں عرج نہیں۔

۱۔ رد المختار کتاب المحظور والاباحۃ فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۱/۵

۲۔ در مختار " " " " مطبع مجتبائی دہلی ۲۴۰/۲

۳۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع نورانی کتب خانہ پشاور ۳۳۲/۵

حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار کتاب المحظور والاباحۃ فصل فی اللبس دار المعرفۃ بیروت ۱۸۰/۴

(۱۳) ملتے دانتوں میں چاندی کا تار باندھنا

(۱۴) افادہ دانت کی جگہ چاندی کا دانت لگانا جائز۔ اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سونے کے تار اور دانت بھی روا۔

در مختار میں ہے کہ ملتے ہوئے دانت چاندی سے نہ کھونے کی تاروں سے مضبوط نہ کئے جائیں لیکن امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے دونوں سے جائز قرار دیا ہے، فتاویٰ شامی میں تار خانہ سے نقل کیا گیا ہے کہ کان کٹ جائے یا دانت گر جائے تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ صرف چاندی کے بنا کر لگائے جائیں جبکہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سونے کے لگانے بھی جائز ہیں اہل مخلصا۔ (ت)

في الدر المختار لا يشد سنه المتحرك
بذهب بل بفضة وجوزهما محمد اه وفي
رد المحتار عن التار خانة جدد اذ شه او
سقط سنه فعند الامام مريخذ ذلك من
الفضة فقط وعند محمد من الذهب ايضا
اه ملخصا۔

(۱۵) صاحبین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما حالت جہاد میں سونے چاندی کے خود زہرہ، دستا نے بھی جائز رکھے ہیں مگر امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک ناجائز،

در مختار میں ہے کہستانی وغیرہ نے جنگی ضرورت کے پیش نظر سونے چاندی کا خود، زہرہ اور دستا نوں کا استعمال جائز قرار دیا ہے۔ غرانیۃ المفتین میں ہے کہ جنگ میں سونے چاندی کی زہرہ اور خود کے استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں اور در المختار میں ہے کہ ذخیرہ میں فرمایا گیا کہ لوگوں نے

في الدر المختار استثنى القهستاني وغيره
استعمالا البیضة والجوشن والساعات
منهما في الحرب للضرورة اه وفي خزانه المفتين
لاباس بالجوشن والبیضة من الذهب و
الفضة في الحرب اه وفي رد المحتار قال في
الذخيرة قالوا هذا قولهما الخ۔

کہا ہے کہ یہ قول امام صاحب کے دو (مایہ ناز) شاگردوں قاضی امام ابو یوسف اور امام محمد کا ہے الخ (ت)

۲۴۰/۲	مطبع مجتہبی دہلی	کتاب المحظور والاباحۃ	فصل فی البس	۱
۲۳۱/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	"	۲
۲۳۶/۲	مطبع مجتہبی دہلی	"	"	۳
۲۳۵/۵	نورانی مکتب خانہ پشاور	کتاب الکراہیۃ	الباب العاشر	۴
۲۱۸/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب المحظور والاباحۃ		۵

اس تفصیل سے بحمد اللہ تعالیٰ اس تحریم مطلق کا بطلان بھی واضح ہوا اور تمام امور مستولہ کا جواب بھی لائحہ
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از ماہرہ مطہرہ مستولہ ابوالقاسم حضرت سید اسماعیل حسن صاحب وامت برکاتہم ۲۰۶
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ چاندی سونے کی گھڑیاں رکھنا یا سیم و زر کے چراغیں
بغرض بعض اعمال کے فقہیہ روشن کرنا جس سے روشنی لینا کہ مقصود متعارف چراغ ہے مراد نہیں ہوتا بلکہ
قوت عمل و سرعت اثر و تنبیہ موقوفات مقصود ہوتی ہے جائز ہے یا نہیں؟ بیئتہا توجروا (بیان فرماؤ ایچراہ)
الجواب

دونوں ممنوع ہیں، علامہ سید احمد طحطاوی حاشیہ درمختار میں فرماتے ہیں،

قال العلامة الوافی المنی عنہ استعمال الذہب
والفضة اذا لاصل فی ذہب الباب قوله علیہ
الصلوة والسلام هذان حرامان علی ذکور
امتی حل لاناثمہم ولہما بین ان السمراد
من قوله حل لاناثمہم ما یکون حلیا لہن
بقی ما عداہ علی حرمتہ سواء استعمل
بالذات او بالواسطۃ او واقرا العلامة نوح و
ایداہ باطلاق الاحادیث الواردة فی هذا
الباب او بالسعود ومنہ تعلم حرمة استعمال
ظروف فناجین القہوة والساعات من
الذہب والفضة او ملخصاً۔

حرمت پر رہے گا، علامہ نوح نے اسی کو برقرار رکھا اور مطلق حدیثوں سے اس کی تائید کی جو اس باب
میں وارد ہوئی ہیں، ابوسعود کی عبارت پوری ہوئی، لہذا اس سے قہوہ کی پیالیوں اور سونے چاندی کی
گھڑیوں کی حرمت معلوم ہوئی، تلخیص پوری ہو گئی۔ (ت)

علامہ شامی ردالمحتار میں ان تصریحات علامہ طحاوی کو ذکر کر کے فرماتے ہیں : وہو ظاہر (اور یہ ظاہر ہے۔ ت، اُسی میں ہے :

10
10

الذی کله فضة یحرم استعماله بای وجه کان کما قد مناه ولو بلا مس بالجسد ولذا حرّم إیقاد العود فی مجمرۃ الفضة کما صرح به فی الخلاصة ومثله بالاولیٰ طرف فنجان القهوة والساعة وقدرة التباک التي یوضع فیها الماء وان کان لا یمسها بیدة ولا یفمه لانه استعمال فیها صنعت لکھ الخ۔
ہے اگرچہ اُسے ہاتھ یا منہ سے مس نہ کرے اس سے کہ جس مقصد کے لئے یہ چیزیں بنائی گئیں اُن میں ان کا استعمال ہو رہا ہے (ت)

اور یہ عذر کہ چراغ استصباح یعنی روشنی لینے کے لئے ہوتا ہے اور یہاں اس نیت سے مستعمل نہیں تو جواز چاہئے،

لما فی الدر المختار ان هذا استعمال ابتداء فیما صنعت له بحسب متعارف الناس والا فلا کراهة۔
اس دلیل سے کہ در مختار میں ہے کہ یہ حکم تنبیہ جب ابتداء جس مقصد کے لئے چیز بنائی گئی لوگوں کے تعارف کے مطابق اس میں استعمال کی جائے ورنہ کراہت نہ ہوگی۔ (ت)

ما مقبول ہے کہ اولاً عند التحقیق مطلق استعمال ممنوع ہے اگرچہ خلاف متعارف ہے لاطلاق الاحادیث والادلة کما مر (اس لئے کہ اس باب میں احادیث اور دلائل بغیر کسی قید کے مطلق ہیں، جیسا کہ پہلے گزر چکا۔ ت) کٹورہ پانی پینے کے لئے بنتا ہے اور رکابی کھانا کھانے کو، پھر کوئی نہ کھے گا کہ چاندی سونے کے کٹورے میں کھانا کھانا یا اُس کی رکابی میں پانی پینا جائز ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں،

۲۱۹/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب المحظور والاباحہ	ردالمحتار
۲۱۸-۱۹/۵	" "	" "	" "
۲۳۶/۲	" "	" "	در مختار

ما ذكره في الدرر من اناطة الحرمة بالاستعمال
فيما صنعت له عرفا فيه نظر فانه يقتضي
انه لو شرب او اغتسل بائيه الدهن او
الطعام انه لا يحرم مع ان ذلك استعمال
بلا شبهة داخل تحت اطلاق المتون و
الادلة الواردة في ذلك الخ.

جو کچھ در میں بیان فرمایا کہ حرمت کا مدار عرفاً اس
کی بناوٹ کے مطابق استعمال کرنے پر ہے،
اس پر ایک اشکال ہے اس لئے کہ اس کا تقاضا
یہ ہے کہ اگر کوئی پانی پئے یا غسل کرے تیل اور کھانے
کے برتن میں تو حرمت نہ ہو حالانکہ یہ بلاشبہ
استعمال ان متون اور دلائل کے اطلاق
کے نیچے داخل ہے جو اس سلسلہ میں وارد ہوئے ہیں الخ

ثانياً استباح چراغ خانه سے مقصود ہوتا ہے یہ چراغ اس غرض کے لئے بنتا ہی نہیں اور
جس غرض کے لئے بنتا ہے اس میں استعمال قطعاً متحقق تو استعمال فيما صنع له موجود ہے اور حکم تحریم
سے مفر مفقود، ہاں اگر سونے کا طمع یا چاندی کی قلعی کر لیں تو کچھ حرج نہیں۔ علامہ عینی فرماتے ہیں:

اما التمويه الذي لا يخلص فلا بأس به
بالاجماع لانه مستهلك فلا عبرة ببقائه
لونا انتهى والله تعالى اعلم بالصواب و
اليه المرجع والمآب.

رہی وہ طمع سازی کہ جس کا چھٹکارا نہ ہو
تو بالاجماع اس کے ہونے میں کچھ حرج نہیں اس
لئے کہ وہ اصلاً ہلاک شدہ ہے لہذا اس کی
رنگت کا باقی رہنا معتبر نہیں۔ عبارت پوری ہوئی،
اور اللہ تعالیٰ ٹھیک بات کو خوب جانتا ہے اور
اسی کی طرف جائے رجوع اور ٹھکانہ ہے (ت)

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مردوں کو چاندی کا چھٹکا
ہاتھ یا پاؤں میں پہننا کیسا ہے؟ بقیہ توجہ و (بیان فرماؤ تاکہ اجر پائو۔ ت)

الجواب

حرام ہے،

فقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم
في الذهب والنضة انهما محرمان على
سونه چاندی کے متعلق حضور علیہ السلام نے
ارشاد فرمایا، یہ دونوں میری امت کے مردوں

ذکور امتہ قلت ولا يجوز القياس على خاتم
الفضة لانه لا يختص بالنساء بخلاف ما نحن
فيه فينهى عنه الا تسرى الى ما في رد المحتار
عن شرح النعائبة انما يجوز التخم بالفضة
لوعلى هيئته خاتم الرجال اما لوله فضان
او اكثر حرمة انتهى ولان الخاتم يكون للترين
وللختم اما هذا افلا شئ فيه الا التزين
وقد قال في الدر المختار لا يتحل الرجل
بفضة الا بخاتم اذا لم يرد به التزين
ملخصا، وفي الكفاية قوله الا بالخاتم هذا
اذا لم يرد به التزين انتهى، والله تعالى
اعلم.

پر حرام ہیں، میں کہتا ہوں اس کو چاندی کی انگوٹھی
پر قیاس کرنا جائز نہیں (کہ یہ جائز ہے تو وہ بھی
جائز ہونا چاہئے) کیونکہ چاندی کی انگوٹھی عورتوں
کے ساتھ مختص نہیں بخلاف اس کے جس کی ہم
بحث کر رہے ہیں (یعنی چاندی کا پھلتا، کہ اس
سے مردوں کو منع کیا جائے گا، کیا تم اس کی طرف
نہیں دیکھتے جو فتاویٰ شامی میں شرح نقایہ کے
حوالے سے آیا ہے کہ چاندی کی انگوٹھی پہننا اگر
مردانہ ہئیت کے مطابق ہو تو جائز ہے لیکن اگر
اس کے دو یا زیادہ ٹکینے ہوں تو حرام ہے اور
اس لئے کہ انگوٹھی زیب و زینت اور مہر کے لئے
ہو اگر قی ہے لیکن چھلے میں زیب و زینت کے
علامہ کوئی مقصد باقی نہیں رہتا، حالانکہ درمختار میں فرمایا کہ مرد و عورت
اس سے بھی زیب و زینت مراد نہ ہو، تلخیص پوری ہو گئی، کفایہ میں ہے کہ مصنف کا یہ کہنا "الا بالخاتمہ"
اس استصحاب کا جواز اس وقت ہے جبکہ انگوٹھی پہننے سے زیب و زینت کا ارادہ نہ ہو، عبارت پوری ہو گئی،
اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مرد کو چاندی کی انگوٹھی پہننا کیسا ہے، اور
بے ضرورت مہر اس کا کیا حکم ہے؟ بیئتوا توجروا (بیان کرو تاکہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

مہر کے لئے چاندی کی انگوٹھی ایک مثقال یعنی ساڑھے چار ماشہ سے کم کی جسے مہر کی ضرورت

۱۷۲/۴	دار المعرفۃ بیروت	۱۷۲/۴	دار المعرفۃ بیروت	۱۷۲/۴	دار المعرفۃ بیروت
۲۳۱/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	۲۳۱/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	۲۳۱/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت
۲۴۰/۲	مطبع مجتہدی دہلی	۲۴۰/۲	مطبع مجتہدی دہلی	۲۴۰/۲	مطبع مجتہدی دہلی
۴۵۴/۸	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	۴۵۴/۸	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	۴۵۴/۸	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

ہوتی ہو بے شبہ سنون ہے، اور سونے کی یا ایک مثقال سے زیادہ چاندی کی حرام، اور پورے مثقال بھر میں روایتیں مختلف، اور حدیث سے صریح ممانعت ثابت، تو اسی پر عمل چاہئے، اور بے ضرورت مہر ایسی انگشتری پہننا مکروہ تنزیہی یعنی بہتر یہ کہ بچے، اور یہ اس صورت میں ہے جبکہ اس کی ہیئت انگشتری زنانہ سے جدا ہو ورنہ محض ناجائز، جیسے ایک سے زیادہ نگ ہونا کہ یہ عورت عورتوں کے ساتھ مخصوص ہے،

فی رد المحتار التخم سنة لمن يحتاج اليه
كما في الاختيار قال القهستاني وفي
الكرمان في الحلواني بعض تلامذته
عنه وقال اذا صرت قاضيا
فتختم وفي البستان عن بعض
التابعين لا يتختم الا ثلثة امير او
كاتب او احمق وظاهره انه يكره
لغير ذى الحاجة لكن قول
المصنف افضل كالهداية وغيرها
يفيد الجواز وعبر في
الدرر باولى وفي الاصلاح
باحب فالنهي للتنزية لم الخ
وفيه قوله ولا يزيد
على مثقال قيل ولا يبلغ
به المثقال ذخيرة اقول
ويؤيده نص الحديث
السابق من قوله عليه
الصلوة والسلام ولا تमे

فتاوى شامی میں ہے جس شخص کو مہر لگانے کی ضرورت ہو اُسے انگوٹھی پہننا سنت ہے جیسا کہ "الاختیار" میں ہے قہستانی نے فرمایا کہ کرائی میں ہے شمس الامم حلوانی نے اپنے بعض شاگردوں کو انگوٹھی پہننے سے منع کیا تھا، اور فرمایا تھا کہ جب تو قاضی بن جائے گا تو پھر مہر کی ضرورت کی وجہ سے انگوٹھی پہن لینا، بستان میں بعض تابعین سے مروی ہے کہ صرف تین آدمی انگوٹھی پہنتے ہیں، ایک امیر، دوسرا کاتب اور تیسرا بے وقوف۔ اس کا بظاہر مفہوم یہ ہے کہ جہاں جہ ضرورت نہ ہو اس کے لئے انگوٹھی پہننا مکروہ ہے، لیکن مصنف کا قول ہدایہ وغیرہ کی طرح زیادہ عمدہ ہے جو جواز کا فائدہ دیتا ہے، چنانچہ درر میں لفظ "اولیٰ" اور اصلاح میں لفظ "احب" سے تعبیر کی گئی یعنی نہ پہنتا زیادہ پسندیدہ ہے، لہذا نہی تنزیہیہ کے لئے ہے الخ اور اسی میں ہے کہ مصنف کا قول "ولا یزیدہ علی مثقال" یعنی مثقال سے زیادہ نہ ہو، اور یہ بھی کہا گیا کہ مثقال تک نہ پہنچے (ذخیرہ)، میں کہتا ہوں

مُثَقَّلًا أَنْتَهَى، وَفِي الْهِنْدِيَّةِ عَنْ الْمَحِيطِ
يَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ فَضْلَةُ الْخَاتَمِ الْمَثْقَلِ
وَلَا يَزَادُ عَلَيْهِ وَقِيلَ لَا يَبْلُغُ بِهِ الْمَثْقَلُ
وَبِهِ وَرَدَ الْإِشْرَافُ، وَفِي الْخُلَاصَةِ
أَنْسَابُ جَوْنِ الْخَتَمِ بِالْفَضْلَةِ إِذَا كَانَ عَلَى
هَيْئَةِ خَاتَمِ الرِّجَالِ أَمَا إِذَا كَانَ
عَلَى هَيْئَةِ خَاتَمِ النِّسَاءِ بَانَ كَانَتْ
لَهُ فَصَالَتٌ أَوْ ثَلَاثَةٌ يَكْرَهُ اسْتِعْمَالَهُ
لِلرِّجَالِ أَنْتَهَى، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ۔

حدیث سابق کی تصریح اس کی تائید کرتی ہے کہ
حضور علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ انگوٹھی
پوری مشغال نہ ہو، عبارت پوری ہوئی۔ فتاویٰ
ہندیہ میں محیط کے حوالے سے مذکور ہے مناسب
یہ ہے کہ چاندی کی انگوٹھی صرف ایک مشغال ہو
اس سے زیادہ نہ ہو، اور یہ بھی کہا گیا کہ وہ مشغال
مک بھی نہ پہنچے، چنانچہ آٹھ میں یہی وارد ہوا ہے
عبارت پوری ہوئی۔ خلاصہ میں ہے چاندی کی
انگوٹھی پہننا اس وقت جائز ہے جبکہ دائرہ انگوٹھیوں
جیسی ہو لیکن اگر عورتوں کی انگوٹھیوں جیسی بنی ہو کہ اس میں دو یا تین ٹکڑے ہوں تو ایسی انگوٹھی کا مردوں
کو استعمال کرنا مکروہ ہے، عبارت پوری ہوئی۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ جاننے والا ہے (ت)
مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جھوٹے کام کا جو تاج مرد وزن کو پہننا جائز ہے
یا نہیں؟ بتینوا توجروا (بیان فرماؤ تاکہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

یہ جزئیہ کتب متداولہ فقہ میں فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کی نظر سے نہ گزرا مگر ظاہر یہ ہے والعلیہ
عند اللہ (پورا علم اللہ تعالیٰ کے پاس ہے۔ ت) کہ جھوٹے کام کا جو تاج مرد وزن سب کے لئے مکروہ ہوتا ہے
فان المنسوج کغیرہ ولا شک ان النعال
من انواع العلبوسات والنساء والرجل
سواء فی کراہۃ لبس الخناس۔
عورتیں تانبے کے استعمال کے مکروہ ہونے میں برابر ہیں، یعنی دونوں کے لئے مکروہ ہے۔ (ت)
ہاں سچے کام کا جو تاج عورتوں کے لئے مطلقاً جائز اور مردوں کے واسطے بشرطیکہ مغرق نہ ہو

۱۔ رد المحتار کتاب المحظورات والاباۃ فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳/۵
۲۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب العاشر نورانی کتب خانہ پشاور ۲۳۵/۵
۳۔ خلاصۃ الفتاویٰ الفصل السابع مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۳۷/۴

نہ اس کی کوئی ٹوٹی چار انگل سے زیادہ کی ہو، یعنی اگر متفرق کام کا ہے اور ہر ٹوٹی چار انگل یا کم کی تو کچھ مضائقہ نہیں اگرچہ جمع کرنے سے چار انگل سے زیادہ ہو جائے، خلاصہ یہ ہے کہ جوتی اور ٹوٹی کا ایک ہی حکم ہونا چاہئے،

فتاویٰ ہندیہ میں ہے مردوں کے لئے ریشم یا سونے یا چاندی کی ٹوٹی پہننا مکروہ ہے اور اسی طرح وہ سوتی کہ جس پر زیادہ تر ریشم کی سلائی کی گئی ہو ————— یا چار انگلیوں سے زیادہ سونا چاندی لگا ہوا انتہی، علامہ شامی نے فرمایا کہ اس سے پگڑی اور ٹوٹی کے نچلے کپڑے کا حکم معلوم کیا جاسکتا ہے کہ جس کو طافیہ کہتے ہیں، جب اس میں ریشمی نقوش ہوں اور اس کا کوئی ایک نقش چار انگشت سے زیادہ ہو تو اس کا استعمال جائز نہیں لیکن اگر اس سے کم ہو تو جائز ہے اگرچہ اس کے مجموعی نقوش چار انگلیوں سے زیادہ ہو جائیں، یہ اس بناء پر ہے جیسا کہ گزر چکا کہ ظاہر مذہب میں متفرق کو جمع کرنا نہیں انتہی، حالانکہ علامہ شامی نے یہ بھی فرمایا کہ سونا چاندی اور ریشم یہ سب حرمت میں برابر ہیں، لہذا ریشم میں رخصت دوسری چیزوں کی رخصت کی طرح ہے دلالت مساوی ہونے کی وجہ سے۔ اور گزشتہ کلام سے عدم فرق کی تائید ہوتی ہے کہ سونے کے تاروں سے بنا ہوا کپڑا چار انگلی تک مباح ہے اور مختصاً

وفي الفتاوى الهندية يكره ان يلبس الذكور قلنسوة من الحرير والذهب والفضة والكرباس الذي خيط عليه ابريسم كثير او شئ من الذهب او الفضة اكثر من قدر اربع اصابع انتهى، قال العلامة الشامي وبه يعلم حكم العرقية المسماة بالطافية فاذا كانت منقشة بالحرير وكان احد نقوشها اكثر من اربع اصابع لا تحل وان كان اقل تحل وان زاد مجموع نقوشها على اربع اصابع بناء على ما مر من ان ظاهر المذهب عدم جمع المتفرق انتهى، وقد قال العلامة الشامي ايضا ان قد استوى كل من الذهب والفضة والحرير في الحرمة فترخيص الحرير بترخيص غيره ايضا بدلالة المساواة ويؤيد عدم الفرق ما مر من اباحة الثوب المنسوج من ذهب اربعة اصابع اه

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع فورانی مکتب خانہ پشاور ۳۳۲/۵
۲۔ رد المحتار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۵/۵
۳۔ " " " " " " " " ۲۲۶/۵

ملخصاً، فافهم وتثبت اذ به تحرم ما کانت
 العلامة الطحطاوی متوقفاً فیہ، واللہ
 تعالیٰ اعلم وعلمہ جل مجدہ اتم واحکم۔
 لہذا سمجھئے اور ثابت رہئے، اس سے وہ بھی تحریر
 ہو گیا جس میں علامہ طحطاوی نے توقف کیا تھا،
 اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ جانتے والا ہے
 اور اس کا علم جس کی بزرگی بڑی ہے زیادہ کامل
 اور زیادہ پختہ ہے (ت)

مسئلہ ۲۲ از کلکتہ دھرم تلامذہ نمبر ۶ مرسلہ جناب مرزا غلام قادر بیگ صاحب
 ۹ ذی القعدہ ۱۳۱۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سونے، چاندی، گھٹ، ریشم کی چین گھڑی
 میں لگانا اور اسے لگا کر نماز پڑھنا کیسا ہے؟ بدینہ توجروا (بیان فرماؤ تاکہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

سونے چاندی کے چین تو مطلقاً منع ہے اگرچہ انگرکھے میں نہ لگائی جائے صرف کھونٹی میں لگائیں
 یا گھڑی کے یکس ہی میں گھڑی رکھیں اور جو چیز ممنوع ہے اس کے ساتھ نماز میں کراہت آئے گی اور
 گھٹ میں اگر چاندی زائد یا برابر ہے تو اس کا حکم بھی چاندی کا ہے اور اگر نابالغ غالب ہے تو اس میں
 اور ریشم کی چین میں جبکہ وہ انگرکھے میں نہ لگائی جائیں کوئی حرج نہیں۔ رہا انگرکھے میں لگانا، اگر یہ لگانا
 پہننے کے مشابہ ٹھہرے تو مکروہ ہوگا اور اس سے نماز بھی مکروہ کہہنا تا نہ ہے اور ریشم کا ممنوع ہے
 اور جو ممنوع کے مشابہ ہے مکروہ ہے، اور اگر پہننے کے مشابہ نہ ٹھہرے تو نہ اس میں حرج نہ نماز میں
 کراہت۔ علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا کلام اسی طرف ناظر کہ یہ پہننے سے مشابہ نہیں مگر فقیر کو
 اس میں تامل ہے اور وہ خود بھی اس پر مجرم نہیں رکھتے اور اسے لکھ کر تامل کا حکم فرماتے ہیں تو بہتر
 اس سے احتراز ہی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳ از کلکتہ دھرم تلامذہ نمبر ۶ مرسلہ جناب مرزا غلام قادر بیگ صاحب ۸ رمضان ۱۳۱۰ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان دو مسئلوں میں:

- (۱) ٹوپی جس پر ریشم یا کلابتون کا کام ایسا ہو جس نے نصف سے زائد کپڑا چھپایا ہو اس کا پہننا
 جائز یا حرام؟ اور جس کا تمام کپڑا چھپایا ہو اس کی نسبت کیا حکم ہے؟
- (۲) ازار بند ریشم کا مرد کو جائز یا حرام اور اس کے پاجامہ میں ٹونے سے نماز کا کیا حال؟

الجواب

(۱) متفرق کہ تمام کپڑا کام میں چھپ گیا ہو یا ظاہر ہو تو خال خال کہ دور سے دیکھنے والے کو سب کام ہی نظر آئے مطلقاً ناجائز ہے اگرچہ وہ ٹوپی عرض میں چارہی انگلی یا اس سے بھی کم ہو تو نہی اگر اس میں کوئی بیل بونا چار انگلی عرض سے زائد ہو تو بھی ناجائز اگرچہ سارے کپڑے میں صرف یہی ایک بونٹی ہو، اور اگر یہ دونوں باتیں نہیں تو مطلقاً جائز اگرچہ نصف سے زائد کپڑا کام میں چھپا ہوا اگرچہ متفرق بونٹیاں جمع کرنے سے چار انگلی عرض سے زائد کو پہنچے،

کل ذلك محقق في فتاونا مستفاداً من رد المحتار وغيره كتب معتبره سے استفادہ کرتے ہوئے اس تمام کی تحقیق ہمارے فتاویٰ میں کردی گئی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

(۲) مذہب صحیح پر ناجائز ہے کما فی العلمگیریۃ والطحاویۃ وغیرہما (جیسا کہ فتاویٰ عالمگیریہ اور طحاویہ وغیرہما میں ہے۔ ت)

اور ناجائز کپڑا پہن کر نماز مکروہ تحریمی کہ اسے اتار کر پھر اعادہ کی جائے۔
 کہا ہو معلوم من الفقہ فی غیر ما موضع
 نعم الجواز بمعنی الصحة حاصل
 وهو معنی ما فی الہندیۃ عن
 التآرخانیۃ عن جامع الفتاویٰ عن
 محمد بن سلمۃ من صلی مع
 تکتہ ابریسیم جازو هو مسیئ۔ واللہ
 تعالیٰ اعلم۔
 جیسا کہ فقہ کے متعدد مقامات سے معلوم ہے
 ہاں جواز اگر صحت کے معنی میں ہو تو صحت
 حاصل ہے اور یہی معنی مراد ہے جو ہندیہ
 میں تآرخانیہ سے بحوالہ جامع الفتاویٰ
 محمد بن سلمہ سے منقول ہے کہ جس نے ریشم کے زار بندہ
 ساتھ نماز ادا کی جائز ہے مگر وہ گنہگار ہے۔
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۵ مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لوسے یا تانبے کا چھلتا یہ پہننا جائز ہے یا نہیں؟ اور بعض لوگ اس گمان سے پہنتے ہیں کہ ہمیں مہاسے وغیرہ کو مفید ہوتا ہے انھیں بھی جائز ہو گا یا نہیں؟ بیٹو! تو سیروا۔

الجواب

چاندی سونے کے سوا لوسے پتیل، رانگ کا زینور عورتوں کو بھی مباح نہیں ہے جاسیکہ مردوں کے فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع فی اللبس نورانی کتب خانہ پشاور ۵/۳۲۲

والنسائی وابن جبان والمحاکم وصححه عن
ابی سعید الخدری والمحاکم عن ابی هريرة و
ابن جبان عن عقبه بن عامر رضی اللہ تعالیٰ
عنہم اجمعین -

کیا ہے۔ نسائی، ابن جبان اور حاکم نے اس کو صحیح
قرار دیا اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کی ہے اور حاکم نے حضرت ابوہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ اور ابن جبان
نے حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ (ت)

نسائی کی ایک روایت میں ہے فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
من لبسه فی الدنیا لم یدخل الجنة - رواه
عن امیر المؤمنین عمو رضی اللہ تعالیٰ
عنہ -

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :
انما یلبس الحریر من لا خلق له فی
الآخرة - رواه الشیخان واللفظ للبخاری
رضی اللہ تعالیٰ عنہ -

ریشم وہ پہنے گا جس کے لئے آخرت میں کچھ حصہ
نہیں (اس کو شیخین (بخاری و مسلم) نے روایت
کیا اور الفاظ امام بخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کے ہیں۔ (ت)

ایک حدیث میں ہے حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :
من لبس ثوب حریر البسه اللہ عز وجل
یوم القيامة ثوبا من النار - رواه احمد و
الطبرانی عن جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا -

جو ریشم پہنے گا اللہ عز وجل اُسے قیامت کے دن
آگ کا کپڑا پہنائے گا (امام احمد و طبرانی نے
اس کو سیدہ جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
روایت کیا ہے۔ (ت)

۱۔ الترغیب والترہیب بحوالہ النسائی ترہیب الجہاں من لبس الحریر الخ حدیث ۲۰ مصطفیٰ البابی مصر ۳/۱۰
۲۔ صحیح البخاری کتاب اللباس باب لبس الحریر الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۶۴/۲
صحیح مسلم " باب تحريم استعمال انار الذهب الفضة " " ۲۹۱/۲
۳۔ مسند امام احمد بن حنبل حدیث جویریہ بنت الحارث المکتب الاسلامی بیروت ۳۲۲/۶
المعجم الاوسط عن جویریہ رضی اللہ عنہا حدیث ۱۴۰، ۱۴۱، المکتب الفیصلیہ بیروت ۶۵/۲۴

حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

من لبس ثوب حریر البسه الله تعالى
يوماً من نار ليس من ايامكم
ولكن من ايام الله تعالى الطوال
رواه الطبرانی ، وقال الله تعالى
وان يوماً عند ربك كالفت سنة مما
تعدون ۝

جو ریشم پہنے اللہ تعالیٰ اسے ایک دن کامل آگ
پہنائے گا وہ دن تمہارے دنوں میں سے نہیں
بلکہ اللہ تعالیٰ کے اُن لمبے دنوں سے یعنی ہزار برس
کا ایک دن (اس کو امام طبرانی نے روایت کیا)
جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا :
بیشک تمہارے رب کے نزدیک ایک دن
تمہارے شمار کے مطابق ایک ہزار سال کے برابر ہے۔

سیدنا مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کی حدیث میں ہے میں نے حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کو دیکھا کہ حضور نے اپنے دہنے یا تھد میں ریشم اور بائیں میں سونا لیا پھر فرمایا :
ان هذين حرام علي ذكورا متي - رواه ابو داؤد
والنسائي - والله تعالى اعلم -
بیشک یہ دونوں (ریشم اور سونا) میری امت کے
مردوں پر حرام ہیں - (ابوداؤد اور نسائی نے اسے

روایت کیا) (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۷ از اناؤہ مسئلہ مولوی وصی علی صاحب نائب ناظر کلکٹری اناؤہ ۲ ذیقعدہ ۱۳۱۲ھ
ماقولکم رحمکم اللہ تعالیٰ فی جواب ہذا السؤال (اس سوال کے جواب میں آپ
(رحمکم اللہ تعالیٰ) کا کیا ارشاد گرامی ہے - ت) :

پانچ بجے دو طرح کے فی زمانہ اکثر مروج و مستعمل ہیں : اول غزارہ دار فراخ پانچ جس کا استعمال
بیشتر بزرگان دین کرتے ہیں اور اکثر علماء و صلحاء و اولیائے امت کے لباس میں داخل ہے۔
دوم پانچ عوام مومنین اور بعض خواص علماء خصوصاً پچان کی طرف کے باشندے استعمال کرتے
ہیں ، ان دونوں میں سے کون باعتبار شرع شریف کے افضل و استر ہے اور کس کے استعمال کی بات
شرع سے صریح رخصت ہو سکتی ہے ؛ بیتواتوجروا (بیان فرماؤ اجر پاؤ - ت)

۱۔ الترغیب والترہیب بحوالہ حذیفہ موقوفاً ترہیب الرجال من لبس الحریر الخ مصطفیٰ البابی مصر ۳/۹۹

۲۔ القرآن الکریم ۲۲/۴۷

۳۔ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی الحریر للنسار آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۰۵

الجواب

اصل سنت مستمرہ فعلیہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعلیہم اجمعین ازار یعنی تہبند ہے، اگرچہ ایک حدیث میں مروی ہوا ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ سے عرض کیا: حضور پا جامہ پہنتے ہیں؟ فرمایا:

اجل فی السفر والحضر وفي الليل والنهار
فأني أمرت بالستر فلم أجد شيئاً استر
منه - رواه أبو يعلى وابن جابر
في الضعفاء والطبرانی في الأوسط والدارقطني
في الأفراد والعقيلي في
الضعفاء عنه رضي الله تعالى
عنه -

ہاں سفر و حضر میں شب و روز پہنتا ہوں اس لئے
کہ مجھے ستر کا حکم ہوا ہے میں نے اس سے زیادہ
ساتر کسی شے کو نہ پایا (اس کو ابو یعلیٰ اور ابن حبان
نے کتاب الضعفاء میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، اور امام طبرانی نے
الأوسط میں اور امام دارقطنی نے الأفراد میں اور
امام عقیلی نے کتاب الضعفاء میں حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)

مگر یہ حدیث شدت ضعیف ہے،

حتى ان أبا الفرج أورده على عاداته في
الموضوعات، والصواب كما بينه الامام
السيوطي، واقتصر عليه الحافظ ابن حجر
وغيره انه ضعيف فقط، تفرد به
يوسف بن زياد الواسطي
و ۵۱ -

یہاں تک کہ حافظ ابوالفرج ابن جوزی نے اپنی
عادات کے مطابق اسے موضوعات میں ذکر کیا ہے،
لیکن ٹھیک بات جیسا کہ امام سیوطی نے بیان فرمائی،
اور حافظ ابن حجر وغیرہ نے اسی پر اکتفا کیا وہ یہ
ہے کہ وہ صرف ضعیف ہے، چنانچہ یوسف بن زیاد
واسطی اسے روایت کرنے میں متفرد (یعنی تنہا)

ہے اور وہ کمزور ہے۔ (ت)

ہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اُسے خریدنا بسند صحیح ثابت ہے،
سواء الاثمة احمد والاربعة وابن حبان
وصححه عن سويد بن قيس

ائمہ کرام مثلاً امام احمد دیگر چار ائمہ اور ابن حبان نے
اس کو روایت کیا ہے اور سويد بن قيس کے حوالہ

واحمد والنسائی فی قصّة اخری عن مالک بن عمیرة الاسدی رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
 سے اس کی صحت کو تسلیم کیا ہے۔ امام احمد اور امام نسائی نے ایک دوسرے قصے میں حضرت مالک بن عمیرہ اسدی کے حوالہ سے روایت کی رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ (ت)

اور ظاہر یہی ہے کہ خریدنا پہننے ہی کے لئے ہوگا، بہر حال اس میں شک نہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم زمانہ اقدس میں باذن اقدس پاجامہ پہننے کما فی الہدیٰ والمواہب وشرح سفر السعادة وغیرہا (جیسا کہ الہدیٰ، المواہب اور شرح سفر السعادة وغیرہ میں مذکور ہے۔ ت) امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ روزِ شہادت پاجامہ پہننے ہوئے تھے کما فی تہذیب الامام النووی وغیرہ (جیسا کہ تہذیب الاسماء امام نووی وغیرہ میں مذکور ہے۔ ت)

ایک حدیث میں ہے کہ سیدنا موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام روزِ مکالمہ طور اُون کا پاجامہ پہننے ہوئے تھے،

رواہ الترمذی واستقر بہ و الحاکم وصححہ
 عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال
 قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کان علی موسیٰ یوم کلمہ ربہ کساد صوف
 وکتمہ صوف وجبة صوف و سراویل صوف
 وکانت نعلایہ من جلد حماد میت لہ
 موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اللہ تعالیٰ نے کلام فرمایا تو اس دن وہ اُون کی بنی ہوئی چادر، اونی جبہ اونی ٹپنی اور اونی شلوار میں لبوس تھے البتہ اُن کے جو تے مردہ گدھے کی کھال کے بنے ہوئے تھے۔ (ت)
 دوسری حدیث میں ہے کہ سب میں پہلے جس نے پاجامہ پہنا ابراہیم خلیل اللہ صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ میں،

رواہ ابو نعیم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 ابو نعیم نے اس کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے، فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم اول من لبس السراويل
ابراهيم الخليل عليه السلام
تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان وارشاد ہے کہ سب سے پہلے جس نے شلوار پہنی وہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام تھے۔ (ت)

تیسری حدیث میں ہے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت سے پاجامہ پہننے والی عورتوں کے لئے دعائے مغفرت کی اور مردوں کو تاکید فرمائی کہ خود بھی پھینیں اور اپنی عورتوں کو بھی پھنائیں کہ اس میں ستر زیادہ ہے۔

رواہ الترمذی والعقيلي والضعفاء وابن
عدی والديلمی عن امير المؤمنين علی
كرم الله تعالى وجهه بلفظ اللهم اغفر
للمتسرولات من امتي يا ايها الناس اتخذوا
السراويلات فانها من استرثابكم وحصنوا
بها نساءكم اذا خرجن، وفي الحديث قصة
وفي اسانيدہ مقال سر بما يتقوى بتعدد
طرقه خافا للصنيع ابى الفرج۔

ترمذی نے اس کو روایت کیا اور عقيلي نے کتاب
الضعفاء میں ابن عدی اور دلمی نے امیر المؤمنین
حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اس لفظ کے ساتھ
روایت کی: اے اللہ! میری امت سے پاجامہ
پہننے والی عورتوں کی بخشش فرما، اے لوگو! پاجامہ
(یعنی شلوار) پہنا کر دیکھو کہ یہ تمہارے لباس میں
سب سے زیادہ ستر پوش لباس ہے شلوار
سے اپنی عورتوں کو محفوظ کرو جب وہ باہر
نکلےں اور حدیث میں ایک واقعہ مذکور ہے مگر اس کی سندوں میں اشکال پایا جاتا ہے۔ بسا اوقات
متعدد سندوں اور طرق کی وجہ سے حدیث قوی ہو جاتی ہے لیکن اس میں علامہ ابوالفرج ابن جوزی کا اپنی
کارکردگی کی وجہ سے اختلاف ہے۔ (ت)

بالجملہ پاجامہ پہننا بلاشبہ مستحب بلکہ سنت ہے،
ان لم یکن فعلا فقولوا لا فلا اقل من
الاستئذان تقریر اکما علمت۔
اگر فعلی سنت نہ بھی ہو تو قولی سنت ضرور ہے اور
اگر یہ بھی نہ ہو کم از کم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کی تقریری سنت تو لا محالہ ہے، جیسا کہ تم نے جان بھی لیا۔ (ت)

لہ تہذیب تاریخ ابن عساکر ذکر ما کان من امر ابراہیم علیہ السلام بعد ذلک دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۹/۲
الفردوس بما ثور الخطاب حدیث ۴۳ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۲۸/۱
کنز العمال بحوالہ البزار حدیث ۴۱۸۳۸ موسستہ الرسالہ بیروت ۴۶۳/۱۵
الکامل لابن عدی ترجمہ ابراہیم بن زکریا المعلم البزازی دار الکتب العلمیۃ بیروت ۲۵۵/۱
الموضوعات لابن جوزی کتاب البیاس دار الفکر بیروت ۴۶/۳

لا جرم فتاویٰ عالمگیریہ میں فرمایا :

لبس السراويل سنة وهو من استر الثياب
للرجال والنساء كذا في الغرائب

11

پاجامہ (شلوار) سنت ہے اور یہ مردوں عورتوں
دونوں اصناف کے لئے زیادہ ستر پوش ہے۔

یونہی الغرائب میں مذکور ہے۔ (ت)

اور روایات میں کوئی تخصیص پانچ فراخ و تنگ کی نظر سے نہ گزری، یہ عادات قوم و بلد پر ہے مگر
فراخ کے یہ معنی کہ عرض کے پانچے نہ غرارے دار جس میں کلیاں ڈال کر گھیر بٹھایا جاتا ہے یہ مردوں کے لئے
بلاشبہ ناجائز ہے کہ ان بلاد میں کلیوں دار پانچے خاص لباس عورات میں اور عورتوں سے تشبیہ حرام۔ مرد
اگر پہنتے ہیں تو وہی زنا نے یا انتقال یا بد وضع فساق، ان لوگوں سے بھی مشابہت ممنوع ہے، کما
نص علیہ فی الحائنیۃ وغیرہا من معتمدات المذہب (جیسا کہ فتاویٰ قاضیخان وغیرہ مذہب
کی معتبر کتابوں میں اس کی تصریح فرمائی گئی ہے۔ (ت) یونہی طول میں نہ ٹخنوں سے زائد ہو کہ لٹکے ہوئے
پانچے اگر براہ تکبر ہوں تو حرام و گناہ کبیرہ ورنہ مردوں کے لئے مکروہ و خلاف اولیٰ۔ ہندیہ میں ہے :

اسبال الرجل انما اسفل من الکعبین
ان لم یکن للخیلاء ففیہ کراہۃ تنوید
کذا فی الغرائب

مرد کا اپنے تہبند کو ٹخنوں کے نیچے تک لٹکانا اگر
برہنہ کے تکبر نہ ہو تو مکروہ تنزیہی ہے۔ اسی
طرح الغرائب میں مذکور ہے۔ (ت)

اسی میں ہے :

یکرہ للرجل لبس السراويل المخرفجة و
ہی التي تقع علی ظہر القدمین کذا فی
الفتاویٰ العتابیۃ۔

گھٹنوں کے قریب ہو جیسا کہ آج کل جہاں و یا یہ نے اختراع کیا ہے کہ فراخ پانچے جب اتنے
چھوٹے ہوں گے تو بیٹھنے لیٹنے میں ران کا کوئی حصہ کھل جانا منظور بلکہ مشاہد ہے، شرع مطہر کی عادت کریمہ
ہے کہ ایسی جگہ جب ایک مقدار کو فرض فرماتی ہے اس کی تکمیل و توثیق کے لئے ایک حد معتدل تک اس سے
زیادت کو سنت بتاتی ہے عورتوں کا سارا پاؤں عورت تھا تو انھیں ایک بالشت ازار یا پانچے لٹکانے
کا حکم عزیمت اور دو بالشت تک رخصت ہوئی کہ قدم ہی تک رکھتیں تو حرکات میں بعض حصہ ساق یا

بہار

یہ سب وضع فساد ہے، اور سائر عورت کا ایسا چُست ہونا کہ عضو کا پورا انداز بتائے، یہ بھی ایک طرح کی بے ستری ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو پیشگوئی فرمائی کہ نساء کا سیات عاریتاً ہوں گی کپڑے پہنے نکلیں، اس کی وجہ تفسیر سے ایک وجہ یہ بھی ہے کہ کپڑے ایسے تنگ چُست ہونگے کہ بدن کی گولائی فریبی انداز اوپر سے بتائیں گے جیسے بعض لکھنؤ والیوں کی تنگ شلواریں چُست کرتیاں۔ ردالمحتار میں ہے:

فی الذخيرة وغيرها ان كان على المرأة ثياب
فلا لباس ان يتأمل جسدها اذ لم تكن
ثيابها ملتزمة بها بحيث نصف ما تحتها
وفي التبیین قالوا ولا لباس بالتأمل في
جسدها وعليها ثياب ما لم يكن ثوب
يبين حجمها فلا ينظر اليه حينئذ لقوله
عليه الصلوة والسلام من تأمل خلف امرأة
ورأى ثيابها حتى تبين له حجم عظامها
لم يرح سرائحة الجنة ولانه متى كان
يصف يكون ناظر الى اعضائها ملخصاً۔
سے کہ آپ نے فرمایا کہ جس کسی نے عورت کو پیچھے سے دیکھا اور اس کے لباس پر نظر پڑی یہاں تک کہ
اس کی ہڈیوں کا حجم واضح اور ظاہر ہو گیا تو ایسا شخص (جو غیر محرم کو بغور دیکھ کر لطف اندوز ہونے
والا ہے) جنت کی خوشبو تک نہ پائے گا اور اس لئے کہ لباس سے انداز قد و قامت ظاہر ہو تو اس
لباس کو دیکھنا مخفی اعضا کو دیکھنے کے مترادف ہے اھ ملخصاً (ت)

نہ بہت اونچے گھٹنوں کے قریب ہوں کہ تنگ پانچوں میں اگرچہ احتمال کشف نہیں مگر پاؤں کے
لباس میں جو حد سنون ہے اس سے تجاوزیہ اقراط ہوا۔ شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی رسالہ
آداب اللباس میں فرماتے ہیں،

ہمیریں قیاس سراویل کہ درجہ متعارفست اسی پر سراویل کو قیاس کرنا چاہئے کہ جو دیار غم

وَأَنْ رَأَيْتُمْ لَوَارِيَّ كُؤَيْدٍ بِمَقْدَارِ أَزَارِ أَنْ تَحْضُرْتَ
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَشَدِّ وَاجِرِ شَتَائِكِ
 بِأَشَدِّ يَدِ دُوسِهٍ صَنِيعِ وَاقِعِ شُؤْدِ بَدْعَتِ وَكَغَاةِ
 اسْتِیْلَةِ
 میں مشہور ہے جس کو شلوار کہتے ہیں، پس یہ
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ازار مبارک
 کی مقدار کے مطابق ہو، لیکن اگر ٹخنوں سے نیچے
 ہو یا دو تین شکن نیچے واقع ہو جائے تو بدعت
 اور گناہ ہے۔ (ت)

یہ افراط بدعت و بایہ ہند ہے تو ان سے تشبیہ مکروہ۔ غرض ڈھیلے پانچے جب اُن قباحتوں اور تنگ ان
 شنائتوں سے پاک ہوں تو دونوں شرعاً مخلص و پسند اور ادائے مستحب میں کافی و پسند ہیں ہاں غالب
 عادات علماء و اولیاء میں وہی عرض کے پانچے دیکھے گئے اور انھیں کو اصل سنت فعلیہ یعنی تہبند سے
 زیادہ مشابہت، کمالاً یخفی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ٹخنوں سے نیچے پانچے رکھنا
 مردوں کو جائز ہے یا نہیں؟ بیتنا و توجروا (بیان فرماؤ اور اجر یاؤ۔ ت)
 الجواب

پانچوں کا کعبین سے نیچا ہونا جسے عربی میں اسبال کہتے ہیں اگر براہِ عجب و تکبر ہے تو قطعاً منوع
 و حرام ہے اور اس پر وعید شدید وارد۔

اخرج الامام الهمام محمد بن اسمعيل
 البخاري في صحيحه قال حدثنا
 عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك
 عن ابي الزناد عن الاعرج
 عن ابي هريرة رضي الله
 تعالى عنه ان رسول
 الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال لا ينظر الله يوم القيمة
 امام همام محمد بن اسمعيل بن حارث رحمه الله عليه نے
 اپنی صحیح میں تخریج فرمائی اور فرمایا ہم سے عبد اللہ
 ابن یوسف نے بیان کیا اس نے کہا ہمیں حضرت
 امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے بتایا انھوں نے
 ابو الزناد سے اس نے اعرج سے اس نے حضرت
 ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی
 کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے
 ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس

شخص پر نظر شفقت نہیں فرمائے گا جس نے ازارہ تکبر اپنے تہنہ کو زمین پر گھسیٹا قلت (میں کہتا ہوں) یونہی ابو داؤد اور ابن ماجہ نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے حضرت عبد اللہ ابن عمر کی حدیث میں روایت کیا، انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو کوئی تکبر سے ازار لٹکائے (یعنی زمین پر گھسیٹے) تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی طرف نہیں دیکھے گا، الحدیث۔ امام علام مسلم بن حجاج قشیری نے اپنی صحیح میں تخریج کرتے ہوئے فرمایا ہم سے یحییٰ بن یحییٰ نے بیان کیا اس نے کہا میں نے حضرت امام مالک کے سامنے پڑھا۔ امام مالک نے نافع، عبد اللہ بن دینار اور زید بن اسلم سے روایت کی ان سب نے حضرت عبد اللہ بن عمر

الی من جر ازارہ بطر اقلت و بنحوہ روی ابو داؤد وابن ماجہ من حدیث ابی سعید الخدری فی حدیث عبد اللہ بن عمر انہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من جر ثوبہ مخیلة لم ینظر اللہ الیہ یوم القیمة الحدیث واخرج الامام العلام مسلم بن الحجاج القشیری فی صحیحہ قال حدثنا یحییٰ بن یحییٰ قال قرأت علی مالک عن نافع وعبد اللہ بن دینار و زید بن اسلم کلہم بخیرہ عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لا ینظر اللہ الی من جر ثوبہ خیلا قلت وبمشلہ روی البخاری والنسائی والترمذی فی صحاحہم بالاسانید المختلفة والالفاظ المتقاربة۔

رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے انہیں بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس کی طرف نہیں دیکھے گا (یعنی اس کی طرف نگاہ رحمت نہیں فرمائے گا) جوازہ تکبر اپنا کپڑا لٹکائے۔ قلت (میں کہتا ہوں) اسی جیسی حدیث بخاری، نسائی اور ترمذی نے اپنی اپنی کتابوں (صحاح) میں مختلف سندوں اور قریبی و یکساں الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے۔ (ت)

صحیح البخاری	کتاب اللباس باب جر ثوبہ من الخیلا	قدیمی کتب خانہ کراچی	۸۶۱/۴
صحیح البخاری	کتاب اللباس باب من جر ثوبہ من الخیلا	قدیمی کتب خانہ کراچی	۸۶۱/۴
سنن ابی داؤد	باب ماجاء فی اسبال الازار	آفتاب عالم پریس لاہور	۲۰۸
سنن ابن ماجہ	باب من جر ثوبہ من الخیلا	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۲۶۳ م
صحیح البخاری	"	قدیمی کتب خانہ کراچی	۸۶۱/۴
صحیح مسلم	باب تحريم جر الثوب خيلا الخ	قدیمی کتب خانہ کراچی	۱۹۱/۲
الجامع الترمذی	باب ماجاء فی کراہیۃ الازار	امین کمپنی دہلی	۲۰۶/۱

اور حدیث طویل مسلم و ابوداؤد میں :

تَنْثَةً لَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يَزْكِيهِمْ
وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ الْمَسْبِلِ
وَالْمَنَافِقِ وَالْمُنْفِقِ
سَلَعَتْهُ بِالْحَلْفِ الْكَاذِبِ

تین شخص (یعنی تین قسم کے لوگ) ایسے ہیں کہ اللہ
تعالیٰ قیامت کے دن نہ تو ان سے کلام فرمائے گا
نہ ان کی طرف نگاہ کرے گا اور نہ انہیں پاک
کرے گا بلکہ ان کے لئے دردناک عذاب ہوگا :
(۱) اِذَا رُخْنُوْنَ سے نیچے لٹکانے والا (۲) احسان
بتلانے والا (۳) جھوٹی قسم کھا کر اپنے اسباب کو
راج کرنا والا (یعنی فروغ دینے والا ہے) (ت)

علی الاطلاق وارد ہوا کہ اس سے بھی صورت مراد ہے کہ تکبر اسباب کرتا ہو ورنہ ہرگز یہ وعید شدید اس پر وارد نہیں۔ مگر علماء
در صورت عدم تکبر حکم کراہت تنزیہی دیتے ہیں،

فِي الْقَادِي الْعَالَمِيَّةِ اسباب الرجل انما رة
اسفل من الكعبين ان لم يكن للخيل ففیه كراهة
تنزیہ كذا في الغرائب

باجملہ اسباب اگر براہ عجب و تکبر ہے حرام ورنہ مکروہ اور خلاف اولیٰ، نہ حرام و مستحب و عید۔ اور
یہ بھی اسی صورت میں ہے کہ پانچے جانب پاشنہ نیچے ہوں، اور اگر اس طرف کعبین سے بلند ہیں گو پنجہ کی
جانب پشت یا پر ہوں ہرگز کچھ مضائقہ نہیں۔ اس طرح کالٹکانا حضرت ابن عباس (رضی اللہ عنہ) بلکہ
خود حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے،

سأوى ابوداؤد في سننه قال حدثنا
مسدد نا يحيى عن محمد
بن ابي يحيى حدثني

امام ابوداؤد نے اپنی کتاب سنن ابوداؤد میں
روایت فرمائی ہے کہ ہم سے مسدد نے بیان کیا
اس سے یحییٰ نے اس نے محمد بن ابی یحییٰ سے روایت

۱۔ صحیح مسلم کتاب الایمان باب بیان غلط تحریم اسباب الازار قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۷۱
سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب ما جاء في اسباب الازار آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰۹/۲
۲۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب السابع نورانی کتب خانہ پشاور ۳۳۳/۵

عکرمۃ اللہ رای ابن عباس یا تزر فیضع حاشیۃ
انرا سے من مقدمہ علیٰ ظہر قدمہ ویرفع
مؤخرہ قلت لم تاترہا ہذہ الانرا سے قال
سأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم یا تزرہا قلت ورجال الحدیث
کلہم ثقات عدول ممن یروی عنہم
البخاری کما لا یخفی علی الفطن الماہر
بالفن ۔

حدیث کے تمام راوی ثقہ (معتبر) اور عادل ہیں، ان سے امام بخاری روایت کرتے ہیں، جیسا کہ
ذہب، فہیم اور ماہرین پر پوشیدہ نہیں۔ (ت)

شیخ محقق مولانا عبدالحی محمد ث دہلوی اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں:
ازیں با معلوم می شود کہ بلند داشتن ازار از
جانب پس کافی ست در عدم اسبال اللہ ۔
یعنی ٹخنوں کی طرف سے اونچا اور بلند رکھنا
عدم اسبال (یعنی نہ لٹکانا) میں کافی ہے (ت)

ہاں اس میں شبہ نہیں کہ نصف ساق تک پاؤں کا ہونا بہتر و عزیمت ہے اکثر ازار پر انوار
سیدہ الاربار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہیں تک ہوتی تھی۔

فی صحیح مسلم حدیث ابو الطاہر
قال انا ابن وہب قال اخبر فی عمر
بن محمد عن عبد اللہ ارفع انرا رک
فوفعتہ ثم قال زد فزدت
فانزلت اتجرہا بعد
فقال بعض القوم الم این
صحیح مسلم شریف میں ہے: مجھ سے ابو الطاہر نے
بیان کیا اس نے کہا مجھے ابن وہب نے بتایا،
اس نے کہا مجھے عمر بن محمد نے حضرت عبد اللہ کے
حوالے سے بتایا (ان سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے ارشاد فرمایا تھا) اپنا ازار اوپر کیجئے، میں نے
اوپر کیا، پھر فرمایا مزید اوپر کیجئے۔ پھر اس کے بعد

فقال انصاف الساقين ، وفي حديث
ابن سعيد الخدري مواراة ابوداؤد و
ابن ماجه قال سمعت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يقول انزارة المؤمن اله
انصاف ساقيه الحديث .
راوى نے فرمایا میں نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے سنا کہ مسلمانوں کا تہبند
دونوں پنڈلیوں کے نصف تک ہونا چاہیے۔ الحديث (ت)
امام نووی فرماتے ہیں ،

فالمستحب نصف الساقين والجباشر
بلا كراهة ما تحته الى الكعبين في الفتاوى
العالمگیرية ينبغى ان يكون الانزارة فوق
الكعبين الى نصف الساق ^ع والله تعالى
اعلم۔
مسئلہ ۲۹

۲۱ شعبان ۱۳۳۳ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کرتہ شریف
کتنا نیچا تھا ، اور گریبان مبارک سینہ اقدس پر تھا یا دائیں بائیں ، اور چاک مبارک کھلی تھی یا دوختہ ،
اور بٹن لگے تھے یا لگھنڈی ، اور کون سی رنگت کا مرغوب تھا ؟
(۲) عمامہ شریف کے گز کا لانا تھا اور وہ گز کتنا لانا تھا ؟ بتینوا توجروا (بیان فرماؤ تاکہ اجر و
ثواب پاؤ۔ ت)

۱۔ صحیح مسلم کتاب اللباس باب تحریم جز الثوب خیار الخ
۲۔ سنن ابن ماجہ " موضع الازار این هو
۳۔ شرح الصحیح المسلم للنوی کتاب اللباس باب تحریم جز الثوب الخ
۴۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب السابع
قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۹۵/۲
ایک ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۶۴
قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۹۵/۲
نورانی کتب خانہ پشاور ۳۳۲/۵

علیہ وسلم بر سینہ بود۔
 مبارک کرتے کا گریبان آپ کے سینہ مبارک پر تھا۔ (ت)
 دامن کے چاک کھلے ہونا ثابت ہے کہ اُن پر ریشمی کپڑے کی گوٹ تھی اور گوٹ کھلے ہوئے چپ کون پر
 لگاتے ہیں۔ صحیح مسلم و سنن ابی داؤد میں اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے،

انہا اخرجت جبۃ طیالۃ کسروانیۃ لہا
 لبنة دیبا ج و فرجیہا مکفوفین بالدیبا ج۔
 سیدہ اسماء بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا
 نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ایک طیالسی
 کسروانی جبہ (لوگوں کو دکھانے کے لئے) باہر نکالا جس کے گریبان پر ریشمی کپڑے کی گوٹ لگی ہوئی
 تھی اور اس کی دونوں اطراف ریشم سے گھری ہوئی تھیں۔ (ت)

اُس زمانہ میں گھنڈی تکے ہوتے جن کو زور و عروہ کہتے، بٹن ثابت نہیں، نہ ان میں کوئی عرج
 ہے، رنگ سبز و سرخ بھی ثابت ہے، اور محبوب تر سفید۔ حدیث میں ہے،

البسوا الثياب البیض فانہا اطہر و اطیب
 و کفئوا فیہا موتاکم۔ رواہ احمد و الاربعۃ
 سفید کپڑے پہنو کہ وہ زیادہ پاکیزہ اور خوب ہیں،
 اور اپنے اموات کو سفید کفن دو۔ (امام احمد
 اور دیگر ائمہ اربعہ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی،
 ابن ماجہ) نے حضرت عمر بن عبد بن جندب رضی اللہ عنہ
 سے اس کو روایت کیا ہے۔ (ت)

(۲) عمامہ اقدس کے طول میں کچھ ثابت نہیں۔ امام ابن الحاج کی سات ہاتھ یا اس کے قریب
 کہتا ہے، اور حفظ فقیر میں کلمات علماء سے ہے کہ کم از کم پانچ ہاتھ ہو اور زیادہ سے زیادہ بارہ ہاتھ۔
 اور شیخ عبدالحی کے رسالہ لباس میں اکتیس ہاتھ تک لکھا ہے۔ اور ہے یہ کہ یہ امر عادت پر ہے، جہاں
 علماء و عوام کی جیسی عادت ہو اور اس میں کوئی محذور شرعی نہ ہو اُس قدر اختیار کریں،

فقد نص العلیاء ان الخروج عن العادة
 شہرۃ و مکروۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 اہل علم نے تصریح فرمائی ہے کہ معاشرے کی عادت سے
 باہر ہونا باعثِ شہرت اور مکروہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

۱۔ اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ کتاب اللباس الفصل الثانی مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۵۴۴/۳

۲۔ صحیح مسلم کتاب اللباس ۱۹۰/۲ و سنن ابی داؤد کتاب اللباس ۲۰۵/۲

۳۔ مسند امام احمد بن حنبل حدیث عمر بن جندب المکتب الاسلامی بیروت ۱۴/۵

۴۔ المحلیۃ الندیۃ شرح الطریقۃ المحمدیۃ الصنفہ التاسع نوریہ رضویہ سکھر ۵۸۲/۲

الجواب

(۱) قمیص مبارک نیم ساق تک تھا، مواہب شریف میں ہے،
 کان ذیل قمیصہ وردائہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم انی انصاف الساقین ۛ
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے قمیص
 مبارک کا دامن اور چادر مبارک یعنی تہبند، یہ
 دونوں آدمی پٹھانیوں تک ہوا کرتے تھے۔ (ت)

حاکم نے تصحیح اور ابوالکشیخ نے عبرۃ المؤمنین عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے،
 ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 لبس قمیصا وکان فوق الکعبین ۛ
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک ایسا
 کمرے زیب تن فرمایا جو ٹخنوں سے ذرا اوپر تک
 لمبا تھا۔ (ت)

اور کم طول کا بھی وارد ہے، بیہقی نے شعب الایمان میں اس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی،
 کان لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قمیص من
 قطن قصیر الطول قصیر الکعبین ۛ
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ایک
 ایسا سونق کمرے تھا جس کا طول کم اور آستین
 مختصر تھی۔ (ت)

گریبان مبارک سینہ اقدس پر تھا۔ اشعۃ اللمعات میں ہے،
 جیب قمیص آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 بر سینہ مبارک وے بود چنانکہ احادیث بسیار
 بر آن دلالت دار و علمائے حدیث تحقیق ایں
 حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قمیص مبارک
 کا گریبان آپ کے سینہ مبارک پر تھا، چنانچہ
 بہت سی احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں اور
 محدثین حضرات نے اس کی تحقیق کی ہے۔ (ت)

اسی میں ہے،
 تحقیق آنست کہ گریبان پیرامن نبوی صلی اللہ تعالیٰ
 تحقیق یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے

۲۲۸/۲	مکتب اسلامی بیروت	المواہب اللدنیہ	المقصد الثالث النوع الثاني
۱۹۵/۲	دار الفکر بیروت	المستدرک للحاکم	کتاب اللباس
۱۵۴/۵	دار الکتب العلمیۃ بیروت	شعب الایمان	حدیث ۶۱۶۸
۵۴۲/۲	مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر	اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ	کتاب اللباس الفصل الثاني

علمائے شرع شریف اس بارے میں کیا فرماتے ہیں کہ چوڑی دار پانچامہ پہننا کیسا ہے اور جو اشخاص بوتام لگا کر پہنتے ہیں پنڈلیوں کو چٹا ہوا اور تعبیر کرتے ہیں کہ یہ پانچامہ شرعی ہے۔ یہ قول ان کا صحیح ہے یا غلط؟ یعنی اسے شرعی پانچامہ کہنا۔ بیتوا توجروا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

چوڑی دار پانچامہ پہننا منع ہے کہ وضع فاسقوں کی ہے۔ شیخ محقق عبدالحی محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ آداب اللباس میں فرماتے ہیں:

سر اویل کہ در عجب متعارف است کہ اگر زیر شائنگ باشد یا دو سرہ چین واقع شود بدعت و گناہ است لیہ

شلوار جو عجمی علاقوں میں مشہور و معروف ہے اگر ٹخنوں سے نیچے ہو یا دو تین اینچ (شکن) نیچے ہو تو بدعت اور گناہ ہے۔ (ت)

یونہی بوتام لگا کر پنڈلیوں سے چٹا ہوا بھی ثقہ لوگوں کی وضع نہیں، آدمی کو بد وضع لوگوں کی وضع سے بھی بچنے کا حکم ہے یہاں تک کہ علماء درزی اور موچی کو فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص فاسقوں کے وضع کے کپڑے یا جوتے سلوائے نہ سیدے اگرچہ اس میں اجر کثیر ملتا ہو۔ فتاویٰ امام قاضی خاں میں ہے:

الاسکاف او الخياط اذا استوجرو علی حیاطۃ شی من ذی الفساق ویعطی له فی ذلک کثیر اجر کالیستحب له ان یعمل لانه اعانة علی المعصیۃ

اگر موچی یا درزی سے جب فاسقوں کی وضع کے مطابق کوئی چیز بنوانے یا سلوانے کیلئے اجارہ کیا جائے اور اس کام کے لئے اسے بہت اجر دی جائے تو اس کے لئے یہ کام کرنا بہتر نہیں اس لئے کہ یہ گناہ کے سلسلے میں امداد ہے۔ (ت)

تو یہ پانچامہ بھی اس راہ سے شرعی نہ ہوا اگرچہ ٹخنوں سے اونچا ہونے میں حد شرع سے متجاوز نہیں، شرعی کہنا اگر صرف اسی حیثیت سے ہے تو وجہ صحت رکھتا ہے، اور اگر مطلقاً مرضی و پسندیدہ شرع مراد جیسا کہ ظاہر لفظ کا یہی مفاد تو صحیح نہیں۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۲ از جلالہ محمد راستہ متصل مکان ڈپٹی احمد جان صاحب مرسلہ احمد خاں صاحب
۲ شوال ۱۳۱۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایڑی والی جوتی یعنی مثل جوتی مردوں کے عورت پہن لے تو درست ہے یا نہیں؟ مردانی جوتی عورت نمازی کے واسطے پاؤں کو ناپاکی سے بچانے کے لئے بہت خوب ہے، خیر، جیسا شریعت میں حکم ہے یا سند بحوالہ کتاب ارشاد فرمائیں۔

الجواب

تاجا تزی ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لعن اللہ المشتبهات من النساء بالرجال
والمشتبهين من الرجال بالنساء،
سواہ الاثمة احمد والبخاری والبوداؤد
والترمذی وابن ماجہ عن
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
اللہ کی لعنت اُن عورتوں پر جو مردوں سے مشابہت
پیدا کریں اور اُن مردوں پر جو عورتوں سے تشبہ
کریں (ائمہ کرام مثلاً امام احمد، بخاری، ابوداؤد
ترمذی، ابن ماجہ نے اس کو حضرت عبد اللہ
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
کیا ہے۔ ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

لعن اللہ الرجل یلبس لبسة المرأة
والمرأة تلبس لبسة الرجل۔
سواہ ابوداؤد والحاکم عن
ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند صحیح۔
اللہ تعالیٰ اس مرد پر لعنت کرے جو عورت جیسا
لباس پہنے اور اس عورت پر بھی لعنت کرے جو
مرد جیسا لباس پہنے۔ ابوداؤد اور حاکم نے صحیح
سند سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

صحیح البخاری کتاب اللباس باب المتشبهين بالنساء الخ
سنن ابی داؤد باب فی لباس النساء
جامع الترمذی ابواب الاستئذان والادب باب ماجاء فی المتشبهات
سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب فی الخنثیین ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
مسند احمد بن حنبل عن ابن عباس المكتبة الاسلامی بیروت
سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی لباس النساء آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۱۰

در مختار میں ہے :

غزل الرجل على هيئة غزل المرأة
یگرہ لے

ہے۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

لما فيه من التشبه بالنساء

اس لئے کہ اس میں عورتوں سے مشابہت

اُسی میں ہے :

انما يجوز التحتم بالفضة لو على هيئة خاتم الرجال
اما لوله ففان اداكثر حرم قہستانی لے

یا دو سے زائد نگینے ہوں تو ایسی انگوٹھی کا استعمال مردوں کے لئے حرام ہے، قہستانی۔ (ت)

بلکہ بجز اللہ تعالیٰ خاص اس جزیہ میں حدیث حسن وارد۔ سنن ابوداؤد میں ہے :

حدثنا محمد بن سليمان لوين و بعضه
قراءت عليه عن سفين عن ابن جريج

عن ابن ابی مليكة قال قيل لعائشة ان
امراة تلبس النعل فعاتت لعن رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم الرجل من النساء محمد بن
سليمان بن جبیب الاسدي بالتصغير ثقة

من العاشرة تقريب، والبقية
ائمة جلة معروفون وقد كان

عورتوں پر۔ (محمد بن سليمان بن جبیب دی تصغیر کما تھ

صلى الله تعالى عليه وسلم لعنت فرمائی ہے مردانی

عورتوں پر۔ (محمد بن سليمان بن جبیب دی تصغیر کما تھ

لہ در مختار کتاب المحظورات البابۃ فصل فی البیس مجتبیٰ دہلی ۲۵۲/۲

لہ رد المحتار " " " " دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۷۴/۵

لہ رد المحتار " " " " فصل فی اللبس " " " ۲۳۱/۵

لہ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی لباس النساء آفتاب عالم پریس لاہور ۲۱۰/۲

لہ تقریب التہذیب لابن حجر العسقلانی ترجمہ ۵۹۴۳ حروف المیم فصل س دار الکتب العلمیہ بیروت ۸۲/۲

الحکم بالصحة لولا عنعنہ ابن جریر
لاجرم قال المناوی فی التیسیر والقاری
فی المرقاة اسنادہ حسن۔
بیشک علامہ مناوی نے التیسیر میں اور ملا علی قاری نے مرقاة میں فرمایا کہ اس کی سند حسن ہے (ت)
مرقاة میں ہے :

تلبس النعل ای التي تختص بالرجال ی
تلبس النعل یعنی عورت اگر ایسا جوتا پہنتی ہے
واللہ تعالیٰ اعلم۔
جو مردوں کے لئے مختص ہے ۔ واللہ تعالیٰ
اعلم۔ (ت)

مسئلہ ۳۳ کیا ہے حکم شرع شریف میں نسبت پہننے ٹوپی سچی یا جھوٹی سلمہ ستارہ یا ریشم کی۔
الجواب

چار انگل سے زائد ناجائز اور اس کا استعمال منوع ہے اور متفرقا ریشم کا کام ہو خواہ سونے چاندی
کا جمع نہ کیا جائے گا جب تک مثل مغرق کے نظر نہ آتا ہو۔ اور جھوٹے کام کا جو نہ اس وقت نظر میں حاضر نہیں
اگر سونا چاندی غالب یا مساوی ہے تو اس کا حکم سونے چاندی ہی کے مثل ہے اور مغلوب ہے یا صرف تابنا
تاہم ظاہراً خالی کراہت سے نہیں خصوصاً ایسی حالت میں کہ نسا۔ یا فساق کی وضع مخصوص ہو کہ اس صورت
میں کراہت یقینی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۴ ۲۰ رمضان المبارک ۱۳۱۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ رومال ریشمیں مرد کے واسطے استعمال کرنا یعنی ہاتھ
میں یا کندھے پر رکھنا جائز ہے یا ناجائز یا مکروہ ؟ اگر مکروہ ہے تو مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی۔ بینوا تو جروا
(بیان فرماؤ تاکہ اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

ہاتھ میں لینا، جیب میں رکھنا، اس سے منہ پوچھنا یہ سب جائز (اگر برنیت تکبر نہ ہو کہ اس نیت سے
تو کوئی روا نہیں) اور کندھے پر ڈالنا مکروہ تحریمی۔ اصل یہ ہے کہ ہمارے امام مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ

اسی میں ہے :

۱۲

المحرام هو اللبس دون الانتفاع اقول ومفاده
جوانرا اتخاذ خرقۃ الوضوء منہ بلا تکبر
اذ لیس بلبس لاحقیقۃ ولا حکما بخلاف
اللاحاف والتکۃ وعصایۃ المقصد تامل
هذا ما ظهر لی ، والله تعالی اعلم ۔

حرام صرف پہننا ہے صرف فائدہ اٹھانا حرام نہیں میں کہتا
ہوں اس کا مفاد (حاصل) یہ ہے کہ ریشمی رومال
سے اعضائے وضو پونچھنا اگر بلا تکبر ہو تو جائز ہے اس
لئے کہ یہ نہ حقیقتاً پہننا ہے نہ حکماً ، بخلاف لحاف ، تکمر
اور فصد کی پٹی کے ۔ غور و فکر کیجئے اھ ، یہ وہ ہے جو
میرے لئے ظاہر ہوا ۔ واللہ تعالی اعلم (ت)

مسئلہ ۳۵ از ریاست کوچ بہار ملک بنگال مدرسہ عینیہ راجشاہیہ مدرسہ مولوی خلیل اللہ صاحب رس اول
مدرسہ مذکورہ ۲۸ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۹ھ

مخدوم و مکرم من زاد مجدکم بعد از السلام علیکم ملتمس ہوں کہ مدرسہ گرامی بنا بر طلب نمونہ پارچہ ریشمی
پہنچ کر باعث سرفرازی ہوا حسب فرمائش عالی پارچہ مذکورہ کا کسی قدر نمونہ مرسل ہے میرا اپنا مسلک یہ ہے
کہ پارچہ مذکورہ شرعاً مباح الاستعمال ہے اور میں نے یہ مسلک بہت تحقیق اور بڑی جستجو اور قال
اقول کے بعد اختیار کیا ہے ، حضرت مخدومنا و شیخنا ابوالحسنات مولانا محمد عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ کے حضور
میں ایک بزرگ کے ساتھ جو اباحت استعمال کے قائل تھے میرا زبانی مباحثہ ہوا میں مدعی حرمت کا تھا
آخر محاکمہ مولانا نے مغفور سے انھیں کا مدعا صحیح ثابت ہوا یہاں کے ایک بنگالی مولوی صاحب نے آج کل اس
کے حرام ہونے کا بہت بڑا زور شور سے ایک فتویٰ لکھا ہے بلکہ زہرا گلاب ہے کہ مباح کہنے والے کو کبارگی کافر
بنا دیا ہے نعوذ باللہ !

مخفی باد کہ وجہ حرمت جامعہ ریشمی درایت و روایت
بچک وجہ برنی آرد و آں از قسم حریر منصوص
الحرمت فی القرآن والمحدث نیست چہ عند التعمیق
والتفتیش بوضوح می یونند کہ ماہیت حریر و
ثوب مسطور الصد ری کے نبود بلکہ فرقے در میان
می باشد غذائے کرم آبرشتم برگ تودست

واضح رہے کہ ریشمی کپڑے کی حرمت کی کوئی وجہ
عقلانہ دکھائی نہیں دیتی اور وہ ریشم کی اس
قسم سے نہیں جس کی حرمت قرآن وحدیث میں
صراحت موجود ہے کیونکہ تحقیق سے یہ معلوم ہوا ہے کہ ریشم
اور مذکورہ کپڑے میں کوئی مماثلت نہیں بلکہ دونوں کے
درمیان فرق ہے اس لئے کہ ریشم کے کپڑے کی

خوراک قوت کے پتے ہیں؛ جیسا کہ مولانا نظامی گنجوی نے فرمایا:

۱۷
12

وہ ایسا سخی ہے کہ قوت اور اس کے پتوں سے، اس نے حلوے اور ریشم کا قاعدہ عنایت کیا۔

تو وہی درخت قوت ہے جو ریشم کی پیداوار کا ذریعہ ہے چنانچہ راجشاہی کے باشندے قوت کی باقاعدہ کاشت کرتے ہیں اور ریشم پیدا کرنے والے کیرٹوں کو بطور خوراک کھلاتے ہیں اور ان کیرٹوں کی پرورش کرتے ہیں، یہ سب کچھ میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا اور دیکھ رہا ہوں اور مذکورہ کیرٹے کے کیرٹے کی خوراک بیدانگیر ہے کہ ہندی میں اس کو رینڈی کہتے ہیں اس کے علاوہ ریشم کی وجہ حرمت، تفاخر، تنعم، زیب و زینت، نفاست اور اکاسرہ جبارہ یعنی متکبر اور سرکش لوگوں سے مشابہت ہے (کہ وہ نرم و نازک ملام و نفیس ریشم کو برائے تکبر و غنم و اپنا اور ضایعہ بنانا سے رکھتے ہیں) اور یہ چیز قوت کے اصلی ریشے میں پائی جاتی ہے نہ کہ رینڈی میں؛ لیکن اگر بقرض محال وہ کیرٹے از قسم ریشم ہی ہو تو پھر اس کے حرام نہ ہونے کی وجہ یہ ہوگی کہ ریشم جس کی حرمت منصوص ہے اس سے اعلیٰ و عمدہ

کما قال الناظم الکنجوی سے

کریے کہ از قود و از برگ قود

ز حلو و ز ابریشم آورد سود

تو ہماں قوت است اہل راجشاہی کہ نسبت و مخزن ابریشم ست زراعت قوت سے کنند و کرم ابریشم رامی خوراند و می پرورند چنانچہ اس ہمہ یکشتم سریدہ ام و می بینم و غذائے کرم جامہ مذکور ورق بیدانگیر ست کہ ہندی آں را رینڈی ست و علاوہ بر آں وجہ حرمت حریر تفاخر و تنعم و زینت و نفاست و تشبہ بالاکاسرہ و الجبارہ و اغوات آں ست و ایں ہمہ در حریر یافتہ شود نہ در رینڈی علی فرض المحال اگر آں جامہ از قسم ابریشم باشد پس وجہ عدم حرمت آں ایں خواهد بود کہ مراد از حریر منصوص حریر جید باشد نہ ردی بحکم ضابطہ اصول المطلق ینصرف نظر الی فردہ الکامل ہذا ما خطر ببالی الکسیر و اللہ تعالیٰ اعلم بحقائق الاشیاء نمقہ العبد المشاغی الی ربہ الجلیل ابو اسعیل محمد خلیل اللہ المدرس الاول فی المدرسۃ المحسنیۃ الراجشاہیۃ تجاوز اللہ عن ذنوبہ۔

ریشم مراد ہے نہ کہ ردی اور گھٹیا۔ اور اہل اصول کے قاعدہ کے مطابق جب مطلق بولا جائے تو اس سے اس کا "فرد کامل" مراد ہوگا۔ پس یہ عدم حرمت کی چند وجوہات میرے شکستہ دل میں کھٹکتی تھیں جو بیان ہوئیں اللہ تعالیٰ حقائق اشیا کو سب سے بہتر جاننے والا ہے۔ اس کو رب جلیل کا شوق رکھنے والے بندے نے لکھا جو ابو اسعیل محمد خلیل اللہ مدرس اول مدرسہ محسنیہ راجشاہیہ میں ہے اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں سے درگزر فرمائے۔ (ت)

بار دوم از حیدر آباد دکن محلہ سلطانپور مرسلہ سید عبدالرزاق صاحب وکیل ہائی کورٹ و سیکریٹری اسٹیٹ
نواب فخر الملک بہادر وزیر جوڈیشل و پولس ڈیپارٹمنٹ

بدیں عبارت بعلی خدمت عالی جناب مولوی احمد رضا خاں صاحب قبلہ، جو نمونہ کپڑے کا پیش ہے
کہا جاتا ہے یہ ٹسر ہے، ٹسر اور ریشم کی تعریف ذیل میں ہے:

سایسٹم: ریشم کے کپڑے پرورش کئے جاتے ہیں جب اُن کے اندھے بچے ہو کر بڑے ہوتے ہیں
تو پانی میں اُن کو جوش دیا جاتا ہے جب وہ گھل جاتے ہیں تو اُن سے تار نکالا جاتا ہے وہی ریشم ہے۔

ٹسر: ٹسر کے کپڑے اس ملک میں بھی ہوتے ہیں جیسے بیر کے درخت کے کپڑے، یہ مثل ریشم کے
کپڑوں کے پرورش نہیں کئے جاتے بلکہ قدرتا ایک یونڈی میں پرورش پاتے ہیں، جب وہ خود بخود ہونے کے
بعد مر جاتے ہیں تو یونڈی سے تار نکال لئے جاتے ہیں وہی ٹسر ہے۔

ریشم کی چمک اور ملائمت ٹسر میں نہیں ہوتی، اور چنیا سلک عورتوں کے لباس کے کام میں نہیں آتا،
اور یہ کپڑا مثل چھلاری کے متعدد بار دھل سکتا ہے اور چھلاری سے مضبوط ہوتا ہے، اکثر علماء و مشائخ
اسے پہنتے ہیں، مکہ مکرمہ و مدینہ منورہ میں بھی علماء و خطباء کو پہنتے دیکھا گیا، اب یہ شبہ پیدا ہو رہا ہے کہ شرعاً
اس خاص کپڑے کا پہننا درست ہے یا نہیں؟ اور اس سے نماز جائز ہو سکتی ہے یا نہیں؟ ہم نے حریر، دیبا
خنبر عمن کے احکام صحیح بخاری و مسلم و مشکوٰۃ شریف و ہدایہ و فتاویٰ عالمگیری وغیرہ میں تفصیل سے دیکھے لیکن
یہ تشفی نہیں ہوتی کہ یہ خاص کپڑا مشروع ہے یا نہیں؟ لہذا صرف اس قدر دریافت کرنا منظور ہے کہ یہ
کپڑا جو اس کے ساتھ پیش ہے مشروع ہے اور اس سے نماز جائز ہو جاتی ہے یا نہیں؟ کیونکہ آج کل
اس کپڑے کا بہت رواج ہو رہا ہے اس لئے مسلمانوں کو شک و شبہ سے بچانے کے لئے اس خاص کپڑے
کے جواز یا عدم جواز کا فتویٰ ضرور ہے۔

الجواب

اللھم لك الحمد، جو کپڑا فقیر نے دیکھا اور اس کے متعلق بیان سائل نظر سے گزرا، اس نے
صورۃ وصفہ حریر سے مشابہت نہ پائی۔ یہ بہت خشن کیفیت ردی اکثر معمولی کپڑوں سے بھی گری حالت میں
ہے اسے نعومت، ملاست، لطافت، ایراث، تزیین و تکبر و تفاخر سے کچھ علاقہ نہیں۔ قیمت میں بھی
سنا گیا ہے کہ بہت ارزاں ہے۔ وہ کرم جس سے یہ پیدا ہوتا ہے مسموع ہوا کہ وہ دود الفکر کے علاوہ
اور کپڑا ہے، اس کی غذا ورق فرصاد یعنی برگ ٹوت ہے اور اس کی ورق الخروج یعنی برگ بید انجیر
جسے ہندی میں انڈی اور دیا برنگلہ میو، رینڈی کہتے ہیں۔ اسی مناسبت سے یہ کپڑا وہاں انھیں ناموں

سے مستثنیٰ ہے۔ اصل اشیاء میں اباحت ہے۔ جب تک شرع سے تحریم ثابت نہ ہو اس پر جرأت ممنوع و معصیت ہے۔

قال اللہ تعالیٰ قل اللہ اذنکم ام علی اللہ تفترون ۵
اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اُن لوگوں سے فرمادیں (یعنی دریافت کریں) کیا اللہ تعالیٰ نے تمہیں ایسا کرنے کی اجازت دے رکھی ہے یا تم ویسے ہی اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھ رہے ہو؟ (ت)

وقال تعالیٰ ولا تقولوا لما تصف السنتکم الکذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا علی اللہ الکذب ط ان الذین یفترون علی اللہ الکذب لا یفلحون ۵
ایک اور مقام پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ (لوگو!) تمہاری زبانیں جو کچھ جھوٹ بیان کرتی ہیں اس سلسلے میں یہ نہ کہو کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام تاکہ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھو۔ یقیناً جو لوگ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتے ہیں وہ کبھی کامیاب نہیں ہو سکتے (ت)

علامہ عبد الغنی نابلسی فرماتے ہیں :

لیس الاحتیاط فی الافتراء علی اللہ تعالیٰ باثبات المحرمۃ والکراهۃ الذین لابد لہما من دلیل بل فی القول بالاباحۃ التی ہی الاصل ۳
اللہ تعالیٰ پر افتراء کرنے میں کوئی احتیاط نہیں کہ حرمت اور کراہت ثابت کرے اس لئے کہ ان دونوں کے لئے دلیل ضروری ہے بلکہ احتیاط اس کو مباح کہنے میں ہے اس لئے کہ یہی اشیاء میں اصل ہے۔ (ت)

اشباہ میں ہے :

فی الہدایۃ من فصل الحداد ان الاباحۃ اصل انتہی ویظہر ہذا الاختلاف فی المسکوت عنہ ویخرج علیہا ما اشکل حالہ فمنہا حیوان المشکل امرة ہدایہ کی فصل حداد میں ہے کہ اباحت اصل ہے انتہی اور جس چیز سے سکوت ہے (یعنی مسکوت عنہ) میں یہ اختلاف ظاہر ہوتا ہے، اباحت پر ان مسائل کی تخریج کی جاتی ہے کہ جن کا حال معلوم کرنا مشکل ہو

۱۔ القرآن الکریم ۵۹/۱۰

۲۔ ” ۱۱۶/۱۶

۳۔ رد المحتار بحوالہ الصلح بین الاخوان فی اباحۃ شرب الدخان کتاب الاشریہ ۲۹۶/۵

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دستار کے شملہ کہاں تک رکھنا مسنون ہے اور کہاں تک رکھنا مباح ہے اور کہاں تک رکھنا ممنوع و غیر مشروع حرام ہے اگر کسی شخص نے ڈیڑھ ہاتھ شملہ رکھا دوسرے نے بولا ڈیڑھ ہاتھ شملہ رکھنا حرام ہے، آیا یہ کہنا بموجب شرع کے ہے یا نہیں؟ آیا یہ قائل گنہگار ہوا یا نہیں؟ بیئتوا تو جروا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

شملہ کی اقل مقدار چار انگشت ہے اور زیادہ سے زیادہ ایک ہاتھ، اور بعض نے نشست گاہ تک رخصت دی یعنی اس قدر کہ بیٹھنے سے موضع جلوس تک پہنچے، اور زیادہ رائج یہی ہے کہ نصف پشت سے زیادہ نہ ہو جس کی مقدار تقریباً وہی ایک ہاتھ ہے، حد سے زیادہ داخل اسراف ہے، اور برنیت تکبر ہو تو حرام، یونہی نشست گاہ سے بھی نیچا مثلاً رانوں یا زانو تک یہ سخت شنیع و ممنوع، اور بعض انسان بد وضع آوارہ رندوں کی وضع ہے۔ ڈیڑھ ہاتھ کا شملہ اگر برنیت تکبر نہ ہو تو اسے حرام کہنا نہ چاہئے خصوصاً اس حالت میں کہ بعض علماء نے موضع جلوس تک بھی اجازت دی مگر حرام کہنے والے کو گنہگار بھی نہ کہیں گے جبکہ اُس نے حرام بمعنی عام یعنی ممنوع لیا ہو جو مکروہ تحریمی کو شامل ہے۔ اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ میں ہے:

اقل مقدار عذیر چار انگشت است و تطویل اقل متجاوز از نصف ظہر بدعت است و داخل اسبال و اسراف ممنوع و اگر بطریق تکبر و خیلا باشد حرام والا مکروہ مخالف سنت ہے

پگڑی کے شملہ کی کم سے کم مقدار چار انگلیوں کے برابر ہے اور شملے کو اتنا لمبا رکھنا کہ آدھی پشت سے بھی آگے چلا جائے بدعت ہے، کپڑا لٹکانے میں اسراف ہے جو ممنوع ہے، اور اگر تکبر اور تفاخر کے طور پر ہو تو حرام ہے ورنہ مکروہ اور خلاف سنت ہے۔

دستور اللباس میں ہے:

از فتاویٰ حجتہ و جامع آورده کہ الذنب ستة انواع للقاضی خمس وثلاثون اصابع وللخطیب احدى وعشرون اصابع وللعالِم سبعة وعشرون اصابع وللمتعلّم سبعة عشر اصبعاً وللصوفي سبع اصابع وللعمی اربع اصابع

فتاویٰ حجتہ اور جامع میں نقل کیا گیا ہے کہ شملہ کی چھ اقسام ہیں: (۱) قاضی کے لئے ۳۵ انگشت کے بمقدار (۲) خطیب کے لئے بمقدار ۲۱ انگشت (۳) عالم کے لئے بمقدار ۲۷ انگشت (۴) متعلم کیلئے بمقدار ۱۷ انگشت (۵) صوفی کیلئے بمقدار ۱۹ انگشت (۶) عام آدمی کے لئے بمقدار ۴ انگشت۔ (ت)

۱۷ اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ المصابیح کتاب اللباس فصل دوم مطبع نوکشتور کھنؤ ۵۴۵/۳
۱۸ دستور اللباس

شرح شرعۃ الاسلام میں ہے :

قال فی خزائن الفتاوی والستحب ارسال
ذنب العامة بین کتفیه الی وسط الظهر
ومنهم من قال الی موضع الجلوس ومنهم
من قدر بالشبر۔

خزائن الفتاوی میں فرمایا : پگڑی کا شملہ دو کندھوں
کے درمیان نصف پشت تک لٹکانا مستحب
(موجب ثواب) ہے ۔ اور بعض اہل علم نے فرمایا :
سرین تک ہو جبکہ بعض نے اس کی مقدار صرف
ایک بالشت بتائی ہے ۔ (ت)

عین العلم میں ہے :

یرسل الذیل بین الکتفین الی قدر الشبر
او موضع القعود او نصف الظهر وهو
وسط مرضی والکل مروی۔

شملہ دو کندھوں کے درمیان ایک بالشت کی
مقدار لٹکائے (اور چھوڑے) یا سرین تک ہو
یا نصف پشت تک ہو اور یہ متوسط اور پسندیدہ
طریقہ ہے اور یہ سب کچھ مروی ہے (ت)

شرح علامہ علی قاری میں ہے :

الاول اشہی واكثر و اظهر والکل قد جمعتہ
فی رسالة مستقلة للهـ واللہ تعالی اعلم۔

پہلا قول اکثر اور زیادہ مشہور ہے اور زیادہ ظاہر
ہے اور ان سب اقوال کو میں نے ایک مستقل
رسالہ میں جمع کیا ہے ۔ واللہ تعالی اعلم (ت)

مسئلہ ۳۔ مولوی حکیم امجد علی صاحب ۱۱ رجب المرجب ۱۳۳۰ھ

زعفران اور کُسم اگر دوسرے رنگوں میں تھوڑے شامل کر دئے جائیں تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

اگر تھوڑے ملائے کہ مستہلک ہو گئے اور ان کا رنگ نہ آیا تو حرج نہیں،

اذ لاحکم للمستہلک ویشیر الیہ
کلام التنویر کمرہ بس
جو چیز نیست و نابود ہو جائے تو اس کے لئے
کوئی حکم نہیں ۔ صاحب تنویر کا کلام اسی طرف

۱۔ شرح شرعۃ الاسلام فصل فی ستن اللباس مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۴-۲۸۳

۲۔ عین العلم الباب السابع فی الاتباع فی المعیشتہ مطبع امرت پریس لاہور ص ۲۴۸

۳۔ شرح عین العلم لملا علی قاری (بین السطور) " " " " " " ص ۲۴۸

المعصفر والن عفر الاحمر والاصفر للرجال۔
 اشارہ کرتا ہے معصفر اور زعفرانی سرخ اور زرد
 رنگ مردوں کے لئے مکروہ ہے۔ اور اللہ سب
 سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

مسئلہ ۳۸

نیا کپڑا جو استعمال کرنے پر کیا پڑے اور کون سے روز استعمال کرے؟ درزی کو کون سے روز سٹے
 کو دے؟

الجواب

بسم اللہ کہہ کر پینے اور پھین کر پڑھے،
 الحمد لله الذی کسافی هذا ورزقنیہ من
 غیر حول منی ولا قوۃ۔
 سب تعریف اور تائید اس اللہ تعالیٰ کے لئے ہے
 جس نے مجھے یہ لباس پہنایا اور میری قوت و طاقت
 (بجاء و تحفظ کے بغیر مجھے اس کے پہننے کی توفیق بخشی (ت)

اور پڑے کے استعمال یا درزی کو دینے کے لئے کوئی خصوصیت نہیں، ہاں منگل کے دن کپڑا قطع نہ کیا جائے،
 مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے فرمایا:

”جو کپڑا منگل کے روز قطع کیا جائے وہ جلے یا ڈوبے یا چوری ہو جائے۔“ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۹ ازکالج علیگڑھ مکہ ۶۰ مسئلہ عبد المجید خاں یوسف زری سرسید کورٹ ۲۹ صفر ۱۳۲۲ھ
 زید انگریزی ٹوپی یعنی ہیٹ استعمال نہیں کرتا ہے مگر پتلون پہنتا ہے اور پتلون پر ترکی کوٹ پہنتا ہے
 یہ لباس درست ہے یا نہیں؟

الجواب

در بارہ لباس اصل کلی یہ ہے کہ جو لباس جس جگہ کفار یا بدعتین یا فساق کی وضع ہے اپنے اختصاص
 شعاریت کے مقدار پر مکروہ یا حرام یا بعض صورتوں میں کفر تک ہے۔ حدیقہ ندیہ میں فرمایا:
 لبس زی الافرنج کفر علی الصحیح۔ افرنگیوں کا لباس صحیح قول کی بنا پر کفر ہے۔ (ت)
 ہیٹ اسی قسم میں ہے اور پتلون قسم اول میں، اور دوسرے ملک میں کسی اسلامی قوم کی وضع ہونا کافی

نہیں جبکہ اس ملک میں کفار یا فساق کی وضع ہو فان کل بلدة وعواندھا (کیونکہ ہر شہر اور اس کے رہنے والے - ت) خصوصاً اس حالت میں کہ ترک نے بھی یہ وضع بہت قریب زمانے سے اختیار کی اور وہ بھی نہ طوعاً بلکہ جبراً، سلطان محمود خاں کے زمانہ میں سلطنت کی طرف سے اس پر مجبور کیا گیا اور نیچری فوج نے اس پر مخالفت کی اور کشت و خون واقع ہوا بالآخر مجبوری ماتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ مسئلہ حافظ نبوی صاحب از خاص ضلع بھنڈارہ محلہ کم تالاب متوسط ضلع ناگپور

۱۲ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ خام رنگ مثلاً سرخ، سبز، نیلا، پیلا ایسے رنگ کے کپڑے پہن کر نماز جائز ہے یا ناجائز؟ بیٹوا توجروا (بیان فرماؤ اور اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

عورت کو ہر قسم کا رنگ جائز ہے جب تک اس میں کوئی نجاست نہ ہو، اور مرد کے لئے دو رنگوں کا استثناء ہے معصفر اور مزعفر یعنی کسم اور کیسر۔ یہ دونوں مرد کو ناجائز ہیں اور خالص شوخ رنگ بھی اسے مناسب نہیں، حدیث میں ہے:

ایاکم والحمرة فانها من ذی الشیطان **شرح رنگت سے بچو اس لئے کہ وہ شیطانی صورت اور ہمت ہے۔ (ت)**

باقی رنگ فی نفسہ جائز ہیں کچے ہوں یا پکے، ہاں اگر کوئی کسی عارض کی وجہ سے ممانعت ہو جائے تو وہ دوسری بات ہے، جیسے ماتم کی وجہ سے سیاہ لباس پہننا حرام ہے کما فی الہندیۃ (جیسا کہ فتاویٰ ہندیہ میں ہے۔ ت) بلکہ ماتم کے لئے کسی قسم کی تغیر وضع حرام ہے کما فی المرقاة شرح مشکوٰۃ لعلی القاری (جیسا کہ ملا علی قاری کی مرقاة شرح مشکوٰۃ میں ہے۔ ت) ولہذا ایام محرم شریف میں سبز لباس جس طرح جاہلوں میں مروج ہے ناجائز و گناہ ہے اور اودا یا نیلا یا آبی یا سیاہ اور بدتر و اجنبی ہے کہ روافض کا شعار اور ان کی تشبہ ہے اسی طرح اُن ایام میں سُرخ بھی نا صبیحیت پر نیت خوشی و شادی پہنتے ہیں یونہی ہولی کے دنوں میں چیزیاں اور ہفت کے دنوں میں بسنتی کہ کفار ہنود کی رسم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۳۸/۸	المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت	حدیث ۳۱۷	لے المعجم الکبیر
۳۱۲/۱۵	مؤسسۃ الرسالہ بیروت	حدیث ۴۱۱۷۸	کنز العمال بحوالہ ابن جریر عن قتادہ
۳۳۲/۵	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب التاسع	۵ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ

مسئلہ از موضع میرپور ضلع پٹی بھیت مسئلہ یوسف علی ۲۳ جمادی الثانی ۱۳۳۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ لباس مسنون کیا ہے اور روایت
 مشہورہ میں ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہمیشہ تہبند ہی استعمال فرمایا ہے اور قمیص بلا یمن یعنی گھنڈی
 پہنی ہیں تو بھی مسنون ہوا اور جب یہ مسنون ہوا تو اگر کوئی شخص پانچا مر پہنے یا قمیص یا یمن پہنے یا چپن لگائے
 یا کالر لگائے یہ سب خلاف سنت ہیں تو کیا وہ مخالف سنت کہلایا جائے گا اور مثلاً آپ نے یعنی حضور
 اقدس سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نان جویں ہی تناول فرمائی ہیں اور دعوت میں جیسی بھی تو کیا
 جو شخص اپنے مکان پر نان گندم کھائے اور نان جو نہ کھائے تو مخالفین سنت میں داخل ہوگا؟ بیٹو
 تو جروا (بیان فرماؤ اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

یہ سنن زوائد ہیں بنیت اتباع اجر ہے ورنہ
 قل من حرم نعمة الله التي اخرج لعباده
 والطيبات من الرزق
 فرمادیجئے اللہ تعالیٰ کی زیب و زینت کس نے حرام
 ٹھہرائی جو اس نے بندوں کے لئے نکالی (یعنی
 طاهر فرمائی) اور مستحری روزی۔ (ت)

ہاں یہ ضرور ہے کہ کفار یا بد مذہبوں یا فساق کی وضع نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ از بریلی شہر کنتہ محلہ سہسوائی ٹولہ مسئلہ حافظ رحیم اللہ صاحب ۲۶ جمادی الثانی ۱۳۳۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 عمامہ شریف کے گز کا باندھا تھا اور کس طرح باندھا تھا جیسا کہ عرب شریف کے لوگ باندھتے ہیں یا یہاں کے
 لوگ باندھتے ہیں اور حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تہبند باندھا تھا کہ پانچا مر پہنا تھا اور حضور کے کمرے شریف
 میں گھنڈی لگی تھی یا یمن اور کمرے شریف میں چاک کھلے تھے یا نہیں؟ گھنڈی آپ کے کمرے مبارک میں سامنے
 تھی یا ادھر ادھر؟

الجواب

عمامہ میں سنت یہ ہے کہ ڈھائی گز سے کم نہ ہونے چھ گز سے زیادہ، اور اس کی بندش گنبد نما ہو
 جس طرح فقیر باندھتا ہے، عرب شریف کے لوگ جیسا اب باندھتے ہیں طریقہ سنت نہیں اسے اعتبار کئے ہیں

کہ بیچ میں سر کھلا ہے، اور اعتقاد کو علمائے مکروہ لکھا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تہنہ باندھا اور پاجامہ غریبنا اور پاجامہ پہننے کی تعریف فرمانا ثابت ہے پہننا ثابت نہیں۔ کمرۃ مبارک میں بن ثابت نہیں۔ چاک دونوں طرف تھے۔ صحیح مسلم شریف میں اسما بنت ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں ہے:

وفرجیہا مکفوفین بالذیاباجیہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے کمرۃ مبارک کے دونوں چاک ریشم سے سٹے ہوئے تھے۔ (ت)

گربان مبارک سینۃ اقدس پر تھا، اشعۃ اللمعات میں ہے: جیب قمیص آل حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بر سینۃ گربان آپ کے مقدس سینے پر تھا جیسا کہ بہت سی حدیثیں (ارشادات صحابہ کرام) اس پر دلالت (اور راہنمائی) کرتی ہیں۔ (ت)

اُسی میں ہے: تحقیق آنست کہ گربان پیراہن نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بر سینۃ بودیہ واللہ تعالیٰ اعلم تحقیق یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے کمرۃ مبارک کا گربان سینۃ اقدس پر تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از برٹس گائڈ مرار پترس حال ویچ ایسٹ بنگ مسئلہ عبد الغفور بتاریخ ۲۴ صفر المنظر روز شنبہ ۱۳۳۴ھ

زرد رنگ کپڑا مرد کو پہننا کیسا ہے خصوصاً جو شخص اپنے کو عالم کہے اور پھر زرد کپڑا پہنتا ہو۔

الجواب

زعفران کا رنگا ہوا کپڑا مرد پر حرام ہے اور کسی طرح کا زرد رنگا ہوا نہیں، ہاں اگر وہ کسی ایسی دفعہ مخصوص

۱۹۰/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	۱۷	صحیح مسلم کتاب الباس باب تحریم استعمال انار الذہب
۵۴۴/۳	مکتبہ نوریہ رضویہ سکر	۱۸	اشعۃ اللمعات الفصل الثانی
۵۴۴/۳	" " "	۱۹	" " "

پر ہے جس سے انگشت نمائی و شہرت ہو تو مطلقاً مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۴۴ از گوندل علاقہ کاٹھیاواڑ مسئلہ عبدالستار بن اسماعیل سنی حنفی قادری رضوی
 ۱۴ رجب المرجب ۱۳۳۲ھ

رومال خالص ریشمی کپڑے کا مرد استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب

رومال سے مراد اگر ہاتھ میں لینے کا ہے تو کر سکتا ہے اور اگر اوڑھنے کا ہے تو نہیں۔
مسئلہ ۴۵ از گوندل کاٹھیاواڑ مسئلہ عبدالستار بن اسماعیل صاحب یکم صفر ۱۳۳۵ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مغل اور کھواب سوتی یا ریشمی کا استعمال مرد کے لئے
 جائز ہے یا نہیں؟ اس طرف اکثر مسلمان مغل کی ٹوپی اور سردری وغیرہ پہنتے ہیں۔ بینوا تو جبروا (بیان فرماؤ
 اور اجرو ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

کھواب یا مغل سوتی مرد کو جائز ہے اور ریشمی ناجائز؟ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۴۶ مرسلہ صاحب علی باب علم ۱۴ اقلہ المظفر ۱۳۳۵ھ
 (۱) عورت نے اپنے خاوند کو اپنے ساتھ لٹا کر اپنا لحاف ریشمی یا چادر ریشمی خاوند کو بھی اڑھادی تو کیا یہ
 استعمال ریشمی کپڑے کا بتبع عورت کے مرد کو جائز ہے یا نہیں؟
 (۲) مرد کو مغل پہننا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا

الجواب

(۱) ناجائز ہے اور اوڑھنے میں تبعیت کے کوئی معنی نہیں، دونوں مستقل ہیں، اور یہ تبعیت کی کوئی صورت
 نہیں کہ ملک عورت کی ہے یا بنا اس کے لئے، ہاں ریشمی تو شک پر لیٹنا امام کے نزدیک جائز ہے۔
 (۲) ریشمی مغل ناجائز ہے سوتی جائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۴۷ از بنارس محلہ پرکندہ مسئلہ مولانا مولوی عبدحمید صاحب ۱۰ شعبان ۱۳۳۵ھ
 عورات کو پانچا مہ ٹخنہ کھول کر پہننا چاہئے یا ڈھانک کر؟

الجواب

عورات کے لئے قمیصر عورت میں داخل ہیں، غیر محرم کو ان کا دیکھنا حرام ہے، عورت کو حکم ہے کہ اس کے
 پائے خوب نیچے ہوں کہ چلتے میں ساق یا گئے کھلنے کا احتمال نہ رہے۔ رد المحتار میں ہے:

اعضاء عورة الحرة الساقان مع الكعبين
والشديان الخ۔
آزاد (شریعت زادی) عورت کا محل ستر (چھپانے
کی جگہ) نخوں سمیت دو پنڈلیاں اور دو چھتیاں
ہیں الخ (ذات)

مالک و ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ ام المومنین ام سلمہ اور ترمذی و نسائی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہم سے راوی :

حدیث ام المومنین انہا قالت لمرسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حین ذکر الامر ارفال المرأة
یا رسول اللہ قال تزخی شبرا قالت اذن تنكشف
عنہا قال فذراع لا تزيد علیہ ۔ و اللہ
تعالیٰ اعلم۔

عرض کی پھر اس کا پاؤں برہنہ ہوگا۔ ارشاد فرمایا : ایک ہاتھ چھوڑ دے (یعنی لشکادے) لیکن اس سے زیادہ
نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۴۹ از موضع گھوڑی ڈاکخانہ کرشن لکھنؤ صاحب ۶ جمادی الاولیٰ

لباس سنون مردان و زنان چست و خلافت مثلاً
شیر وانی و چکن و اچکن و کوٹ انگریزی و فارسی
و پاجامہ انگریزی و دھوتی و گزی و کلاہ ترکی و
انگریزی وغیرہ از لباس مردان و بڈی ہندو اں کہ
طولش تا کمر و بدن چسپاں بود و شامیز کہ پیراہن
درازست زیر ساری دہ گزی می پوشد و ساری
دہ ذراع و غیرہ از لباس زنان رواست

مردوں اور عورتوں کے لئے کون سا لباس سنت ہے
اور اس کے مخالف کون سا لباس ہے۔ مثلاً
شیر وانی، چکن، اچکن، کوٹ انگریزی اور فارسی
پاجامہ انگریزی۔ دس گز دھوتی۔ ترکی اور انگریزی
ٹوپی وغیرہ جو مردوں کا لباس ہے۔ اور ہندوؤں
کی "بڈی" کہ جس کی درازی کمر تک ہوتی ہے۔
اور وہ جسم سے پیوستہ ہوا کرتی ہے۔ اور شامیز

لے رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب شروط الصلوٰۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۴۴/۱

لے سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی الذیل آفتاب عالم پریس لاہور ۲۱۲/۲

سنن النسائی کتاب الزینۃ باب ماجاء فی ذیل النساء نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲۹۸/۲

جامع الترمذی ابواب اللباس " " " " " " امین مکتبی دہلی ۲۰۶/۱

سنن ابن ماجہ کتاب اللباس باب ذیل المرأة کم کیون ایچ ایم سعید مکتبی کراچی ص ۲۶۴

یا نہ؟
ہیں، اور سارٹھی کی مقدار دس ہاتھ وغیرہ ہوتی ہے۔ یہ عورتوں کا لباس ہے۔ کیا یہ دونوں جائز ہیں یا نہیں؟

الجواب

کلیہ در لباس آنست کہ دروے رعایت
سہ امرے باید کردیکے اصل او حلال باشد
بجو لباس ریشیں یا زری یا رنگین معصفر و زعفران
کہ مرد را مطلقاً و انیست، دوم رعایت ستر
آنچه کہ متعلق بستر است چنانچہ مرد را زرجب مرد
زنان آزاد را از ستر تا پامہ لباس پیش اجانب
و انچہ پشت و شکم از ناف تا زیر زانو پوشد
پیش محارم و اگر تنہا پیش شہر خروست
حاجت بیج ستر ندارد الا حیاء و از فروغ اینہم
ست کہ لباس بموجب ستر آنچنان چسپیدہ کہ
ہیات ان عضو را نماید کما ذکرہ فی رد المحتار
حققناہ فی معلقناہ علیہ، سوم لحاظ
وضع کہ نہ زی کفار باشد نہ طرق فساد و این
بر دوگونہ است یکے آنکہ شعار مذہب ایشان
باشد بچو زنا رہنود و کلاہ مخصوص نصاری
کہ ہیٹ نامند بس اینہا کھنہ بود و اگر
شعار مذہب نیست از خصوصیات قوم
آہنہا آنست ممنوع و ناروا باشد حدیث صحیح
من تشبہ بقوم فهو منهم

قاعدہ کلیہ، لباس پہننے میں یہ ہے کہ اس میں تین امور
کی رعایت کرنی چاہئے۔ ایک یہ کہ اصل میں اس کا
استعمال کرنا جائز ہو، مثلاً جیسے ریشمی یا سنہری لباس
یا سرخ یا زرد، زعفرانی رنگ کا لباس کہ علی الاطلاق
مرد کے لئے اس کا استعمال جائز نہیں۔ (دوسری
بات) ستر کی رعایت ہو اُس لباس میں کہ جس کا
سترے تعلق ہے۔ جیسے مرد کے لئے زیر جامہ۔
اور آزاد عورتیں سرے لے کر پاؤں تک غیر محرم
(اجنبی) مردوں کے سامنے مکمل لباس پہنے ہوں۔
البتہ مجرم مردوں کے روبرو پشت اور ناف سے
لے کر گھٹنوں کے نیچے تک پردہ پوش ہوں۔
ہاں اگر تنہا شوہر کے پاس ہو تو پھر اہتمام ستر
کی کوئی ضرورت نہیں لیکن اگر شرم و حیا مانع ہو تو
انگ بات ہے۔ اور اس کے ذیلی پہلوؤں میں سے
یہ بھی ہے کہ لباس محل ستر پر کچھ اس طرح چپاں
ہو کہ اس عضو کی ہیئت نہ دکھائی دے۔ جیسا کہ
فتاویٰ شامی میں ذکر فرمایا اور میں نے اس کے
حواشی میں اس کی تحقیق کر دی۔ (تیسری بات)
لباس کی وضع کا لحاظ رکھا جائے کہ کافروں کی شکل و

در صورت اولیٰ محمول بر ظاہر خود دست و در ثانیہ بر زحیر و تہدید و در ثانیہ امر باختلاف ممالک و مراسم مختلف شود مثلاً در ہنگالہ ساری عام ست مر زنان مسلمات و مشرکات راپس از باب تشبہ نباشد اچکن و چکن و شیروانی از تراشہائے جدیدہ است و جدت در عادت ممنوع نیست تا مشتمل بر ممنوع شرعی نباشد در رنگ ملبوس مردان کہ انگرکھا نامند نوپیداست فاما منع شرعی با خود ندارد مگر آنگاہ کہ چاک پردہ اش جانب راست باشد کہ وجہ مشابہت ہنود حرام ست کوٹ انگریزی ممنوع ست و کوٹ فارسی ندیدہ ام و اگر خصوصیت بقوم کفر یا فسقہ دار و نیز ممنوع ست ہچنان زیر جامہ انگریزی کہ پتلون نامند اگر مانع سجود باشد خود کبیرہ مردود باشد و رنہ بوجہ مشابہت ممنوع بود لباس مسنون از راست یعنی تہبند و این دھوتی بدو وجہ ممنوع ست یکے لباس ہنود دوم اسراف بے سود کہ بجائے وہ گز سچا گز کافی بود، کلاہ ترکی ابتداء و در نجیہاں شد آنان را بہرہ از اسلام نیست اگر ہم چنان می ماند دریں ممالک حکم جواز شش نبودی کہ ایں جا ترکان نیند بیدیناں باو عادی اند مگر حالاً مشاہدہ است کہ در بسیارے از مسلمانان نیسن ایں تپ سرخ سرایت کردہ پس شعاریہ نحریت نمائد اہل علم و تقویٰ را از دسترازا باید کہ تا حال وضع علما

صورت اور فاسقوں کے طرز و طریقے پر نہ ہو۔ اور اس کی دو قسمیں ہیں: ایک یہ کہ ان کا مذہبی شعار ہو، جیسے ہندوؤں کا زتار اور عیسائیوں کی خصوصی ٹوپی کہ "ہیٹ" کہتے ہیں، پس ان کا استعمال کفر ہے۔ اور اگر ان کے مذہب کا شعار تو نہیں لیکن ان کی قوم کا خصوصی لباس ہے تو اس صورت میں بھی اس کا استعمال ممنوع (نا جائز ہے) چنانچہ حدیث صحیح میں فرمایا: جو کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے وہ اسی میں شمار ہے۔ پس پہلی صورت میں یہ اپنے ظاہر پر محمول ہے۔ لیکن دوسری صورت میں ڈانٹ ڈپٹ اور ڈراوے پر محمول ہے۔ اور امر ثانی میں اختلاف ممالک اور مراسم کی بنا پر مختلف ہو جاتا ہے مثلاً ہنگالہ دیش میں ساری عام ایک عام لباس ہے جس میں مسلم اور غیر مسلم دونوں قسم کی شامل ہیں (لہذا اس میں کسی ایک کی کوئی خصوصیت نہیں) لہذا اس حالت میں از قبیل تشبہ نہیں۔ اچکن، چکن اور شیروانی یہ ایک جدید (نیا) لباس ہے اور عادتاً "جدت" ممنوع نہیں بشرطیکہ کسی ممنوع شرعی میں شامل نہ ہو۔ نیز شکل مردانہ لباس کہ جس کو "انگرکھا" کہتے ہیں یہ بھی ایک جدید پیداوار ہے۔ لیکن اس کے باوجود یہ اپنے اندر ممانعت شرعی نہیں رکھتا، مگر جبکہ اس کے پردے کا چاک دائیں طرف ہو تو پھر ہندوؤں کی مشابہت کی وجہ سے حرام ہے۔ اور کوٹ انگریزی پہننا منع

و صلحا شدہ است ہچنان حال شیروانی کہ
 کہ اگرچہ عوام را از ہر دو ممانعت برآء خواص را
 از و احتراز باید، و بدی و شامیز معلوم نشد چیت
 بہم کلیہ کہ بالا گفتہ ایم رجوع باید کرد اگر وضع مخصوص
 کفار یا فساق ست احتراز لازم ست و نکستہ دیگر
 یاد باید داشت کہ در ملک و شہر خود ہرچہ وضع
 مسلمانان باشد اورا ترک گفتن و وضع دیگر کہ موجب
 شہرت و انگشت نمائی باشد اختیار کردن نیز
 مکروہ ست علما فرمودہ اند الخروج عن عداۃ
 البلد شہدہ و مکروہ لباس مسنون مرزناں و
 مرداں را چہ در و تہبند وجبہ و قمیص بود و سہراول
 یعنی زیر جامہ نیز کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم اگرچہ نموشید پوشندگان را مستود و
 خریدن خود ثابت ست زنے در راہ می گزشت
 ایش لغزش بر فساد سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم رونے ازاں سوگر دانید حاضران عرضہ
 داشتند کہ او زیر جامہ دارد فرمود اللہم
 اغفر للمتسرد کانت الہی زنان زیر جامہ پوش
 را مغفرت کن مرداں را فرمودی کہ ازار تا نیم ساق
 دارند و کعبین را زہار نموشند زنان را یکے جب
 فرو ہشتن رخصت دارد عرضہ کردند اذ انکشفن
 یا رسول اللہ ایں گاہ در مشی وغیرہ احتمال انکشاف
 ست فرمود یک زراع و بیش ازین نے نیز از

ہے۔ اور کوٹ فارسی میں نے نہیں دیکھا۔ اگر کافروں
 یا فاسقوں سے کوئی خصوصیت رکھتا ہو تو پھر اس کا
 استعمال بھی ناجائز ہے۔ اور اسی طرح زیر جامہ
 انگریزی کہ جس کو "پستلون" کہتے ہیں، اگر سجدہ
 کرنے میں رکاوٹ پیدا کرے تو پھر گناہ کبیرہ قابلِ رد
 ہے۔ ورنہ (مکتر یہ ہے) کہ بوجہ مشابہت ممنوع ہے۔
 لباس مسنون ازار یعنی تہبند ہے۔ اور دھوتی دو
 وجہ کی بنا پر ممنوع قابلِ ترک ہے، ایک اس نے
 کہ ہندوؤں کا لباس ہے۔ دوسری وجہ، بیفائدہ
 اسراف (فضول خرچہ) ہے۔ کیونکہ دس گز کی بجائے
 صرف چار گز ہی کافی ہے۔ ترکی ٹوپی کہ اسکی ابتداء
 نیچریوں سے ہوئی اور ان کا اسلام میں کوئی حصہ
 نہیں۔ اگر یہی حالت رہتی تو ان ممالک میں اس کا
 جواز نہ ہوتا کیونکہ یہاں کوئی ترکی نہیں صرف بے دین
 اس کے استعمال کی عادت رکھتے ہیں۔ لیکن اب
 دیکھنے میں یہ آیا ہے (اور یہ مشاہدہ ہوا ہے)
 کہ بہت سے مسلمانوں میں بھی یہ سُرخ بنجار سرایت
 کر گیا ہے، لہذا اب نہایت کا شعار نہیں رہا۔ پس
 اہل علم اور اصحاب تقویٰ کو اس سے پرہیز کرنا
 چاہئے یہاں تک کہ علماء اور صلحا کا معمول ہو جائے۔
 اسی طرح شیروانی کہ اگرچہ عوام کو دونوں سے
 ممانعت نہیں لیکن خاص لوگوں کو پرہیز کرنا چاہئے۔
 بدی اور شامیز کے متعلق معلوم نہ ہو سکا کہ یہ دونوں

لباسِ زنانہ خمار بود کہ با و سر می پوشیدند و نطق
کہ بر کمر بالا کے ازار می بستند۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
کیا چیز نہیں۔ لیکن اُسی ضابطہ کلیہ کی طرف رجوع کرنا
چاہئے کہ جس کو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ اگر کافروں
یا فاسقوں کی وضع ہو تو پرہیز کرے۔ (یہاں) ایک اور
نکتہ یاد رکھنا چاہئے کہ اپنے ملک اور شہر میں عام مسلمانوں کی جو وضع اور طرز و طریقہ ہو اُسے چھوڑ دینا اور دوسری وضع
جو تشہیر اور انگشت نمائی کا سبب ہے اُسے اختیار کرنا مکروہ ہے۔ چنانچہ علماء کرام فرماتے ہیں اپنے شہر کی
عادت اور طریقہ کار باہر ہو جانا وجہ شہرت اور مکروہ ہے۔ پس مردوں اور عورتوں کا مسنون لباس چادر، تہبند،
جُبہ، کُرتہ ہے۔ شلوار یعنی زیرجامہ، اگرچہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے نہیں پہنایا لیکن پہننے والوں
کی تعریف فرمائی اور آپ کا اسے خریدنا ثابت ہے۔ ایک عورت راہ سے گزر رہی تھی کہ اس کا پاؤں پھسلا
اور گر گئی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس طرف سے اپنا منہ پھیر لیا۔ چنانچہ حاضرین نے عرض کی
کہ یہ عورت شلوار پہنے ہوئے تھی، آپ نے یہ دُعا مانگی: اے اللہ! شلوار پہننے والی عورتوں کو
بخش دے۔ اور مردوں کو حکم دیا کہ تہبند نصف پٹہ کی تک رکھیں اور ٹخنوں کو کبھی نہ ڈھانپیں، اور عورتوں
کو "ازار" ایک بالشت چھوڑنے کا حکم فرمایا۔ لوگوں نے عرض کی: یا رسول اللہ (علیک الصلوٰۃ والسلام)
پھر تو برہنہ ہو جائیں گی، یعنی اے اللہ کے رسول! پھر تو ان کے چلنے میں برہنگی کا امکان ہے۔ ارشاد
فرمایا، اچھا ایک ہاتھ لٹکار رکھیں لیکن اس سے زیادہ نہ ہو۔ اور عورتوں کے لباس میں دوپٹہ (نماں)
بھی ہے کہ اس سے سر ڈھانپتی ہیں اور تسد (نطاق) جو کمر پر تہبند کے اوپر باندھتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
منہ شملہ ازاردہ نگلہ ڈاک خانہ اچھیرا ضلع آگرہ مرسلہ صادق علی خاں صاحب ۲۵ شوال ۱۳۳۶ھ

ایسا لباس پہننا جس سے فرق کافر و مسلمان کا نہ رہے شرعاً کیا حکم رکھتا ہے؟

الجواب

حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
من تشبه بقوم فهو منهم۔
جو کوئی کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے وہ
ان ہی میں سے ہے۔ (ت)
بلکہ اُس میں بہت صورتیں کفر ہیں، جیسے زنا، بار باندھنا، بلکہ شجر الدرر للعلامة عبد الفتی النابلسی بن سبیل
رحمہما اللہ تعالیٰ میں ہے:

لس ذی الافرنج کفر علی الصحیحہ۔ یعنی صحیح مذہب یہ ہے کہ فرنگیوں کی وضع پہننا کفر ہے۔ (ت)

فتاویٰ خلاصہ میں ہے :

امراة شدت علی وسطها جبلا وقالت هذا
نمارتکفریہ واللہ تعالیٰ اعلم
کسی عورت نے اپنی کمر میں رتی باندھی اور کہا یہ
جنیو ہے کافرہ ہوگئی۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از حبیب گنج ضلع علیگرہ مرسلہ روح اللہ نقشبستی ریاست ۶ شعبان ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہ معمولی جاپانی اور ولایتی کپڑے سلک کے بنے ہوئے
جس میں کچھ بے چمک اور کچھ مختلف چمکدار ہوتے ہیں کچھ نرم ہوتے ہیں کچھ نہیں ہوتے حریر میں داخل ہیں اور
ان کا استعمال مرد و زن کو ناجائز ہے یا نہیں، ان کا کیا حکم ہے؟

الجواب

سلک کو بعض نے کہا کہ انگریزی میں ریشم کا نام ہے، اگر ایسا ہو بھی تو اعتبار حقیقت کا ہے نہ کہ مجرد
نام کا، بر بنائے تشبیہ بھی ہوتا ہے جیسے رنگ باہی، مچھلی نہیں، جرمن سلور چاندی نہیں۔ جو کپڑے
رام بانس یا کسی چھال وغیرہ پسینہ غیر ریشم کے ہوں اگرچہ صناعی سے ان کو کتنا ہی نرم اور چمکیلا کیا ہو مرد کو
حلال ہیں اور اگر خالص ریشم کے ہوں یا بانا ریشم ہو اگرچہ تانا کچھ ہو تو حرام ہیں، یہ امر ان کپڑوں کو دیکھ کر ان کا
تاریخہ کر یا واقفین سے تحقیق کر کے معلوم ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از بریلی مدرسہ منظر الاسلام مسئلہ مولوی حرم بخش صاحب بنگالی ۱۶ صفر ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مخمل کا کپڑا مرد کے لئے پہننا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

جس مخمل پر ریشم کارواں پورا بچھا ہوا ہوتا ہے اس کا پہننا مرد کو جائز نہیں ورنہ حرام ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از احمد آباد گجرات پانچ پٹی مرسلہ حکیم انوار حسین صاحب صفدری ۴ ذی الحجہ ۱۳۳۸ھ
علمائے کرام اہلسنت و جماعت ادام اللہ فضلم کا اس بات میں کیا ارشاد ہے کہ سُرخ اور

کرتے تھے۔ (ابوداؤد نے اسے روایت کیا ہے۔)۔ (ت)
اور بعض احادیث سے اس کی نہی پیدا ہویدا، مثلاً،

عن ابن عمر قال رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ثوبين معصفرين فقال ان هذا لباس الكفار فلا تلبسهما (مسلم)
ومعلوم ان ذلك يصبغ صباغاً احمر (مواهب)
وفي الصحيح انه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن التزعفرين

حضرت عبداللہ بن عمر (اللہ تعالیٰ اُن دونوں سے راضی ہو) سے روایت ہے کہ فرمایا: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے میرے جسم پر کسم کے رنگ سے رنگے ہوئے دو کپڑے ملاحظہ فرمائے تو ارشاد فرمایا: یہ کافروں کا لباس ہے لہذا اسے نہ پہنو (مسلم)، اور یہ معلوم ہی ہے کہ وہ سُرخ رنگ سے رنگین کئے ہوئے تھے (مواہب لدنیہ)، اور صحیح حدیث میں وارد ہوا ہے کہ آل حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زعفرانی (زری) رنگ سے رنگین کئے ہوئے کپڑوں سے منع فرمایا (یعنی اس رنگ سے رنگین کئے ہوئے کپڑے مت استعمال کرو)۔ (ت)

معصفر و مزعفر کی کیا تشریح ہے؟ موجودہ ولایتی پختہ و خام الوان بھی معصفر و مزعفر کے حکم میں داخل ہیں یا نہیں؟

الجواب

کسم کا رنگ ہوا سُرخ اور کسیر کا زرد جنہیں معصفر و مزعفر کہتے ہیں، مرد کو پہننا ناجائز و ممنوع ہے اور اُن سے نماز مکروہ تحریمی اور ان کے سوا اور رنگت کا زرد بلا کراہت مباح خالص ہے، خصوصاً زرد جو تا مورث سرور و فرحت،

قالہ سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما واستند بقولہ تعالیٰ صفراء فاقم لونہا تسو النظرین

چنانچہ زرد جو تے کے متعلق سیدنا عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ارشاد فرمایا اور اللہ تعالیٰ کے اس قول "اُس گائے کا رنگ خالص زرد ہے جو دیکھنے والوں کو خوش کرتی ہے" سے استدلال فرمایا۔ (ت)

۱۔ المواہب اللدنیۃ النوع الثانی البیاس باب لبس الثوب الاحمر المکتب الاسلامی بیروت ۴۴۴/۲
صحیح مسلم کتاب البیاس باب نہی عن لبس الرجل الثوب المعصفر قیدی کتب خانہ کراچی ۱۹۲/۱
۲۔ المواہب اللدنیۃ النوع الثانی فی البیاس باب لبس الثوب الاحمر المکتب الاسلامی بیروت ۴۴۴/۲
۳۔ صحیح مسلم کتاب البیاس باب نہی الرجل عن التزعفر قیدی کتب خانہ کراچی ۱۹۸/۲

الجواب

حدیث میں ہے :

كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحب التيامن في كل شئ حتى في متعلته
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
دہنی طرف سے ابتداء کو پسند فرماتے یہاں تک کہ جوتا پہننے میں۔

لہذا مناسب یہ ہے کہ عمامہ کا پہلا بیچ سر کی دہنی جانب جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۵۵ از مدرسہ منظر الاسلام بریلی مستولہ مولوی محمد شہار اللہ صاحب علم ۲۸ جمادی الآخرہ ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ طریقہ مسنونہ دستار باندھنے کا کیا دہنے سے یا بائیں طرف سے اور کس طرف سے شروع کرنا چاہیے ؟

الجواب

دہنی جانب پہلا بیچ لے جائیں۔

كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحب التيامن في كل شئ حتى في متعلته
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
طرف سے ابتداء کو پسند فرماتے تھے یہاں تک کہ جوتا پہننے میں بھی۔ (ت)

مسئلہ ۵۶ از پبلی ڈاکخانہ خاص ضلع پشاور مدرسہ قادریہ محمودیہ مسجد چنگری
مستولہ مولانا مولوی محمد اللہ صاحب قادری محمودی ۱۲ شوال ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ بعض صوفیہ بے علم شعلہ ثانیہ کو بدعتِ سیمہ کہتے ہیں، فقیر کے تلمیذ مولوی اسرار محمد کا بیان ہے کہ یہ جو بعض لوگ جو۔ اخیر دستار کو بالائے دستار کشادہ رکھتے ہیں جائز ہے کہ دلیل امتناع موجود نہیں تو اصل اباحت پر باقی ہے یہ اصول فقہ کا مسئلہ مسئلہ ہے، فقیر نے اپنے تلمیذ کی تائید کی، اس بارے میں فیصلہ مفصلہ تحریر فرمائیں۔ والسلام

الجواب

حدیث سے میرے خیال میں ہے کہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو شعلے چھوڑے ہیں
لہ وکھ صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب النہی عن الاستنجاء بالیمین الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۳۲/۲
اتحاف السادة المتقين کتاب اسرار الطہارۃ کیفیۃ الوضوء دار الفکر بیروت ۳۶۱/۲
مسند احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۲۰۲/۶

خیال ہے کہ معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سر پر دستِ اقدس سے عمامہ باندھا اور دو شملے چھوڑے، اور عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سر پر اپنے دستِ انور سے عمامہ باندھنا اور آگے پیچھے دو شملے چھوڑنا سنن ابی داؤد میں ہے، تو یہ سنت ہو انہ کہ معاذ اللہ بدعتِ سیدہ۔ فقیر اسی سنت کے اتباع سے بارہا دو شملے رکھتا ہے مگر شملہ ایک بالشت سے کم نہ ہونا چاہئے، یہ جو بعض لوگ طرہ کے طور پر چند انگلی اونچا سر پر چھوڑتے ہیں اس کا ثبوت میری نظر میں نہیں، نہ کہیں ممانعت، تو اباحتِ اصلیہ پر ہے، مگر اس حالت میں کہ یہ کسی شہر میں آوارہ و فساق لوگوں کی وضع ہو تو اس عارض کے سبب اُس سے احتراز ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ والسلام۔

www.azharululoom.org

دیکھنا اور چھونا

پردہ، حجاب، ستر عورت، زنا، مُشتِ تَنی، دیوثی، خلوت اور بلوغ وغیرہ متعلق

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جیسا مرد کے واسطے غیر عورت کو دیکھنا حرام ہے ویسا ہی عورت کو غیر مرد کی طرف نظر کرنا حرام ہے یا کچھ فرق ہے؟ بیٹو! توجہ و (بیان کرو) اجر پاؤ۔ ت

الجواب

دونوں صورتوں کا ایک حکم ہے کچھ فرق نہیں،

فان نظر کل الی عورة الآخر محرم قطعاً و کذا الی غیر العورة ان لم یؤمن الشهوة هو الصحيح فی الفضلین در مختار عن التاتارخانیة عن المضممرات اما عند الامن فالمنع لحوف الافتنان لفساد الزمان و فیہ ایضا

کیونکہ ہر ایک کا دوسرے کی عورت (یعنی مقام ستر) کو دیکھنا قطعی حرام ہے اور اسی طرح غیر جائے ستر کو دیکھنا بھی حرام ہے جبکہ شہوت سے امن نہ ہو، دونوں صورتوں میں یہی صحیح ہے، در مختار میں تاتارخانیہ سے بحوالہ المضممرات ہے اگر شہوت کا خطرہ نہ ہو تو پھر خوفِ فتنہ کی وجہ سے ممانعت ہے، اور یہ فسادِ زمانہ کی وجہ سے ہے

یتفق الفصولات فافهم اور اسی میں یہ بھی ہے کہ دونوں صورتیں برابر ہیں
واللہ تعالیٰ اعلم۔ لہذا اس کو سمجھ لیجئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از گلٹ چھاؤنی جو نال مسئلہ سید محمد یوسف علی صاحب شعبان ۱۳۱۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زنج لگانے کا اللہ پاک کیا گناہ
فرماتا ہے؟ بینوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

یہ فعل ناپاک حرام و ناجائز ہے، اللہ جل و علا نے اس حاجت کے پورا کرنے کو صرف زوجہ و
کینز شرعی بتائی ہیں اور صاف ارشاد فرما دیا ہے کہ:
فمن ابتغی وراء ذلك فاو لئیک هم
العدون لے
جو اس کے سوا اور کوئی طریقہ ڈھونڈھے تو وہی لوگ
ہیں حد سے بڑھنے والے۔

حدیث میں ہے: ناکح الید ملعونۃ جلتی لگانے والے پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے۔
ہاں اگر کوئی شخص جو ان تیز خواہش ہو کہ نہ زوجہ رکھتا ہو نہ شرعی کینز اور جوش شہوت سخت مجبور کرے
اور اُس وقت کسی کام میں مشغول ہو جائے یا مردوں کے پاس جائے بیٹھنے سے بھی دل نہ بٹے غرض کسی طرح وہ جوش
کم نہ ہو یہاں تک کہ یقین یا ظن غالب ہو جائے کہ اس وقت اگر یہ فعل نہیں کرتا تو حرام میں گرفتار ہو جائے گا
تو ایسی حالت میں زنا و لواطت سے بچنے کے لئے صرف بغرض تسکین شہوت نہ کہ بقصد تحصیل لذت و قصائے شہوت
اگر یہ فعل واقع ہو تو امید کی جاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ مواخذہ نہ فرمائے گا، پھر اس کے ساتھ ہی واجب ہے کہ
اگر قدرت رکھتا ہو فوراً نکاح یا خریداری کینز شرعی کی فکر کرے ورنہ سخت گنہگار و مستحق لعنت ہوگا، یہ اجتہاد
اسی لئے نہ تھی کہ اس فعل ناپاک کی عادت ڈال لے اور بجائے طریقہ پسندیدہ خدا و رسول اسی پر قناعت کرے۔
طریقہ محمدیہ میں ہے:

اما الاستمناء فحرام الا عند شروط
ثلاثة انیکون عزیبا و به شبق
و شرط شهوة (بحیث لولم یفعل
مشت زنی حرام ہے مگر تین شرائط کے ساتھ جوازی
گنجائش ہے: (۱) مجرد ہو اور غلبہ شہوت ہو۔
(۲) شہوت اس قدر غالب ہو کہ بدکاری، زنا

لہ القرآن الکریم ۳۱/۴۰

لہ المجلد النیدۃ الصنف السابع من الاضافات التسعة مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۴۹۱/۲
الاسرار المرفوعة فی اخبار الموضوعۃ حدیث نمبر ۱۰۲۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۲۵۷

مسئلہ از مارہرہ مطہرہ مرسلہ حضرت میاں صاحب قبلہ ام ظلمہ العالی ۳۰ ذی الحجہ ۱۳۱۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک فاحشہ مسلمہ سے پردہ جو آیا ہے وہ جس مصلحت سے معلوم
 ہے مگر ایسا موقع ہو کہ باہم فاحشہ اور غیر فاحشہ مسلمہ قرابت اخت عینی کی رکھتے ہوں تو وہ بھی اس حکم میں داخل ہے یا
 نہیں؟ اور اگر کبھی کبھی بتقاضاے محبت خون اسے اپنے سے مل لینے دے تو کیا مرتکب کبیرہ ہوگی؟ بیٹنوا
 توجروا (بیان فرماؤ اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

قول علماء :

لا ينبغي للمرأة الصالحة ان تنظر اليها المرأة
 الفاجرة كما في السراج الوهاج والهنديّة و
 مراد المختار
 یہ مناسب نہیں کہ نیک اور پارسا عورت کی طرف
 بدکار عورت دیکھے، جیسا کہ سراج و ہاج، فتاویٰ ہندیہ
 اور رد المحتار میں ہے۔ (ت)

اور اسی طرح ارشاد الہی عز وجل :

وإما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى
 مع القوم الظالمين
 اگر تجھے شیطان (بری مجلس سے اٹھ کر چلے جانا)
 بھلا دے تو یاد آئے کے بعد ظالموں کے ساتھ
 (کم از کم مزید تو) نہ بیٹھو۔ (ت)

ہر صورت کو عام ہے اور مصلحت بھی عام بلکہ ایسی قرابت قریبہ میں بُرا اثر پڑنے کا زیادہ احتمال کہ اجنبیہ سے
 نہ آتا میل ہوتا ہے نہ اس کی طرف اتنا میل،

والمهاجرة لامثال هذا لا يعد مت القطع
 المنهى عنه فقد صح مثله عن الصحابة رضي الله
 تعالى عنهم في اقل من هذا انهم عبد الله
 ابن عمر رضي الله تعالى عنهما۔
 اس قسم کے چھوڑنے کو اس انقطاع میں شمار نہیں
 کیا جاتا کہ حدیث میں جس کی نہی وارد ہوئی ہے
 کیونکہ اس سے کم درجہ میں صحابہ کرام رضوان اللہ
 علیہم اجمعین سے اس نوع کی کاروائی بصحت

ثابت ہے ان میں سے حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی ہیں (ت)
 ہاں یہ حکم احتیاطی ہے اگر نادرا کبھی کچھ دیر کو اُس سے مل لینے دے تو بیرہ نہیں کہایدل علیہ

قولہم لاینبغی (جیسا کہ اس پر ان کے قول "یہ مناسب نہیں ہے" سے ظاہر ہو سکتا ہے) مگر احتیاط ضروری ہے جب دیکھے کہ اب کچھ بھی بُرا اثر پڑتا معلوم ہوتا ہے فوراً انقطاع کلی کرے اور اس کی صحبت کو آگ جانے۔ اور انصاف یہ ہے کہ بُرا اثر پڑتے معلوم نہیں ہوتا اور جب پڑ جاتا ہے تو پھر احتیاط کی طرف ذہن جانا قدرے دشوار ہے لہذا امان سلامت جدار پہنے ہی میں ہے وباللہ التوفیق (اور اللہ تعالیٰ ہی کی مدد سے توفیق میسر آتی ہے۔ ت)، مولانا قدس سرہ العزیز ثمنوی شریف میں فرماتے ہیں :۔

تا توانی دور شو از یار بد یار بد بد تر بود از یار بد
 یار بد تنہا بھیں بر جاں زند یار بد بر جاں و ایمان زند
 (جب تک ممکن ہو بُرے یار (ساتھی) سے دور رہو کیونکہ بُرا ساتھی بُرے سانپ سے
 بھی زیادہ خطرناک اور نقصان دہ ہے اس لئے کہ خطرناک سانپ تو صرف جان بچھڑی
 جسم کو تکلیف یا نقصان پہنچاتا ہے جبکہ بُرا ساتھی جان اور ایمان دونوں کو برباد
 کر دیتا ہے۔ ت)

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از جالندھر محلہ راستہ متصل مکان ڈپٹی شیخ احمد جان صاحب مرحوم مرسلہ محمد احمد صاحب
 ۲۸ ذی الحجہ ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی عورت جوان یا بڑھیا کسی عالم شریعت واقع
 طلاقیت جامع شرائط سے بیعت کرے اور اپنے پرے فیض لے حجاب شرعی تو ہو یعنی کل بدن چھپا ہوا بلا چہرے
 کے مگر حجاب عرفی نہ ہو تو یہ بیعت کرنے اور اس طریقی سے فیض لینا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جہودا

الجواب

پردہ کے باب میں پیرو غیر پیر ہر اجنبی کا علم کیساں ہے، جوان عورت کو چہرہ کھول کر بھی سامنے
 آنا منع ہے،

فی الدر المختار تمنع المرأة الشابۃ من كشف الوجه مرد مختار میں ہے کہ جوان عورت کو اندیشہ فتنہ کی وجہ سے
 بین رجال لخوف الفتنة۔
 مردوں کے سامنے چہرہ کشائی سے روکا جائے۔ (ت)

۱۔ گلدستہ ثمنوی بکھرے موتی نذیر سنہ لاہور ص ۹۳ و ۹۵
 ۲۔ در مختار کتاب الصلوٰۃ باب شروط الصلوٰۃ مطبع مجتہدانی دہلی ۹۶/۱

اُسی میں ہے :

اما فی زماننا فتنہ من الشابة قهستانی۔
لیکن ہمارے زمانے میں جوان لڑکی کو نقاب کشائی
سے منع کیا گیا ہے، قہستانی۔ (ت)

اور بڑھیا کے لئے جس سے احتمالِ فتنہ نہ ہو مضائقہ نہیں،
فیہ ایضا اما العجوز التي لا تشتهي فلا بأس
بمصافحتها ومس يدھا ان امن۔
اسی کتاب میں یہ بھی مذکور ہے کہ ایسی بوڑھی عورت
جو نقصانی یعنی جنسی خواہش نہ رکھتی ہو اس سے
مصافحہ کرنے اور اس کے ہاتھ کو مس کرنے میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ اطمینانِ خاطر حاصل ہو۔ (ت)
مگر ایسے خاندان کی نہ ہو جس کا یوں بھی سامنے آنا اُس کے اولیاء کے لئے باعثِ ننگ و عار یا خود
اس کے واسطے وجہِ انگشت نمائی ہو،

فانقاد امرنا ان نزل الناس منا رلهم
کما فی حدیث اُمّ المؤمنین الصدیقہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہا و فی حدیث مرفوع ایاک وما
یسوء الاذن۔
اس لئے کہ ہمیں حکیم دیا گیا کہ ہم لوگوں سے ان کے
مراتب کے مطابق سلوک کریں جیسا کہ اُمّ المؤمنین
سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی
حدیث میں آیا ہے، اور ایک مرفوع حدیث میں ہے
کہ اپنے آپ کو ان باتوں سے بچاؤ جو کانوں کو بُری لگیں۔ (ت)

خبرِ ناجیکہ اُس کے سبب جانبِ اقربا سے احتمالِ ثورانِ فساد ہو فان الفتنة اکبر من القتل (کیونکہ
فتنہ بڑا کرنا قتل سے بھی بڑا جرم ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از جالندھر محلہ راستہ متصل مکان ڈپٹی شیخ احمد جان صاحب مرحوم مرسلہ محمد احمد صاحب
۲۸ ذی الحجہ ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی اپنے پیرو مرشد کے پیرچوم لے بطور بزرگی کے
تو درست ہے یا نہیں؟ بیتوا تو جروا۔

الجواب

جائز ہے، ابو داؤد وغیرہ کی احادیث کثیرہ سے ثابت ہے کہ حدیث وفد عبد القیس

۱۔ در مختار کتاب المحظور والاباحہ فصل فی النظر
۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب تنزیل الناس منازلہم
۳۔ مسند احمد بن حنبل بقیہ حدیث ابی الغادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۴۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب قبلة الرجل
۲۴۱-۲۲/۲ مطبع مجتبائی دہلی
آفتاب عالم پریس لاہور
المکتب الاسلامی بیروت
آفتاب عالم پریس لاہور
۳۰۹/۲
۴۶/۲
۳۵۲/۲

وغيرهم من الصحابة رضي الله تعالى عنهم (جیسا کہ وفد عبد القیس وغیرہ کی حدیث میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہے۔ ت) اس بارہ میں فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے مفصل کلام لکھا کہ ہمارے مجروح فتاویٰ میں منسلک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۳ از جہانگیر محلہ راستہ متصل مکان ڈپٹی شیخ احمد جان صاحب مرحوم مسئلہ محمد احمد صاحب ۲۸ ذی الحجہ ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت نہایت نیک بخت ہے وہ چاہتی ہے کہ کسی بزرگ عالم شریعت اور واقعہ طریقت سے بیعت حاصل کر کے صفائی قلب اور صفائی باطن حاصل کروں، مگر اس کا خاوند اس کا رخیر سے بند کرتا ہے، کیا اگر وہ عورت اپنے خاوند کی چوری کسی صالح بزرگ سے بیعت حاصل کرے تو درست ہے یا نہیں اور بلا اطلاق اپنے خاوند کے تعلیم سلوک باطنیہ کی اپنے پر سے جا کر لے تو درست ہے یا نہیں؟ بیعتوا توجروا یوم الحساب (بیان فرماؤ تاکہ بروز قیامت اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

عالم عامل عارف کامل کے ہاتھ پر شرف بیعت حاصل کر لے اور اس سے علم دین و راہ سلوک سیکھنے کیلئے شوہر کی اجازت درکار نہیں، نہ اس باب میں اس کی ممانعت کا لحاظ لازم جب کہ اس کے حقوق میں کسی غل کا اندیشہ نہ ہو،

فی کتاب الجہاد من البحر والنہر والدروغیرھا چنانچہ البحر الرائق، النہر الفائق، الدر اور ان کے انما یلزمھا امر فیہا یرجع الی النکاح وتوابعہ علاوہ دیگر کتابوں کتاب الجہاد میں ہے کہ عورت پر مرد کی اطاعت ان معاملات میں ضروری ہے کہ جن کا مزج نکاح اور اس کے متعلقات ہوں۔ ہاں امر غیر واجب عینی کے سیکھنے کو پیر کے گھر بے اذن شوہر جانے کی اجازت نہیں ہو سکتی بلکہ واجب کیلئے بھی جبکہ شوہر کے توسط سے سیکھ سکتی ہو۔

والمسألة دائرة في الكتب سائرة وقد فصلناھا یہ مسئلہ کتب فقہ میں دائر یعنی گھومنے والا اور سائر بتوفیق اللہ تعالیٰ فی کتاب النکاح من فتاونا۔ یعنی چلنے والا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کے توفیق دینے سے ہم نے اس کو اپنے فتاویٰ کی بحث نکاح میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔ (ت)

بلکہ اجنبی مردوں کے پاس بے ضرورت شرعیہ باذن شوہر جانے کی اجازت نہیں،
 حتیٰ لو اذن کا نا عاصیین کما فی الخلاصة والاشباہ حتیٰ کہ اگر شوہر بیوی کو بغیر ضرورت شرعی باہر جانے
 والدرو غیرہا من الاسفار الغریوان بغیت التفصیل کی اجازت دے تو بصورتِ عمل میاں بیوی دونوں
 فعلیک بغتاؤنسا ومن لم یعرف ناس زمانہ گنہگار ہوں گے جیسا کہ خلاصہ، الاشباہ، الدرر
 فہو جاہل۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور دوسری بڑی کتابوں میں موجود ہے۔ اگر تمہیں
 تفصیل مطلوب ہو تو ہمارے فتاویٰ سے رجوع کریں۔ اور جو شخص اپنے زمانے کے لوگوں کی معرفت نہیں
 رکھتا وہ زاجاہل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
 مسئلہ ۶۴ از شہر کونہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص غیر منکوحہ عورت بالغہ سے خدمت لے اور کوئی
 شے اس لحاظ سے کہ مجھے ملے اور میں دل خوش کروں اور پاؤں دباؤں اور آپس میں باتیں کروں اور ایک ہی مکان میں
 رہنا اور عورت مذکورہ غیر محرم ہو تو یہ سب جائز ہے یا نہیں؟ بیعتنا توجروا۔

الجواب

جو عورت حدِ شہوت کو نہ پہنچے یعنی ہو ز تو برس سے کم عمر کی ہے یا حدِ قنہ سے نکل گئی یعنی ضعیفہ بڑھیا
 بد صورت کہ یہ منظر ہے اس سے جائز خدمت یعنی اگرچہ خلوت میں بھی ہو حرام نہیں، اور جو عورت اجنبیہ ان دونوں
 صورتوں سے جدا ہے وہ محلِ اندیشہ قنہ ہے اس سے خلوت حرام ہے اور اگر بلا خلوت روٹی پکانے وغیرہ کے
 کام پر ہے تو مضائقہ نہیں۔ باقی رہا پاؤں دبانا دباننا اس سے تنہائی میں باتیں کر کے نفس خوش کرنا یہ خود
 صریح حرام اور شیطانی کام ہے۔ والیعاذ باللہ تعالیٰ۔

مسئلہ ۶۵ از ایوانِ کچہری فوجداری مجسٹریٹ مسئلہ بخش اللہ خاں ۲ رمضان مبارک ۱۳۱۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورات طوائف پیشہ خواہ وہ بلا نکاح ایک کی پابند
 ہوں یا نہ ہوں ان سے اور ان کے ذکر سے اختلاط و اتحاد رکھنا اور شادی اور مجلسوں میں اپنے مکانات
 پر ان کو بطور برادرانہ بلانا اور اپنی عورتوں کو بے پردہ طوائفوں کے سامنے کرنا اور جو لوگ شامل و شریک ان
 طوائفوں کے رہتے ہیں ان کو بہ نسبت ترقی اعزاز و افتخار ایک دسترخوان پر اور دیگر اہل اسلام کو بھی
 ان کے ساتھ کھانا پلانا اور ایسے ذکور و اناث کے یہاں خود جا کر کھانا اور دوسروں کو طوائفوں کی دعوتوں میں

لے جانا اور جو مسلمان ایسے برتاؤ کو چھانہ سمجھتا ہو اُس کو بُرا کہنا بلکہ اس رواج کے قائم دامن اپنی کوشش کرنا یہ سب جائز ہے یا ناجائز؟ اور ایسے شخص کی امامت کا کیا حکم ہے؟ اور مردوں کو نابالغ بچوں کو غش گیت گانے یا فحش کلام کرنے سے منع نہ کرنا کس درجہ کا گناہ ہے؟ کتاب سے بیان فرماؤ جن سے ثواب پاؤ گے۔

الجواب

ایسی حرکات نہایت شیع و ناپاک اور ایسے اشخاص سراسر خطا کار و مبایک اور ایسے برتاؤ معاذ اللہ باعث عذاب و ہلاک ہیں، رنڈی اگرچہ بلا نکاح ایک کی پابند ہو علانیہ فاحشہ زانیہ اور اس کے مردِ قلبان و دیوث ہیں، یہ سب کے سب ہر وقت اللہ عزوجل کے غضب میں ہیں، حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

تفتح ابواب السماء نصف الليل فينادي مناد
هل من داع فيستجاب له هل من سائل
فيعطى هل من مكروب فيفرج عنه فلا يبقى
مسلم يدعو الله بدعوة الا استجاب الله
عنه وجل له الا انية تصغي بغير جهاد او
عشرا - مرواه احمد بسند مقارب والطبرانی
في الكبير واللفظ له عن عثمان بن ابي العاص
رضي الله تعالى عنه -
آدھی رات کو آسمان کے دروازے کھولے جاتے
ہیں اور منادی ندا کرتا ہے کوئی دُعا کرنے والا ہے
کہ اُس کی دُعا قبول فرمائی جائے۔ ہے کوئی
مانگنے والا کہ اُسے عطا کریں۔ ہے کوئی مصیبت زد
کہ اُس کی مشکستگی ہو۔ اُس وقت جو مسلمان
اللہ عزوجل سے کوئی دُعا کرتا ہے مولیٰ سجنہ و تعالیٰ
قبول فرماتا ہے مگر زانیہ کہ اپنی فرج کی کمائی کھاتی ہے
یا لوگوں سے بے جا محاصل تحصیلنے والا۔ (امام احمد

نے اس کو سند مقارب کے ساتھ روایت کیا، اور امام طبرانی نے "الکبیر" میں روایت کی اور الفاظ
اسی کے ہیں۔ حضرت عثمان بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت فرمائی۔ ت)
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ثلاثة لا يدخلون الجنة ابداء الديوث و
الرجلة من النساء و مد من الخمر -
رواه الطبرانی عن عمار بن ياسر رضي الله تعالى
عنهما بسند حسن -
تین شخص کبھی جنت میں نہ جائیں گے دیوث اور
مردانی وضع بنانے والی عورت اور شرابی۔ (امام
طبرانی نے اس کو حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے عمدہ سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ت)

لے کمز العمال بحوالہ طب حدیث ۳۳۵، مؤسستہ الرسالہ بیروت ۱۰۵/۲
مجمع الزوائد بحوالہ طبرانی کتاب الزکوٰۃ باب فی العشارین والعرفاء دار الکتاب بیروت ۸۸/۴
۲۰ مجمع الزوائد کتاب النکاح باب فہمہ رضی اللہ عنہما ۳۲۴/۴

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :
ثَلَاثَةٌ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ الْعَاقُ لَوَالِدِيهِ وَ
الدِّيُوثُ وَرَجُلَةُ النِّسَاءِ - رواه الحاكم
في المستدرک والبيهقي في الشعب بسند صحيح
عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما -

تین شخص جنت میں نہ جائیں گے، ماں باپ کو آزار
دینے والا اور دیوث اور مرد بننے والی عورت ۔
(حاکم نے مستدرک میں اور بیہقی نے شعب میں
صحیح سند کے ساتھ اسے عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)

یہ لوگ کہ ان بکار عورتوں ان دیوث مردوں سے دوستی رکھتے ہیں روز قیامت انہیں کے ساتھ
انہیں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
لَا يَحِبُّ رَجُلٌ قَوْمًا إِلَّا جَعَلَهُ اللَّهُ مَعَهُمْ -
رواه النسائي عن امير المؤمنين علي
رضي الله تعالى عنه -
جو جس قوم سے محبت رکھے گا اللہ تعالیٰ اُسے
انہیں کے ساتھ کر دے گا (اسے نسائی نے
امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا۔ ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

مَنْ أَحَبَّ قَوْمًا حَشَرَهُ اللَّهُ فِي سَوَاقِهِمْ - رواه
الطبراني في الكبير والضياء في المختارة
عن ابی قرصافة رضي الله تعالى عنه -
جو جس قوم سے دوستی کرے گا اللہ تعالیٰ انہیں کے
گروہ میں اٹھائے گا۔ (طبرانی نے معجم کبیر میں اور
ضیاء نے مختارہ میں حضرت ابو قرصافہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے اسے روایت کیا۔ ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

الْمَرْمَعُ مَنْ أَحَبَّ - رواه الشيخان عن
ابن مسعود عن انس رضي الله تعالى عنه
آدمی اپنے دوست کے ساتھ ہوگا (اس کو
امام بخاری و مسلم نے حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ

۴۲/۱	دار الفکر بیروت	کتاب الایمان	المستدرک للحاکم
۴۱۲/۴	دار الکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۱۰۷۹۹	شعب الایمان
۸۶۰/۱۵	حدیث ۳۴۳۲۲	۱۶۵/۶ و کنز العمال	مسند امام احمد بن حنبل عن عائشہ
۱۹/۳	المکتبۃ الفیصلیۃ	حدیث ۲۵۱۹	معجم الکبیر
۹۱۱/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب الآداب	صحیح البخاری
۳۳۲/۲	باب المرمع من احب	کتاب البر والصلة	صحیح مسلم

عنہما، ہوتا تھا۔

تعالیٰ عنہ سے انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے

روایت کیا، یہ حدیث متواتر ہے۔ (ت)

اُن کے ساتھ اُٹھنے بیٹھنے، کھانے پینے کا حال بھی سُن لیجئے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان اول ما دخل النقص على بني اسرائيل
كان الرجل يلتقي الرجل فيقول يا هذا اتق
الله ودع ما تصنع فانه لا يحل لك ثم يلقاه من
انعد وهو على حاله فلا يمنعه ذلك ان يكون
اكيله وشريبه وقعيده فلما فعلوا ذلك ضرب
الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال لعن الذين
كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى
ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون
كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس
ما كانوا يفعلون الحديث - رواه ابو داود
واللفظ له والترمذي وحسنه عن عبد الله
بن مسعود رضي الله تعالى عنه -

بنی اسرائیل میں پہلی خرابی جو آئی وہ یہ تھی کہ اُن میں
ایک شخص دوسرے سے ملتا اُس سے کہتا
اے شخص! اللہ سے ڈر اور اپنے کام سے باز آ
کہ یہ حلال نہیں پھر دوسرے دن اُس سے ملتا
اور وہ اپنے اُسی حال پر ہوتا تو یہ مرد اُس کو
اُس کے ساتھ کھانے پینے پاس بیٹھنے سے
نہ روکتا جب انہوں نے یہ حرکت کی اللہ تعالیٰ نے
اُن کے دل باہم ایک دوسرے پر مارے کہ منع
کرنے والوں کا حال بھی انہیں خطا والوں کے مثل
ہو گیا، پھر فرمایا بنی اسرائیل کے کافر لعنت کئے گئے
داود وعیسیٰ بن مریم کی زبان پر، یہ بدلہ ہے اُن کی

نافرمانیوں اور حد سے بڑھنے کا، وہ آپس میں

ایک دوسرے کو بُرے کام سے نہ روکتے تھے البتہ یہ سخت بُری حرکت تھی کہ وہ کرتے تھے۔ (امام
ابوداؤد نے حدیث مذکور کو روایت کیا اور یہ الفاظ انہیں کے ہیں، امام ترمذی نے اس کی تحسین
فرمائی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے اسے روایت کیا۔ (ت)

اللہ عز وجل فرماتا ہے:

اور اگر شیطان تجھے مجلادے تو یاد آنے پر
ظالم لوگوں کے پاس نہ بیٹھ۔

واما ينسيتك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى
مع القوم الظالمين

تحت آية لعن الذين كفروا الزاين كميني دہلی ۱۳۰/۲
آفتاب عالم پریس لاہور ۲۴۰/۲

لے جامع الترمذی ابواب التفسیر سورة المائدة
سنن ابی داؤد کتاب الملاحم
سۃ القرآن الکریم ۶۸/۶

تفسیر احمدی میں ہے :

هم المبتدع والفاسق والكافر والقعود مع
كلهم مستنعم لہ

مروی ہوا اللہ عز وجل نے یوشع علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وحی بھیجی میں تیری بستی سے چالیس ہزار اچھے اور
ساتھ ہزار بُرے لوگ ہلاک کروں گا۔ عرض کی الہی! بُرے تو بُرے ہیں اچھے کیوں ہلاک ہوں گے۔ فرمایا :

انهم لم يغضبوا بغضبى واكلوهم وشاربوهم
سواہ ابن ابی الدنیا و ابو الشیخ عن ابراہیم
عن عمر الصنعانی۔

اس لئے کہ جن پر میرا غضب تھا انہوں نے اُن پر
غضب نہ کیا اور اُن کے ساتھ کھانے پینے میں
شریک رہے (ابن ابی الدنیا اور ابو الشیخ نے
ابراہیم سے انہوں نے عمر صنعانی سے اسکو روایت کیا۔)

ایسے لوگ شرعاً مستحق تذلیل و اہانت ہیں ، لہذا زکی امامت ایک اعلیٰ درجہ کی تعظیم و تکریم ہے ،
شرعاً مطہر جس کی اہانت کا حکم دے اس کی تعظیم کیونکر روا ہوگی۔ ولہذا علماء کرام فرماتے ہیں کہ فاسق اگرچہ
سب موجود میں سے علم میں زائد ہوا ہے امام نہ کیا جائے کہ امامت میں اس کی تعظیم ہو حالانکہ شرعاً اس کی
توہین واجب ہے۔ مراقی الفطیر و فتح اللہ العین و طحاوی علی الدر المنہار میں ہے :

اما الفاسق الا علم فلا يقدم لان في تقديمه
تعظيمه وقد وجب عليهم اهانتهم شرعاً۔
امام کے طور پر کسی فاسق کو برائے امامت آگے کرنا
جائز اور درست نہیں خواہ وہ بڑا عالم ہی کیوں ہو
اس لئے کہ آگے کرنے میں اس کی تعظیم ہے اور فاسق کی تعظیم نہیں بلکہ اذروئے شرع اس کی توہین
ضروری ہوتی ہے۔ (د ت)

اپنی عورتوں کو رنڈیوں کے سامنے بے پردہ و حجاب کرنے والے ان سے میل ملاقات کرانے والے
یا سخت احمق مجنون یا عقل ہیں یا زہرے بے حیا بے غیرت بے شرم۔ عورت موم کی ناک بلکہ رال کی پڑیا بلکہ
بارود کی ڈبیا ہے آگ کے ایک ادنیٰ سے لگاؤ میں جھٹ سے ہو جانے والی ہے عقل بھی ناقص اور دین بھی
ناقص اور طینت میں کچی اور شہوت میں مرد سے سو حصہ بیشی، اور صحبت بد کا اثر مستقل مردوں کو بگاڑ دیتا

- ۱۔ التفسیرات الاحمدیۃ زیر آیت واما یفسدک الشیطن فلا تقعد مطبوعہ کرمیہ ممبئی ص ۳۸۸
۲۔ فیئہ، التذکرۃ بحوالہ ابن ابی الدنیا تحت حدیث ۲۱۳۶ دار المعرفۃ بیروت ۲۹۹/۲
۳۔ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المنہار کتاب الصلوٰۃ باب الامامۃ دار المعرفۃ بیروت ۲۴۳/۱

ہے، پھر ان نازک شیشیوں کا کیا کہنا جو خفیف ٹھیس سے پاش پاش ہو جائیں۔ یہ سب مضمون یعنی عورات کا ناقصات العقل والدين اور کج طبع اور شہوت میں زائد اور نازک شیشیاں ہونا صحیح حدیثوں میں ارشاد ہوئے ہیں اور صحبت بد کے اثر میں تو بکثرت احادیث صحیحہ وارو ہیں۔ ازاں جملہ یہ حدیث جلیل کہ مشکوٰۃ حکمت نبوت کی نورانی قندیل ہے، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

مثل الجلیس الصالح والجلیس السوء
کمثل صاحب المسک وکیبر الحداد لا یعدو مک
من صاحب المسک اما ان تشتتہ او تجدد
مریحہ وکیبر الحداد یحرق بیتک او توبک
او تجدد منه ریحاً خبیثہ و فی حدیث
ان لم یصیبک من سوادہ اصابتک من
دخانہ۔ رواہ البخاری عن ابی موسیٰ الاشعری
والمناخر لابن داؤد والنسائی عن انس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

سے روایت کیا ہے اور پچھلی حدیث ابو داؤد و نسائی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے۔ (ت)

فحش گیت شیطانی رسم اور کافروں کی بریت ہے شیطان ملعون بے حیا ہے اور اللہ عز و جل کمال حیا والا، یحیائی کی بات سے حیا و الاناراض ہوگا اور وہ بے حیاءوں کا استاد انھیں اپنا مسخرہ بنائے گا۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الجنة حرام علی کل فاحش ان یدخلہا۔
اخرجه ابن ابی الدنیا فی فضل الصمت و
ابونعیم فی الحلیۃ عن عبد اللہ بن عمرو
بنت ہر فحش بکنے والے پر حرام ہے۔ (محدث
ابن ابی الدنیا نے فضل الصمت میں اور محدث
ابونعیم نے حلیۃ میں حضرت عبد اللہ ابن عمرو

۱/ ۲۸۲ صحیح البخاری کتاب البیوع باب فی العطار قدیمی کتب خانہ کراچی

۲/ ۳۰۸ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب من یؤان یجالس آفتاب عالم پریس لاہور

۵/ ۲۰۶ ۳۲۵ حدیث ۲۲۵ مؤسسۃ الکتب الشافعیہ بیروت

رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے اس کی تخریج
فرمائی۔ (ت)

یونہی بے ضرورت و حاجت شرعیہ لوگوں سے فحش کلامی بھی ناجائز و خلافِ حیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الحیاء من الایمان والایمان فی الجنة والبذاء
من الجفاء والجفاء فی النار۔ رواہ الترمذی
والحاکم والبیہقی فی الشعب عن عمر ابن
بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہم بسند
صحیح۔

حیا ایمان سے ہے اور ایمان جنت میں ہے اور
فحش بکنا بے ادبی ہے اور بے ادبی دوزخ میں
ہے۔ (ترمذی اور حاکم نے اس کی روایت فرمائی
اور امام بیہقی نے "شعب الایمان" میں سند صحیح
کے ساتھ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہم
سے اس کو روایت کیا ہے۔ (ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

الحیاء والعی شعتان من الایمان والبذاء
والبیان شعتان من النفاق۔ احمد
الترمذی وحسنہ والحاکم وصححه عن
ابی امامۃ الباہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

شرم اور کم سخنِ ایمان کی دو شاخیں ہیں اور فحش
یکنا اور زبان کا طرار ہونا نفاق کے دو شعبے
ہیں (امام احمد اور ترمذی نے اس کی روایت
اور حسین فرمائی اور حاکم نے تصحیح اس کی روایت
کی اور سب نے حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ (ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ماکان الفحش فی شئ قط الا شانہ وماکان
الحیاء فی شئ قط الا انانہ۔ احمد والبخاری

فحش جب کسی چیز میں دخل پائے گا اسے
عیب وار کر دے گا اور حیا جب کسی چیز میں شامل

۱۲/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	کتاب البر والصلۃ	لہ جامع الترمذی
۵۲/۱	دار الفکر بیروت	کتاب الایمان	المستدرک للحاکم
۲۳/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	کتاب البر والصلۃ	لہ جامع الترمذی
۲۶۹/۵	مسند احمد بن حنبل عن ابی امامہ باہلی	کتاب الایمان ۵۲/۱	المستدرک للحاکم
ص ۳۱۸	ایچ ایم سبیر کمپنی کراچی	کتاب الزہد باب الحیاہ	سنن ابن ماجہ
۱۶۵/۳	المکتب الاسلامی بیروت	عن انس	مسند احمد بن حنبل

ہوگی اس کا سنگار کر دے گی (امام احمد اور
بخاری نے "الادب المفرد" میں، ترمذی اور
ابن ماجہ نے بسند حسن حضرت انس بن مالک رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)

فحش بکنا منحوس ہے۔ (طبرانی نے ابی دردار
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن اسے روایت
کیا ہے۔ ت)

فی الادب المفرد والترمذی وابن ماجہ
عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ
بسند حسن۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :
البذاء شوم۔ اخرجہ الطبرانی عن ابی الدرداء
رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔

یہ کئی بن خالد نے کہا :

اذا ساریت الرجل بذی اللسان وقلعادل علی انہ
مدخول فی نسبہ۔ حکاہ المناوی فی
التیسیر۔

جب تو کسی کو دیکھے کہ فحش بکنے والا ہے جیسا ہے تو جان لے
کہ اس کی اصل میں خطا ہے۔ (مناوی نے
تیسیر میں اس کی حکایت فرمائی۔ ت)

بچپن سے جو عادت پڑتی ہے کم چھوٹی ہے، تو اپنے نابالغ بچوں کو ایسی ناپائیداریوں سے ڈرو کہ ان
کے لئے معاذ اللہ جہنم کا سامان تیار کرنا اور خود سخت گناہ میں گرفتار ہونا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے ایمان والو! بچاؤ اپنی
جانوں اور اپنے گھر والوں کو اس آگ سے جس کے
ایندھن آدمی اور پتھر ہیں اس پر سخت درشت خو
فرشتے موکل ہیں کہ اللہ کا حکم نہیں ٹالتے اور جو
انہیں فرمایا جائے وہی کرتے ہیں۔

قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اتوا انفسکم
واہیکم ناراً وقودھا الناس والحجارة علیہا
ملئکة غلاظ شداد لا یعصون اللہ ما امرهم
ويفعلون ما یؤمرون۔

اللہ عز وجل مسلمانوں کو نیک عادتوں کی توفیق دے اور بُری عادتوں بُری باتوں سے پناہ بخشے آمین۔ واللہ سبحانہ
وتعالیٰ اعلم۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ کسی لڑکے کو اپنے ماں باپ اور بہنوں کے ایک مکان کی موجودگی میں کسی مکان کی کوٹھری میں کسی غیر عورت کے ساتھ زنا کاری اور ہم مجلس ہونا کیسا ہے یعنی ماں باپ کو اس کی حرکت کا تحمل ہونا چاہیے یا نہیں، کیا کرنا چاہئے؟ (بیان فرمائیے اجر پائیے - ت)

الجواب

زنا کاری یا اجنبیہ عورت سے خلوت جہاں ہو حرام ہے خصوصاً باپ کے محل حضور میں دوسرا کبیرہ سخت و اشد اور اس میں شامل ہے یعنی باپ کے ساتھ گستاخی اس کو ایذا رسانی۔ ایسے شخص کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحیح حدیث میں فرمایا کہ ”وہ اور دیوث جنت میں نہ جائیں گے“ باپ کو ایسی حرکت ناپاک کا تحمل کرنا ہرگز روا نہیں بلکہ جہاں تک حد قدرت ہو باز رکھے، نہ باز رہے تو گھر سے دُور کرے ورنہ اس کی آفت اس پر بھی آئے گی۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ (خدا کی پناہ - ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۷ از شہر کہنہ ۲۲ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۰ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسئلوں میں :

- (۱) زید اپنی زوجہ کو پردہ کرنے کی ہدایت کرتا ہے۔ دیور، بہنوئی وغیرہ سے پردہ جاتز ہے کہ نہیں؟
- (۲) زید کی زوجہ پردہ کرنے سے انکار کرتی ہے اور کہتی ہے کہ اپنے کنبہ میں ایسے قریب رشتہ کے پردہ کی ممانعت نہیں ہے بلکہ یہ رسم بزرگوں سے جاری ہے میں ہرگز پردہ نہ کروں گی، بدی و بدگراشتخاص کے گھر کی نسبت اور مثال دیتی ہے کہ یہ لوگ بھی اس طریقہ کے پابند نہیں ہیں میں کیونکر پابندی کروں۔
- (۳) وہ ہی لوگ جن کو کہ ایسے قریب کے رشتہ کے پردہ سے انکار ہے در پردہ فتنہ و فساد ہیں بلکہ مسماۃ کو ترغیب بد دینے والے اور کٹنے والے ہیں کہ ایسے نواہی کا طریقوں سے اب یہ گھر برباد ہوگا ان شخصوں کا یہ خیال بد کیسا ہے اور ان کے واسطے کیا حکم ہے؟
- (۴) وہ لوگ جو کہ رشتہ میں دیور و بہنوئی وغیرہ ہیں پردہ کرنے سے ناراض ہوتے ہیں بلکہ طعن کرتے ہیں کہ یہ خوب نیا رسم جاری ہے۔

(۵) زوجہ زوج سے اسی سبب سے کہتی ہے کہ تم مجھ کو طلاق دے دو ورنہ میں پردہ ہرگز نہ کروں گی ان لوگوں سے، تو اس زوجہ کو کیا حکم ہے؟ بیٹو! تو جروا۔

الجواب

جھٹھ، دیور، بہنوئی، بچھا، خالو، چچا زاد، ماموں زاد، پھپھی زاد، خالہ زاد بھائی، سب بگ عورت کیلئے محض اجنبی ہیں بلکہ ان کا ضرر زہرے بیگانے شخص کے ضرر سے زائد ہے کہ محض غیر آدمی گھر میں آتے ہوئے ڈرے گا اور یہ آپس کے میل جول کے باعث خوف نہیں رکھتے عورت زہرے اجنبی شخص سے دفعۃً میل نہیں کھا سکتی اور ان سے لحاظ ٹوٹتا ہوتا ہے، ولہذا جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غیر عورتوں کے پاس جانے کو منع فرمایا ایک صحابی انصاری نے عرض کی یا رسول اللہ! جھٹھ دیور کے لئے کیا حکم ہے؟ فرمایا:

الحمو الموت - رواہ احمد و البخاری عن عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
جھٹھ دیور تو موت ہیں (امام احمد اور بخاری نے اسے عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔)

خصوصاً جو وضع لباس و طریقہ پوشش اب عورت میں رائج ہے کہ کپڑے باریک جن میں سے بدن چمکتا ہے یا سر کے بالوں یا گلے یا بازو یا کلائی یا پیٹ یا پنڈلی کا کوئی حصہ کھلا ہو یوں تو خاص محارم کے جن سے نکاح ہمیشہ کو حرام ہے کسی کے سامنے ہونا سخت حرام قطعی ہے اور اگر فرض غلط کوئی عورت ایسی ہو بھی کہ ان امور کی فوری احتیاط رکھے کپڑے موٹے سر سے پاؤں تک پہنچے رہے کہ منہ کی نکلی اور ہتھیلیوں تلووں کے سوا جسم کا کوئی بال نہجی نہ ظاہر ہو تو اس صورت میں جبکہ شوہر ان لوگوں کے سامنے آنے کو منع کرتا اور ناراض ہوتا ہے تو اب یوں سامنے آنا بھی حرام ہو گیا عورت اگر نہ مانے گی اللہ قہار کے غضب میں گرفتار ہوگی جب تک شوہر ناراض رہے گا عورت کی کوئی نماز قبول نہ ہوگی اللہ کے فرشتے عورت پر لعنت کریں گے اگر طلاق مانگے گی منافقہ ہوگی جو لوگ عورت کو بھڑکاتے شوہر سے بگاڑ پر ابھارتے ہیں وہ شیطان کے پیارے ہیں۔

حدیث ۱: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ثَلَاثَةٌ لَا تَجَاوِزُ صَلَوتَهُمْ إِذَا نَهَمَ الْعَبْدُ
الْإِبْنُ حَتَّى يَرْجِعَ وَامْرَأَةٌ بَاتَتْ وَ
نَاحِيهَا عَلَيْهَا سَاحْطُؤُا مِمَّا قَوْمُ
تین شخصوں کی نماز ان کے کانوں سے اُپر نہیں
اُٹھتی، آقا سے بھاگا ہوا غلام جب تک پلٹ کر
نہ آئے، اور عورت کہ سوئے اور اس کا شوہر اس سے

صحیح البخاری کتاب النکاح باب لا یخلو رجل یا مرأة الخ قديمی کتب خانہ کراچی ۷۸۷/۲
مسند احمد بن حنبل عن عقبہ بن عامر المکتب الاسلامی بیروت ۱۳۹/۲ و ۱۵۳
جامع الترمذی ابواب الرضاع باب ما جاز فی کراحتہ الدخول علی المغيبات ابن کثیر دہلی ۱۳۹/۱

بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

اور ابن جہان نے اپنی اپنی صحاح میں اس کو حضرت
جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
کیا۔ (ت)

حدیث ۴ : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

اذا باتت المرأة هاجرة فراش
نزوجها لعنتها الملیکة حتی
تصبح۔ رواه البخاری ومسلم والنسائی
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
جب عورت اپنے شوہر کا بچھونا چھوڑ کر سوئے
تو صبح تک اس پر فرشتے لعنت کریں (۱) اے
امام بخاری، مسلم اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

حدیث ۵ : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ان المرأة اذا خرجت من بیتها وزوجها
کاره لذلک لعنتها کل ملک فی السماء
وکل شیء تمر علیہ غیر الجن و
الانس حتی ترجع۔ رواه الطبرانی فی
الاوسط عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہما۔
جو عورت اپنے گھر سے باہر جائے اور اس کے
شوہر کو ناگوار ہو جب تک پلٹ کر نہ آئے آسمان
میں ہر فرشتہ اس پر لعنت کرے اور جن و آدمی
کے سوا جس جس چیز پر گزرے سب اس پر لعنت
کریں (طبرانی نے الاوسط میں ابن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔ (ت)

حدیث ۶ : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ایسا امرأة سألت زوجها الطلاق من غیر
بأس فخرام علیہا راحة الجنة۔ رواه احمد و
جو عورت بے ضرورت شرعی خاوند سے طلاق
مانگے اس پر جنت کی بوجہ حرام ہے (امام احمد)

- ۱۔ صحیح البخاری کتاب النکاح باب اذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها فی قیدی کتب خانہ کراچی ۲/۸۲
صحیح مسلم " باب تحريم امتناعها من فراش زوجها " ۱/۲۶۳
۲۔ المعجم الاوسط للطبرانی حدیث ۵۱۷ مکتبہ المعارف الرياض ۱/۳۱۲
۳۔ سنن ابن ماجہ کتاب الطلاق کراہیۃ الخلع للمرأة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۹
مسند امام احمد عن ثوبان رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۵/۲۷۷
المستدرک للحاکم کتاب الطلاق کراہیۃ سوال الطلاق عن الزوج " " ۲/۲۰۰

ابوداؤد والترمذی وحسنہ وابن ماجہ
و ابن جہان والمحاکمہ وقال صحیح علی
شرط البخاری ومسلم واقروہ عن ثوبان
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

ابوداؤد اور ترمذی نے اس کی تحسین فرمائی۔ ابن ماجہ
ابن جہان اور حاکم نے بخاری و مسلم کی شرط پر
اسے صحیح قرار دیا، پھر ان سب نے اسے برقرار
رکھتے ہوئے حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔

حدیث ۷: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ان المختلعات هن المنافقات - رواہ
الطبرانی فی البکیر بسند حسن عن عقبہ
بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

خاوندوں سے طلاق مول لینے والیاں وہی منافقہ
ہیں۔ (امام طبرانی نے المعجم کبیر میں بسند حسن اسے
حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے روایت کیا۔)

حدیث ۸ تا ۱۱: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من خبى على امرئ نروجه او مملوكه
فليس منا - رواہ احمد والبخاری وابن
جہان والمحاکمہ وقال صحیح واقروہ
عن بریدۃ و ابوداؤد والمحاکمہ بسند
صحیح عن ابی ہریرۃ والطبرانی فی الاوسط
عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

جو کسی شخص پر اس کی زوجہ یا اس کی باندی غلام
کو بگاڑ دے وہ ہمارے گروہ سے نہیں (امام
احمد، بزار، ابن جہان اور حاکم نے اسے روایت
کیا اور کہا یہ حدیث صحیح ہے اور سب نے اسے
برقرار رکھتے ہوئے حضرت بریدہ سے روایت
کیا۔ ابوداؤد اور حاکم نے سند صحیح کے ساتھ
اسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، اور طبرانی نے اوسط میں حضرت عبد اللہ

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ سے اسے روایت کیا۔)

رہا اس پر طعن کرنا اور نئی رسم بتانا یہ حکم خدا و رسول پر طعن ہے، ان لوگوں کو اپنے ایمان
کی فکر چاہیے اور حکم شرع کے مطابق اپنی ناجائز رسم کی سید پکڑنی اور جاہل بزرگوں کا حوالہ دینا یہ
کافروں کی خصلت تھی ان سب پر توبہ فرض ہے، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو نیک توفیق بخٹھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

المعجم الکبیر حدیث ۹۳۵ عن عقبہ ابن عامر رضی اللہ عنہ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۳۲۹/۴

مسند امام احمد عن بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳۵۲/۵

الترغیب والترہیب بحوالہ احمد و بزار و ابن جہان کتاب النکاح مصطفیٰ البابی مصر ۸۲/۳

مورد الظمان حدیث ۱۳۱۸ المطبوعۃ السلفیۃ ص ۳۲۰

المعجم الاوسط حدیث ۴۸۳۴ ۴۲۰/۵ وسنن ابی داؤد کتاب الادب ۳۴۴/۲

رسالہ

مُزَوَّج النَّجَالِ خُرُوجِ النِّسَاءِ

۱۳

ھ

۱۶

(عورتوں کے نکلنے کے بارے میں خلاصی کی چراگاہیں)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں :
- (۱) عورات کو اس مکان میں جہاں محارم و غیر محارم مرد و عورتیں ہوں جانا جائز ہے یا ناجائز ؟
 - (۲) جس گھر میں نا محرم مرد و عورات ہیں وہاں عورت کو کسی تقریب شادی یا غی میں برقع کے ساتھ جانا اور شریک ہونا جائز ہے یا نہیں ؟
 - (۳) جس مکان کا مالک نا محرم ہے لیکن اس جلسہ عورات میں نہیں ہے اور اس کا سامنا بھی نہیں ہوتا ہے مگر مالک مکان کی جوہر اس عورت کی محرم ہے تو اس کو وہاں جانا جائز ہے یا نہیں ؟
 - (۴) ایسے گھر میں جس کے مالک تو نا محرم ہیں، مگر اس گھر میں کوئی عورت بھی اس عورت کی محرم نہیں ہے تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں ؟
 - (۵) ایسے گھر میں کہ جس کا مالک نا محرم ہے، مگر وہاں ایک عورت اس عورت کی محرم ہے اور جو عورت محرم ہے وہ مالک مکان کی نا محرم ہے تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں ؟

(۶) ایسے گھر میں جہاں مالک تو نا محرم ہے مگر اُس گھر میں عورت اُس عورت کی محرم ہیں اور مالک جو نا محرم ہے وہ گھر میں جہاں جلسہ عورت ہے آتا نہیں ہے تو اُس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں ؟

(۷) جس گھر کا مالک تو نا محرم ہے اور گھر میں آتا نہیں اور عورت بھی اُس گھر کی نا محرم ہیں تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں ؟

(۸) جس گھر کا مالک محرم ہے اور لوگ نا محرم ہیں تو جانا جائز ہے یا نا جائز ہے ؟

(۹) جس گھر میں مالک نا محرم ہے مگر دوسرے شخص محرم ہیں حالانکہ سامنا نا محرموں سے نہیں ہوتا تو اس عورت کا جانا جائز ہے یا نا جائز ؟

(۱۰) جس گھر کے دو مالک ہیں، ایک اُس عورت کا خاوند ہے اور دوسرا نا محرم ہے تو اُس گھر میں جانا جائز ہے یا نا جائز ؟

(۱۱) جس گھر میں عام محفل ہے جہاں مذکور الصدر سب اقسام موجود ہیں اور عورت پردہ نشین و غیر پردہ نشین دونوں قسم کی موجود ہیں اور مرد بھی محارم اور غیر محارم ہیں مگر یہ عورت نا محرم مرد سے چادر وغیرہ سے پردہ کے ان عورتوں میں سے ہے تو ایسی حالت میں جانا جائز ہے یا نا جائز ہے ؟

(۱۲) جس گھر میں ایسی تقریب ہو رہی ہے جس میں منہیات شرعیہ ہو رہے ہیں اُس میں کسی مرد یا عورت کو اس طرح سے جانا کہ وہ علیحدہ ایک گوشہ میں بیٹھے جہاں مواجدہ تو اس کی شرکت میں نہیں ہے مگر آواز وغیرہ آرہی ہے گو اس آواز وغیرہ نا جائز امور سے اسے خط بھی نہیں ہے اور نہ متوجہ اُس طرف ہے تو جانا جائز ہے یا نہیں ؟

(۱۳) جس گھر میں مالک وغیرہ نا محرم مگر اس عورت کے ساتھ محارم عورت بھی ہیں گو اُس گھر کے لوگ ان عورت کے نا محرم ہیں تو اس کو جانا جائز ہے یا نہیں ؟

(۱۴) شقوق مذکور الصدر میں سے جو شقوق نا جائز ہیں اُن میں سے کسی شق میں عورت کو شوہر کا اتباع جائز ہے یا نہیں ؟

(۱۵) مرد کو اپنی بی بی کو ایسی مجالس و محافل میں شرکت سے منع کرنے اور نہ کرنے کا کیا حکم ہے اور عورت پر اتباع و عدم اتباع سے کس درجہ نافرمانی کا اطلاق اور کیا اثر ہوگا اور مرد کو شریک ہونے اور نہ ہونے کا کیا حکم ہے ؟

(۱۶) جس مکان میں مجمع عورات محارم وغیر محارم کا ہو اور عورات محارم و نامحارم ایک طرف خاص پر وہ میں باہم مجتمع ہوں اور مجمع مردوں کا بھی ہر قسم کے اسی مکان میں عورات سے علیحدہ ہو لیکن آواز نامحرم مردوں کی عورات سُنتی ہیں اور ایسے مکان میں مجلس وعظ یا ذکر شریف نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام منعقد ہے تو ایسے جلسہ میں اپنے محارم کو بھیجنا یا نہ بھیجنا کیا مکمل ہے اور نہ بھیجنے سے کیا محظور شرعی لازم ہوتا ہے اور انعقاد ایسی مجالس کا اپنے زنانہ مکانات میں کیسا ہے اور اُس ذکر یا واعظ کو اپنے محارم یا غیر محارم کے ایسے مکان میں جانا چاہئے یا نہیں فقط بیتوا توجروا عند اللہ الوہاب (بیان کرد اللہ وہاب سے اجر پاؤ گے) مقصود سائل عورات محارم سے وہ قرابت دار ہیں جن کے مرد فرض کرنے سے نکاح جائز نہ ہو۔ بیتوا توجروا۔

الجواب

صورہ جزئیہ کے عرض جواب سے پہلے چند اصول و فوائد ملحوظ خاطر عاظر رہیں کہ بعونہ عز مجدہ شقوق مذکورہ وغیرہ مزبورہ سب کا بیان مسین اور فہم حکم کے مؤید و معین ہوں وہاں اللہ التوفیق۔
اَوَّل : اصل کلی یہ ہے کہ عورت کو اپنے محارم رجال خواہ نسار کے پاس اُن کے یہاں عیادت یا تعزیت یا اور کسی مندوب یا مباح دینی یا دنیوی حاجت یا صرف ملنے کے لئے جانا مطلقاً جائز ہے جبکہ منکرات شرعیہ سے خالی ہو مثلاً بے ستری نہ ہو مجمع فساق نہ ہو تقریب ممنوع شرعی نہ ہو ناچ یا گانے کی محفل نہ ہو زنان فواحش و بیباک کی صحبت نہ ہو چوبے شربت کے شیطانی گیت نہوں، سمدھنوں کی گالیاں سُنتا سنا نہوں، نامحرم دولہا کو دیکھنا دکھانا نہوں، رتیلے وغیرہ میں ڈھول بجانا کا نا نہوں۔

دوم : اجانب کے یہاں جہاں کے مرد و زن سب اس کے نامحرم ہوں شادی غمی زیارت عیادت اُن کی کسی تقریب میں جانے کی اجازت نہیں اگرچہ شوہر کے اذن سے اگر اذن دے گا خود بھی گنہگار ہوگا سو اچندہ صورت مفصلہ ذیل کے، اور ان میں بھی حتیٰ الوسع کسرت و تحرز اور فتنہ سے تحفظ فرض۔

سوم : کسی کے مکان سے مراد اُس کا مکان سکونت ہے نہ مکان ملک مثلاً اجنبی کے مکان میں بھائی کرایہ پر رہتا ہے جانا جائز، بھائی کے مکان میں اجنبی عاریۃ ساکن ہے جانا ناجائز۔

چہارم : محارم میں مردوں سے مراد وہ ہیں جن سے بوجہ علاقہ جزئیت ہمیشہ ہمیشہ کو نکاح حرام کہ

عہ اراد الحد المتفق علیہ من ائمتنا واحقرزیدہ عن اللعان عند ابی یوسف فانہ عندہ حرمة ابدیۃ۔

کسی صورت سے حلت نہیں ہو سکتی نہ بہنوئی یا بچہ پھایا خالو کہ بہن پھر بھی خالہ کے بعد اُن سے نکاح ممکن
 علاقہ جزئیّت رضاع و مصاہرت کو بھی عام مگر زنانِ جوان خصوصاً حسینوں کو بلا ضرورت ان سے احتراز
 ہی چاہئے اور برعکس رواج عوام بیاہیوں کو کنواریوں سے زیادہ کہ ان میں نہ وہ جیا ہوتی ہے،
 نہ اُتنا خوف نہ اُس قدر لحاظ اور نہ اُن کا وہ رعب نہ عامہ محافظین کو اس درجہ ان کی نگہداشت
 اور ذوقِ چشمیدہ کی رغبت انجان نادان سے کہیں زائد لیس الخبوع بالمعاینۃ (خبر معائنہ کی
 طرح نہیں ہوتی۔ ت) تو ان میں موانع ہلکے اور مقصّے بھاری اور صلاح و تقویٰ پر اعتماد سخت
 غلط کاری، مرد خود اپنے نفس پر اعتماد نہیں کر سکتا اور کرے تو جھوٹا اذلا حول و لا قوۃ الا
 باللہ نہ کہ عورت جو عقل و دین میں اس سے آدھی اور رغبتِ نفسانی میں سو گئی، ہر مرد کے ساتھ
 ایک شیطان اور ہر عورت کے ساتھ دو، ایک آگے ایک پیچھے، تقبل شیطان و تدبر شیطان۔
 والعیاذ باللہ العزیز الرحمن اللہم انی اللہ عزیز ورحمن بچائے۔ یا اللہ! میں تجھ سے
 اسألك العفو والعافیۃ فی الدین دنیا و آخرت میں اپنے لئے اور تمام مومنین
 والدنیا و الآخرۃ لی وللمؤمنین و مومنات کے لئے معافی و عافیت طلب
 للمؤمنات جمیعاً، آمین! (ت) کرتا ہوں، آمین! (ت)

پہنچم؟ مزم عورتوں سے وہ مراد کہ دونوں میں جسے مرد فرض کچھ نکاح حرام ابدی ہو ایک جانب
 سے جریاں کافی نہیں مثلاً ساس ہو تو باہم نا محرم ہی ہیں کہ اُن میں جسے مرد فرض کریں دوسرے
 سے بیگانہ ہے سوتیلی ماں بیٹیاں بھی آپس میں محرم نہیں کہ اگرچہ بیٹی کو مرد فرض کرنے سے حرمت ابدی
 ہے کہ وہ اس کے باپ کی مدخلہ ہے مگر ماں کو مرد فرض کرنے سے محض بیگانگی کہ اب وہ اس کے باپ
 کی کوئی نہیں۔

ششم: رہے وہ مراضع جو محارم و اجانب کسی کے مکان نہیں اگر وہاں تنہائی و خلوت نہ تو شوہر
 یا محرم کے ساتھ جانا ایسا ہی ہے جیسے اپنے مکان میں شوہر و محارم کے ساتھ رہنا اور مکان قید و حفاظت
 ہے کہ ستر و تحفظ پر الطینان حاصل اور اندیشہائے فتنہ یکسر زائل، تو یوں بھی حرج نہیں اس قید کے بعد
 استثنائے ایک روزہ راہ کی حاجت نہیں کہ بے معیت شوہر یا مرد محرم عاقل بالغ قابلِ اعتماد حرام ہے
 اگرچہ محلِ خالی کی طرف وجہ یہ کہ عورت کا تنہا مقام دور کو جانا اندیشہ فتنہ سے عاری نہیں تو وہی قید

اس کے اخراج کو کافی، اور اگر مجمع محل جلوت ہے تو بے حاجت شرعی اجازت نہیں خصوصاً جہاں فضولیات و بطلالات و خطیات و جہالت کا جلسہ ہو۔ جیسے سیر و تماشا، باجے تماشے، نڈیوں کے پن گھٹ، ناؤ چڑھانے کے جھگٹ، بینظیر کے میلے، پھول والوں کے بھیلے، نوچندی کی بلائیں، مصنوعی کربلائیں، علم تعزلیوں کے کاوے، تخت جرمیوں کے دھاوے، حسین آباد کے جلوے، عباسی درگاہ کے بلوے۔ ایسے مواقع مردوں کے جانے کے بھی نہیں، نہ کہ یہ نازک شیشیاں جنہیں صحیح حدیث میں ارشاد ہوا:

رویداك انجشة سرفقا بالقوا سیرا
انجشة! دیکھنا، شیشیوں کو آہستہ لے چل۔ (ت)
اور محل حاجت میں جس کی صورتیں مذکور ہوں گی بشرط تسر و تحفظ و تحرز فتنہ اجازت یک روزہ راہ بلکہ نزدیک تحقیق مناٹ اس سے کم میں بھی محافظہ مذکور کی حاجت۔

تہنقہ: یہ اور وہ سب یعنی مکان غیر و غیر مکان میں جانا بشرط مذکورہ جائز ہونے کی نو صورتیں ہیں:
(۱) قابلہ (۲) غاسلہ (۳) نازلہ (۴) مریضہ (۵) مضطرہ (۶) حاجہ (۷) مجاہدہ (۸) مسافرہ (۹) کاسبہ۔

قابلہ: یہ کہ کسی عورت کو دروزہ ہو یہ دانی ہے۔

غاسلہ: جب کوئی عورت مرے یہ نہلانے والی ہے۔ ان دونوں صورتوں میں اگر شوہر دار ہے تو اذن شوہر ضرور جبکہ مہر مجمل نہ ہو یا تھا تو پا چکی۔

نازلہ: جب اسے کسی مسئلہ کی ضرورت پیش آئے اور خود عالم کے یہاں جائے بغیر کام نہیں نکل سکتا۔ مریضہ: کہ طبیب کو بلا نہیں سکتی نبض کو دکھانے کی ضرورت ہے اسی طرح زچہ و مریضہ کا علاجاً جامع کو جانا جبکہ وہاں کسی طرف سے کشف عورت اور بند مکان میں گرم پانی سے گھر میں نہانا کفایت نہ ہو۔ مضطرہ: کہ مکان میں آگ لگی یا گرا پڑتا ہے یا چور گھس آئے یا درندہ آتا ہے، غرض ایسی کوئی حالت واقع ہوئی کہ حفظ دین یا ناموس یا جان کے لئے گھر چھوڑ کر کسی جائے امن و اماں میں جائے بغیر چارہ نہیں اور عضو شق نفس اور مال اس کا شقیق ہے۔

حاجہ: ظاہر ہے اور زائرہ اس میں داخل کہ زیارت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ

لے صحیح البخاری کتاب الادب باب المعارض مندوحتہ عن الکذب قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۱۷/۲

مسند احمد بن حنبل مروی از انس، بن مالک رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲۲۷/۳

علیہ وسلم تہجج بلکہ تہجج ہے۔

15
15

مجاہد ۵ : جب عیاذ باللہ عیاذ باللہ عیاذ باللہ اسلام کو حاجت اور بحکم امام فیض عام کی نوبت ہو فرض ہے کہ ہر غلام بے اذن مولیٰ ہر لیسر بے اذن والدین، ہر پردہ نشین بے اذن شوہر جہاد کو نکلے جبکہ استطاعت جہاد و سلاح و زاد ہو۔

مسافروہ : جو عورت سفر جائز کو جائے مثلاً والدین مدت سفر پر ہیں یا شوہر نے کہ دور نوکر ہے اپنے پاس بلایا اور محرم ساتھ ہے تو منزلوں پر سرا وغیرہ میں اُترنے سے چارہ نہیں۔

کاسبہ : عورت بے شوہر ہے یا شوہر بے جوہر کہ خبر گیری نہیں کرتا، نہ اپنے پاس کچھ کہ دن کاٹے، نہ اقارب کو توفیق یا استطاعت، نہ بیت المال ملتظم، نہ گھر بیٹھے دستکاری پر قدرت، نہ محارم کے یہاں ذریعہ خدمت، نہ بحال بے شوہر کسی کو اس سے نکاح کی رغبت تو جائز ہے کہ بشرط تحفظ و تحرز اجانب کے یہاں جائز وسیلہ رزق پیدا کرے جس میں کسی مرد سے خلوت نہ ہو حتی الامکان وہاں ایسا کام لے جو اپنے گھر آکر کر لے جیسے سینا پینا، ورنہ اس گھر میں نوکری کر لے جس میں صرف عورتیں ہوں یا نابالغ بچے، ورنہ جہاں کام مرتقی رہے ہر گاہ ہوا وہ ساتھ شہر کسی کی پر زوال بد شکل کھریہہ النظر کو خلوت میں بھی مضائقہ نہیں۔

تنبیہ : ان کے سوائے صورتیں اور بھی ہیں : شاہدہ ، طالبہ ، مطلوبہ۔

شاہدہ ۵ : وہ جس کے پاس کسی حق اللہ مثل رویت ہلال رمضان و سماع طلاق و عتیق وغیرہ میں شہادت ہو اور ثبوت اس کی گواہی و حاضری دار القضا پر موقوف خواہ بشرط مذکور کسی حق اللہ مثل عتیق غلام و نکاح معاملات مالیہ کی گواہی اور مدعی اس سے طالب اور قاضی عادل اور قبول مامول اور دن کے دن گواہی دے کر واپس آ سکے۔

طالبہ : جب اس کا کسی پر حق آتا ہو اور بے ہائے دعویٰ نہیں ہو سکتا۔

مطلوبہ : جب اس پر کسی نے غلط دعویٰ کیا اور جواب دہی میں جانا ضرور۔

یہ صورتیں بھی علمائے شافریہ میں، مگر بحمد اللہ قتالی پردہ نشینوں کو ان کی حاجت نہیں کہ ان کی طرف سے وکالت مقبول اور حاکم شرع کا خود آکر نائب بھیج کر ان سے شہادت لینا معمول۔ یہ بیان کافی و صافی، بحمد اللہ تعالیٰ تمام صورتوں کو ناوی و وافی، بعونہ تعالیٰ اب جواب جزئیات ملاحظہ ہو۔

جواب سوال اول : وہ مکان محارم ہے یا مکان غیر یا غیر مکان اور وہاں جانے کی طرف حاجت شرعیہ داعی یا نہیں سب صورتوں کا مفصل بیان مع شرائط و مستثنیات گزرا۔

جواب سوال دوم : اگر یہ مراد کہ نامحرم بھی ہیں تو وہی سوال اول ہے اور اگر یہ مقصود کہ نامحرم ہی ہیں تو جواب ناجائز مگر بصورت استثناء۔

جواب سوال سوم : زن محرم کے یہاں اس کی زیارت عیادت تعزیت کسی شرعی حاجت کے لئے جانا بشرط مذکورہ اصل اول جائز مگر کتب معتمدہ مثل مجموع النوازل و خلاصہ و فتح القدير و بحر الرائق و اشباہ و غمز العیون و طریقہ محمدیہ و درمختار و ابوالسعود و شریب اللیہ و ہندیہ وغیرہ میں ظاہر کلمات ائمہ کرام شادیوں میں جانے سے مطلقاً ممانعت ہے اگرچہ محارم کے یہاں علامہ احمد طحاوی نے اسی پر جزم اور علامہ مصطفیٰ رحمہ اللہ و علامہ محمد شامی نے اسی کا استظهار کیا اور یہی مقتضی ہے حدیث عبد اللہ بن عمرو و حدیث خولہ بنت الیمان و حدیث عبادہ بن الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا،

فلتنظر نفس ما ذا ترى - (پس ہر جان کو غور کرنا چاہئے جو کچھ غور کرنا ہے۔ ت) اور اگر شادیاں اُن فواحش و منکرات پر مشتمل ہوں جن کی طرف ہم نے اصل اول میں اشارہ کیا تو منع یقینی ہے اور شوہر دار کو تو شوہر بہر حال اس سے روک سکتا ہے جبکہ مہر متجمل سے کچھ باقی نہ ہو۔

www.KitaboSunnat.com

جواب سوال چہارم : نہ مگر باستثناء مذکور۔

جواب سوال پنجم : وہ مکان اگر اس زن محرم کا مسکن ہے تو اس کے پاس جانا تفصیل مذکور جواب سوم پر ہے ورنہ یوں کہ نامحرموں کے یہاں دو بہنیں جائیں کہ وہاں ہر ایک وہ سرے کی محرم ہوگی اجازت نہیں کہ ممنوع و ممنوع مل کر نامنوع نہ ہوں گے۔

جواب سوال ششم : اگر وہ مکان اُن زنان محارم کا ہے تو جواب جواب سوم ہے کہ گزراؤں جواب ہفتم کہ آتا ہے۔

جواب سوال ہفتم : اللہم انی اعوذ بک من الفتن والآفات و عوارا العورات (اے اللہ! فتنوں، آفتوں اور عورتوں کے مکر سے تیری پناہ۔ ت) یہ مسئلہ مکان اجانب میں زنان اجنبیہ کے پاس عورتوں کے جانے کا ہے، علماء کرام نے مواضع استثناء ذکر کر کے فرما دیا،

وفیما عدا ذلک وان اذن کا نا عاصیین ان کے ماوراء میں اور اگر شوہر اذن دے منہ لے تو وہ بھی گنہگار۔

جمعِ زنان کی شناعات وہ ہیں کہ لاینبغی ان تذکرہ فضلاء ان تسطر (جن کا ذکر نامناسب ہے)
چہ جائیکہ لکھا جائے۔ ت) جسے ان نازک شیشوں کو صدمے سے بچانا ہو تو راہ یہی ہے کہ شیشیاں
شیشیاں بھی بے حاجت شرعیہ نہ ملنے پائیں کہ آپس میں مل کر بھی ٹھیس کھا جاتی ہیں حاجات شرعیہ
وہی جو علمائے کرام نے استثنائاً فرمادیں، غرض احادیثِ مصطفیٰ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد
ہلکا نہیں کہ اجتماعِ نساء میں خیر و اصلاح نہیں آئندہ اختیار بدست مختار۔

جواب سوال ششم و نہم : ان دونوں سوالوں کا جواب بعد ملاحظہ اصل سوم و جوابات
سابقہ ظاہر کہ بعد اسقاطِ اعتبار ملک و لحاظ سکونت یہ اُن سے جدا کوئی صورت نہیں۔
جواب سوال دہم : ملک کا حال وہی ہے جو اوپر گزرا، اور شوہر کے پاس جانا مطلقاً جائز جبکہ
ستر حاصل اور تحفظ کامل اور ہرگز نہ اندیشہِ سفقتہ زائل اور موقع غیر موقع ممنوع و باطل ہو، اور شوہر جس
مکان میں رہے اگرچہ ملک مشترک بلکہ غیر کی ملک ہو اُس کے پاس رہنے کی بھی بشرائط معلومہ مطلقاً
اجازت بلکہ جب نہ مہرجل کا تقاضا نہ مکان معصوب ہونے کے باعث دین یا جان کا ضرر ہو اور
شوہر شرائط سکنائے واجبہ مذکورہ فقہ بجالایا ہو تو واجب انھیں شرائط سے واضح ہو گا کہ ممکن
میں اوروں کی شرکت سکونت کہاں تک تحمل کی جا سکتی ہے (الشاہروری ہے کہ عورت کو ضرر
دینا بنصِ قطعی قرآن عظیم حرام ہے، اور شک نہیں کہ اجنبی مرد تو مرد ہیں سوتن کی شرکت بھی ضرر
اور جہاں ساکس نند، دیورانی، جھٹانی سے ایذا ہو تو ان سے بھی جدا رکھنا حقِ زنان و تفصیل
فی ردالمحتار۔

جواب سوال یازدہم : یہ تقریباً وہی سوال ہے محارم کے یہاں بشرائط جائز۔ جواب سوم
بھی ملحوظ رہے ورنہ خدا کے گھر یعنی مساجد سے بہتر عام محفل کہاں ہوگی اور ستر بھی کیسا کہ
مردوں کی ادھر ایسی بیٹھ کہ منہ نہیں کر سکتے اور انھیں حکم کہ بعد سلام جب تک عورتیں نہ نکل
جائیں نہ اٹھو مگر علمائے اولیاء کچھ تخصیصیں کیں جب زمانہ فتن کا آیا مطلقاً ناجائز فرمادیا۔
جواب سوال دوازدہم : اگر جانے میں اس حالت میں جانے سے انکار کروں تو انھیں
منہیات کا پھوڑنا پڑے گا تو جب تک ترک نہ کریں جانا ناجائز، اور جانے کے میں جساؤں تو
میرے سامنے منہیات نہ کر سکیں گے تو جانا واجب، جبکہ خود اس جانے میں منکر کا ارتکاب ہو،
اور اگر نہ یہ نہ وہ تو محلِ عار و طعن و بدگوئی و بدگمانی سے احتراز لازم، خصوصاً مقدمات کو، ورنہ بشرائط
معلومہ جبکہ حالت حالت مذکورہ سوال ہو کہ اسے نہ حفظ نہ توجہ، اگرچہ تحریم نہیں، مگر حدیث ابن عمر

رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ شہنا کی آواز سن کر کانوں میں انگلیاں دیں اور یہی فعل حضور پر نور سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نقل کیا اُس سے احتراز کی طرف داعی خصوصاً نازک دل عورتوں کے لئے
حدیث انجبتہ ابھی گزری اور صلاح پر اعتماد نری غلطی طر

بسا کیں آفت از آواز خیسند

(بہت دفعہ آواز سے آفت آ پڑتی ہے۔ ت)

حسن بلائے چشم ہے نغمہ و بال گوش ہے

جواب سوال سیزدہم : جواب پنجم ملاحظہ ہو، عورت کا عورت کے ساتھ ہونا زیادت عورت ہے
نہ حفاظت کی صورت سونے پر سونا جتنا بڑھاتے جاسیے محافظ کی ضرورت ہوگی نہ کہ ایک توڑا دوسرے کی
نگہداشت کرے۔

جواب سوال چہار دہم : گناہ میں کسی کا اتباع نہیں ہاں وہ صورتیں جہاں منع صرف حق شوہر
کے لئے ہے جیسے قہر مجل نہ رکھنے والی کا ہفتے کے اندر والدین یا سال کے اندر دے کر محارم کے
یہاں جانا وہاں شب بائش ہونا یہ اجازت شوہر سے جائز ہو جائے گا، والا لا۔

جواب سوال پانزدہم : الرجال قوامون علی النساء (مرد عورتوں پر حاکم ہیں۔ ت)
مرد کو لازم کہ اپنی اہلیہ کو حتی المقدور مناسبت سے روکے یا یہاں الذین امنوا قوا انفسکم و
اہلیکم ناراً (اے ایمان والو! اپنے آپ کو اور اپنے اہل خانہ کو آگ سے بچاؤ۔ ت) عورت
بمحال نافرمانی و بھری گناہگار ہوگی، ایک گناہ شرعاً، دوسرے گناہ نافرمانی شوہر، اس سے
زیادہ اثر جو عوام میں مشہور کہ بے اذن جانے تو نکاح سے جائے غلط اور باطل، مگر جبکہ شوہر نے
ایسے جانے پر طلاق بائن معلق کی ہو مرد ہر مجلس خالی عن المنکرات میں شریک ہو سکتا ہے اور نہ ہی
عن المنکر کے لئے مجالس منکرہ میں بھی جانا ممکن جبکہ مشیر فتنہ نہ ہو والفتنة اکبر من القتل
(فتنہ قتل سے بڑا ہے۔ ت) مگر بختس و اتباع عورات و دخول دار غیر بے اذن کی اجازت نہیں۔
جواب سوال شانزدہم : عورتوں کے لئے محرم عورت کے معنی اصل پنجم میں گزرے اور نہ بھیجئے

۱۰ الفتنہ آن الکیم ۳۴/۴

۱۱ ۶/۶۶

۱۲ ۲۱۶/۲

میں اصلاً محذور شرعی نہیں اگرچہ مجلس محارم زن کے یہاں ہو بلکہ اگر واعظ اکثر واعظان زمانہ کی طرح کہ جاہل و نا عاقل و بد باک و ناقابل ہوتے ہیں مبلغ علم کچھ اشعار خوانی یا بے سرو پا کہانی یا تفسیر مصنوع یا تحدیث موضوع، نہ عقائد کا پاس نہ مسائل کا احتفاظ، نہ خدا سے شرم نہ رسول کا لحاظ، غایت مقصود پسند عوام اور نہایت مراد جمع حطام، یا ذاکر ایسے ہی ذاکرین غافلین مبطلین جاہلین سے کہ رسائل پڑھیں تو جہاں مغرور کے اشعار گائیں تو شعراء بے شعور کے انبیاء کی توہین، خدا پر اہتمام اور نعت و منقبت کا نام بدنام، جب تو جانا بھی گناہ بھیجنا بھی حرام، اور اپنے یہاں انعقاد مجمع آٹام، آج کل اکثر مواعظ و مجالس عوام کا یہی حال پُر ملال، فانا للہ وانا الیہ راجعون۔ اسی طرح اگر عادت نسائے معلوم یا مظنون کہ بنام مجلس وعظ و ذکر اقدس جائیں اور سنیں نہ سنائیں بلکہ عین وقت ذکر اپنی کچریاں پکائیں جیسا کہ غالب احوال زمان زمان، تو بھی ممانعت ہی سبیل ہے کہ اب یہ جانا اگرچہ بنام خیر محرم و جہ غیر ہے ذکر و تذکیر کے وقت لنو و لفظ شرعاً ممنوع و غلط، اور اگر ان سب مفاسد سے خالی ہو اور وہ قلیل و نادر ہے تو محارم کے یہاں بشرائط معلومہ بھیجنے میں حرج نہیں اور غیر محارم یعنی مکان غیر یا غیر مکان میں بھیجنا اگر کسی طرح احتمال فتنہ یا منکر کا مظنہ یا وعظ و ذکر سے پہلے پہنچ کر اپنی مجلس جانا یا بعد ختم اسی مجمع زمان کا رنگ منانا ہو تو بھی نہ بھیجے کہ منکر و ناسکر اور بلحاظ تقریر جواب سوم و ہفتم یہ شرائط عام تر، اور اگر فرض کیجئے کہ واعظ و ذاکر عالم سنی متدین ماہر اور عورتیں جا کہ حسب آداب شرع بحضور قلب سمع میں مشغول رہیں اور حال مجلس و سابق و لاحق و ذباب و ایاب بلکہ جملہ اوقات میں جمیع منکرات و شنائع مألوفہ و غیر مألوفہ، معروفہ و غیر معروفہ سب سے تحفظ تام و تحرز تمام پر اطمینان کافی و وافی ہو، اور سبحان اللہ کہاں تحرز اور کہاں اطمینان تو محارم کے یہاں بھیجنے میں اصلاً حرج نہیں ہے اجانب فہذا مہما استخیر اللہ تعالیٰ فیہ (یہ وہ جس میں اللہ تعالیٰ سے خیر کی دعا ہے۔) و جیز کردری میں فرمایا، عورت کا وعظ سننے کو جانا لا باس بہ ہے، جس کا حاصل کراہت تہزیبی۔ امام محمد الاسلام نے فرمایا، وعظ کی طرف عورت کا خروج مطلقاً مکروہ، جس کا اطلاق مفید کراہت تحریمی، اور انصاف کیجئے تو عورت کا بستر کامل و حفظ شامل اپنے گھر کے پاس مسجد میں صلحاً محارم کے ساتھ تکبیر کے وقت جا کر نماز میں شریک ہونا اور سلام ہوتے ہی دو قدم رکھ کر گھر میں جانا ہرگز فتنہ کی گنجائشوں تو سیعوں کا ویسا احتمال نہیں رکھتا جیسا غیر محلہ غیر جگہ بے معیت محرم

مکان اجانب احاطہ مقبوضہ ابا عدیس جا کر مجمع ناقصات العقل والدین کے ساتھ محلے بالطبع ہونا پھر اسے
 علماء نے بلحاظ زمان مطلقاً منع فرما دیا یا آنکہ صحیح حدیثوں میں اس سے ممانعت کی ممانعت موجود
 اور حاضری عیدین پر تو یہاں تک تاکید اکیہ کہ حیض والیاں بھی نکلیں اگر چہ در نہ رکھتی ہوں دوسری
 اپنی چادروں میں شریک کر لیں، مصلے سے الگ بیٹھی خیر و دعا مسلمان کی برکت لیں قریہ صورت اولیٰ
 بالمنع ہے شرع مطہر فقط فتنہ ہی سے منع نہیں فرماتی بلکہ کلیۃً اس کا سبب بابت کی اور حیلہ و وسیلہ
 شر کے یکسر پرکرتی ہے غیروں کے گھر جہاں نہ اپنا قابو نہ اپنا گزر حدیث میں تو اپنے مکانوں کی نسبت
 آیا لا تسکنوہن الغرف عورتوں کو بالا خانوں پر نہ رکھو۔ یہ وہی طائر نگاہ کے پر کرتے ہیں شرع مطہر
 نہیں فرماتی کہ تم خاص لیلیٰ و سلمیٰ پر بدگمانی کرو یا خاص زید و عمرو کے مکانوں کو مظنۃ فتنۃ کہو یا خاص
 کسی جماعتِ زنان کو مجمع نابالستی بتاؤ مگر ساتھ ہی یہ بھی فرماتی ہے کہ ان من الخسران
 سوء الظن (بدگمانی میں حفاظت ہے۔ ت) ۵

نگہ دارد آں شوخ در کیسہ دُر کہ داند ہمہ خلق را کیسہ بُر

(نگاہ رکھ لے ہوشیار آدمی جیب میں موتی والے، کیونکہ جیب کترے ہر ایک کو جانتے ہیں۔ ت)

صالح و طالح کسی کے منہ پر نہیں لکھا ہوتا ظاہر ہر درجہ کے خصلتوں میں باطن کے خلاف
 ہوتا ہے، اور مطابقی بھی ہو تو صالحین و صالحات معصوم نہیں اور علم باطن و ادراک غیب کی طرف راہ
 کہاں اور سب سے درگزرے تو آج کل عامۃً ناس خصوصاً نساء میں بڑا ہنر آن ہوئی جو دلینا
 طوفان لگادینا ہے کاجل کی کوٹھڑی کے پاس ہی کیوں جائیے کہ دھبا کھائیے، لاجرم سبیل
 یہی ہے کہ بالکل درباہی جلا دیا جائے صر

وہ سر ہی ہم نہیں رکھتے جسے سودا ہوساماں کا

شرع مطہر حکیم ہے اور مومنین اور مومنات پر رؤف و رحیم، اس کی عادت کریمہ ہے کہ ایسے مواضع
 احتیاط میں مابہ پاس کے اندیشہ سے مالا باس بہ کہہ کر منع فرماتی ہے جب
 شراب حرام فرماتی اس صورت کے برتنوں میں نبید ڈالنی منع فرمادی جن میں شراب اٹھایا کرتے
 تھے زید کے بار یا ایسے مجامع ہوتے ہیں کبھی فتنہ نہ ہوا جانِ برادر علاج واقعہ کیا بعد الوقوع چاہئے
 ما کل مرة تسلم الجرة (مٹکا ہر مرتبہ سالم نہیں رہتا۔ ت) صر

ہر بار سبوز جاہ سالم نرسد (بھرا مٹکا ہر بار کنویں سے سالم نہیں پہنچتا۔ ت)
اکل و شرب وغیرہا کی حد ہا صورتوں میں اطباء لکھتے ہیں یہ مضر ہے اور لوگ ہزار بار کرتے ہیں طبیعت
کی قوت ضد کی مقاومت تقدیر کی مساعدت کہ ضرر نہیں ہوتا اس سے اس کا بے غائلہ ہونا سمجھا جائیگا
خدا پناہ دے بڑی گھڑی کہہ کر نہیں آتی اجنبیوں سے علماء کا ایجاب حجاب آخر اسی سد فتنہ کے لئے
ہے پھر سو اچند توفیق رفیق بندوں کے چچا ماموں خالہ پھوپھی کے بیٹوں، کنبہ بھر کے رشتہ داروں کے سامنے
ہونے کا کیسا رواج ہے اور اللہ بچاتا ہے فتنہ نہیں ہوتا اس سے بدتر عام خدا نادر ہندیوں کے وہ
بد لحاظی کے لباس آدھے سر کے بالی اور کلایاں اور کچھ حصہ گلو و شکم و ساق کا کھلا رہنا تو کسی گنتی
شمار ہی میں نہیں اور زیادہ بانگین ہوا تو دوپٹہ شانوں پر ڈھلکا ہوا کریب یا جالی باریک یا خاص
ملل کا جس سے سب بدن چپکے اور اس حالت کے ساتھ ان رشتہ داروں کے سامنے پھرنا
با اینہم وہ رؤف و رحیم حفظ فرماتا ہے فتنہ نہیں ہوتا ان اعضا کا ستر کیا بعینہ واجب تھا
حاشا بلکہ وہی و داعی و سد باب، پھر اگر ہزار بار داعی نہ ہوئے تو کیا وہ حکم حکمت باطل ہو جائیگا؟
شرع مطہر جب منظمہ پر حکم داتا فرماتی ہے اصل علت پر اصلاً مداخلہ نہیں رکھتی وہ چاہے کبھی نہ ہو نفس
منظمہ پر حکم چلے گا فقیر کے پاس تو یہ ہے اور اس سے ہتر جانتا ہو مجھے مطلع کرے، بہر حال
اس قدر یقینی کہ بھینجا محتمل اور نہ بھینجا بالاجماع جائز و بے خلل۔ لہذا فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کے
نزدیک اسی پر عمل رہا و اعظا و ذکر وہ بشرطیکہ جس منکر پر اطلاع پائے حسب قدرت انکار و
ہدایت کرے ہر مجلس میں جاسکتا ہے، واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم۔

رسالہ مروج النجاء و مروج النساء

کتبہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

ختم شد

بجہ المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ از المورثہ محلہ نقاری ٹولہ متصل تحصیل مرزا قاسم بیگ عنایت بیگ م ذیقعدہ ۱۳۲۰ھ
جناب مولانا صاحب مخدوم و مطاع بندہ زاد اللہ اشفاقم بعد از تسلیم مع التکریم مدعا یہ ہے کہ
ایک لڑکی ہے اس نے اپنے نان نفقہ کا دعویٰ کیا ہے اور اس لڑکی کو اس کے خاوند نے مار کر نکال دیا اس
نے اپنے نان و نفقہ کا دعویٰ کیا ہے مگر اس میں یہ ہے کہ اس لڑکی کا دعویٰ کیا فوجداری میں صاحب مجسٹریٹ
نے یہ حکم دیا کہ بڑے سول سرجن کا ملاحظہ کرو تو اس میں یہ ہے کہ اگر بڑا ڈاکٹر ملاحظہ کرے تو اس میں
نکاح سے باہر ہوگی یا نہ ہوگی، دیکھنا بڑے ڈاکٹر کا جائز ہے یا نہیں؟ بیتوا تو جروا۔

الجواب

بڑا ڈاکٹر خواہ چھوٹا، مسلمان ہو خواہ غیر مذہب کا، اپنا ہو خواہ پرانا، باپ ہو خواہ بیٹا، غرض

شوہر کے سوا کوئی مرد ہو اُسے دکھانا حرام قطعی ہے سخت گناہ شدید ہے۔ اول تو نان نفقہ کے دعوے میں عورت کا ستر عورت دکھانے کی کوئی ضرورت نہیں، اگر ضرورت ہو بھی کہ مرد دعویٰ کرے یہ عورت مرد کے قابل نہیں تو ایسی صورت میں حکم یہ ہے کہ حاکم کسی مسلمان عورت کو حکم دے کہ وہ دیکھ کر بیان کرے مرد کو دکھانا مذہب اسلام کے بالکل خلاف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۸۹ مدرسہ محمد اکرم حسین از دہری بوساطت مولانا حامد حسین صاحب رامپوری مدرس اول مدرسہ اہلسنت بریلی ۱۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ شوہر اپنی بی بی اور بی بی اپنے شوہر کو غسل دے سکتی ہے یا نہیں؟ اور اس کا چھونا کیسا ہے یعنی مرد اپنی عورت کو اور عورت اپنے شوہر کو چھو سکتی ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

زن و شوکا باہم ایک دوسرے کو حیات میں چھونا مطلقاً جائز ہے حتیٰ کہ فرج و ذکر کو بلکہ بریت موجب ثواب و اجر ہے کما نص علیہ سیدنا الامام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ (جیسا کہ ہمارے سردار امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کی تصریح فرمائی۔ ت) البتہ بحالت حیض و نفاس زیر ناف زن سے زیر زانو تک چھونا صحیح ہوتا ہے علی قول الشیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما بہ یفتی (امام اعظم اور قاضی امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ارشاد کے مطابق یہ حکم ہے اور اسی کے مطابق فتویٰ دیا جاتا ہے۔ ت) اسی طرح اور عوارض خاصہ مثل صوم و اعتکاف و احرام و غیرہا کے باعث ان عوارض تک ممانعت ہو جاتی ہے، اور شوہر بعد وفات انہی عورت کو دیکھ سکتا ہے مگر اُس کے بدن کو چھونے کی اجازت نہیں لافقط طاع النکاح بالموت (اُس لئے کہ موت واقع ہو جانے سے نکاح منقطع ہو جاتا ہے۔ ت) اور عورت جب تک عدت میں ہے اپنے شوہر مردہ کا بدن چھو سکتی اُسے غسل دے سکتی ہے جبکہ اس سے پہلے بائن نہ ہو چکی ہو،

لبقاء النکاح فی حقہا بالعدۃ نص علی
ذلک فی تنویر الابصار والدر المختار
وغیرہما من معتمدات الاسفار۔ واللہ
سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔

اس لئے کہ عدت کی وجہ سے عورت کے حق میں اس کا نکاح باقی رہتا۔ مہ چنانچہ تنویر الابصار اور در مختار اور ان کے علاوہ دیگر متعدد بڑی کتب میں اس کی تصریح کی گئی ہے۔ واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۹۰ ۲۱ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وہ کون کون اشخاص ہیں کہ جن سے نکاح حرام او

۲۳۵ وہ کون کون ہیں جن سے پردہ کرنا درست نہیں۔ بتیقا تو جہودا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

پردہ صرف اُن سے نا درست ہے جو بسبب نسب کے عورت پر ہمیشہ ہمیشہ کو حرام ہوں اور کبھی کسی حالت میں اُن سے نکاح ممکن ہو جیسے باپ، دادا، نانا، بھائی، بھتیجا، بھانجا، چچا، ماموں، بیٹا، پوتا، نواسا۔ ان کے سوا جن سے نکاح کبھی درست ہے اگرچہ فی الحال ناجائز ہو جیسے بہنوئی جب تک بہن زندہ ہے یا چچا، ماموں، خالہ، پھوپھی کے بیٹے یا جلیٹھ دیور ان سے پردہ واجب ہے۔ اور جن سے نکاح ہمیشہ کو حرام ہے کبھی حلال نہیں ہو سکتا مگر وجہ حرمت علاقہ نسب نہیں بلکہ علاقہ رضاعت ہے جیسے دودھ کے رشتے سے باپ، دادا، نانا، بھائی، بھتیجا، بھانجا، چچا، ماموں، بیٹا، پوتا، نواسا۔ یا علاقہ صہرہ جیسے خسر، ساس، داماد، بہو، ان سب سے نہ پردہ واجب ہے نہ نا درست ہے کرنا نکرنا دونوں جائز، اور بحالت جوانی یا احتمال فتنہ پردہ کرنا ہی مناسب ہے، خصوصاً دودھ کے رشتے میں کہ عوام کے خیال میں اُس کی بیعت بہت کم ہوتی ہے جن سے نکاح حرام ہے ان کی بعض مثالیں اور پرگزریں اور پوری تفصیل آٹھ دس ورق میں آئے گی کتب فقہ میں مفصل مسطور ہے جو خاص امر درپیش ہو اُسی سے سوال کافی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۹۱ مسئلہ نامحرم عورتوں کو اندھے سے پردہ کرنا لازم ہے اس زمانہ میں یا نہیں؟ اور مقتضی احتیاط کیا ہے؟

الجواب

اندھے سے پردہ ویسا ہی ہے جیسا آنکھ والے سے۔ اور اس کا گھر میں جانا عورت کے پاس بیٹھنا ویسا ہی ہے جیسا آنکھ والے کا۔

حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

افعیاد ان انتم السما تبصرونہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ کیا تم دونوں اندھی ہو کیا تم اسے دیکھ نہیں رہی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۹۲ مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ خلوت اجنبیہ کے ساتھ جبائز اور زنان شوہر دار پردہ کرنا واجب ہے یا نہیں؟ بتیقا تو جہودا۔

الجواب

خلوت اجنبیہ کے ساتھ حرام ہے۔ احادیث امیر المؤمنین عمرو عبد اللہ بن عمرو جابر بن عمر و عامر بن ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں مرفوعاً وارد ہے

لے جامع الترمذی ابواب الاستیذان والادب باب ما جاء احتجاب النساء من الرجال امین پنی دہلی ۲/۱۰۱

الا لا یخلو رجل بامرأة
الا کایث ثالثهما الشیطان
وفی الاشباہ وتحرم الخلوة بالاجنبیة
ویکره الکلام معها۔

سُن لو یعنی آگاہ ہو جاؤ کہ کوئی مرد کسی غیر محرم عورت
کے پاس اکیلا نہیں بیٹھا مگر حال یہ ہوتا ہے کہ
میسرا ان کے ساتھ شیطان ہوتا ہے (لہذا وہ
لعین اُنھیں بُرائی میں ڈالنے کی کوشش کرتا ہے)

اور الاشباہ والنظار (کتب فقہ میں ہے) کہ غیر محرم عورت کے ساتھ تنہا بیٹھنا (اور خلوت اختیار
کرنا) شرعاً حرام ہے، اور اس سے باتیں کرنا مکروہ اور ناپسندیدہ کام ہے۔ (ت)

اور زنانِ حرام کو نبضِ قرآن ستر واجب، اور جوانِ عورت کو اس زمانہ میں حجاب لازم،
فی الدر المختار وینظر من الاجنبیة الی
وجہها فحل النظر مقید بعدم الشهوة
والافحرام وهذا فی زمانہم اما فی زماننا
فمنع من الشابة قہستانی وغیرہ انتہی
ملخصاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

در مختار میں ہے کسی اجنبیہ (غیر متعلقہ) عورت کو
(مرد) دیکھ سکتا ہے لیکن اس دیکھنے کا جائز ہونا
اس قید سے مقید ہے کہ دیکھنے والا شہوت دیکھے
ورنہ عورت کی طرف دیکھنا حرام ہے، اور یہ حکم بھی
اُن کے زمانے میں تھا (مراد یہ کہ زمانہ سابق میں
تھا) لیکن اب ہمارے زمانے میں یہ حکم ہے کہ جوانِ عورت کو دیکھنا ممنوع ہے۔ قہستانی وغیرہ میں یہی
مذکور ہے انتہی ملخصاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۹۳ مسئلہ از محلہ شہر کہنہ سہسوانی ٹولہ مرسلہ تفضل حسین صاحب

علمائے دین کیا فرماتے ہیں کہ جو شخص نامحرم عورتوں سے اپنی پیٹھ اور ہاتھ اور پیر وقت نہانے کے طوائف
اور وقت سونے کے اپنے پیر دبوائے اور ناچنے والی عورتوں کو یعنی طوائفوں کو مرید کرے اور مال اُن لوگوں
کا کھائے، اور بعد مرید کرنے کے وہ طوائفیں جو کام کرتی تھیں وہی کام کرتی رہیں اس شخص کے ہاتھ پر بیعت
جائز ہے یا نہیں؟

۱۔ جامع الترمذی کتاب الرضا باب ماجاء فی کراہیۃ الدخول علی المغیبات امین کمپنی دہلی ۱۴۰/۱
جامع الترمذی ابواب الفتن باب ماجاء فی لزوم الجماعة ۳۹/۲
موارد النفاک حدیث ۲۲۸۲ کتاب المناقب المطبعة السلفیہ و مکتبہا ص ۵۶۸
المستدرک للحاکم کتاب العلم خطبہ عمر رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۱۵-۱۱۴
۲۔ الاشباہ والنظار الفتن الثالث احکام الاشیء ادارة القرآن کراچی ۱۴۵/۲
۳۔ در مختار کتاب الحظر والاباحۃ باب فی النظر والس مطبع مجتہدانی دہلی ۲۲۱-۲۲۲/۲

الجواب

نامحرم عورتوں سے ہاتھ اور پیٹھ اور پنڈلیاں ملوانا یا دلوانا اگر نہ تو تنہائی میں ہو نہ محلِ فتنہ ہو تو حرج نہیں ورنہ گناہ ہے اور رنڈیوں سے اگر توبرے کو مرید کرے اور انھیں ہدایت کرے اور وہ نہ مانیں تو انھیں دور کرے اور ان کا حرام مال کسی حال میں نہ لے تو جائز ہے، مگر آج کل جو یہ طریقہ رائج ہے کہ دنیا پرست پر رنڈیوں کو بلا توبرہ مرید کر لیتے ہیں اور انھیں توبرہ کی ہدایت نہیں کرتے اور ان کے نہ ماننے پر بقدرِ مقدور ان پر سختی نہیں کرتے ان سے بیزاری و جدائی نہیں کرتے ان کا حرام مال کھاتے ہیں ایسے پر ضرور سخت شدید فاسق ہیں جو ایسا ہوا اس کے ہاتھ پر بیعت ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۴ از سنبل محلہ کوٹ ضلع مراد آباد مسئلہ حافظ اکرام صاحب ۲۷ صفر ۱۳۳۲ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اپنی حقیقی ہمشیرہ کے شوہر سے عورت کو پردہ کرنا فرض ہے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب

بہنوئی کا حکم شرع میں بالکل مثل حکم اجنبی سے بلکہ اس سے بھی زائد کہ وہ جس بے تکلفی سے آمد و رفت نشست و برخاست کر سکتا ہے غیر شخص کی اتنی ہمت نہیں ہو سکتی لہذا صحیح حدیث میں ہے: قالوا یا رسول اللہ ایت الحموا قال الحموا صحابہ کرام نے عرض کی کہ یا رسول اللہ! جلیٹھ، دیور اور ان کے مثل رشتہ داران شوہر کا کیا حکم ہے، فرمایا: یہ تو موت ہیں۔

خصوصاً ہندوستان میں بہنوئی کہ با تبار رسوم کفار ہند سالی بہنوئی میں شہسی ہوا کرتی ہے، یہ بہت جلد شیطان کا دروازہ کھولنے والی ہے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۵ مسئلہ محمد حسین سوداگر لکھنؤ پور ضلع کھنڈ، اودھ بردکان محمد ضامن علی سوداگر ۴ رجب المرجب ۱۳۳۳ھ علمائے دین اس مسئلہ میں کیا فتویٰ دیتے ہیں کہ ایک شخص نے ایک طوائف سے تعلقات ناجائز کئے جس کو عرصہ آٹھ برس کا ہو گیا، شروع زمانہ میں طوائف قسم کی رُو سے پابند کی گئی مگر بعد کو عہد شکنی کی، ایک سال تک غیر پابندی کے ساتھ تعلقات رہے لیکن بعد کو پھر طوائف نے برگوشش خود پابندی اختیار کی، ظاہر ہر چند کوشش کی لیکن اس وقت تک پابند ظاہر ہے اس درمیان میں ایک لڑکی پیدا ہوئی جو اس

وقت تک بے عروس گیارہ ماہ ہے وہ شخص اس ناجائز تعلق سے کنارہ کش ہونا چاہتا ہے مگر اجاب لوگ رائے دیتے ہیں کہ اگر لڑکی اپنی عمر کو پہنچ کر اپنے پیشہ میں رہی تو اس شخص کا نامہ اعمال خراب ہوگا لہذا اس شخص کو یہ دریافت طلب ہے کہ دفعۃً وہ شخص تعلقات سے کنارہ کشی اختیار کرے تو شرع سے اسکے ذمہ گناہ عائد ہوگا یا نہیں، اگر صریح گناہ ہے تو اس کی بریت کی کیا دلیل ہو سکتی ہے اس شخص کے بوی اور بچے بھی موجود ہیں اس وجہ سے وہ نکاح سے بھی علیحدہ رہنا چاہتا ہے اور وہ شخص عرصہ سات برس سے اسی طوائف کے مکان پر مقیم ہے کبھی گاہے گاہے مہینہ پندرہ روز کو بتلاش روزگار رہا بھی چلا جاتا ہے طوائف اور اس کے دیگر عزیزو اقارب کا مکان ایک ہی ہے لیکن اس کی نشست و برخاست کی سرحد علیحدہ ہے اس میں کسی کا گزر نہیں ہے پر دگی ضرور ہے بہر حال جو کچھ احکام شرعی و نیز علمائے دین کی رائے ہو بولاپسی ڈاک دستخط ثبت فرما کر احقر کے نام روانہ فرمائیں تاکہ اس شخص کو اس سے نجات ملے، اور وہ شخص اپنی حرکات ناشائستہ سے توبہ بھی کرتا ہے فقط۔

الجواب

اللہ عزوجل ہدایت دے، شخص مذکور پر فرض قطعی ہے کہ فوراً فوراً یا تو اس عورت سے نکاح کر لے یا ابھی ابھی اُسے جُدا کر دے جو ان دیر میں گزرے گی المستحق عذاب الہی اس پر برابر رہے گا اور بے اسر کے اس کی توبہ ہرگز مقبول نہیں۔ حدیث میں فرمایا کہ:

المستغفر۔ الذنب و هو مقیم علیہ
 کا المستهزئ بریہ۔ مرواۃ
 البیهقی فی شعب الایمان و ابن عساکر
 عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم۔
 جو گناہ پر قائم رہ کر توبہ کرے وہ اپنے رب
 جل جلالہ سے (معاذ اللہ) تمسخر کرتا ہے (امام
 بیہقی نے شعب الایمان میں اور ابن عساکر نے
 حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ
 سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت
 فرمائی۔ ت)

اور وہ لڑکی شرعاً اس کی لڑکی نہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، للعاہر الحجر

((تجہ اس کا ہے جس کے بستر پیدا ہو)) اور زانی کے لئے لکڑی پتھر ہیں (یعنی اس سے نسب ثابت نہیں)) اور جب یہ توبہ کرے گا وہ اگر گناہ کرے گی اس کا وبال اس پر عائد نہ ہوگا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ كَذَٰلِكَ جَاءَ نَصْرُكَ وَكَانَ الظَّفَرُ ۚ
(روزی قیامت) - (ت)

ہاں اگر یہ گناہ سے بچ کر آئندہ کسی تدبیر سے لڑائی کو گناہ سے بچ سکے تو ضرور ہے کہ ایسا کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۹۶ از مارواڑ موضع کٹوڑہ علاقہ بھاؤنگر مسولہ مولوی فضل امیر امام مسجد
روز یک شنبہ بتاریخ ۱۲ صفر المظفر ۱۳۳۴ھ

اگر مسجد کے اندر وعظ یا میلاد کی محفل ہوتی ہو تو کیا عورتوں کو مسجد کے اندر بارہ آنے کی اجازت ہے یا کہ نماز پڑھنا عورتوں کو مسجد کے اندر جائز ہے کہ نہیں؟

الجواب

عورتیں نماز مسجد سے ممنوع ہیں اور وعظ یا میلاد خواں اگر عالم سنی صحیح العقیدہ ہو اور اُس کا وعظ و بیان صحیح و مطابق شرع ہو اور جانے میں پوری احتیاط اور کامل پردہ ہو اور کوئی احتمال فتنہ نہ ہو اور مجلس رجال سے دور ان کی نشست ہو تو حرج نہیں مگر مساجد کے جانے میں ان شرائط کا اجتماع خیال و تصور سے باہر شاید نہ ہو سکے، ومن لہ یعرف اہل زمانہ فہم جاہل (جو کوئی اپنے زمانے والوں کو نہ پہچانے تو نادان (اور نا سمجھ) ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹۷ از بنارس چھاؤنی محلہ دبٹوری محال تھانہ سکہ ور سیدہ مولوی عبدالوہاب
بروز چہار شنبہ بتاریخ ۲۱ صفر المظفر ۱۳۳۴ھ

یہ کہ ایسے شخص کے سامنے جو ابھی جوان ہو اور وہ پری مریدی کرتا ہو تو عورتوں کو بلا پردہ جانا جائز ہے یا نہیں؟ اور جبکہ خود پیر صاحب خواہش سے مجبور کر کے بلاتے ہیں۔

الجواب

بے پردہ بایں معنی کہ جن اعضاء کا چھپانا فرض ہے اُن میں سے کچھ کھلا ہو جیسے سر کے بالوں کا کچھ

حصہ یا گلے یا کلائی یا پیٹ یا پنڈلی کا کوئی جُڑ، تو اس طور پر تو عورت کو غیر محرم کے سامنے جانا مطلقاً حرام ہے خواہ وہ پیر ہو یا عالم، یا عامی جوان ہو، یا قورٹھا، اور اگر بدن موٹے اور ڈھیلے کپڑوں سے ڈھکا ہے، نہ ایسے باریک کہ بدن یا بالوں کی رنگت چمکے، نہ ایسے تنگ کہ بدن کی حالت دکھائیں اور جانا تنہائی میں نہ ہو اور پیر جوان نہ ہو، غرض کوئی فتنہ نہ فی الحال ہو نہ اس کا اندیشہ ہو تو علم دین امور راہ خدا سیکھنے کے لئے جانے اور بلانے میں حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۸۔ ماہ صفر کے آخر چار شنبہ کو عورتیں بطور سفر شہر سے باہر جائیں اور قبروں پر نیسا ز وغیرہ دلائیں جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

ہرگز نہ ہو سخت فتنہ ہے، اور چار شنبہ محض بے اصل۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۹۔ مسئلہ مسلمانان جام جو دھپور کا ٹھیاوار معرفت شیخ عبدالستار صاحب پور بند کا ٹھیاوار متصل قندیل ۱۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۲ھ

چند عورتیں ایک ساتھ مل کر گھر میں میلاد شریف پڑھتی ہیں اور آواز باہر تک سنائی دیتی ہے، یونہی محرم کے مہینے میں کتاب شہادت وغیرہ بھی ایک ساتھ آواز ملا کر پڑھتی ہیں، یہ جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

ناجائز ہے کہ عورت کی آواز بھی عورت ہے اور عورت کی خوش الحانی کہ اجنبی نے محل فتنہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۰۔ از گونڈل علاقہ کا ٹھیاوار عبدالستار بن اسماعیل رضوی بروز شنبہ تاریخ، ۱۳ رجب ۱۳۳۲ھ

ہوا اپنے خسر کا پردہ کرے یا نہ کرے، اسی طرح جلیٹھ دیور کا کیا حکم ہے؟

الجواب

جلیٹھ اور دیور سے پردہ واجب ہے کہ وہ نامحرم ہیں اور خسر سے پردہ واجب نہیں جائز ہے، اس کا ضابطہ کلیہ ہے کہ نامحرموں سے پردہ مطلقاً واجب، اور محارم نسبی سے پردہ نہ کرنا واجب اگر کریگی گنہگار ہوگی، اور محارم غیر نسبی مثل علاقہ مصاہرت و رضاعت اُن سے پردہ کرنا اور نہ کرنا دونوں جائز، مصلحت و محال پر لحاظ ہوگا۔ اسی واسطے علمائے نگاہا ہے کہ جوان سانس کو داماد سے پردہ مناسب ہے، یہی حکم خسر اور بہو کا، اور جہاں معاذ اللہ مظنہ فتنہ ہو پردہ واجب ہو جائے گا، واللہ یعلم المقصد

من المصلح (اللہ تعالیٰ فساد کرنے والے کو اصلاح کرنے والے سے جانتا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۰۲ (۱) از فرخ آباد شمس الدین احمد ۱۸ شوال المعظم ۱۳۳۴ھ

(۱) ایک شخص اپنی سوتیلی ماں کے ساتھ کبھی تو ایک دالان میں تنہا رات کو سوتا ہے اور دروازہ دالان کا موٹی چکوں سے پردہ دار ہوتا ہے باہر سے اندر کا کچھ حال کسی کو نظر نہیں آتا اور چراغ وغیرہ بھی نہیں ہوتا، سوتے وقت اندھیرا کر لیا جاتا ہے، اور کبھی کوٹھری کے اندر ایک شخص اور کوٹھری کے باہر دوسرا شخص اور تیسرا کوئی نہیں، اس طرح سے سوتے ہیں، اور کبھی تنہا ایک مکان میں۔

(۲) روزانہ کے برتاؤ بالکل ایسے ہیں جیسے میاں بی بی کے، ان دونوں کے بہت قریبی لوگوں سے جو سُنا جاتا ہے تو وہ کہتے ہیں کہ ہم کو مسائل شریعت معلوم نہیں ہم تو صرف یہ جانتے ہیں کہ ان دونوں نے آپس میں خفیہ نکاح کر لیا ہے۔ یہ اُن لوگوں کا بیان ہے جو اُس مکان میں یا تو ہمیشہ رہتے ہیں یا کبھی جا کر دو چار روز رہتے ہیں اور حالات دیکھتے ہیں۔ کیا ان دونوں شخصوں کا ایسا تخلیہ جائز ہے اور اُن دونوں یا ایک کے کسی رشتہ دار کو جو چھوٹا ہوا اس معاملہ سے منع کرنا چاہئے حالانکہ یہ بات معلوم ہے کہ ان دونوں کو اس بات سے منع کیا جائے گا تو بہت سخت مخالفت اور رنجیدہ منع کرنے والے سے ہوں گے، فقط۔

الجواب

(۱) اس کی اجازت نہیں اگرچہ وہ اس پر حرام ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، ان الشیطان یجری من الانسان مجری الدم علیہ واللہ تعالیٰ اعلم۔ بیشک شیطان جسم انسانی میں اس کے خون کی طرح رواں دواں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

(۲) ایسے برتاؤ سے ان پر احتراز لازم ہے، حدیث میں ہے، من کات یؤمن بالله و جو کوئی اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر صدق دل بالیوم الآخر فلا یقفت مواقف سے یقین رکھتا ہے تو اس کے لئے ضروری ہے

لہ القرآن الکریم ۲۲۰/۲

۲۶۴/۱ صحیح البخاری کتاب بدران الخلق باب صفة ابلیس وجنوده قدیمی کتب خانہ کراچی

کہ وہ مقاماتِ قہمت میں نہ ٹھہرے (تاکہ بلا وجہ
بدنام نہ ہو جائے)۔ (ت)

علمائے کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ جو ان ساس کو داماد سے پردہ چاہے، یونہی حقیقی رضاعی بہن سے۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۳ از بنارس محلہ پیر کنڈہ مسئلہ مولوی عبد الحمید صاحب ۷ شعبان ۱۳۳۵ھ
عورتوں کا بیان میلاد شریف آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زمانی محفل میں باوازی بلند نہ کرنا
اور نظم خوش آوازی و لحن کے ساتھ پڑھنا اور مکان کے باہر سے ہمسایہ کے مردوں اور نامحرموں کا سننا تو ایسا
پڑھنا جائز ہے یا ناجائز ہے؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرماؤ اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

عورت کا خوش الحانی سے باوازی پڑھنا کہ نامحرموں کو اس کے نغمہ کی آواز جائے حرام ہے۔ نوازل
امام فقیہ ابوالیث میں ہے:

نغمة المرأة عورة یعنی عورت کا خوش آواز کر کے کچھ پڑھنا "عورة" یعنی
محفل ستر ہے۔ (ت)

کافی امام ابوالبرکات نسفی میں ہے:

لا تلبی جہد الات صوتها عورة۔ عورت بلند آواز سے تبلیہ نہ پڑھے اس لئے کہ اس کی
آواز قابل ستر ہے (ت)

امام ابوالعباس قرطبی کی کتاب السماع پھر بحوالہ علامہ علی مقدسی امداد الفتاح علامہ شرنبلالی پھر ردالمحتار

علامہ شامی میں ہے:

لا تجیز لہن رفع اصواتہن ولا تمطیظہا عورتوں کو اپنی آوازیں بلند کرنا، انھیں لمبا اور دراز
کرنا، ان میں نرم لہجہ اختیار کرنا اور ان میں تقطیع کرنا (یعنی کاٹ کاٹ کر ٹکلی عروض کے مطابق)
اشعار کی طرح آوازیں نکالنا، ہم ان سب کاموں

لا تجیز لہن رفع اصواتہن ولا تمطیظہا
ولا تلیینہا و تقطیعہا لہا فی ذلک من
استمالۃ الرجال الیہم و تحریک
الشہوات منہم و من هذا الم یجوز

لہ مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحاوی باب ادراک الفریضۃ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۴۹

ردالمحتار بحوالہ النوازل باب شروط الصلوۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۴۲/۱

ردالمحتار الکافی

ان تؤذت المرأة - واللہ تعالیٰ اعلم۔ کی عورتوں کو اجازت نہیں دیتے اس لئے کہ ان سب باتوں میں مردوں کا اُن کی طرف مائل ہونا پایا جائے گا۔ اور اُن مردوں میں جذباتِ شہوانی کی تحریک پیدا ہوگی۔ اسی وجہ سے عورت کو یہ اجازت نہیں کہ وہ اذان دے۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۰۴ از قصبہ باران ریاست کوٹہ راجپوتانہ مسئلہ قاضی امتیاز علی صاحب ۶ شوال ۱۳۳۵ھ زانی اور دیوث سے کہاں تک احتراز کرنا چاہئے؟ بینوا تو ہجروا۔

الجواب

زانی و دیوث فاسق ہیں اُن کے پاس اُنٹھے بیٹھنے میل جول سے احتراز چاہئے۔ قال اللہ تعالیٰ واما ينسيتك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظلمين۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اگر تمھیں کبھی شیطان بھلاوے میں ڈال دے تو پھر یاد آنے کے بعد ظالم گروہ کے پاس مت بیٹھو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۵ مولوی نذیر احمد صاحب ساکن سمبھان پرگنہ نواب گنج بریلی مؤرخ ۲۴ محرم الحرام ۱۳۳۶ھ کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام مسائل مفصلہ ذیل میں کہ:

- (۱) وہ شخص کتنے ہیں جن سے عورتوں کو پردہ نہ کرنا جائز ہے؟
- (۲) کتنے شخص ایسے ہیں جن سے عورتوں کو گفتگو کرنا اور ان کو اپنا آواز سنانا جائز ہے؟

الجواب

- (۱) تمام محارم مگر رضاعی محارم سے جو ان عورت کو پردہ اولیٰ ہے، اور ممکن ہو تو محارمِ صہری سے بھی۔
- (۲) تمام محارم اور حاجت ہو اور اندیشہ فتنہ نہ ہو نہ خلوت ہو تو پردہ کے اندر سے بعض نامحرم سے بھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۶ از ڈاکخانہ چیگانگ محلہ میدنگ ضلع الیاب مسئلہ محمد عمر ۵ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ یہاں کے مسلمان اپنی عورتوں کو پہاڑوں اور جنگلوں میں بھیجتے ہیں اور غیر محرم آدمیوں سے کلام اور

ہنسی مذاق کرتی ہیں بالکل ہی بے دریغ و بے پردہ ہے، اگر ان لوگوں کو کوئی عالم و عظم نصیحت کرے تو اسکو مسخر و استہزاء کرتے ہیں اور طعن لعن کرتے ہیں۔ حسب شریعت ان لوگوں پر کیا حکم ہے؟

الجواب

یہ لوگ دیوث ہیں اور دیوث کو فرمایا کہ اس پر جنت حرام ہے، دیوثی بھی فقط اس فعل تک ہے، وہ جو سائل نے بیان کیا کہ احکام شریعت کے ساتھ مسخر و استہزاء اور عالم پر طعن و لعن کرتے ہیں یہ تو صریح کفر ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ وہ ایمان سے نکل جاتے ہیں اور ان کی عورتیں نکاح سے۔

قال الله تعالى ابا الله وایتہ ورسولہ کنتم تستهزؤن لا تعتذروا قد کفرتم بعد ایمانکم۔
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: کیا تم لوگ اللہ تعالیٰ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول سے ہنسی مذاق کرتے ہو۔ لہذا معذرت نہ کرو اور بہانے نہ بناؤ۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۸ از چتر ضلع مراد آباد تحصیل۔ مسئلہ اشرف علی خاں ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ
ایک شخص مجلوق ہے وہ اپنے اس فعل سے نہیں مانتا ہے ہر چند اس کو سمجایا ہے آپ تحریر فرمائیں کہ اس کا کیا حشر ہوگا اور اس کو کیا عذاب پہنچا جائے جس سے اس کی عادت چھوٹے۔

الجواب

وہ گنہگار ہے، عاصی ہے، اصرار کے سبب ترک کبیرہ ہے، فاسق ہے، حشر میں ایسوں کی ہتھیلیاں گاہیں اٹھیں گی جس سے مجمع اعظم میں ان کی رسوائی ہوگی اگر توبہ نہ کریں اور اللہ معاف فرماتا ہے جسے چاہے اور عذاب فرماتا ہے جسے چاہے۔ اُسے چاہئے لاحول شریف کی کثرت کرے اور جب شیطان اس حرکت کی طرف بلائے فوراً دل سے متوجہ بخدا ہو کہ لاحول پڑھے نماز پنجگانہ کی پابندی کرے نماز صبح کے بعد بلاناغہ سورۃ اخلاص شریف کا ورد رکھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۹ از فیض آباد مسجد منغل پورہ مسئلہ شیخ اکبر علی مؤذن و مولوی عبد علی ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ
(۱) اگر پیر ضعیف نہیں ہے جو ان ہے اور مستورات اپنی خوشی سے بے پردہ اس کی خدمت کریں ہاتھ پیر دایں جائز ہے؟

(۲) اگر لڑکیاں جو ان جن کی صرف ماں مریدہ ہے وہ لڑکیاں مع اپنی ماں کے پیر کے اور پیر کی اولاد کے سامنے

آئیں شوہر یا رشتہ دار کی اجازت اس پر ہے وہ پیر اور وہ عورت اور رشتہ دار اور شوہر سب کو جائز ہے یا حرام ہے ؟

الجواب

(۱) اجنبی جوان عورت کو جو ان مرد کے ہاتھ پاؤں چھونا جائز نہیں اگرچہ پیر ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم
(۲) اگر سامنے آتا بے ستری سے ہے کہ کپڑے باریک ہیں جن سے بدن چمکتا ہے یا سر کے بال یا گلے یا کلائیوں کا کوئی حصہ کھلا ہے تو سب کو حرام ہے اور ستر کامل کے ساتھ ہو اور خلوت نہ ہو اور احتمال فتنہ نہ ہو تو حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از کمال پورہ علاقہ جیت پورہ بنارس مرسلہ خدابخش زردوز مالک فلور مل اسلامیہ
۲۰ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ :

تین ماہ سوا ماہ شادی سے قبل دولہا اور دلہن کو ابٹن ملا جاتا ہے اس کے لئے اپنے خولیش واقارب برادری کی عورتیں بلائی جاتی ہیں دولہا خود بالغ ہو یا نابالغ ان کو اکثر وہ عورتیں جن سے رشتہ مذاق کا ہوتا ہے وہی بدن وغیرہ سارے بدن میں ابٹن لگاتی ہیں اور اس کے بعد سب کو گڑا تقسیم کیا جاتا ہے، یہ اسراف ہے یا نہیں ؟

الجواب

ابٹن ملنا جائز ہے اور کسی خوشی پر گڑا کی تقسیم اسراف نہیں اور دولہا کی عمر نو دس سال کی ہو تو اجنبی عورتوں کا اس کے بدن میں ابٹن ملنا بھی گناہ و ممنوع نہیں، ہاں بالغ کے بدن میں نامحرم عورتوں کا ملنا ناجائز ہے اور بدن کو ہاتھ تو ماں بھی نہیں لگا سکتی یہ حرام اور سخت حرام ہے، اور عورت و مرد کے مذاق کا رشتہ شریعت نے کوئی نہیں رکھا یہ شیطان و ہندوانی رسم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از باگ ضلع امپورہ ریاست گوالیار مکان منشی اوصاف علی صاحب مرسلہ شیخ اشرف علی صاحب سب انسپکٹر
۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

عورتیں باہم گلا ملا کر مولود شریف پڑھتی ہیں اور ان کی آوازیں غیر مرد باہر سنتے ہیں تو اب ان کا اس طریقہ سے مولود شریف پڑھنا ان کے حق میں باعث ثواب کا ہے یا کیا ؟

الجواب

عورتوں کا اس طرح پڑھنا کہ ان کی آواز نامحرم منشیں باعث ثواب نہیں بلکہ گناہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ مسئلہ تاج محمد صاحب محلہ مرزا داری ازاد جین ملک مالوہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندریں بارہ کہ مسماۃ ہر دل عزیز طوائف بالغہ نے جملہ علم سود و سود آدمی میں مسماۃ دگلڈ از خاں سے بخوشی خاطر نکاح کیا قاضی صاحب شریعت پناہ کے نائب حسب قاعدہ شہر تشریف لائے اور باقاعدہ نکاح پڑھایا، دو روز منکوحہ مذکورہ نکاح مذکور کے گھر رہی اور پھر چار کوس مقام پر کہ وہاں دگلڈ از خاں کا قیام ہے وہ اُسے لے گیا اور مسماۃ ہر دل عزیز کی نانکہ مسماۃ دلکش نے بصلاح وکیل دلا اور خاں بنام دگلڈ از خاں فراری کا مقدمہ قائم کر کے ذریعہ پولیس دگلڈ از خاں کو پھنسا دیا اب دلا اور خاں وکیل باوجود علم نکاح کے مسماۃ دلکش سے روپیہ محضاً معقول رقوم کھا کر تدابیر اس قسم کی کر رہے ہیں کہ مسماۃ ہر دل عزیز دگلڈ از خاں سے علیحدہ کی جائے اور سپرد نانکہ ہو کر پیشہ حرام کاری کرے، دوران تحقیقات میں مسماۃ ہر دل عزیز کو بھی ورغلا دیا ہے کہ وہ اب یہ کہتی ہے کہ میں نے بخوشی خود نکاح نہیں کیا بلکہ مجھے نشہ پلا دیا تھا اور پھر قسم تعلیم گویان وغیرہ جھوٹی کارروائی وکیل موصوف و نیز چند پروکاران مسلمان منجانب مسماۃ دلکش بطبع زر و بعض بسلسلہ تعلقات ناجائز کر رہے ہیں اگر ان کی کوشش سے ایسا ہو گیا کہ مسماۃ ہر دل عزیز کا نکاح ناجائز قرار پایا اور وہ سپرد اس نانکہ کے ہو گئی اور طوائف کا پیشہ کرنے لگی اور اس کے بطن سے حرام کاری کی لڑکی پیدا ہوئی اور اس کی اولاد در اولاد قائمست حرام کاری کرتی رہی تو اس کا مواخذہ بروز شمس سے ہو گا عند اللہ جواب دیں فقط۔

الجواب

ایسی بات پوچھنا فضول ہے کوئی چھپا ہوا مسئلہ ہوتا تو احتمال ہوتا کہ ان کو معلوم نہیں حکم بتا دیا جاتا اور جو لوگ اللہ و رسول کو پیٹھ دے کر دیدہ و دانستہ علانیہ ایسے کبار عظیمہ کا ارتکاب کریں ان پر فتویٰ کا کیا اثر ہو گا جان رہے ہیں کہ اللہ واحد قہار کا غضب اپنے سر لے رہے ہیں پھر فتوے سے کیا متاثر ہو سکتے ہیں، ہاں مسلمانوں کو چاہئے کہ ایسے لوگوں سے قطعاً قطع تعلقی کر لیں اور ان سے سلام کلام میل جول یک لحظہ چھوڑ دیں، ایسا نہ ہو کہ اُن کی آگ میں یہ بھی جل جائیں،

قال اللہ تعالیٰ واما ینسینک الشیطان

فلا تقعد بعد الذکر مع القوم الظالمین،

وقال تعالیٰ ولا ترکوا الی الذین فتمسککم النار

واللہ تعالیٰ اعلم۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اگر تمہیں شیطان

بھلا دے تو پھر یاد آنے کے بعد ظالموں کے

ساتھ نہ بیٹھو۔ اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا

اور ظالموں کی طرف نہ جھکو ورنہ تمہیں دوزخ کی آگ

چھوئے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

مسئلہ ۱۱۳ مسئلہ نظام خاں از دیوان محلہ گھر گھر ۲۶ ربیع الاول شریف ۱۳۲۵ھ
 کیا کہتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کے نکاح میں ایک بہن ہے
 دوسری کے ساتھ وہ زنا کا مرتکب ہے اور لڑکی کا باپ اور دادا احرام کرنے والے کو رکھے ہوئے ہیں اور ہر قسم
 کی اُن کی مدد کرتے ہیں اور یہ لوگ اس کے معاون پڑھے لکھے ہیں شریعت سے واقف ہیں مگر اس فعل
 سے باز نہیں رکھتے اگر یہ تاکید کریں یقیناً یہ لوگ اپنے فعل ناشائستہ سے باز رہیں، ایسی حالت میں یہ
 لوگ دائرۃ اسلام سے باہر ہوئے یا نہیں؟ اُن سے سلام کلام، ان کا چھوا کھانا، ان کے پیچھے نماز، ان
 کی بیماری پر پی، ان کے جنازے کی نماز، اُن کو مٹی دینا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جبراً (بیان فرماؤ
 اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

صورتِ مستفسرہ اگر واقعی ہے اور اس میں بدگمانی کو دخل نہیں تو وہ مرد و عورت زانی و زانیہ ہیں۔
 اور وہ، اُس کے معاون اور شنیع کبیرہ پر راضی ہونے والے، بند و بست نہ کرنے والے دیوث ہیں۔ دیوث پر
 لعنت آتی ہے، اُسے امام بنانا جائز ہے، اس سے سلام کلام ترک کر دینا مناسب ہے مگر اتنی بات
 سے وہ دائرۃ اسلام سے خارج نہیں ہوتے، نہ اُن پر مرتدین کے احکام آسکیں جب تک معاذ اللہ
 اس کبیرہ کو حلال نہ جانیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۱۴ از شہر محلہ کنگھی ٹولہ مسئلہ نبی بخش ۱۱ صفر ۱۳۲۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر عورتیں منہار کو بلا کر پردہ میں ہے ہاتھ نکال کر منہار کے
 ہاتھ میں ہاتھ دے کر چوڑیاں پہنتی ہیں یہ جائز ہے یا نہیں؟ اور بعض عورتیں اپنے مردوں کے سامنے منہار کے
 ہاتھ سے چوڑیاں پہنتی ہیں اور بعض شخص خود اپنی موجودگی میں بلا پردہ کے اپنی عورت کو چوڑیاں پہناتے ہیں،
 یہ چوڑیاں غیر مرد کے ہاتھ میں ہاتھ دے کر خواہ پردہ میں سے یا بلا پردہ کے جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب

حرام حرام حرام ہے، ہاتھ دکھانا غیر مرد کو حرام ہے، اس کے ہاتھ میں ہاتھ دینا حرام ہے، جو
 مرد اپنی عورتوں کے ساتھ اسے روار کھتے ہیں دیوث ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۱۵ از شہر ربیعی مسئلہ نئے میاں صاحب ۲۲ ذیقعدہ ۱۳۲۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کی عورت بسبب ناداری کے ایک معتبر جگہ پر
 ملازم ہے اور زید اور اُس کی عورت شریف القوم ہے کچھ اس طرح پر نہیں استعمال کیا جاتا کہ جس سے ستر کو

نقصان پہنچے، کچھ لوگ کہتے ہیں کہ نماز زید کے پیچھے نہیں پڑھنا چاہئے کہ اُس کی عورت غیر محرم کے یہاں بے پردہ رہتی ہے، اگر زید زید ملازمت نہ کرے تو صرف تنخواہ زید کافی بسر اوقات کو نہیں ہو سکتی ہے۔

الجواب

یہاں پانچ شرطیں ہیں:

(۱) کپڑے باریک نہ ہوں جن سے سر کے بال یا کلائی وغیرہ ستر کا کوئی حصہ چمکے۔

(۲) کپڑے تنگ و چست نہ ہوں جو بدن کی ہیئت ظاہر کریں۔

(۳) بالوں یا گلے یا پیٹ یا کلائی یا پنڈلی کا کوئی حصہ ظاہر نہ ہوتا ہو۔

(۴) کبھی نا محرم کے ساتھ کسی خفیہ دیر کے لئے بھی تنہائی نہ ہوتی ہو۔

(۵) اُس کے وہاں رہنے یا باہر آنے جانے میں کوئی مظنہ فتنہ نہ ہو۔

یہ پانچ شرطیں اگر جمع ہیں تو حرج نہیں اور ان میں ایک بھی کم ہے تو حرام۔ پھر اگر زید اس پر راضی ہے یا بقدر قدرت بندوبست نہیں کرتا تو ضرور اس پر بھی الزام و رنہ نہیں،

قال تعالیٰ لا تزددوا زرة و ذرا اخری لے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، کوئی جان کسی دوسری جان کا بوجھ (وزن) نہ اٹھائے گی۔ واللہ

تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از ناتھ دوارہ ریاست اوڈیپور ملک میواڑ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ تعالیٰ کے بابرکت نام سے شروع، جو بے حد

رحم کرنے والا بڑا مہربان ہے۔ (ت)

اے کارساز اور اے حاجتوں میں قبلہ (کی حیثیت

رکھنے والے) ہم نے کاموں کی ابتداء تو کر دی لیکن انتہا

اور تکمیل تک پہنچا دینا (تیرا کام) ہے۔ (ت)

جملہ تعریف و ستائش اُس اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو

تمام جہانوں کا پروردگار ہے۔ اور اچھا انجام اُن

خوش نصیب حضرات کے لئے ہے جنہ اُس سے ڈرتے

رہتے ہیں، اور درود و سلام اُس کے برگزیدہ رسول محمد کریم

پر ہو اور ان کی سب اولاد اور تمام ساتھیوں پر ہو۔ (ت)

اے کارساز قبلہ حاجات کار

آغاز کردہ ایم رسانی بانہما

الحمد لله رب العالمين والعاقبة

للتقین والسلوۃ والسلام

علیٰ رسولہ محمد و آلہ

و اصحابہ اجمعین۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک صاحب جو کہ علم فقہ و حدیث سے واقف ہیں لوگوں کو پسند و وعظ بھی کیا کرتے ہیں مگر ان کی مستورات نہایت بدعت و شرک میں مبتلا ہوتی ہیں جس کا اظہار مندرجہ ذیل ہے کہ محرم شریف کی تاریخ ۱۳ کو مستورات کو جمع کر کے اور ان سے چندہ جمع کروا کر چند اشیا بازار سے خود جا کر مع مستورات کے خرید کر کے لانا، چاول خام و پھل و مٹھائیاں و خود بریاں و پھولی جوار و عطر و اگر بتی وغیرہ مہیا کر کے قبرستان میں مع مستورات مذکورہ کے لے جانا اور وہاں جا کر ایک سفید چادر کا زمین پر بچھانا اور کل اشیا مذکورہ بالا کو چادر کے چاروں کونہ پر جمع کرنا اور وہاں حضرت محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے اہلبیت و شہیدان کربلا کو اور حضرت بی بی فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روح مطہرہ کو حاضر جان کر وہاں مع جملہ مستورات کے سینہ زنی و ماتم پڑسی کروانا اور خود بھی بے پردگی کرنا بعد نہایت ادب و تعظیم کے ساتھ ان اشیا مذکورہ بالا پر فاتحہ وغیرہ دے کر تقسیم کرنا اور اولاد و دیگر امور کے بارے میں دعا کرنا اور ان مستورات کے خاوندوں کا ان کو ہدایت نہ کرنا ایسے شخص کے بارہ میں اللہ و رسول کا کیا حکم ہے اور ایسے شخص کو شرع شریف میں کیا کمنا لازم آتا ہے اور مسلمانوں کو ایسے آدمیوں کے ساتھ کیا برتاؤ کرنا چاہئے، براہ مہربانی جیسا حکم موافق شرع کے ہو وہ مع حدیث و فقہ حوالہ و آیت کلام اللہ و حدیث کے ارقام فرمادیں تاکہ مستورات خوف خدا کر کے باز آئیں، اللہ تعالیٰ آپ کو اجر عظیم عطا فرمائے گا۔

الجواب

عورات کا قبرستان جانا ممنوع ہے، اور سینہ زنی حرام ہے، اور یہ طریقہ بدعت ہے، اور بے پردگی فاحشہ ہے، ایسا شخص مبتدع ہے، مسلمانوں کو اس سے احتراز چاہئے۔

مسئلہ از شہر بالحبی کنواں ۲۵ محرم ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و فضلاء شرع متین جن کی بیویاں تعزیر دیکھنے دروازہ پر جائیں یا نویں محرم الحرام کو تنہا یا دیگر عورات کے ہمراہ یا خورد سالہ بچے کے ہمراہ یا تمام شب تعزیر دیکھیں اور خاوند محافظ گھر رہیں ان کا نکاح رہا؟ ایسی بیویوں کی اولاد حلالی ہے یا نہیں؟

الجواب

عورتوں کا گھر سے نکلنا خصوصاً تماشہ دیکھنے کو ناجائز ہے اور مردوں کا اسے روار کھنا بے غیرتی ہے مگر اس سے نکاح یا اولاد میں کوئی خلل نہیں آتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از موضع پاکڑی ضلع گورگانوہ ڈاک خانہ دہنئیہ مسئلہ محمد حسین خاں ۱۰ رمضان ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل کے بارے میں؟

- (۱) پیر سے پردہ ہے یا نہیں؟
 (۲) ایک بزرگ عورتوں سے بغیر حجاب کے حلقہ کراتے ہیں اور حلقہ کے بیچ میں خود بزرگ صاحب بیٹھے ہیں
 توجہ ایسی دیتے ہیں کہ عورتیں بیہوش ہو جاتی ہیں اچھلتی کودتی ہیں اور اللہ کی آواز مکان سے باہر
 دُور دُور سنائی دیتی ہے، ان سے بیعت ہونا کیسا ہے؟ بیٹھو اتوجروا (بیان فرماؤ اور ابرو
 ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

- (۱) پیر سے پردہ واجب ہے جبکہ محرم نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 (۲) یہ صورت محض خلاف شرع و خلاف حیا ہے، ایسے پیر سے بیعت نہ چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سلام و تحیّت و عظیم سادات

مصافحہ، معانقہ، بوسہ دست و پا و قبر، طواف قبر اور سجدہ عظیمی وغیرہ

www.alukah.net

۱۲۱

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس صورت میں کہ زید کہتا ہے کہ معانقہ ہر وقت میں حرام اور مصافحہ کرنا سنون۔ عمر و کہتا ہے کہ معانقہ کرنا وقت آمد و رفت سفر اور یوم عید اور ہنگام خوشی اور خصوصاً معانقہ کرنا ایک دلیل قوی بنا برافرونی اخلاص و محبت مابین اہل اسلام ہے جب زید معتقد اس امر کا ہے کہ معانقہ حرام اور مصافحہ سنون زید مرکب گناہ صغیرہ کا ہے یا گناہ کبیرہ کا، پس جس شخص پر گناہ کبیرہ عاید ہوا یا صغیرہ تو اس پر توبہ علیہ عام میں آتی یا نہیں؟ بیسوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت) فقط۔

الجواب

کپڑوں کے اوپر معانقہ جہاں خوف فتنہ، شہوت نہ ہو بلا ریب مشروع ہے اس کے جواز پر تمام ائمہ مجتہدین کا اجماع، اور سفر وغیرہ سفر میں بشرائط مذکورہ مطلقاً جائز، تخصیص سفر کی حدیث و فقہ سے ثابت نہیں، نہ کہ استغفر اللہ مطلقاً حرام ہو ابو جعفر عقیلی حضرت تميم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں،

قال سئلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن المعانقة فقال تحية الامم وصالح ودھم وان اول من عانق خليل الله ابراهيمؑ

میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے معانقہ کا مسئلہ دریافت کیا۔ ارشاد فرمایا تحیت ہے اُمتوں کی اور اچھی دوستی ہے اُن کی اور بیشک پہلے جس نے معانقہ کیا اللہ کے خلیل ابراہیم ہیں علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

اس حدیث میں صریح تائید ہے عمرو کے قول کی کہ معانقہ ایک دلیل قوی ہے افزونی محبت پر۔

شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ اشعة اللمعات میں فرماتے ہیں،

اما معانقہ اگر خوف فتنہ نباشد مشروع است خصوصاً نزد قدم از سفر الخ۔

اگر کسی فتنے کا اندیشہ نہ ہو تو گلے ملنا جب نہ ہے خصوصاً جبکہ آدمی سفر سے آئے الخ (ت)

در مختار میں ہے،

وكره تحريما تقبيل الرجل ومعانقته في انفراد واحد، وقال ابو يوسف رحمه الله تعالى لا باس بالتقبيل والمعانقة في انفراد واحد ولو كان عليه قميص او جبة جاز بلا كراهة بالاجماع وصححه في الهداية وعليه المتن انتهى ملخصاً۔

کسی مرد کو بوسہ دینا اور اس سے گلے ملنا ایک چادر میں مکروہ تحریمی ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا، ایک از ازیں بوسہ دینے اور معانقہ کرنے میں کوئی حرج نہیں، اور اگر وہ کُرتہ پہنے ہو یا جُبتہ تو بغیر کسی کراہت کے بالاجماع جائز ہے۔ ہر ایک میں اس کی تصحیح فرمائی اور اسی کے مطابق سائے متون میں انتہی ملخصاً۔ (ت)

اور ایسا ہی شیخ محقق نے کافی سے نقل کیا،

حيث قال وكفته اندك خلاف در جايست كه برهنه تن باشند اما با قميص و جبة لا باس به است باجماع

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ لوگوں نے کہا ہے کہ معانقہ وغیرہ میں اس جگہ اختلاف ہے کہ جہاں ننگے ہوں، لیکن اگر کُرتہ یا جُبتہ پہنے ہوں

۱۵۵/۲ دارالکتب العلمیہ بیروت

۲۰/۲ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

۲۳۲/۲ مطبع مجتبیٰ دہلی

۱۱۴۱ حدیث

۱۱۴۱ باب المصافحۃ والمعانقۃ

باب الاستبصار

وهو الصحيح كذا في الكافي

تو پھر بالاجماع کوئی حرج نہیں، اور یہی صحیح ہے،
یونہی کافی میں مذکور ہے۔ (ت)

البتہ اگر دونوں ننگے بدن ہوں تو اس صورت کو بعض روایات میں مکروہ کہا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک یوں بھی کچھ حرج نہیں بیشک جہاں خوف فتنہ ہو مثلاً عورت یا امر و خو بصورت سے معاف نہ کرنا خصوصاً جبکہ بنظر شہوت ہو تو اس صورت کی کراہت و عدم جواز میں کسی کو کلام نہیں شرح وقایہ کی کتاب الکراہیۃ میں ہے :

وکرة تقبيل الرجل و عشاقه في ازار واحد
وجانرا مع قميص و مصافحة ش عطف
على الضمير في جاز هذا عند ابي حنيفة و
محمد رحمهما الله تعالى و قال ابو يوسف
رحمه الله تعالى لا باس بهما في ازار واحد
واما مع القميص فلا باس بالاجماع
و الخلاف فيما يكون للمحبة و اما بالشهوة
فلا شك في الحرمة اجماعاً انتهى۔

پہننے ہو تو پھر بالاتفاق کچھ مضائقہ نہیں، اور یہ اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ یہ کام پیار و محبت کے انداز میں ہو لیکن اگر شہوت سے ہو تو پھر اجماعاً حرمت میں کوئی شک نہیں انتہی۔ (ت)

جن روایتوں میں معافقہ سے نفی آئی ہے ان میں جمعا بین الاحادیث یہی صورت مقصود۔ امام ابو منصور با تریدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کہ اہل سنت کے پیشوا میں اس معنی کی تصریح نہ رہی کما ذکرہ الشیخ المحقق فی شرح المشکوٰۃ (جیسا کہ شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی نے شرح مشکوٰۃ میں بیان فرمایا۔ ت) سو اس صورت میں مصافحہ بھی نادرست ہے کما لا یخفی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت) احادیث کثیرہ میں وارد ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کرام سے بار بار بحالت سفر اور بلا سفر معافقہ فرمایا اور اسے جائز رکھا، صحیح ترمذی میں عائشہ صدیقہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے جب زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ شریف آئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے معاف کیا اور بوسہ دیا،

عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قدم زید بن حارثۃ المدینۃ ورسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی بیتی فانہ ففرع الباب فقام الیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عریانا یجبر ثوبہ واللہ ما رأیتہ عریانا قبلہ ولا بعدہ فاعتنقہ وقبلہ ۱

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے انھوں نے فرمایا: جب زید بن حارثہ مدینہ منورہ میں تشریف لائے اُس وقت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام میرے گھر میں تشریف فرما تھے، جب حضرت زید نے آکر دروازے پر دستک دی تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام برہنہ ہی اٹھ کر اُسی حالت میں اُن سے ملے تشریف لے گئے، حالت یہ تھی کہ اُس وقت اپنا کپڑا گھسیٹے جا رہے تھے، خدا کی قسم میں نے آپ کو اس سے پہلے یا اس کے بعد کبھی برہنہ نہیں دیکھا، پھر آپ نے انھیں گلے لگایا اور انھیں بوسہ دیا۔ (ت)

سنن ابوداؤد اور شعبی میں مروی ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو گلے لگایا اور بوسہ دیا،

عن الشعبی ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تلقی جعفر بن ابی طالب فالتزمہ وقبلہ بین عینیہ ۲

امام شعبی سے روایت ہے کہ جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جعفر بن ابی طالب سے ملے تو انھیں گلے لگایا اور دو آنکھوں کے درمیان انھیں بوسہ دیا (یعنی ان کی پیشانی چومی)۔ (ت)

امام احمد و ابوداؤد و نسائی و غیرہم بھیسہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ان کے والد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اذن لے کر قمیص مبارک کے اندر اپنا سر لے گئے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گلے لگا کر بوسہ دینا شروع کیا اور عرض کی: یا رسول اللہ! کیا جیسے روکنا جائز نہیں؟ فرمایا: پانی۔

عن امرأة یقال لها بهیسة عن ابیہا قالت استاذن ابی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلمو فدخل بينه وبين قميصه فجعل يقبل ويلتزم ثم قال يا نبی اللہ ما الشئ الذی لا یحل صنعہ قال الماء الحدیث۔

امام ابوالقاسم سلیمان بن احمد طبرانی جناب ہالہ بن ابی ہالہ فرزند ارجمند حضرت ام المؤمنین خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، حضور آرام فرماتے تھے، ان کی آواز سن کر جاگے اور انھیں سینہ اقدس سے لگایا اور بغایت محبت فرمایا ہالہ، ہالہ، ہالہ !

عن ہالۃ بن ابی ہالۃ انه دخل علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وهو راقد فاستیقظ فضم ہالۃ الی صدرہ وقال ہالۃ ہالۃ ہالۃ۔

طبرانی معجم کبیر اور ابن شاپین کتاب السنۃ میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مع اپنے اصحاب کے ایک غدیر میں تشریف لے گئے، پھر فرمایا ہر شخص اپنے اپنے یا رک کی طرف پیرے، اور خود حضور ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف پیر گئے اور انھیں گلے لگا کر فرمایا یہ میرا پیارے۔

عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال دخل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واصحابہ غدیرا فقال لیسبح کل رجل الی صاحبه فسبح کل رجل منهم الی صاحبه حتی بقی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فسبح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حتی اعتنقه فقال لو کنت متخذاً خلیلاً لاتخذت ابابکر خلیلاً ولكنہ صاحبی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ان کے ساتھی ایک تالاب میں داخل ہو گئے، پھر فرمایا ہر آدمی اپنے ساتھی کی طرف تیرے، پھر ہر شخص اپنے اپنے دوست کی طرف تیرنے لگا، یہاں تک کہ حضور علیہ السلام اور صدیق اکبر رہ گئے پھر آپ اپنے ساتھی ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تیرنے لگے اور انھیں گلے لگایا اور فرمایا، اگر میں کسی کو اپنا خلیل بنانا تو ابوبکر کو بنانا، لیکن وہ میرا دوست ہے۔ (ت)

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الزکوٰۃ باب ما یجوز منه آفتاب عالم پریس لاہور ۲۲۵/۱
۲۔ المعجم الاوسط للطبرانی حدیث ۳۸۰۶ مکتبۃ المعارف الریاض ۴۶/۴
۳۔ المعجم الکبیر حدیث ۱۱۶۷۶ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۲۶۱/۱۱
ف خط کشیدہ الفاظ حدیث المعجم الکبیر کی حدیث ۱۱۹۳۸ میں ۳۳۹/۱ پر ملاحظہ ہوں۔

ظاہر ہے کہ یہاں سفر سے آنا جانا بھی نہ تھا اور سنن ابی داؤد میں روایت ہے کہ ایک صحابی نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کمرۂ اٹھانے کو عرض کیا، حضور نے اپنے بدن اقدس سے کمرۂ اٹھا دیا وہ حضور کو لپیٹ گئے اور تھیکاہ اقدس پر بوسہ دیا اور حضور نے منع نہ فرمایا۔

عن اُسَید بن حُضَیر س جل من الانصار قال
بینما هو یحدث القوم وکان فیہ مزاح بیننا
یضحکهم فطعنہ النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فی خاصرتہ بعود فقال اصبر
قال اصطبر قال انت علیک قمیص
ولیس علی قمیص فرفع النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم عن قمیصہ فاحتضنہ وجعل
یقبل کشحہ قال انما اردت هذا یا رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے کپڑا اٹھایا تو وہ آپ کے جسم اقدس سے لپٹ گئے اور آپ کے پہلو مبارک کو بوسہ دینے لگے،
اور کہا کہ یا رسول اللہ! میں تو یہی ارادہ رکھتا تھا۔ (ت)

احمد علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں ایک بار حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما
دوڑتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے، حضور نے اپنے بدن اقدس سے
چپٹا لیا۔

عن یعلی قال ان جاء حسن وحسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما یستبقان الی رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فضمہما الیہ۔

ابوداؤد اپنے سنن میں حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے ملتا حضور مجھ سے مسافر فرماتے ایک دن میرے بلانے کو آدمی بھیجا میں گھر میں
نہ تھا، جب آیا خبر پائی، حاضر ہوا، حضور نے مجھے اپنے بدن سے لپٹا لیا،

عن ایوب بن بشیر عن رجل من عنزة انه قال قلت لابی ذر هل كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصافحكم اذا لقيتموه قال ما لقيته قط الا صافحتني وبعث الی ذات يوم ولم اكن فی اهلی فلما جئت اخبرت انه ارسل الی فایتته وهو علی سريره فالتزمني فكانت تلك اجوده واجوده

حضرت ایوب بن بشیر قبیلہ عنزہ میں سے ایک صاحب سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا میں نے حضرت ابو ذر سے پوچھا: جب تم لوگ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ملاقات کرتے تو کیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تم سے مصافحہ کرتے تھے؟ انھوں نے جواب دیا کہ میری حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کبھی ملاقات نہیں

ہوئی مگر آپ نے مجھ سے مصافحہ کیا۔ ایک دن آپ نے مجھے آدمی بھیج کر بلایا مگر اس وقت میں گھر پر نہ تھا جب میں واپس آیا اور مجھے آپ کے یاد فرمانے کی اطلاع ہوئی تو حاضر خدمت ہوا اس وقت آپ ایک تخت پر جلوہ افروز تھے پھر آپ نے اُسی حالت میں مجھے گلے لگایا، یہ موقعہ بڑا اچھا اور بڑا شاندار تھا۔ مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ تفسیر فتح العزیز میں فرماتے ہیں،

حافظ خطیب بغدادی از جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت می کند کہ روزے نزداں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر بودیم ارشاد فرمودند کہ سالانہ شخصے می آید کہ حق تعالیٰ بعد ازین کسے را بہتر از و پیدا نہ کردہ است و شفاعت او را روز قیامت مثل شفاعت یسعیران باشد، جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ گوید مہلتے ٹکڑے تھے بود کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف آوردند، پس آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برخاستند و بر پیشانی ایشان بوسہ دادند و در کنار گرفتہ ساعت آنست حاصل کردند

و سلم ان کے (استقبال) کے لئے اُٹھ کھڑے ہوئے اور ان کی پیشانی پر بوسہ دیا اور ان سے بغلیں

آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۵۲

مسلم بک ڈپولال کنواں دہلی ص ۲۰۶-۲۰۷

لے سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی المعافقہ

لے فتح العزیز (تفسیر عزیزی) پارہ عم سورۃ اللیل

ہوئے اور کچھ دیر تک ایک دوسرے سے مانوس ہوتے رہے۔ (ت)

17

17

یہ سب صورتیں معانقہ بے سفر کی ہیں اور شیخ محقق ترجمہ مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں :

سیوطی در جمع الجوامع از مصعب بن عبد اللہ آورده کہ
چوں آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت عکرمہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابن ابی جہل را دید باستاناد و
بجانب او رفت و اعتناق کرد فرمود مرحبا
بالمر اکب المهاجر۔
علامہ سیوطی "جوامع الجوامع" میں حضرت مصعب
بن عبد اللہ سے روایت لائے ہیں کہ جب آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عکرمہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ بن ابی جہل کو دیکھا تو اٹھ کھڑے ہوئے اور
چند قدم چل کر اس کی طرف تشریف لے گئے پھر

اُسے گلے لگایا اور ارشاد فرمایا : خوش آمدید اے ہجرت کرنے والے سوار ! (ت)

بالجملہ احادیث اس بارے میں بکثرت وارد ، اور فقہاء کا قول سن ہی چکے کہ بے خوف فتنہ
کیڑوں کے اوپر معانقہ بالاجماع بلا کر ایسا جائز ہے تو قول زید کہ معانقہ کرنا ہر وقت میں حرام
ہے محض غلط و باطل ہے اور شریعت مطہرہ پر کھلا افتراء ، وہ اپنے اس قول میں صحیح حدیثوں کو
جھٹلاتا اور اجماع ائمہ کا خرق کرتا ہے اگر سچا ہے تو حدیث و فقہ سے اپنا دعویٰ علی الاطلاق ثابت کرے ورنہ خدا
ورسول پر بہتان کرنے کا اقرار کرے اور جب معانقہ بشرائط مذکورہ بالا بلا تخصیص وقت حال سیدہ و فقہ مشرعی ٹھہرا
تو جس وقت و جس زمانہ میں کیا جائے گا مشروع ہی رہے گا اور مجرد خصوصیت وقت باعث حرمت نہ ہو جائیگی
پس وہ معانقہ جو بعد نماز عید ہمارے زمانہ میں رائج ہے بشرائط مسطورہ بالا بلاشبہ مشروع و جائز
ہے اصل اُس کی احادیث و اجماع سے ثابت ، گو تخصیص اس وقت کی قرون ثلاثہ میں نہ پائی جائے ،

کما صرح بمثل ذلك الامام العلامة النووي
في الاذکار و الفاضل علاؤ الدین فی
الدر المختار وغیرہما فی غیرہما۔
جیسا کہ امام نووی نے "الاذکار" میں اور فاضل
علاؤ الدین نے "در مختار" میں ، اور ان دونوں
کے علاوہ باقی اہل علم نے اپنی اپنی کتابوں میں

اس کی تصریح فرمائی۔ (ت)

اور جو گناہ علانیہ کیا ہو اس کی توبہ بھی علانیہ چاہئے اور پوشیدہ کی پوشیدہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم
بالصواب (اللہ تعالیٰ ٹھیک بات کو اچھی طرح جانتا ہے۔ ت)

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ معانقہ بے حالت سفر بھی جائز ہے یا نہیں ؟
اور زید کہ اُسے قدوم مسافر کے ساتھ خاص اور اس کے غیر میں ناجائز بتاتا ہے ، قول اس کا شرعاً

لہ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ کتاب الادب باب المصافحۃ و المعانقہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۳/۴

کیسا ہے؟ بیتنا توجروا (بیان فرماؤ تاکہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

پکڑوں کے اوپر سے معافۃ بطور بر و کرامت و اظہار محبت بے فساد نیت و مواد شہوت بالا جماع جائز، جس کے جواز پر احادیث کثیرہ و روایات شہیرہ ناطق، اور تخصیص سفر کا دعویٰ محض بے دلیل، احادیث نبویہ و تصریحات فقہیہ اس بارے میں بروجہ اطلاق وارد، اور قاعدہ شرعیہ ہے کہ مطلق کو اپنے اطلاق پر رکھنا واجب، اور بے مد رک شرعی تفسید اور تخصیص مردود و باطل، ورنہ نصوص شرعیہ سے امان اٹھ جائے گا لا ینحی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت)۔ ابن ابی الدنیا کتاب الاخوان اور دیلمی مسند الفردوس اور ابو جعفر عقیلی اپنی کتاب میں حضرت تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

واللفظ للعقیلی انه قال سئلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن المعافقة فقال تحية الامم وصالح ودهم وان اول من عافق خليل الله ابراهيم له

(الفاظ محدث عقیلی کے ہیں کہ تمیم داری نے فرمایا) میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے معافۃ کو پوچھا، فرمایا، تحیت ہے امتوں کی اور اچھی دوستی ان کی، اور بیشک پہلے معافۃ کرنے والے ابراہیم خلیل اللہ ہیں علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام۔

خانیہ میں ہے :

ان كانت المعافقة من فوق قميص او جبة جانم عند كل امة ملخصا۔
مجمع الانهر میں ہے :

اذا كان عليها قميص او جبة جانم بالا جماع۔ ملخصاً۔
ہدایہ میں ہے :

گلے ملنا اگر قمیص یا جبہ پہن کر ہو تو سب کے نزدیک جائز ہے اہل ملخصاً (ت)
اگر دونوں نے قمیص یا جبہ پہن رکھا ہو تو بالاتفاق جائز ہے اہل مختصراً (ت)

قالوا الخلاف في المعانقة في انما واحد
واما اذا كان عليه قميص او جبة فلا بأس
بها بالاجماع وهو الصحيح
فقہائے کرام نے فرمایا اختلاف اس معانقہ میں
ہے جو صرف ایک چادر کے ساتھ ہو لیکن جب
قمیص یا جہ پہن رکھا ہو تو بالاتفاق گلے ملنے
میں کوئی قباحت نہیں، اور یہی صحیح ہے (ت)

در مختار میں ہے :

لو كان عليه قميص او جبة جاز
بلا كراهة بالاجماع وصححه في
الهداية وعليه المتون
شرح نقایہ میں ہے :

عناقه اذا كان معه قميص او جبة
لم يكره بالاجماع وهو الصحيح
اسی طرح امام نسفی نے کافی پھر علامہ سمیع الدین نے حاشیہ درر اور شیخ محقق نے لمعات
میان قریب کرنا بایں صورت کہ جہ یا قمیص پہن رکھی ہو
بالاتفاق مکروہ نہیں، اور یہی صحیح ہے (ملفوظات)
میں تصریح فرمائی، اور اسی پر فتاویٰ ہندیہ و حلیہ ندویہ و شرح درر مولیٰ خسرو وغیرہ میں جزم کیا اور یہی
وقایہ و نقایہ و کنز و اصلاح وغیرہ متون کا مفاد اور شروح ہدایہ و حواشی در مختار وغیرہ میں مقرر، ان
سب میں کلام مطلق ہے کہیں تخصیص سفر کی ہو نہیں، اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں :

اما معانقة اگر خوف فتنہ نباشد مشروع است
خصوصاً نزد قدوم از سفر
اگر کسی فتنے کا اندیشہ نہ ہو تو معانقہ جائز ہے
بالخصوص اس وقت جبکہ سفر سے واپسی ہو (ت)

یہ خصوصاً بطلان تخصیص پر نص صریح، رہیں احادیث نہی اُن میں زید کے لئے حجت نہیں کہ اُن
سے اگر ثابت ہے تو نہی مطلق، پھر اطلاق پر رکھے تو حالت سفر بھی گئی حالانکہ اس میں زید بھی ہم سے
موافق، اور توفیق پر چلے تو علماء فرماتے ہیں وہاں معانقہ بوجہ شہوت مراد، اور پُر ظاہر کہ ایسی صورت

- ۱۔ الہدیۃ کتاب المحظورات الاباحۃ فصل فی الاستبراء مطبع یوسفی لکھنؤ ۲۶۶/۴
۲۔ در مختار کتاب المحظورات الاباحۃ باب الاستبراء مطبع مجتہائی دہلی ۲۴۴/۲
۳۔ شرح النقایۃ للبرجندی باب الکراہیۃ نوکشتور لکھنؤ ۱۸۱/۳
۴۔ اشعۃ اللمعات کتاب الادب باب المصافحۃ والمعانقۃ مکتبہ نوریر رضویہ سکھر ۲۰/۴

میں تو بحالت سفر بھی بلکہ مصافحہ بھی ممنوع تا بمعاذ حق چہ رسد۔ امام فخر الدین زلیعی تبیین المعانی اور اکمل الدین باری غنیہ اور شمس الدین قسستانی جامع الرموز اور آفندی شیعنی زادہ شرح ملتقی الأبحر اور شیخ محقق دہلوی شرح مشکوٰۃ اور امام حافظ الدین شرح وافی اور سید امین الدین آفندی حاشیہ شرح تنویر مولیٰ عبد الغنی نابلسی شرح طریقہ محمدیہ میں اور ان کے سوا اور علماء ارشاد فرماتے ہیں :

وهذا اللفظ الاكمل قال وقت الشيخ
ابو منصور (يعني الماتريدي امام اهل السنة و
سيد الخيفية) بين الاحاديث فقال
المكرهه من المعانقة ما كانت على
وجد الشهوة وعبر عنه المصنف (يعني امام
بريان الدين الفرغاني) بقوله في انوار واحد
فانه سبب يفضي اليها فاما على وجه البدر
والكرامة اذا كان عليه قبص او جبة
فلا بأس به اهـ۔

جوشہوت رانی تک پہنچا دیتا ہے ، لیکن اگر معانقہ نیکی اور اکرام کے جذبے کے ساتھ ہو اور قمیص یا جبہ پہن کر کیا جائے تو کچھ مضائقہ نہیں (ت)

اور کیونکر روا ہوگا کہ بحالت سفر کے معانقہ کو مطلقاً ممنوع ٹھہرائے حالانکہ احادیث کثیرہ میں ثابت کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بار بار بے صورت مذکورہ بھی مغانقہ فرمایا۔

حدیث اول : بخاری و مسلم و نسائی و ابن ماجہ بطریق عدیدہ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

وهذا اللفظ مولف منها دخل حديث بعضهم
في بعض قال خرج النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فجلس بفناء بيت فاطمة رضي
الله تعالى عنها فقال ادع الحسن بن
يعني ابي سید دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم حضرت بتول زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے
مکان پر تشریف لے گئے اور سیدنا امام حسن
رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو بلایا ، حضرت زہرا نے

علی فحبسته شیئا فظننت انها
تلبسه سخا با او تغسله فجاء یشدد
وفي عنقه السخاب فقال النبی صلی اللہ
تعالی علیہ وسلم بیدہ ہکذا فقال
الحسن بیدہ ہکذا حتی اعتنقہ
کل واحد منهما صاحبه فقال
صلی اللہ تعالی علیہ وسلم
اللہم انی احبہ فاحبہ
واحب من یحبہ۔

بھیجنے میں کچھ دیر کی میں سمجھا انہیں بارہنہا
ہوں گی یا نہلا رہی ہوں گی اتنے میں دوڑتے
ہوئے حاضر آئے گلے میں بار پڑا تھا سید عالم
صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے دست اقدس
پرٹھائے حضور کو دیکھ کر امام حسن نے بھی ہاتھ
پھیلائے یہاں تک ایک دوسرے کو لپٹ گئے۔
حضور نے گلے لگا کر دعا کی، الہی! میں اسے
دوست رکھتا ہوں تو اسے دوست رکھ، جو
اسے دوست رکھے اسے دوست رکھ صلی اللہ
تعالی علیہ وسلم۔

حدیث دوم: صحیح بخاری میں امام حسن رضی اللہ تعالی عنہ سے مروی،
کان النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم
یاخذ بیدی فیقعہ فی علی فخذہ کا ویقعہ
الحسن علی فخذہ الاخری ثم یضمہما ثم
یقول اللہم ارحمہما فانی ارحمہما۔

نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم میرا ہاتھ پکڑ کر
ایک ران پر مجھے بٹھالیتے اور دوسری پر
امام حسن کو پھر دونوں کو لپٹا لیتے، پھر دعا
فرماتے، الہی! میں ان پر مہر کرتا ہوں تو ان
پر رحم فرما۔

حدیث سوم: اُسی میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالی عنہما سے روایت ہے،
ضممتی النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم
الی صدرہ وقال اللہم علمہ الحکمۃ۔

سید عالم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے مجھے سینے
سے لپٹا لیا اور دعا فرمائی، الہی! اسے حکمت
سکھادے۔

۸۴۳/۲	۱۔ صحیح البخاری کتاب التلباس باب السخاب للصبيان قديمی کتب خانہ کراچی
۲۸۲/۲	صحیح مسلم کتاب فضائل الصحابة باب من فضائل الحسن والحسين " " "
۸۸۸/۲	۲۔ صحیح البخاری کتاب الادب باب وضع الصبي علی الفخذ " " "
۵۳۱/۱	۳۔ صحیح البخاری کتاب فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم مناقب ابن عباس " " "

حدیث چہارم : امام احمد اپنی مسند میں یعلیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

انہ جاء حسن وحسين رضي الله تعالى عنهما
يستبقان الى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فضمهما اليه .
ایک بار دونوں صاحبزادے حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آپس میں
دوڑ کرتے ہوئے آئے حضور نے دونوں کو
لبٹا لیا۔

حدیث پنجم : جامع ترمذی میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث ہے :

سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اى اهل بيتك احب اليك
قال الحسن والحسين وكان يقول لفاطمة
ادعى لى ابني فيشدهما ويضمهما اليه
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا گیا
حضور کو اپنے اہلبیت میں سے زیادہ پیارا
کون ہے ، فرمایا : حسن و حسین ۔ اور حضور دونوں
صاحبزادوں کو حضرت زہرا سے بلوا کر سینے سے
لگاتے اور ان کی خوشبو سونگتے صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم وبارک وسلم۔

حدیث ششم : امام ابو داؤد اپنی سنن میں حضرت السید بن خنیس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
راوی :

بينما هو يحدث القوم وكان فيه مزاح
بيننا يضحكهم فطعنه النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم في خاصرته بعود فقال
اصبر في قال اصطبر قال انت عليك
قيصا وليس على قيص فرفع النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم عن قيصه
فاحتضنه وجعل يقبل كشحه قال انما
اس اشنا میں کہ وہ باتیں کر رہے تھے اور ان
کے مزاح میں مزاح تھا لوگوں کو ہنسا رہے تھے
کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
لکڑی ان کے پہلو میں چھوئی ، انھوں نے عرض
کی ، مجھے بدلہ دیجئے ۔ فرمایا ، اے ۔ عرض کی ،
حضور تو کرتا پہنے ہیں اور میں نہنگا تھا ۔ حضور نے
کرتا اٹھا دیا انھوں نے حضور کو اپنے کنار میں

۱۴۲/۴ سے مسند امام احمد بن حنبل عن یعلیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ دار الفکر بیروت

۲۱۸/۲ سے جامع الترمذی کتاب المناقب مناقب الحسن والحسين امین کمپنی دہلی

اس مدت ہذا یا رسول اللہ ﷺ لیا اور تہیگاہ اقدس کو چومنا شروع کیا پھر عرض کی، یا رسول اللہ! میرا یہی مقصود تھا، صبر دل عاشق حیلہ گر باشد (عاشقوں کا دل کوئی نہ کوئی حیلہ بہانہ تلاش کر لیتا ہے۔ ت) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ کل من احبہ وبارک وسلم۔

حدیث ہفتم: اُسی میں حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے: میں جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتا حضور ہمیشہ مصافحہ فرماتے، ایک دن میرے بلانے کو آدمی بھیجا، میں گھر میں نہ تھا، آیا تو خبر پائی حاضر ہوا، حضور تخت پر جلوہ فرماتے، مجھے گلے سے لگالیا، تو یہ اور زیادہ جیتہ و نفیس تر تھا۔

حدیث ہشتم: ابو یعلیٰ ام الرضین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے: میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا حضور نے مولا علی کو گلے لگایا اور پیار کیا، اور فرماتے تھے میرا باپ نثار اس وحید شہید پر۔

حدیث نہم: طبرانی معجم کبیر اور ابن شاہین کتاب السنہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں:

دخل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واصحابہ غدیر افعال لیسم کل رجل الی صاحبہ فسیح کل رجل منهم الی صاحبہ

رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ ایک تالاب میں تشریف لے گئے حضور نے ارشاد فرمایا، ہر شخص اپنے یار کی طرف پیرے۔ سب نے ایسا ہی کیا یہاں تک کہ صرف

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی قبلة الجسد آفتاب عالم پریس لاہور ۳۵۳/۲
 ۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی المعانقہ آفتاب عالم پریس لاہور ۳۵۲/۲
 ۳۔ مسند ابو یعلیٰ ترجمہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہ حدیث ۴۵۵۸ موسسۃ علوم القرآن بیروت ۳۱۸/۲

حتی بقی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ابوبکر فسبح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی ابی بکر حتی اعتنقه فقال لو کنت متخذاً خلیلاً لا اتخذت اباً بکر خلیلاً و لکنہ صاحبی

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابوبکر صدیق باقی رہے ، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صدیق کی طرف پیر کر تشریف لے گئے اور انھیں گلے لگا کر فرمایا کسی کو خلیل بنانا تو ابوبکر کو بنانا لیکن وہ میرا یا رہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

حدیث دہم : خطیب بغدادی حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ،

قال کنا عند النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال یطلع علیکم من جل لم یخلق اللہ بعدی احداً هو خیر منہ ولا افضل ، وله شفاعۃ مثل شفاعۃ النبیین فما برحنا حتی طلع ابوبکر الصدیق فقام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقبلہ و التزمہ

ہم خدمت اقدس حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر تھے ارشاد فرمایا اس وقت تم پر وہ شخص چمکے گا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے بعد اس سے بہتر و بزرگ تر کسی کو نہ بنایا اور اس کی شفاعت انبیاء کی مانند ہوگی ، ہم حاضر ہی تھے کہ ابوبکر صدیق نظر آئے ، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قیام کیا اور صدیق کو پیار کیا اور گلے لگایا۔

حدیث یازدہم : حافظ عمر بن محمد ملا اپنی سیرت میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی :

قال سالت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واقفا مع علی بن ابی طالب اذا قبل ابوبکر فصافحه النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعانقه وقبل فاء فقال علی اتقبل فابی بکر فقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا ابا الحسن منزلة

میں نے حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو امیر المؤمنین علی بن ابی طالب کے ساتھ کھڑے دیکھا اتنے میں ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حاضر ہوئے ، حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے مصافحہ فرمایا اور گلے لگایا اور ان کے دہن پر بوسہ دیا ، مولیٰ علی

۱۔ المعجم الکبیر حدیث ۱۱۶۷۹ و ۱۱۹۳۸ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۳/ ۲۶۱ و ۳۳۹

۲۔ تاریخ بغداد للخطیب بغدادی ترجمہ محمد بن العباس ابوبکر القاس دار الکتاب العربی بیروت ۳/ ۱۲۴ و خط کشیدہ الفاظ حدیث المعجم الکبیر کی حدیث ۱۱۹۳۸ میں ۳۳۹/۱۱ پر ملاحظہ ہوں۔

ابن بکر عندی کمذلتی عند ربی ہے کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے عرض کی کیا حضور ابو بکر کا منہ چومتے ہیں، فرمایا اے ابوالحسن! ابو بکر کا مرتبہ میرے یہاں ایسا ہے جیسا میرا مرتبہ اپنے رب کے حضور۔

حدیث دوازدهم: ابن عبد ربہ کتاب بہجۃ المجالس میں مختصراً اور ریاض النضرہ میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مطولاً صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ابتدائے اسلام میں اظہار اسلام اور کفار سے ضرب و قتال فرمانا اور ان کے چہرہ مبارک پر ضرب شدید آنا اس سخت صدمہ میں بھی حضور اقدس سید المجاہدین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خیال رہنا، حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دارالارقم میں تشریف فرما تھے اپنی ماں سے خدمت اقدس میں لے چلنے کی درخواست کرنا مفصلاً مروی، یہ حدیث تمام ہماری کتاب مطلع القمرین فی ابانۃ العمرین میں مذکور، اس کے آخر میں ہے،

حتى اذا هداأت الرجل و سكن الناس یعنی جب پہلے موقوف ہوئی اور لوگ سو رہے ان کی والدہ ام النجیر اور حضرت فاروق اعظم کی بہن ام جمل رضی اللہ تعالیٰ عنہا انھیں لے کر چلیں بوجہ ضعف دونوں پر تکیہ لگائے تھے یہاں تک کہ خدمت اقدس میں حاضر کیا دیکھتے ہی پروانہ وار شمع رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر گر پڑے اور بوسہ دینے لگے اور صحابہ غایت محبت سے ان پر گرے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کیلئے رقت فرمائی الحدیث۔

حدیث سیزدهم: حافظ ابوسعید شرف المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

صعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر ثم قال ايها عثمان بن عفان فوثب وقال ها انا ذا يا رسول الله فقال حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر تشریف فرما ہوئے پھر فرمایا: عثمان کہاں ہیں۔ عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ بے تابانہ اُٹھے اور عرض کی: حضور!

ادن متنی فدنا منه فضمه الى صدره و
قبل بن عینیہ الحدیث۔

میں حاضر ہوں یا رسول اللہ۔ فرمایا: یا س آؤ۔
یا س حاضر ہوئے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے انھیں سینے سے لگایا اور آنکھوں کے بیچ میں بوسہ
دیا، الحدیث۔

حدیث چہارم: حاکم صحیح مستدرک بافادۃ الصحیح اور ابویعلیٰ اپنی مسند اور ابونعیم فضائل صحابہ میں
اور برہان مجتہدی کتاب العربین مسمیٰ بالممار المعین اور عمر بن محمد ملا سیرت میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے راوی،

قال بیتا نحن مع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم في نفر من المهاجرين منهم
ابوبكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير و
عبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص فقال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لينهض
كل رجل الى كفوة فنهض النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم الى عثمان فاعتنقه وقال انت
ولى في الدنيا والاخرة۔

ہم چند مہاجرین کے ساتھ خدمت اقدس حضور سید المرسلین
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر تھے حاضرین میں
خلفاء اربعہ (ابوبکر، عمر، عثمان، علی) وطلحہ و
عبد الرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ
عنہم تھے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا، تم میں ہر شخص اپنے جوڑ کی طرف
اٹھ کر جائے۔ اور خود حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف اٹھ کر تشریف

لائے ان سے معاف کیا اور فرمایا: تو میرا دوست ہے دنیا و آخرت میں۔

حدیث پانزدہم: ابن عساکر تاریخ میں حضرت امام حسن مجتبیٰ وہ اپنے والد ماجد حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ
وجہہما سے راوی،

ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عانق
عثمن بن عفان فقال قد عانقت اخي عثمان
فمن كان له اخ فليعانقه۔

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عثمان غنی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے معاف کیا اور فرمایا میں نے
اپنے بھائی عثمان سے معاف کیا جس کے کوئی بھائی
ہو اسے چاہئے اپنے بھائی سے معاف کرے۔

۱۔ شرف النبی (فارسی) باب بست و نهم مطبوعہ تہران ص ۲۹۰، ۲۸۸
۲۔ المستدرک باب فضائل عثمان رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۹۶/۳
۳۔ کنز العمال بحوالہ ابن عساکر حدیث ۳۶۲۴۰ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۵۴/۱۳

اس حدیث میں علاوہ فعل کے مطلقاً حکم بھی ارشاد ہوا کہ ہر شخص کو اپنے بھائیوں سے معاف کرنا چاہیے۔
حدیث شاذ دہم؛ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت زہراءؑ سے فرمایا، عورت کے حق میں سب سے بہتر کیا ہے؟ عرض کی کہ نامحرم شخص اُسے نہ دیکھے۔ حضور نے گلے سے لگایا اور فرمایا،

ذریۃ بعضہا من بعض لہ یہ ایک دوسرے کی نسل ہے (ت)

اوکما ورد صلی اللہ تعالیٰ علی الجبیب و آلہ جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت و برکت اور سلام ہو اس کے حبیب مکرم او و باریک وسلم۔

ان کی سب آل پر۔ (ت)

بالجملہ احادیث اس بارے میں بکثرت وارد، اور تخصیص سفر محض بے اصل و فاسد، بلکہ سفر و بے سفر ہر صورت میں معاف سنت، اور سنت جب ادا کی جائے گی سنت ہی ہوگی تا وقتیکہ خاص کسی خصوصیت پر شرع سے تصریحاً نہ ثابت نہ ہو یہاں تک کہ خود امام مائنین مولوی اسماعیل دہلوی اپنے رسالہ مذکور میں کہ مجموعہ زبدۃ النصائح میں مطبوع ہوا صاف مقرر کہ معاف روز عید گو بدعت ہو بدعت حسنہ ہے۔

حیث قال ہر اوضاع از قرآنی خوانی و فاتحہ خوانی چنانچہ مولوی اسماعیل دہلوی نے کہا ہے: قرآن خوانی و طعام نورانیدن سوائے کنڈن چاہ و افشالہ دعا و استغفار و اضغیہ بدعت است گو بدعت حسنہ بالخصوص ست مثل معاف عید و مصافحہ بعد نماز صبح یا عصر انتہی اللہ تعالیٰ اعلم و علم حل مجہ اتم و احکم۔

بعد مصافحہ کرنا، انتہی اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے اور اس شان والے کا علم سب سے زیادہ کمال اور سب سے زیادہ نچمہ ہے۔ (ت)

رسالہ

صَفَاحُ الدُّجَيْنِ فِي كَوْنِ التَّصَافِحِ بِكَفَى الْيَدَيْنِ

(دونوں ہتھیلیوں سے مصافحہ ہونے میں چاندی کی تختیاں)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دونوں ہاتھ سے مصافحہ جائز ہے یا نہیں؟ اور آج کل جو غیر مقلد لوگ ایک ہی ہاتھ سے مصافحہ کرتے اور دونوں ہاتھ سے مصافحہ کو ناجائز و خلاف احادیث جانتے ہیں ان کا یہ دعویٰ صحیح ہے یا غلط؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرماؤ، اجر پاد)

الجواب

الحمد لله ، اللهم لك الحمد يا باسط اليدين بالرحمة تنفق كيف تشاء ، تصافح
حمدك بمن يدرفدك كما تعانق شكرك والعطاء ، صل وسلم وبارك على من يداه بحر
النوال ، ومتبع الزلال ، وجنتا البلاء ، وعلى آله وصحبه واهله وحزبه ما تصافحت
الأيدي عند اللقاء ، واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا
عبده ورسوله باسط كفيه بالجلود والصلوة وعلى آله وصحبه اولي الود والاخاء
والفيض والسخاء ، في العسر والرخاء ، الى تصافح الاجاب وتعانق الاخلاء ، آمين
الله الحق آمين !

بلشک دونوں ہاتھ سے مصافحہ جائز ہے ، اکابر علماء نے اس کے مسنون و مندوب ہونے

کی تصریح فرمائی، اور ہرگز ہرگز نام کو بھی کوئی حدیث اس سے ممانعت میں نہ آئی، جائز شرعی کی نعمت و مذمت پر اتنا شریعت مطہرہ پر افراتفرہ کرنا ہے والیاذ باللہ رب العالمین۔
 فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ قبل اس کے کہ اس اجمال کی تفصیل کرے، ایک واقعہ طیبہ و روایت صالحہ ذکر کرتا ہے، واللہ الحمد والمنة ومنه الفضل والنعمة۔

یہ مسئلہ فقیر غفر لہ المولیٰ القدیر سے روز جمعہ ۱۹ ذیقعدہ ۱۳۰۶ھ کو بعد نماز پوچھا گیا، جواب زبانی بیان میں آیا اور از انجا کہ آج کل قدرے علالت اور بوجہ مشاغل درس قلت مہلت تھی قصہ کیا کہ جبکہ آئندہ کی تعطیل ان شاہ اللہ تعالیٰ تحریر جواب کی کفیل ہوگی، اس اشارہ میں سوال مذکور کا خیال بھی دل سے اتر گیا، ناگاہ شب سہ شنبہ ۲۳ ماہ مسطور کہ سر بشمال و رو بقبلہ میں سوتا اور بخت بیدار تھا، خاص صبح کے وقت بچہ اللہ خواب دیکھا کہ سمت مدینہ طیبہ سے امام علام، مرشد الانام، قاضی البلا، مفتی العباد، فقیہ النفس، مقارب الاجتہاد، امام اجل، ابوالمحسن، فخر الملة والدين، ابوالمفخر، حسن ابن امام بدر الدین منصور ابن امام شمس الدین محمود ابو القاسم بن عبد العزیز اور جندی فرغانی معروف بہ امام قاضی خاں قدس اللہ تعالیٰ سرہ قاضی علیہنا تودہ (جن کے فتاویٰ کے لئے شرقاً غرباً اعلیٰ درجہ کا اعتبار و اشتہار اور ان کا امام مجتہد، فقیہ النفس اعظم عمائد سے ہونا آشکار) فقیر کے سر پہ نے تشریف لائے، بلند بالا متوسط بدن، سفید پوشاک زیب تن، وسیع گھیر نیچے دامن، اور بزبان فارسی یہ دو جملے ارشاد فرمائے:
 ”مستند الاثاں حدیث انس است و اورا اس کی دلیل حضرت انس رضی اللہ عنہ والی حدیث مفہوم نیست۔“
 ہے اس کا مفہوم مخالفت مراد نہیں۔ (ت)

لفظ یہی تھے یا اس کے قریب، معاً جمال مبارک دیکھتے ہی قلب فقیر میں القا ہوا کہ یہ امام قاضی خاں رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں، اور کلام مقدس سنتے ہی دل میں آیا کہ اسی مسئلہ مسالغہ کی نسبت ارشاد ہے واللہ الحمد للہ رب العالمین۔

فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کہ اس خواب مبارک کے ذکر سے مخالفین پر حجت لانا مقصود نہیں کہ وہ تو خواب کے لئے اصلاً قدر و قیمت نہیں رکھتے اگرچہ احادیث صحیحہ سے ثابت کہ حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسے اعظم جانتے اور اس کے سننے، پوچھنے، بتانے، بیان فرمانے میں نہایت درجہ کا اہتمام فرماتے۔ صحیح بخاری وغیرہ میں حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز صبح پڑھ کر حاضرین سے دریافت فرماتے،

هَلْ رَأَى أَحَدٌ اللَّيْلَةَ رُؤْيَا ۖ

آج کی شب کسی نے کوئی خواب دیکھا؟

جس نے دیکھا ہوتا عرض کرتا، حضور تعبیر فرماتے۔

احمد و بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ و طبرانی و حکیم ترمذی و ابن جریر و ابن عبد البر و ابن النجار و غیر ہم محدثین کبار کے یہاں احادیث انس و ابوہریرہ و عبادہ بن صامت و ابوسعید خدری و عبد اللہ بن عمر و عبد اللہ بن عمرو و عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عباس و جابر بن عبد اللہ و عوف بن مالک و ابوزین عقیل و عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

مُسلِمَانِ کِی خَوَابِ نُبُوتِ کَے مُکَرُّوُن مِی سَے اِیک مُکَرَّ اُہے ۖ

صحیح بخاری میں ابوہریرہ اور صحیح مسلم و سنن ابی داؤد میں عبد اللہ بن عباس — اور احمد و ابنائے ماجہ و خزیمہ و جان کے یہاں بسند صحیح ائمہ کثر کعبیہ — اور سند احمد میں ام المؤمنین صدیقہ — اور معجم کبیر طبرانی میں بسند صحیح حذیفہ بن اسید رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی و هذا اللفظ الطبرانی (یہ الفاظ طبرانی کے ہیں۔ ت) حضور لامع النور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ذَهَبَتِ النَّبُوءَةُ فَلَا نَبُوءَةَ بَعْدِي إِلَّا الْبَشَرَاتُ نُبُوتُ کَی اِب مِیرے بَعْدِ نُبُوتِ نہ ہُوگی مُرَشَارَتِی
رَقِیلُ وَمَا الْبَشَرَاتُ، قَالَ الرَّؤْيَا الصَّالِحَةُ عَرْضِ کَی گئی، وَہ بَشَارَتِی کِیا مِی، فرمایا، نیک
یَرَاهَا الرَّجُلُ أَوْ تُرَى لَهُ ۖ اَدَمی کہ خَوَابِ خُود دیکھے یا اس کِیے دیکھی جائے۔

اسی طرح احادیث اس بارہ میں متوافر اور اس کا امر عظیم متم بالشان ہونا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حدیثیں اس بارے میں مختلف آئیں، چوبیسواں، پچیسواں، چھبیسواں، چالیسواں، چوالیسواں، پینتالیسواں، چھیالیسواں، پچاسواں، سترہواں، چھترہواں مُکَرَّ اسب وارد ہیں، لہذا فقیر نے مطلق ایک مُکَرَّ اکھا، اور اکثر احادیث صحیحہ میں چھیالیسواں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ

۵۳/۲	ابن کثیر دہلی	ابواب الروایا	جامع الترمذی
۱۰۴۲/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب تعبیر الروایا بعد صلوة البصر	صحیح البخاری
۳۲۸/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب فی الروایا	سنن ابی داؤد
۳۲۹/۲	"	"	"
۱۰۳۵ ۱۰۳۴/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب تعبیر	صحیح البخاری
۱۰۹/۳	المکتبة الفیصلیة بیروت	حدیث ۳۰۵۱	معجم الکبیر

سے متواتر، ان کی تفصیل موجب تطویل۔

اور احمد و بخاری و ترمذی حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

إِذَا أَدَّى أَحَدُكُمْ السَّوْيًا يَجِبُهَا فَإِنَّمَا هِيَ
مِنَ اللَّهِ فَلْيُحْمَدِ اللَّهَ عَلَيْهَا وَلْيُحَدِّثْ بِهَا
غَيْرَهُ ۖ

جب تم میں سے کوئی ایسا خواب دیکھے جو اسے
پیارا معلوم ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے
چاہے کہ اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد بجالائے اور
لوگوں کے سامنے بیان کرے۔

فقیر بے نوا کو اس سے زیادہ کیا پیارا ہو گا کہ ایک امام اجل، رکن شریعت، بادی ملت اس
پر اپنا پر تو اجلال ڈالے اور محض اس کی امداد و ارشاد کے لئے غریب خانہ پر بنفس نفیس کرم فرمائے اور
بے سابقہ عرض و درخواست خود بجمال مہربانی مسئلہ دین و ردِّ مخالفین تعلیم کرے۔ کیا وہ غریب خستہ
فقیر دل شکستہ اس سے امید نہ کرے گا کہ باوجود میرے ان عظیم و شدید گناہوں کے میرا رُوف و رحم
مولیٰ عز و علا میرے ساتھ ایک نظر خاص رکھتا ہے اور مجھ سے ذلیل، بے وقعت، خوار، بے حیثیت
کا افتخار بھی اس بارگاہِ رحمت میں گنتی شمار کے قابل ٹھہرا ہے۔

فالحمد لله الذي بنعمته و جلاله
تتم الصالحات والصلوة والسلام على
كنز الفقراء، حرير الضعفاء، عظيم
الرجاء، عليم العطيات وعلى اله و
صحه اجمعين، والحمد لله رب
العلمين۔

تمامی تعریف ثابت ہے اس معبود حقیقی کے لئے
جس کی نعمت و عظمت کے طفیل نیکیاں تمام و
کمال کو پہنچیں، اور درود و سلام نازل ہو اس
ذاتِ اقدس پر جو فقیروں کا خزانہ، کمزوروں
کی پناہ گاہ، بڑی امید والے اور عام بخشش
کرنے والے ہیں اور ان کے تمام آل و اصحاب
پر، تمام تعریف سائے جہان کے پائتھار کیلئے ہے۔

معہذا یہ بھی سنت صحابہ سے ثابت کہ جو خواب ایسا دیکھا گیا جس میں ان کے قول کی تائید نکلی
اس پر شاد ہوئے اور دیکھنے والے کی توفیق بڑھادی۔ صحیحین میں ابو حمزہ ضبعی نے تمتع حج میں خواب دیکھا

صحیح البخاری کتاب التبیر باب الرویا من اللہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۰۳۲/۲
مسند احمد بن حنبل عن ابی سعید الخدری المكتبة الاسلامی بیروت ۸/۳
صحیح البخاری کتاب المناسک باب التمتع الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۱۳/۱

جس سے مذہب ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تائید ہوئی، ابن عباس نے ان کا ولیئم مقرر کر دیا اور اس نے انہیں اپنے ساتھ تخت پر بٹھانا شروع کیا۔ ان وجہ پر نظر تھی کہ فقیر نے یہ خواب ذکر کی۔ خواب دیکھتے ہی آنکھ کھلی، نماز کا وقت تھا، وضو میں مشغول ہوا، اثنائے وضو ہی میں خیال کیا تو یاد آیا کہ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث جامع ترمذی میں مروی کہ سائل نے عرض کی:

افياخذ بيده ويصافحه قال نعم ^{يعني يا رسول الله} ! جب مسلمان مسلمان سے ملے تو اس کا ہاتھ پکڑے اور مصافحہ کرے، فرمایا ہاں۔

اس میں لفظ "يد" بصیغہ مفرد واقع ہوا لہذا ان صاحبوں کا محل استناد ٹھہرا۔ اب قبل اس کے کہ جواب امام علیہ رحمۃ المنعم کی توضیح اور دیگر مباحث نفیسہ کی جو بحمد اللہ قلب فقیر پر فائز ہوئے تصریح کروں، پہلے اس کا بیان کرنا ہے کہ امام سہام قدس سرہ نے خاص حدیث انس کو کیوں ان کا مستند بنایا حالانکہ کلمہ "يد" بصیغہ مفرد اس کے سوا اور بھی کئی حدیثوں میں آیا۔ اس تحقیق کے ضمن میں ان شاء اللہ تعالیٰ ان حدیثوں سے بھی جواب کھل جائے گا۔

فاقول وبالله التوفيق وہ احادیث مصافحہ جن میں لفظ "يد" بصیغہ مفرد واقع ہیں

قسم ہیں **قسم اول:** احادیث فضائل جن میں مصافحہ کی ترغیب اور اس کی خوبیوں کا بیان ہے۔ مثلاً:

حدیث حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما جسے طبرانی نے معجم اوسط اور بہیقی نے شعب الایمان میں بسند صالح روایت کیا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ان المؤمن اذا لقي المؤمن فصافحه ^{جب مسلمان سے مسلمان مل کر سلام کرتا اور}
 و اخذ بيده فصافحه ^{ہاتھ پکڑ کر مصافحہ کرتا ہے} ان کے گناہ جھڑپتے
 خطاياهما كما تثر ورق الشجر ^{میں جیسے پتروں کے پتے۔}

۱۔ جامع الترمذی ابواب الادب باب ما جاء في المصافحة امین کمپنی دہلی ۹۷/۲
 ۲۔ المعجم الاوسط حدیث ۲۴۷ مکتبۃ المعارف ریاض ۱۸۴/۱
 شعب الایمان فصل في المصافحة حدیث ۸۹۵۱ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۴۷۳/۶

حدیث سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ معجم کبیر طبرانی میں بسند حسن مروی حضور سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

18

18

إِنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا لَقِيَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ فَآخَظَ بِيَدِهِ
تَحَاتَّتْ عَنْهُمَا ذُنُوبُهُمَا ۖ

مسلمان جب اپنے بھائی سے مل کر اس کا ہاتھ
پکڑتا ہے ان کے گناہ مٹ جاتے ہیں۔

حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ امام احمد نے ایسی سند سے جس کے سب رجال
سوا میمون بن موسیٰ مرقی بصری صدوق مدلس کے ثقات عدول ہیں اور نیز ابوالعلیٰ و بزار نے
روایت کی :

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمَيْنِ اتَّقِيَا فَاخَذَا أَحَدُهُمَا
بِيَدِ صَاحِبِهِ إِلَّا مَا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى
حَبْلٌ أَنْ يَخْضِرَ دُعَاؤُهُمَا وَلَا يَفْرَقَ بَيْنَهُمَا
أَيُّدِيَهُمَا حَتَّى يَغْفَرَ لَهُمَا ۖ

جب دو مسلمان ملاقات کے وقت ایک دوسرے
کا ہاتھ پکڑیں اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ ان کی
دعا قبول فرمائے اور ان کے ہاتھ جدا نہ ہونے
پائیں کہ ان کے گناہ بخش دے۔

حدیث برادر بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ احمد نے مسند اور ضیاء نے مختارہ میں
بسند صحیح روایت کی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

إِذَا مَسَلَيْنِ التَّقِيَا فَاخَذَا أَحَدُهُمَا بِيَدِ صَاحِبِهِ وَ
تَصَافَحَا وَحَمَدَ اللَّهَ جَبِيحًا تَفَاقَلِيْسَ
بَيْنَهُمَا خُطْبَةُ نَبِيٍّ

جو دو مسلمان آپس میں مل کر ایک دوسرے کا
ہاتھ پکڑیں اور مصافحہ کریں اور دونوں حمد الہی
بجلائیں بیگانہ ہو کر چھوڑ دیں۔

نیز حدیث برادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ سہیقی نے بطریق یزید بن برادر تخریج کی، نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا :

لَا يَلْقَى مُسْلِمٌ مُسْلِمًا فَيَرْحَبُ بِهِ وَيَاخُذُ
جَوْسَمَانِ مُسْلِمَانِ سِوَى مَلِكٍ أَوْ مَرْحَبٍ أَوْ بَاطِلٍ

۱۔ المعجم الکبیر حدیث ۶۱۵۰ المكتبة الفیصلیة بیروت ۲۵۶/۶

۲۔ مسند احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ المكتبة الاسلامیة بیروت ۱۴۲/۳

۳۔ الترغیب والترہیب بحوالہ احمد و البزار و ابی لعلی الترغیب فی المصافحہ حدیث ۳۷ مصطفیٰ البابی مصر ۲۹۳/۴ و ۲۹۴

بیدار الا تشارت الذنوب بينهما كما
يتشار ورق الشجر
ملائے ان کے گناہ برگ درخت کی طرح جھڑ
جائیں۔

اقول اگر مان بھی لیا جائے کہ یہ الفاظ وحدتِ یکتا میں نص ہیں تاہم ان دونوں حدیثوں
میں منکرین کے لئے حجت نہیں، ہر عاقل جانتا ہے کہ مقامِ ترغیب و ترہیب میں غالباً ادنیٰ کو بھی ذکر
کرتے ہیں کہ جب اس قدر پر یہ ثواب یا عقاب ہے تو زائد میں کتنا ہوگا، اس سے یہ نہیں سمجھا جاتا کہ اس سے
زائد مذہب یا محذور نہیں۔ ترہیب کی مثال تو یہ لیجئے :

ابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں :

من اعان علی قتل مومن بسطر كلمة لفق
اللہ مکتوباً بین عینیہ انس من رحمة
جو کسی مسلمان کے قتل پر آدمی بات کہہ کر اعانت
کریے اللہ سے اس حالت پر ملے کہ اس کی
پیشانی پر لکھا ہو خدا کی رحمت سے ناامید۔

کیا اس کے یہ معنی ہیں کہ آدمی بات کہہ کر اعانت کرے تو مستحق عذاب، اور ساری بات سے
بددکرے تو نہیں؟

یہاں محلِ ترغیب ہے، زیادہ مثالیں اسی کی سنئے، مثلاً اگر کوئی یوں کہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ
کی راہ میں ایک پیسہ دے اللہ تعالیٰ اس پر رحمت فرمائے۔ اس کے یہ معنی نہ ہوں گے کہ دو پیسے
دے گا تو رحمت نہ ہوگی۔

بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابن خزیمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
اور امام مالک موطا میں بطریق سعید بن یسار مرسلہ اور طبرانی وابن جہان ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہا اور مجمع کبیر میں ابو ہریرہ اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

وهذا حديث ابن جابر في صحيحه عن
عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله
يعني حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا، مسلمان جو ایک چھوٹا بچہ یا ایک فوالہ
اللہ کی راہ میں دے اللہ تعالیٰ اسے ایسا بڑھاتا

صدقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مروی،

کانت اذا دخلت عليه صلى الله تعالى عليه وسلم قام اليها فاخذ بيدها فتقبلها و اجلسها في مجلسه وكان اذا دخل عليها قامت اليه فاخذته بيده فتقبلته واجلسه في مجلسها عليه
 جب حضرت زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا خدمت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہوئیں حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیام فرماتے اور ان کا ہاتھ پکڑ کر بوسہ دیتے اور اپنی جگہ بٹھاتے، اور جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے یہاں تشریف لے جاتے وہ حضور کے لئے قیام کرتیں اور دست اقدس لے کر بوسہ دیتیں اور حضور والا کو اپنی جگہ بٹھاتیں، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

حدیث معجم طبرانی کبیر،

عن ابی داؤد الاعمش قال لقینی البراء بن عازب فاخذ بيدي وصافحني و ضحك في وجهي فقال تدرى لما اخذت بيدك قلت لا الا اتى ظننت انك لم تفعله الا لخير، فقال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقيني ففعل بي ذلك ثم الحديث.

یعنی ابو داؤد اعمش نے کہا حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ مجھے ملے میرا ہاتھ پکڑا اور مصافحہ کیا اور میرے سامنے ہنسنے پھر فرمایا، تو جانتا ہے میں نے کیوں تیرا ہاتھ پکڑا؟ میں نے عرض کی، نہیں مگر اتنا جانتا ہوں کہ آپ نے کچھ بہتر ہی کے لئے ایسا کیا۔ فرمایا، بیشک۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھ سے ملے تو حضور نے میرے ساتھ ایسا ہی معاملہ فرمایا۔

اقول یہ بھی اصلاً قابل استناد نہیں، قطع نظر اس سے یہ حدیث طبرانی پایہ اعتبار سے ساقط ہے، ابی داؤد اعمش رافضی سخت مجروح متروک ہے، امام ابن معین نے اسے کاذب کہا اور حدیث حضرت زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں ممکن کہ ہاتھ پکڑنا بوسہ دینے کے لئے ہو۔

بہر حال ان میں نہیں مگر وقائع جزئیہ کی حکایت اور عقلاً و نقلاً مبرہن و ثابت کہ وہ حکم عام کو مفید نہیں، ہزار جگہ ائمہ دین کو فرماتے سنتے گا۔

واقعة حال لا عموم لها قضية عين
فلا تعم۔
واقعہ حال کے لئے عموم نہیں اور قضیہ معین عام نہیں ہوتا ہے (ت)

خلاصہ یہ کہ ان سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ ہمیشہ ایسا ہی ہو یا ہمیشہ ایسا ہی ہونا چاہیے بلکہ صرف اتنا مستفاد کہ اس بار ایسا ہوا، پھر کسی واقعے میں دو اموروں سے ایک کا وقوع کبھی یوں ہوتا ہے کہ یہ جو واقعہ ہوا دوسرے سے افضل تھا، بوجہ فضیلت اسے اختیار کیا، کبھی یوں کہ دونوں مساوی تھے، ایک مساوی کر لیا، کبھی یوں کہ وہ دوسرا ہی افضل تھا اور اس واقعے میں بیان جواز کے لئے یہ مفضل صادر ہوا، کبھی یوں کہ اس پر کوئی ضرورت حاصل تھی۔

الی غیر ذلك من الاحتمالات الكثيرة
الشاخصة التي لا تبقى للاستدلال علينا
ولا اثرا۔
اس کے علاوہ بہت سے احتمالات مشہورہ ہیں جو ہمارے خلاف استدلال کی صلاحیت نہیں رکھتے۔ (ت)

اسی لئے جو لوگ مفہوم مخالفت کے قائل ہیں وہ بھی شرط لگاتے ہیں کہ واقعہ جزئیہ میں نہ ہو، ورنہ بالاجماع ماعدائے نفی حکم کو مفید نہ ہو گا کما نصق علیہ علماء الأصول (جیسا کہ علماے اصول نے اس پر نص قائم کی ہے۔ ت)

قسم سوم : وہ روایات جو خاص کیفیت مصافحہ میں وارد ہیں یہ البتہ قابل لحاظ ہیں کہ اگر کچھ بڑے استناد نکل سکتی ہے تو انہیں میں ہے، یہ دو حدیثیں ہیں :
حدیث اول : جامع ترمذی میں ہے :

حدثنا احمد بن عبد الله الضبي نا يحيى بن مسلم الطائفي عن سفين عن منصور عن خيشمة عن رجل عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من تمام التحية الاخذ باليد۔
احمد بن عبد الله الضبي نے یحییٰ بن مسلم سے اس نے سفین سے انحول نے منصور انحول نے خیشمہ نے ایک شخص کے حوالہ سے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث روایت کی کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : ہاتھ پکڑنا کامل سلام میں سے ہے۔

اقول یہ حدیث بھی لائقِ احتجاج نہیں۔

اولاً اس کی سند ضعیف ہے، جس میں عن خدشۃ عن رجل، ایک مجہول واقع
ثانیاً امام المحدثین محمد بن اسماعیل بخاری نے یہ حدیث تسلیم نہ فرمائی اور اس کو غیر محفوظ
ہونے کی تصریح کی۔ یحییٰ بن مسلم طائفی رحمۃ اللہ علیہ جن پر اس حدیث کا مدار ہے کما فی
الترمذی (جیسا کہ ترمذی میں ہے۔ ت) علماء محدثین ان کا حافظہ بڑا بتاتے ہیں کما فی
التقریب (جیسا کہ تقریب میں ہے۔ ت) امام بخاری کہتے ہیں میرے نزدیک یہاں بھی ان کے
حفظ نے غلطی کی، انہوں نے سند مذکور سے حدیث، لا سَمْرًا إِلَّا لِمَصَلٍّ أَوْ مَسَافِرٍ (رات
کی گفتگو صرف نمازی یا مسافر کے لئے جائز ہے۔ یعنی بعد نمازِ عشاء باتیں کرنا، سَمْر کے معنی
رات میں بات کرنا ہے۔ ت) سُنی بھی مجہول کہ اس کی جگہ یہ روایت کر گئے حالانکہ یہ تو صرف
عبدالرحمن بن زید یا اور کسی شخص کا قول ہے نقلہ الترمذی (اسے ترمذی نے نقل کیا۔ ت)
ثالثاً، اقول وبالله التوفیق اس سب سے درگزریے اور ذرا غور و تامل سے
کام لیجئے، تو یہ حدیث دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کا پتا دیتی ہے کہ اس میں أَخَذُ بِالْيَدِ بَصِيفٍ
مفرد کو تمامی تحت کا ایک ٹکڑا رکھا ہے، نہ یہ کہ صرف اسی پر تمامی دانتا ہے۔ تحت کی ابتداء
سلام اور مصافحہ تمام اور ایک ہاتھ ملانا اسی تمامی کا ایک ٹکڑا۔

لہذا جامع ترمذی میں حدیث ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان لفظوں سے آئی کہ حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

تَمَامٌ تَحِيَّتُكُمْ بَيْنَكُمْ الْمَصَافْحَةُ ۖ
یہاں مِنْ تَبْعِيضٍ نہ لایا گیا کہ صرف ایک ہاتھ کا ذکر نہ تھا جو ہنوز تمامی کا بقیہ باقی ہو،
واللہ تعالیٰ اعلم۔

حدیث دوم: وہی حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس کی طرف امام ہمام، فقیہ الانام
قاضی خاں قدس سرہ نے اشارہ فرمایا۔ جامع ترمذی میں ہے،

۹۷/۲	امین کمپنی دہلی	باب ماجاء فی المصافحۃ	باب الادب	جامع الترمذی	۱
۹۷/۲	"	"	"	"	۲
۹۷/۲	"	"	"	"	۳

حدثنا سويدنا عبد الله نا حنظلة بن عبيد الله
عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه
قال قال رجل يا رسول الله الرجل
متايلتي اخاه او صديقه اينحنى له قال
لا، قال افيلتزمه ويقبله قال لا، قال
فياخذ بيده ويصافحه قال نعم

یعنی ایک شخص نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے عرض کی: یا رسول اللہ! ہم میں کوئی آدمی
اپنے بھائی یا دوست سے ملے تو کیا اس کیلئے
جھکے؟ فرمایا: نہیں۔ عرض کی: کیا اسے گلے
لگائے اور پیار کرے؟ فرمایا: نہیں۔ عرض
کی: اس کا ہاتھ پکڑے اور مصافحہ کرے؟

فرمایا: ہاں۔

اس حدیث کو ترمذی نے حسن بتایا بخلاف اول کہ خود ترمذی نے امام بخاری سے اس کی
تضعیف نقل کر دی تھی، تو ثابت ہو گیا کہ حضرات مخالفین اگر سند لائیں گے تو اسی حدیث انس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، باقی خیریت — لہذا امام ممدوح قدس سرہ نے اسی حدیث کی
تخصیص فرمائی۔

اب بھجہ اللہ تعالیٰ جواب جناب امام ہمام قدس سرہ کی توضیح سنئے — ظاہر ہے کہ افراد
یہ سے اس حدیث خواہ کسی حدیث میں اگر لفظی یحییٰ پر اسناد لال ہوگا تو لاجرم بطریق مفہوم مخالفت
ہوگا اور وہ محققین کے نزدیک حجت نہیں جس کی بحث کتب اصول میں ختم ہو چکی۔

اقول وباللہ التوفیق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت)

اولاً قرآن عزیز میں ہے،

بيدك الخير اترك على كل شئ قد يروى

تیرے ہی ہاتھ میں بھلائی ہے، بیشک تو

ہر چیز پر قدرت والا ہے۔

کیا اس کے یہ معنی ہیں کہ تیرے ایک ہی ہاتھ میں بھلائی ہے؟ معاذ اللہ دوسرے

میں نہیں۔

ثانیاً احمد بخاری، مسلم اور ترمذی حضرت سیدنا سعد بن مالک بن سنان رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے مروی ہے، حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان الله تعالى يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة
 فيقولون لبیک یا ربنا ولسعدیک والخیر فی
 یدیک، الحدیث ۱۰
 بیشک اللہ تعالیٰ جنتیوں سے فرمائے گا: اے
 جنت والو۔ عرض کریں گے، لبیک اے رب
 ہمارے! ہم تیری خدمت میں حاضر ہیں، تیرے
 دونوں ہاتھوں میں بھلائی ہے۔

اسی طرح تفسیر مقام محمود میں حدیث حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ نساہی نے بسند صحیح اور حاکم نے
 بافادہ تصحیح اور طبرانی اور ابن مندہ نے روایت کی — یوں آئی:

یجمع اللہ الناس فی صعيد واحد فلا تکلم
 نفس فاؤل مدعو محمد صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم فيقول لبیک و سعدیک
 والخیر فی یدیک، الحدیث۔
 اللہ تعالیٰ روز قیامت لوگوں کو ایک میدان
 میں جمع فرمائے گا تو کوئی کلام نہ کرے گا، سب سے
 پہلے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ندا ہوگی حضور
 عرض کریں گے، الہی! میں حاضر ہوں خدمتی ہوں
 تیرے دونوں ہاتھوں میں بھلائی ہے۔

ابن مندہ نے کہا:

حدیث مجمع علی صحیحہ اسنادہ ورفقہ
 اس حدیث کی صحیح اسناد و عدالت روایات پر
 سراج الہ ۲
 اجماع ہے۔

یونہی حدیث بعث انار میں اللہ تعالیٰ کا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ندا فرمانا — اور ان کا
 جواب میں لبیک وسعدیک والخیر بیدک عرض کرنا مروی — الی غیر ذلک من الاحادیث کیا یہ
 صحیح البخاری کتاب التوجید کلام الرب مع اهل الجنة قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۱۲۱/۲
 صحیح مسلم کتاب الجنة وصفہ نعيمها واهلها " " " ۳۴۸/۲
 جامع الترمذی ابواب صفة الجنة امین کینی دہلی ۴۹/۲
 مسند احمد بن حنبل عن ابی سعید الخدری المکتب الاسلامی بیروت ۸۸/۲
 سہ المطالب العالیۃ حدیث ۴۶۴۵ توزیع عباس احمد الباز (مکتہ المکرمة) ۳۸۶/۴
 المستدرک للحاکم کتاب التفسیر ذکر المقام المحمود دار الفکر بیروت ۳۶۳/۲
 مجمع الزوائد کتاب البعث باب منه فی الشفاعة دار الکتاب بیروت ۳۴۴/۱۰
 سہ المواہب اللدنیۃ المقصد العاشر الفصل الثالث المکتب الاسلامی بیروت ۶۴۲/۴
 سہ مسند ابی عوانہ بیان انه لا یدخل الجنة الا نقس مسلمۃ دار المعرفۃ بیروت ۸۹/۱

حدیثیں معاذ اللہ اس آیت کے مخالف ہیں؟

ثالثاً اللہ عزوجل فرماتا ہے:

قل انت الفضل بید اللہ علیہ تو فرماؤ بے شک فضل اللہ کے ہاتھ میں ہے۔

کیا اس کے یہ معنی ہیں کہ ایک ہی ہاتھ میں فضل ہے؟

سابعاً فرماتا ہے:

بیدہ ملکوت کل شیء علیہ اسی کے ہاتھ میں ہے قدرت ہر چیز کی۔

کیا معاذ اللہ دوسرے ہاتھ میں مالکیت و مقدرت نہیں؟

خامساً دینی کی حدیث میں ہے، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ید اللہ مبسوطة۔ اللہ کا ہاتھ کشادہ ہے۔

کیا معاذ اللہ اس کا یہ مفہوم کہ ایک ہی ہاتھ کشادہ ہے۔ قال اللہ تعالیٰ:

بل ید اہ مبسوطة ان ینفق کیف یشاء۔ بلکہ اس کے دونوں ہاتھ کھلے ہیں خرچ فرماتے

جیسے چاہے۔

www.KitaboSunnat.com

سادساً حدیث میں ہے:

ید اللہ صلاۃ اللہ تعالیٰ کا ہاتھ غنی ہے۔

کیا دوسرے ہاتھ سے غنا منفی ہے؟

سابعاً حدیث شریف میں ہے:

ید اللہ ہی العلیا۔ اللہ ہی کا ہاتھ اونچا ہے۔

کیا عیاذ باللہ ایک ہی ہاتھ بلند و بالا ہے؟

۱۔ القرآن الکریم ۳/۴۳

۲۔ ۳۶/۸۳

۳۔ کنوز الحقائق من حدیث خیر الخلائق برز "قر" حدیث ۱۰۱۲۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/۳۴۵

۴۔ القرآن الکریم ۵/۶۴

۵۔ صحیح البخاری کتاب التفسیر سورۃ ہود ۲/۶۴ و کتاب التوحید ۲/۱۱۰۲

۶۔ مسند احمد بن حنبل المکتب الاسلامی بیروت ۱/۲۲۶ و ۳/۴۴۳ و ۴/۱۳۴

ثُمَّ هُنَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :

إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرَاهَا ۖ كَافِرًا لَيْسَ اِنْدَهِيْرِي مِيْن هِيْ كِه اِيْنَا بِاْتَمِه نِكَا لِيْ تُو
نَظَرْنَا آئِيْ .

کیا اس کے یہ معنی کہ دونوں ہاتھ ننگے تو نظر آئیں گے !

تَاسِعًا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :

خَذْبِدَكَ ضَعْفًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ ۖ اِيْنِيْ مِيْن جَہَاڑُوْنِيْ کَر مَار اور قِسم جھوٹی نہ کر۔
علماء فرماتے ہیں یہ حکم اب بھی باقی ہے یعنی اگر مثلاً کسی نے غصے میں قسم کھائی کہ زید کو سو ٹکڑیاں
ماروں گا ، اب غصہ فروا ہوا ، چاہتا کہ قسم بھی سچی ہو اور زید ضرب شدید سے بچے بھی تو جھاڑو وغیرہ کی
سوشا خیں جمع کر کے اسی طرح زید کے بدن پر مارے کہ وہ سب جسم پر جدا جدا پہنچیں ، کیا اگر دونوں
ہاتھ میں جھاڑو لے کر ماریں تو اس ارشاد کا خلاف ہوگا !

عَاشِرًا قَالَ تَعَالَى :

يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ۚ جِسْمِ زِيْدُوْنِيْ بِاْتَمِه سِيْ ذِيْل ہُو کر۔

کیا اگر دونوں ہاتھ سے دیں تو تعمیل حکم نہ ہو !

حَادِيْ عَشْرًا بَخَارِيْ ، ابُو دَاوُد اور نَسَائِيْ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ
تعالیٰ عنہما اور احمد و ترمذی و نسائی و حاکم و ابن جبان حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ،
حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ،

الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَ مُسْلِمَانِ وَہ ہے کہ مسلمان اس کے زبان اور
ہاتھ سے امان میں رہیں۔

کیا اس کے یہ معنی کہ ایک ہاتھ سے امان میں ہوں اور دوسرے سے ایذا میں !

ثَانِيْ عَشْرًا احمد و بخاری و مقداد بن معدی کرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ، حضور

۵ القرآن الکریم ۳۸/۴۴

۱ القرآن الکریم ۲۴/۴۰

۳ " ۲۹/۹

۴ صحیح البخاری کتاب الایمان باب المسلم من سلم المسلمون الخ قديمی کتب خانہ راجی ۶/۱

جامع الترمذی ابواب الایمان " " " امین کمپنی دہلی ۸۴/۲

سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ما اکل احدٌ طعاماً قط خيراً من ان ياكل من
عمل يده يده

کسی نے کبھی کھانا اس سے بہتر نہ کھایا کہ اپنے ہاتھ کے کسب سے کھائے۔

اور احمد بسند صحیح اور طبرانی و حاکم حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور نیز طبرانی حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

اطيب الكسب عمل الرجل بيده يده سب سے بہتر کمائی آدمی کی اپنے ہاتھ کا کسب ہے۔
کیا اگر دونوں ہاتھ کا کسب ہو تو وہ کھانا اس فضل سے باہر ہے !

ثمة اقول بلکہ بارہا لفظ يَدُ بصيغة مفرد لائے اور دونوں ہاتھ مراد ہوتے ہیں :

(۱) يد الله مبسوطة (اللہ جل مجدہ کا دست قدرت کشادہ ہے)

(۲) يد الله مלאى (دست قدرت بھرا ہوا ہے)

(۳) يد الله هي العليا (دست قدرت ہی بلند و برتر ہے)

(۴) المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده (مسلمان وہ ہے جس کی زبان و ہاتھ سے مسلمان محفوظ رہے) میں یہی معنی مراد ہیں۔

(۵) حدیث عمل ید یدہ (اس کے دونوں ہاتھ کا کسب) بھی ایسے ہی موقع پر وارد کر غالباً کسب انسان دونوں ہاتھ سے ہوتا ہے اسی حدیث مقدم کی اسی صحیح بخاری میں دوسری روایت من عمل ید یدہ ہے۔

(۶) اسی طرح حاکم وغیرہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی دعائیں عرض کرتے :

اللهم انى اشك من كل خير خزائنه الہی ! میں تجھ سے مانگتا ہوں ان سب

۱۔ صحیح البخاری کتاب البیوع باب کسب الرجل وعلمه بیدہ قیدی کتب خانہ کراچی ۲۷۸/۱

مسند احمد بن حنبل عن مقدم بن معبد کرب المکتب الاسلامی بیروت ۱۳۱/۴ و ۱۳۲

۲۔ کنز العمال بحوالہ حم، طب، ک عن رافع بن خدیج حدیث ۹۱۹۶ موسسة الرسالة بیروت ۴/۴

۳۔ صحیح البخاری کتاب الایمان باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ویدہ قیدی کتب خانہ کراچی ۶/۱

صحیح مسلم باب جامع اوصاف الاسلام " " " ۳۸/۱

آنسو بہا رہی ہیں۔ ت)

دیکھو، اس نے ایک آنکھ کہا اور دونوں مراد لیں۔ لہذا اِجْدَاق کو جمع لایا اور نہ ایک آنکھ میں چند حد قے نہیں ہوتے۔ اب تو اوہام جاہلانہ کا کوئی محل ہی نہ رہا، اور حدیث سے استناد کا بھرم کھل گیا، والحمد للہ رب العالمین۔

ثم اقول وباللہ التوفیق سب سے قطع نظر کیجئے اور بفرض غلط مان ہی لیجئے کہ لفظ "الید" کا مفہوم مخالفت نفی یدین ہوتی ہے تاہم حدیث مذکور محل استناد منکرین یعنی حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں اس مفہوم کی گنجائش نہیں کہ وہاں تو لفظ ید بصیغہ مفرد کلام المجد سید اوصد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ہے ہی نہیں۔ سائل کے کلام میں ہے اس نے ایک ہاتھ سے مصافحہ کا حکم پوچھا:

فياخذہ بیدہ و یصافحہ۔ کیا اس کا ہاتھ پکڑ کر مصافحہ کرے؟

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سوال کا جواب ارشاد فرما دیا کہ ہاں جائز ہے۔

یہاں نہ دو ہاتھ سے مصافحہ کا ذکر نہ اس سے سوال، پھر اس کلام سے اس کی نسبت نفی نکالنا محض خیال محال، دنیا بھر کے مفہوم مخالفت ماننے والے بھی یہ شرط لگاتے ہیں کہ وہ کلام کسی سوال کے جواب میں نہ آیا ہو ورنہ بالاجماع نفی ماعدا مفہوم ہوگی۔ صَوْرَةُ اَثْبَاتِ الاُصُولِ (امۃ اصول) نے اس کی صراحت کر دی ہے۔ ت)۔ مثلاً کوئی سائل سوال کرے صبح کی نماز میں قرأت جہری ہے یا نہیں؟ عجیب کچے ہاں۔ اس سے کوئی عاقل یہ نہ سمجھے کہ ماورائے صبح میں جہر نہیں، بلکہ جس قدر سے سوال تھا اسی قدر سے جواب دیا گیا۔ یہ بھلا اللہ تعالیٰ دوسرے معنی ہیں کلام امام قاضی خاں قدس سرہ کے کہ اور مفہوم نیست یعنی اس حدیث میں مفہوم مخالفت کا سرے سے محل ہی نہیں۔

وباللہ التوفیق ثم اقول (اللہ تعالیٰ کی توفیق کے ساتھ پھر میں کہتا ہوں۔ ت) یہ اس وقت ہے کہ حدیث مذکور کو قابل احتجاج مان بھی لیں ورنہ اگر نقد و تنقیح پر آئے تو وہ ہرگز نہ صحیح نہ حسن بلکہ ضعیف منکر ہے، مدار اس کا حنظلہ بن عبد اللہ سدوسی پر ہے اور حنظلہ محدثین کے نزدیک ضعیف ہے۔ امام یحییٰ بن سعید قطان نے کہا، ترکۃ عمداً کان قدراً اختلطت میں نے اسے عمدہ متروک کیا صحیح الحواصی اس نہ رہا تھا۔ امام احمد نے فرمایا، ضعیف منکر الحدیث ہے یحدث بأعاجیب تعجب خیز روایات لاتا ہے۔

امام محی بن معین نے کہا: لیس بستی تغیر فی آخر عمرؑ کوئی چیز نہ تھا آخر عمر میں متغیر ہو گیا تھا۔
 امام نسائی نے کہا: ضعیف، ایک بار فرمایا، لیس بقوی وہ قوی نہیں۔ ذکر کل ذلک الذہبی
 فی المیزان (ہر ایک کو امام ذہبی نے میزان میں بیان کیا۔ ت)۔ یوہی امام ابو حاتم نے کہا: قوی
 نہیں۔

فی المغنی للامام الذہبی حنظلۃ السدوسی
 صاحب انس ضَعْفُہُ س، وقال ابو حاتم
 لیس بالقویؑ
 لاجرم امام خاتم الحفاظ نے تقریب میں اس کے ضعف پر جزم فرمایا:

حيث قال حنظلۃ السدوسی ابو عبد الرحيم،
 جہاں انہوں نے فرمایا کہ حنظلہ سدوسی
 ضعیف ہے۔ ابو عبد الرحیم ضعیف ہے۔ (ت)

اگر کہتے کہ امام ترمذی نے جو اس حدیث کی تحسین کی۔ اقول ائمہ ناقدین نے امام ترمذی
 پر اس بارے میں انتقادات کئے ہیں اور وہ قریب قریب ان لوگوں میں ہیں جو تصحیح و تحسین میں تساہل
 رکھتے۔ امام عبد العظیم منذری کتاب الترغیب میں فرماتے ہیں:
 انتقد علیہ الحفاظ تصحيحه له بل و
 نحسینہؑ
 حفاظ نے ان کی تصحیح پر بلکہ تحسین پر بھی
 تنقید کی ہے۔ (ت)

ذہبی میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں:
 وَلِهَذَا لَا يَعْتَمَدُ الْعُلَمَاءُ عَلَى تَصْحِيحِهِ
 السِّتْرُمِذِيُّؑ
 اسی نے ترمذی کی تصحیح پر علماء اعتماد
 نہیں کرتے۔ (ت)

یہاں تک امام محدث ابو الخطاب ابن دحیہ نے جنہیں شاہ ولی اللہ دہلوی نے قرة العینین

۱/۶۲۱ حنظلۃ السدوسی دارالمعرفۃ بیروت

۳ المغنی فی الضعفاء للامام الذہبی

۴ تقریب التہذیب ترجمہ ۱۵۸۸ حنظلۃ السدوسی دارالکتب العلمیہ بیروت ۲۵۰/۱

۵ الترغیب والترغیب کتاب الجمع حدیث ۲۴ مصطفیٰ الباقی مصر ۴۹۴/۱

۶ میزان الاعتدال ترجمہ ۶۹۴۳ کثیر بن عبد اللہ دارالمعرفۃ بیروت ۴۰۴/۳

فی تفضیل الشیخین میں الحافظ المحدث المتقنؒ لکھا۔ تحسین ترمذی کی نسبت وہ کچھ تحریر فرمایا جو امام فخر الدین زلمعی نے نصب الرایۃ لاحادیث المہدایۃ میں نقل فرما کر مقرر رکھا۔

حيث قال قال ابن دحيّة في العلم المشهور وكم حسن الترمذی في كتابه من احادیث موضوعه واسانيد واهية منها هذا الحديث أنّه یعنی حدیث عمرو بن عوف المزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی عدد تکبیرات العیدین۔

جہاں انھوں نے فرمایا کہ ابن دحیہ نے العلم المشہور میں لکھا ہے کہ ترمذی نے اپنی کتاب میں کتنی ہی موضوع احادیث اور کمزور سندوں کو حسن قرار دیا ہے انہی میں سے یہ حدیث ہے یعنی حدیث عمرو بن طوف المزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ عیدین کی تکبیرات کی تعداد کے بیان میں۔ (ت)

اور قاطع نزاع یہ ہے کہ خود اسی حدیث حنظلہ کو امام ائمۃ المحدثین حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے تصریحاً فرمادیا کہ منکر ہے۔ امام ذہبی تہذیب میں لکھتے ہیں،

حنظلہ بن عبد اللہ اور ابن عبید اللہ اور ابن ابی صفیۃ وقیل ابن ابی صفیۃ السدوسی و امام مسجد بنی سدوس بالبصرة ابو عبد الرحیم عن النیس قال یحیی القطان ترکته کان قد اخلط وضعفه احمد وقال یروی عن انس من اکیرو منها قلنا ینحی بعضنا لبعض أنّه ملخصاً

حنظلہ بن عبد اللہ اور ابن عبید اللہ اور ابن ابی صفیۃ السدوسی بھی ان کو کہا گیا ہے یہ بصرہ میں بنی سدوس کی مسجد کے امام ہیں کنیت ابو عبد الرحیم ہے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں یحییٰ بن قطان نے کہا میں نے انکو مروک قرار دیا ہے کہ خلاط ہو گیا تھا اور امام احمد نے انکو ضعیف کہا ہے اور فرمایا یہ حضرت انس کے منکرات لاتے ہیں انہی میں سے ہے کہ ہم نے کہا، کیا ہم آپس میں ائمۃ کے سرے کیلئے جھکا کر اس اہل مخصوصات

امام ہمام مرجع ائمۃ الحدیث کی تضعیف کے مقابل امام ترمذی کی تحسین کب مقبول ہو سکتی ہے۔

بالجملہ بحمدہ تعالیٰ آفتاب روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ منکرین کے ہاتھ میں اصلاً کوئی حدیث نہیں جس میں ان کے قول کی بوجہ نکل سکے، ثبوت مانعت تو بڑی چیز ہے۔ اور اگر یہ حدیثیں اور ان جیسی ہزار

لحرقۃ العینین فی تفضیل الشیخین فصل سوم المکتبۃ السلفیۃ لاہور ص ۳۰۰

۲ نصب الرایۃ لاحادیث المہدایۃ کتاب الصلوۃ باب صلوۃ العیدین مکتبۃ نوریہ رضویہ لاہور ۲/۲۲۵

۳ تہذیب التہذیب للذہبی من اسمہ حنظلہ بن عبد اللہ دائرۃ المعارف النظامیہ حیدرآباد دکن ۶۲/۶۲

اور ہوں، اور وہ بالفرض سب صحاح و حسان ہوں تاہم تحقیقات بالا نے روشن کر دیا کہ اصلاً مفید انکار نہ ہوں گی۔ — یہ کسی حدیث میں دکھائیں کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھ سے مصافحہ کرنے کو منع فرمایا یا ارشاد ہوا کہ ایک ہی ہاتھ سے مصافحہ کیا کرو، بغیر اس کے ثبوتِ ممانعت کا دعویٰ محض ہوس پکانا ہے یا جنونِ خام، والحمد للہ ولی الانعام۔

اب رہا یہ کہ دو ہاتھ سے مصافحہ کا ثبوت کیا ہے۔

اقول وبالله التوفیق، اولاً صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ انہوں نے فرمایا،

علمنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وكفى بين كفيه التشفة. الحديث
حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ اپنے دونوں ہاتھوں کے بیچ میں لے کر مجھے التحیات تعلیم فرمائی۔

امام المحدثین امام بخاری نے اپنی جامع صحیح کی کتاب الاستیذان میں مصافحہ کے لئے جو باب وضع کیا اس میں سب سے پہلے اسی حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نشان دیا۔ پھر اسی باب مصافحہ کے برابر دوسرا باب وضع کیا باب الاخذ باليدین یعنی یہ باب ہے دونوں ہاتھ میں ہاتھ لینے کا۔ اس میں بھی وہی حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسنداً روایت کی۔ اگر حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ دونوں ہاتھوں میں ہاتھ لینا مصافحہ نہ تھا تو اس حدیث کو باب المصافحہ سے کیا تعلق ہوتا۔ صحیح بخاری کی اس تحریر پر دونوں ہاتھ سے مصافحہ کرنا حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت۔ ہاں اگر حضرات منکرین جس طرح ائمہ فقہ کو نہیں مانتے اب امام بخاری کی نسبت کہہ دیں کہ وہ حدیث غلط سمجھتے تھے ہم ٹھیک سمجھتے ہیں، تو وہ جانیں اور ان کا کام۔

معہذا مصافحہ دونوں جانب سے صفحات کف ملانا ہے اور یہ معنی اس صورت کفی بئین کفینہ (میرا ہاتھ دونوں ہاتھوں کے بیچ میں لے۔ ت) میں ضرور متحقق، تو اس کے مصافحہ ہونے سے انکار پر کیا باعث رہا۔ — بعض جہلا کا کہنا کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے تو ایک ہی ہاتھ تھا۔ یہ محض جہالت و ادعا کے بے ثبوت ہے۔ دونوں طرف سے

دونوں ہاتھ ملائے جائیں تو ایک کا ایک ہی ہاتھ دوسرے کے دونوں ہاتھوں کے درمیان ہوگا نہ کہ دونوں — وَهَذَا ظَاهِرٌ جَدًّا (اور یہ بہت زیادہ ظاہر ہے۔ ت) اور جب حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے دونوں ہاتھ کا ثبوت ہوا تو ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے ثبوت نہ ہونا کیا زیرِ نظر رہا۔

ثانیاً اکابر علمائے عامہ کتب مثل خزائنہ الفتاویٰ و فتاویٰ عالمگیریہ و فتاویٰ زاہدی و درمختار و منقح شرح ملتقى و منية الفقهاء و شرح فتاویہ و در سالہ علامہ شرنبلالی و مجمع الانهر شرح ملتقى الابحر و فتح الله المعين للعلامة السيد ابی المسعود الاندلسی و حاشیہ طحاوی و حاشیہ شامی و غیرہ میں تصریح فرماتے ہیں کہ مصافحہ دونوں ہاتھ سے سنت ہے۔ ہندیر میں ہے :

يجوز المصافحة والستة فيهما ان يضع يديه على يديه من غير حمل من ثوب او غيره، كذا في جزالة الفتاوى
مصافحہ جائز ہے، سنت اس میں یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو اس طور پر رکھے کہ درمیان میں کوئی کپڑا یا اور کوئی چیز حامل نہ ہو، ایسے ہی خزائنہ الفتاویٰ میں ہے۔ (ت)

شرح تنویر پھر حواشی الکنز للسید میں ہے :
في القنية السنة في المصافحة بأكملتا يديه
قنیه میں ہے کہ مصافحہ دونوں ہاتھ سے سنت ہے (ت)

شرح متن الحلی للعلامة العلائی پھر رد المحتار میں ہے :
السنة ان تكون بأكملتا يديه
سنت یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرے (ت)

جامع الرموز میں ہے :
السنة فيها ان تكون بأكملتا يديه كما في المنية
مصافحہ میں سنت یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں سے کرے، جیسا کہ غنیہ میں ہے (ت)

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثامن العشرون نورانی کتب خانہ پشاور ۳۶۹/۵
۲۔ درمختار کتاب المحظورات والاباحۃ باب الاستبراء مطبع مجتباتی دہلی ۲۴۴/۲
۳۔ رد المحتار " " " دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۴۳/۵
۴۔ جامع الرموز کتاب الکراہیۃ مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران ۳۱۶/۳

شرح علامہ شیخی زادہ قاضی رومی میں ہے :

السنة في المصافحة بکلتا یدیه ^۱ مصافحہ میں سنت یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں سے کمرے (ت)

شیخ محقق مولانا عبدالحی محدث دہلوی شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں :

مصافحہ سنت است نزد ملاقات و باید کہ ہر ^۲ ملاقات کے وقت مصافحہ سنت ہے اور دست بود ^۳ چاہئے کہ دونوں ہاتھوں سے ہو (ت)

مخالفین کا یہ دعویٰ ہے کہ فقہار کی جرات ہم اپنے زعم میں حدیث کے خلاف سمجھیں گے اسے نہ مانیں گے یہاں تک کہ ان کے ارشادات کو اصل کسی حدیث کے مخالف نہیں بتا سکتے، نہ ماننے کی وجہ کیا ہے ؛ مگر یہ کہہ کہ فقہ و فقہاء سے خاص عداوت ہے کہ اگرچہ ان کی بات میں ادعائے مخالفت حدیث کی راہ نہ پائی تاہم قابل تسلیم نہیں جانتے۔

مثلاً صحیح بخاری شریف کے اتنی باب مذکور میں ہے :

صافحہ حماد بن زید بن المبارک بید یہ ^۴ امام حماد بن زید نے امام اجل عبد اللہ بن مبارک سے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کیا۔

تاریخ امام بخاری میں ہے :

حدثنی اصحابنا یحییٰ وغیرہ عن اسمعیل بن ابراہیم قال سالت حماد بن زید و جاءہ ابن المبارک بمکة فصافحه بکلتا یدیه ^۵ یعنی مجھ سے میرے اصحاب یحییٰ ابو جعفر بیکندی وغیرہ نے اسمعیل بن ابراہیم سے حدیث بیان کی کہ انھوں نے کہا کہ میں نے حماد بن زید کو دیکھا اور ابن المبارک ان کے پاس مکہ معظمہ میں آئے تھے تو انھوں نے ان سے دونوں ہاتھ سے مصافحہ کیا۔ یہ امام اجل حماد بن زید از دی بصری قدس سرہ اجلہ ائمہ تبع تابعین سے ہیں۔ انس بن سیرین و وثابت بنانی و عاصم بن ہمدانہ و عمرو بن دینار و محمد بن واسع وغیرہم علمائے تابعین شاگردان حضرت انس

۱۔ مجمع الانہر شرح ملتی الابجر کتاب الکراہیۃ فصل فی احکام النظر و ارجاء التراث العربی بیروت ۵۴۱/۲

۲۔ اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ المصابیح کتاب الاداب باب المصافحہ نوریر رضویہ سکھر ۲۰/۴

۳۔ صحیح البخاری کتاب الاستیذان باب الاخذ بالیدین قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۲۶/۲

۴۔ تاریخ البخاری باب اسمعیل ترجمہ ۱۰۸ دار البازمکۃ المکرمۃ ۳۴۳/۱

بن مالک و عبد اللہ بن عمرو عبد اللہ بن عباس وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے علم حاصل کیا، اور اجلۃ ائمہ محدثین و علمائے مجتہدین مثل امام سفیان ثوری و امام یحییٰ بن سعید قطان و امام عبد الرحمن بن مہدی و امام علی بن مدینی وغیرہم کہ امام بخاری و امام مسلم کے اساتذہ و اساتذۃ الاساتذہ تھے، اس جناب کے شاگرد ہوئے۔
امام عبد الرحمن بن مہدی فرمایا کرتے:

اُئمة الناس في زمانهم اربعة سفينة
يا لكوفة ومالك بالحجاز والاوزاعي
بالشام وحماد بن زيد بالبصرة۔
مسلمانوں کے امام اپنے زمانے میں چار ہیں،
کوفہ میں سفیان، حجاز میں مالک، شام میں
اوزاعی، بصرہ میں حماد بن زید۔
اور یہ بھی فرماتے:

ما رأيت اعلم من مالك وسفيان وحماد بن زيد
میں نے مالک و سفیان و حماد بن زید سے زیادہ کوئی
علم والا نہ دیکھا۔

اور یہ بھی فرماتے کہ:
ما رأيت بالبصرة افقه منه ولم ار احدا
اعلم بالسنة منه۔
میں نے بصرہ میں ان سے بڑھ کر کوئی فقیہ
نہ دیکھا اور میں نے ان سے زیادہ حدیث جانتے
والا کوئی نہ پایا۔

امام احمد بن حنبل فرماتے:
حماد بن زيد من ائمة المسلمين۔
اس جناب نے ماہ رمضان ۱۷۹ھ میں وفات پائی، جس دن انتقال ہوا زید بن زریع بصری کو خبر پہنچی
فرمایا: اليوم مات سيد المسلمين آج مسلمانوں کے سردار نے انتقال کیا رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ۔
ذکر کل ذلك الامام الذہبی فی تہذیب
امام ذہبی نے ان میں سے ہر ایک کو تہذیب التہذیب
میں ذکر فرمایا۔ (ت)

اور دوسرے صاحب حضرت امام الانام علم الہدی شیخ الاسلام عبد اللہ بن مبارک مروزی کا تو
ذکر ہی کیا ہے، عالم میں کون سا قدرے لکھا پڑھا ہے جو اس جناب کی جلالت شان و رفعت مکان سے
آگاہ نہیں، وہ بھی اجلۃ ائمہ تبع تابعین سادات محدثین، کبرائے مجتہدین اور امام بخاری و مسلم کے
استاذ الاساذین اور ہمارے امام اعظم کے خاص شاگردان و مستفیدین سے ہیں رحمۃ اللہ علیہم جمعین۔
لے تاشہ تہذیب التہذیب من اسمہ حماد حماد بن زید دائرة المعارف النظامیہ جید آباد دکن ۱/۲

علمائے دین فرماتے ہیں تمام جہان کی خوبیاں اللہ تعالیٰ نے ان میں جمع فرمادی تھیں قالہ فی التقریب (۱) سے تقریب میں بیان کیا گیا۔ ت) اور فرماتے ہیں جہاں عبد اللہ بن مبارک کا ذکر ہوتا ہے وہاں رحمت الہی اترتی ہے ذکرہ الزرقانی وغیرہ (۱) سے زرقانی وغیرہ نے ذکر کیا۔ ت) ان کا کچھ تذکرہ دیکھنا چاہو تو سر و دست شاہ عبدالعزیز صاحب کی بستان المحدثین ہی دیکھو۔

ہم نے بحمد اللہ خاص صحیح بخاری سے ایسے دو امام جلیل تبع تابعین سے دونوں ہاتھ کا مصافحہ ثابت کر دیا۔ مخالف بھی تو کہیں سے مخالفت ثابت کرے یا ایسے حضرات تبع تابعین پر بھی معاذ اللہ بدعت مخالف سنت کا گمان ہو گا یا اقرار کر دیجئے گا کہ وہ بھی حدیث و سنت نہ جانتے تھے۔ محدث مجتہد جو کچھ ہیں بس آپ ہی تیرہ صدی کی چھٹن چھ جابلان ہندی وطن و لاجول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

سابعاً ان حضرات کا داب کلی ہے کہ جس امر پر اپنی قاصر نظر ناقص تلاش میں حدیث نہیں پاتے اس پر بے اصل و بے ثبوت ہونے کا حکم لگا دیتے اور اس کے ساتھ ہی صرف اس بنا پر اسے ممنوع و ناجائز ٹھہرا دیتے ہیں، پھر اس طوفان بے ضابطگی کا وہ جوش ہوتا ہے کہ اس اپنے نہ پانے کے مقابل علماء و مشائخ کی تو کیا گنتی حضرات عالیہ ائمہ مجتہدین رضوان تعالیٰ علیہم اجمعین کے ارشادات بھی پایۂ اعتبار سے ساقط اور ان کے احکام کو بھی یونہی معاف و باطل و غیر ثابت جانتے ہیں اور وہ جہالت بے مزہ ہے جسے کوئی ادنیٰ عقل والا بھی قبول نہیں کر سکتا، ان حضرات سے کوئی اتنا پوچھنے والا نہیں کہ "کے آدمی و کے پیر شری" (کب آئے اور بوڑھے ہوئے۔ ت) بڑے بڑے اکابر محدثین ایسی جگہ لسم اردو لہ اجد پر اقتصار کرتے ہیں یعنی ہم نے نہ دیکھی ہمیں نہ ملی، نہ کہ تمھاری طرح عدم وجدان کو عدم وجود کی دلیل ٹھہرا دیں۔

صاحبو! لاکھوں حدیثیں اپنے سینوں میں لے گئے کہ اصلاً تدوین میں بھی نہ آئیں۔ امام بخاری کو چھ لاکھ حدیثیں حفظ تھیں، امام مسلم کو تین لاکھ، پھر صحیحین میں صرف سات ہزار حدیثیں ہیں۔ امام احمد کو دس لاکھ محفوظ تھیں سند میں فقط تیس ہزار ہیں۔ خود شیخین وغیرہ ائمہ سے منقول کہ ہم سب احادیث صحاح کا استیعاب نہیں چاہتے، اور اگر ادعا کے استیعاب فرض کیجئے تو لازم آئے کہ افراد بخاری، امام مسلم اور افراد مسلم، امام بخاری اور صحاح افراد سنن اربعہ دونوں اماموں کے نزدیک صحیح نہ ہوں اور اگر اس ادعا کو آگے بڑھائیے تو یونہی صحیحین کی وہ متفق علیہ حدیثیں جنہیں امام نسائی نے مجتبے میں داخل نہ کیا ان کے نزدیک علیہ صحت سے عاری ہوں وہو کما تروی (یہ وہ پیر ہے جسے تم جانتے ہو۔ ت)۔

صحیح بخاری شریف میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

ما من اصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اصحاب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں کسی نے

لہ تقریب التہذیب ترجمہ ۳۵۸۱ عبد اللہ بن مبارک ۵۲۷/۱ بستان المحدثین کتاب الزہد الرقاق ص ۱۴۹ تا ۱۵۹

احدًا کثر حدیثا عنہ متی الا ما کانت من
عبد اللہ بن عمر وفانہ کانت یکتب
ولا اکتب۔
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مجھ سے
زیادہ حدیثیں روایت نہ کیں سوا عبد اللہ بن عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے کہ وہ لکھ لیا کرتے اور
میں نہ لکھتا۔

دیکھو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صاف فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمر بن عاص رضی اللہ
تعالیٰ عنہ نے ان سے زیادہ احادیث روایت فرمائیں حالانکہ تصانیف محدثین میں ان کی حدیثیں انکی
احادیث سے بدرجہا کم ہیں، عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صرف سات سو حدیثیں پائی گئیں اور ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پانچ ہزار تین سو۔ علامہ قسطلانی ارشاد میں ارشاد فرماتے ہیں:

یفہم منہ جزم ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
بأنہ لیس فی الصحابة اکثر حدیثا
عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
منہ الا عبد اللہ بن عمر ومع ان
الموجود عن عبد اللہ بن عمر و اقل
من الموجود المروی عن ابی ہریرۃ
باضاعاف لانه سکن مصر و کان الوارد
الیہا قلیلا بخلاف ابی ہریرۃ فانہ
استوطن المدینۃ وہی مقصد المسلمین
من کل جہۃ و روى عنہ فیما قالہ
المؤلف نحو من ثمان مائة رجل و
مروى عنہ من الحدیث خمسۃ الاف
وثلاث مائة حدیث و وجد لعبد اللہ سبع
مائة حدیث۔

اس سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا
جزم و یقین سمجھ میں آتا ہے کہ صحابہ کرام میں حضور
اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کسی نے اتنی
کثیر تعداد میں حدیثیں روایت نہیں کیں سوائے
عبد اللہ بن عمر کے، مگر اس کے باوجود عبد اللہ
بن عمر کی مرویات ابو ہریرہ سے کئی گنا کم ہیں،
اس کی وجہ یہ ہے کہ عبد اللہ بن عمر مصر میں
سکونت پذیر تھے اور احادیث کریمہ کی تلاش و
جستجو کرنے والوں کا ورود وہاں بہت کم ہوتا تھا
بخلاف حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
آپ کا تو مدینہ میں ہی قیام تھا جو ہر چہاں بجانب
مسلمانوں کا مرجع تھا۔ حضرت مؤلف علیہ الرحمہ
کا کہنا یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیے ہوئے
لگ بھگ آٹھ سو افراد تھے، اور حضرت ابو ہریرہ

سے کل پانچ ہزار تین سو حدیثیں روایت کی گئی ہیں اور حضرت عبد اللہ بن عمر کی سات سو حدیث ملتی ہیں (ت)
صحیح البخاری کتاب العلم باب کتابۃ العلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۲/۱
ارشاد الساری شرح صحیح البخاری " " " " " " ۲۰۶/۱

عن ابی یوسف ما رایت احدا اعلیٰ بتفسیر
الحديث وهو اضع النکت التي فيه من
الفقه من ابی حنیفة وقال ایضا ما خالفته
فی شیء قط فتدبرته الاسرایت مذهبہ
الذی ذهب الیہ انجی فی الآخرة وکنت
ربما ملت الی الحديث فکان هو ابصر
بالحديث الصحيح متی وقال کان
اذا صتم علی قول درت علی مشائخ
الکوفة هل اجد فی تقریة قوله حدیثا
او اثرا فربما وجدت الحدیثین و
الثلاثة فاتیته بها فممنها ما یقول فیہ
هذا غیر صحیح او غیر معروف فاقول
له وما علمک بذلك مع انه یوافق
قولک فیقول انا عالم بعلم اهل الکوفة

حضرت ابو یوسف سے روایت ہے کہ میں نے احادیث
کی تشریح اور فقہ کی نکتہ آفرینی میں حضرت امام اعظم
ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے زیادہ جانکار شخص
نہیں دیکھا، نیز انھوں نے فرمایا میں نے جب بھی
کسی مسئلہ میں ان سے مخالفت کی پھر میں نے
اس میں غور و غوض کیا تو مجھے یہی محسوس ہوا کہ آخر
میں نجات دینے والا وہی مذہب ہے جس کی
طرف امام ابو حنیفہ گئے ہیں، مجھ سے زیادہ حدیثوں
پر ان کی نظر تھی۔ نیز فرمایا جب وہ کسی بات پر
اڑجاتے ہیں تو میں کوفہ کے مشائخ کے پاس اس
غرض سے حاضر ہوتا کہ اس قول کی تقریت میں
مجھے کوئی حدیث یا اثر ملے تو بسا اوقات مجھے دو تین
حدیثیں مل جاتیں تو میں ان کی خدمت میں لے کر
حاضر ہوتا۔ آپ فرماتے اس میں یہ فلاں حدیث صحیح
نہیں ہے یا غیر معروف ہے، میں عرض کرتا حضور! یہ آپ کو کیسے معلوم ہو گیا حالانکہ یہ حدیثیں تو آپ کے
قول کی تائید میں ہیں، تو فرماتے کون والوں کے علم ہی سے تو مجھے علم ہوا ہے۔ (ت)

خیر ایک درجہ تو یہ ہوا۔

درجہ دوم، اب جو حدیثیں تدوین میں آئیں ان میں فرمائیے کتنی باقی ہیں، عدد باکتا ہیں کہ ائمہ دین
نے تالیف فرمائی محض بے نشان ہو گئیں اور یہ آج سے نہیں ابتداء ہی سے ہے۔ امام مالک کے رہنے
میں اسی علمائے موطا لکھیں پھر سوائے موطا کے مالک و موطا کے ابن وہب کے اور بھی کسی کا پتا
باقی ہے، امام مسلم کے زمانے کو ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری صاحب مستدرک کے زمانے سے ایسا کتنا
فاصلہ تھا، پھر بعض تصانیف مسلم کی نسبت امام ابن حجر نے حاکم سے نقل کیا کہ معدوم ہیں و علیٰ ہذہ
القیاس صد بالک ہزار با تصانیف ائمہ کا کوئی نشان نہیں دے سکتا، مگر اتنا کہ تذکروں تاریخوں میں نام نکھارے گیا۔

اب کئے حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ ہزاروں حدیثیں کیا ہوئیں، اور کتب حدیث میں ان میں سے کتنی ہاتھ آئیں۔ بس اسی پر قیاس کر لیجئے اور ہمیں سے ظاہر کہ ائمہ اربعہ خصوصاً امام الامام مالک الاثر سراج الائمہ ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے مذہب پر اگر ان کتب میں حدیثیں ملیں تو اس سے لازم نہیں آتا کہ ان کے مذہب کا واقع میں حدیث نہیں بلکہ اگر بخاری و مسلم اور ان کے امثال تصریح بھی کر دیں کہ فلاں مذہب امام ابو حنیفہ یا امام مالک پر کوئی حدیث نہیں تو بھی منصف ذی عقل کے نزدیک ان کے پاک مبارک مذہبوں میں اصلاً قاذب نہیں ہو سکتا، آخر بخاری و مسلم کا علم محیط نہ تھا، کیا جو کچھ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اور صحابہ نے امت مرحومہ تک پہنچایا اس سب کا علم بخاری و مسلم کو حاصل تھا، خود اجلہ صحابہ کرام جو گاہ و بگاہ سفر و حضر میں دائماً بارگاہ عرش جاہ حضور رسالت پناہ علیہ و علیہم صلوات اللہ میں حاضر رہتے یہاں تک کہ حضرات خلفائے اربعہ و حضرت عبداللہ بن مسعود وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی یہ دعویٰ نہیں کر سکتے تھے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کل اقوال و افعال پر ہمیں اطلاع ہے، کتب احادیث پر جسے نظر ہے وہ خوب جانتا ہے کہ بعض باتیں ان حضرات پر بھی خفی رہیں تا بدیگرے چہ رسد (دوسروں تک کیا پہنچے۔ ت) پھر بخاری و مسلم وغیرہما کیونکہ علم کل کا دعویٰ کر سکتے ہیں اگر وہ نفی کریں بھی تو اس کا محصل صرف اپنے علم کی نفی ہوگا یعنی ہمیں نہیں معلوم، پھر اس سے واقع میں حدیث نہ ہونا درکنار یہ بھی لازم نہیں آتا کہ ابو حنیفہ و مالک کو بھی اپنے مذہب پر حدیث نہ معلوم ہو، ان کا زمانہ زمانہ اقدس سے قریب تر تھا اور اس وقت تک زمانہ خیر القرون تھا، بوجہ قلت کذب و کثرت خیر سندی لطیف اور وسائل کم تھے۔ یہ ممکن کہ جو حدیثیں ابو حنیفہ و مالک کے پاس تھیں بخاری و مسلم کو نہ پہنچیں، ممکن کہ جو حدیثیں ان کے پاس بسند صحیح تھیں ان تک بذریعہ روایت ضعات پہنچیں، پھر کیونکہ ان کا نہ جاننا ان کے نہ جاننے پر قاضی ہو سکتا ہے۔ امام اجل ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (جنہیں محدثین اہل جرح و تعدیل بھی با آنکہ ان میں بہت کو حضرات حنفیہ کرام سے ایک تعنت ہے تھریجا صاحب حدیث، منصف فی الحدیث، واتبع القوم للحدیث لکھتے، بلکہ اپنے زعم میں امام الامام اعظم ابو حنیفہ سے بھی زیادہ محدث و کثیر الحدیث جانتے ہیں۔ امام ذہبی شافعی نے اس جناب کو حفاظ حدیث میں شمار اور کتاب تذکرۃ الحفاظ میں بعنوان الامام العلامة فقیہ السواقین ذکر کیا) یہ ارشاد فرماتے ہیں: بار بار ہوتا کہ امام ایک قول ارشاد فرماتے کہ میری نظر میں حدیث کے خلاف ہوتا میں جانب حدیث جھکتا، بعد تحقیق معلوم ہوتا کہ حضرت امام نے اس حدیث سے فرمایا ہے جو میرے خواب میں بھی نہ تھی۔ امام ابن جریر مکی شافعی خیرات الحسان میں فرماتے ہیں:

درجہ سوم، اس سے بھی گزریے جو کتابیں باقی رہیں ان میں سے اس خواب آیا ہند میں گئے پائی جاتی ہیں ذرا کوئی حضرت غیر مقلد صاحب اپنے یہاں کی کتب حدیث کی فہرست تو دکھائیں کہ معلوم ہو کہ کس پونجی پر یہ اونچا دعویٰ ہے۔

درجہ چہارم: اب سب کے بعد یہ فرمائیے کہ جو کتابیں ہندوستان میں ہیں ان پر حضرات مدین کو کہاں تک نظر ہے اور ان کی احادیث کس قدر محفوظ ہیں۔

سبحان اللہ! کیا صرف اتنا کافی ہے کہ جو مسئلہ پیش آیا اسے خاص اسی کے باب میں دو چار کتابوں میں جو اپنے پاس ہیں دیکھ بھال لیا اور اپنے زعم باطل میں کوئی حدیث نہ ملی تو بے ثبوت ہونے کا دعویٰ کر دیا۔ جانِ برادر! بار بار واقع ہو گا کہ اس مسئلے کی حدیث انھیں کتابوں میں ملے گی اور آپ کی نظر اس پر نہ پہنچے گی کہ اول تو ہر مطلب کے لئے محدثین نے تراجم و ابواب وضع نہ کئے اور جن کیلئے وضع کئے ان کی ثبوت بہت حدیثیں ایسی ہوں گی جو بوجہ دوسری مناسبت کے دیگر ابواب میں لکھ آئے یا لکھیں گے اور یہاں بخیال تکرار ان کے اعادہ و اثبات سے باز رہے، اگر یوں نہ مانئے اور اپنی وسعت نظر و احاطہ علم کا دعویٰ ہی کیجئے تو حضرات بے امتحان نہیں سہی اپنے میں جس صاحب کو بڑا محدث جانئے معین کیجئے، ہم دس سال سوال کرتے ہیں کہ ان کی نسبت جو حکم احادیث میں وارد ہوا رثا دفرائیں پھر دیکھئے ان شاء اللہ تعالیٰ کیسے غوطے کھاتے ہیں۔ اللہ عزوجل چاہے تو اکثر کا حکم نہ نکال سکیں گے، اور رب تبارک و تعالیٰ کو منظور ہے تو انھیں کتابوں میں ان کی احادیث نکل آئیں گی، اس وقت معلوم ہو گا کہ دعویٰ اجتہاد کرنے والے کتنے پانی میں تھے، وائے بے انصافی ان لیا قوتوں پر ائمہ مجتہدین سے ہمہری کا دعویٰ یہاں یہاں ”چھوٹا منہ بڑی بات“ آدمی کو کتنی بھاتی ہے مگر امتحان دیتے وقت مزا آتا ہے۔ ہاں ہاں یہ بات میں نے اس لئے نہیں کہی کہ سُنئے اور اڑا جائیے، نہیں نہیں، ضرور اپنے کسی اعلیٰ محدث کا نام رکھئے اور ہم جو سوالات کریں ان کا جواب ان سے بذریعہ احادیث لکھو ایسے، ہم بھی تو دیکھیں کس برتے پر تنہا پانی! جانِ برادر! حصرِ رواۃ ممکن نہیں، حصرِ رواۃ کیونکر ممکن نہیں، ابراہیم بن بکر شیبانی کے ذکر میں امام ابن الجوزی نے کہا:

ابراہیم بن بکر فی الرواۃ ستۃ لا اعلم
ابراہیم بن بکر راویوں میں چھ ہیں، میں ان میں سے کسی میں ضعف نہیں جانتا سو اس شیبانی کے۔
فیہم ضعفا سوى هذا

اس پر امام ذہبی جیسے جلیل القدر عمدۃ الفہن امام الشان نے فرمایا :
 لو سہا ہم لا فادنا فہما ذکر ابن ابی حاتم
 صنفہم احداً
 اگر ان سب کا تذکرہ فرما دیتے تو ہمیں فائدہ نہ تھے۔
 کہ ابن ابی حاتم نے تو ان میں سے ایک کا بھی
 تذکرہ نہ کیا۔

امام محقق علی الاطلاق کمال الدین ابن الہمام نے جن کی جلالت قدر آفتاب نیم روز سے اظہر جب
 بعض احادیث کے مشائخ کرام نے ذکر کیں نہ پائیں یوں فرمایا کہ :
 لعل قصور نظرنا اخفا ہما عتاً ۔
 امید ہے کہ ہماری نظر کے قصور نے انہیں ہم سے
 چھپا لیا۔

وکیو، علماء یوں فرماتے ہیں، اور جاہلوں کے دعوے وہ طویل و علین ہوتے ہیں۔
 حدیث اختلاف امتی رحمۃ (میری امت کا اختلاف رحمت ہے۔ ت) امام جلال الدین سیوطی
 جیسے حافظ جلیل نے کتاب جامع صغیر میں ذکر فرمائی اور اس کا کوئی مخرج نہ بتا سکے کہ کس محدث نے
 اپنی کتاب میں روایت کی، ان بعض علماء کے نام لکھ کر جنہوں نے بے سند اپنی کتابوں میں اسے ذکر کیا
 لکھ دیا کہ :

لعلہ خیرج فی بعض کتب الحفاظ التی
 لم تصل الینا ۔
 شاید وہ حافظان حدیث کی بعض کتابوں میں
 روایت کی گئی جو ہم تک نہ پہنچیں۔

یہ وہ امام ہیں کہ فن حدیث میں جن کے بعد ان کا نظیر نہ آیا، جنہوں نے کتاب جمع الجوامع تالیف
 فرمائی اور اس کی نسبت فرمایا،

قصدت فیہ جمیع الاحادیث النبویۃ
 باسرها ۔
 میں نے ارادہ کیا کہ اس میں تمام احادیث نبویہ
 جمع کر دوں۔

اس پر بھی علماء نے فرمایا :

۲۴/۱	دار المعرفۃ بیروت	ترجمہ ۵۶	۱ میزان الاعتدال
۲۴/۱	دار الکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۲۸۸	۲ الجامع الصغیر للسیوطی
۲۴/۱	" " "	"	۳ " " "
۵/۱	" " "	خطبہ مؤلف	۴ " " "

اس سے عجیب تر ہے۔

حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ انھوں نے رکوع میں دونوں ہاتھ ملا کر زانو کے بیچ میں رکھے اور بعد نماز کے فرمایا،

هَكَذَا افْعَلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔
ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے۔

اس کی نسبت امام ابو عمر بن عبدالبر نے فرمایا، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف اس کی نسبت صحیح نہیں، محدثین کے نزدیک صرف اس قدر صحیح ہے کہ عبداللہ بن مسعود نے ایسا کیا۔ اور امام اجل ابو زکریا نووی شارح صحیح مسلم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے تو کتاب الخلاصہ میں سخت ہی تعجب خیر بات واقع ہوئی کہ منبرمایا صحیح مسلم شریف میں بھی صرف اسی قدر ہے کہ ابن مسعود نے ایسا کیا، اور یہ نہیں کہ هَكَذَا افْعَلْ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ حالانکہ بعینہ ہی الفاظ صحیح مسلم میں موجود، امام محقق علی الاطلاق فتح میں فرماتے ہیں،

صحیح مسلم میں حضرت علقمہ اور اسود سے روایت ہے یہ دونوں حضرات عبداللہ ابن مسعود کے پاس آئے کہا کیا دوسروں نے نماز پڑھ لی ہے، دونوں نے عرض کی ہاں حضور۔ پھر آپ دونوں کے بیچ میں کھڑے ہو گئے ایک کو اپنے طرف دوسرے کو بائیں طرف کر لیا، پھر ہم سبھوں نے رکوع کیا تو ہم نے اپنے ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں پر رکھ لیا، پھر دونوں ہاتھ کو ملایا، پھر انھیں دونوں رانوں کے بیچ میں رکھ دیا، جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا، ایسے ہی رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا۔ ابن عبدالبر نے کہا، اس روایت کا حضور تک پہنچنا ثابت نہیں۔ ان کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث عبداللہ ابن مسعود تک موقوف ہے۔ امام نووی نے خلاصہ میں کہا کہ صحیح مسلم میں

فی صحیح مسلم عن علقمة والاسود انهما دخلا على عبد الله فقال اصلي من خلفكما قالانعم فقام بينهما فجعل احدهما عن يميني، والاخر عن شمالي ثم ركعنا فوضعنا ايدينا على ركبنا ثم طبق بين يدي ثم جعلهما بين فخذي فلما صلى قال هكذا فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم۔ قال ابن عبد البر لا يصح رفعه والصحيح عند هم الوقت على ابن مسعود رضي الله تعالى عنه، وقال النووي في الخلاصة الثابت في صحيح مسلم ان ابن مسعود فعل ذلك ولم يقل

ہکذا کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یفعلہ قیل کانہما ذہلا فان مسلما اخرجہ من ثلث طرق لم یرفعہ فی الاولیین ورفعہ فی الثالثۃ وقال ہکذا افعل الخیر
یہ روایت ثابت ہے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود نے ایسا کیا، انہوں نے یہ نہیں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا کیا کرتے تھے۔ یہ بھی کہا گیا کہ ان دونوں سے ذہول ہو گیا کیونکہ امام مسلم نے تین طریقوں سے اسے تخریج فرمایا، پہلی دو روایتیں مرفوع نہیں البتہ تیسری روایت میں انہوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا ہے اور فرمایا اسی طرح کیا الخ (ت)

میں یہاں اگر اس کی نظیریں جمع کرنے پر آؤں کہ خبر و حدیث میں مشہور و متداول کتابوں یہاں تک خود صحاح ستہ سے اکابر محدثین کو کیسے کیسے ذہول واقع ہوئے ہیں تو کلام تطویل ہو جائے، بعض مثالیں اسکی فقیر نے اپنے رسالہ نور عینی فی الانتصار للامامہ العینی میں لکھیں، یہاں مقصود اسی قدر کہ مدعی آنکھ کھول کر دیکھے کہ کس بضاعت پر کمال علم و احاطہ نظر کا دعویٰ ہے، کیا ان ائمہ سے غفلت ہوئی اور تم معصوم ہو؟ کیا نہیں ممکن کہ حدیث انھیں کتابوں میں ہو اور تمھاری نظر سے غائب رہے؟ مانا کہ ان کتابوں میں نہیں کیا سب کتابیں تمھارے پاس ہیں؟ ممکن کہ ان کتابوں میں ہو جو اور ہندکان خدا کے پاس دیگر بلاد میں موجود ہیں۔ مانا کہ ان میں بھی نہیں پھر کیا اسی قدر کتابیں تصنیف ہوئی تھیں؟ ممکن کہ ان کتابوں میں ہو جو معدوم ہو گئیں۔ مانا کہ ان میں بھی نہیں پھر کیا تمام احادیث کتابوں میں مندرج ہو گئی تھیں؟ ممکن کہ ان احادیث میں ہو جو علماء اپنے سینوں میں لے گئے۔ پھر ہمدی کی گرہ پر پیساری بننا کس نے مانا، اپنے نہ پانے کو نہ ہونے کی دلیل سمجھنا اور عدم علم کو علم بالعدم ٹھہرا لینا کسی سخت سفاہت ہے۔ خاص نظیر اس کی یہ ہے کہ کوئی شخص ایک چیز اپنی کوٹھری کی چار دیواری میں ڈھونڈ کر بیٹھ رہے اور کھد کھد تلاش کر چکے تمام جہان میں کہیں نشان نہیں، کیا اس بات پر عقلاء اسے مجنون نہ جانیں گے! — ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

درجہ پنجم: الطغ و اہم ان سب سے گزریئے بفرض ہزار در ہزار باطل تمام جہان کی اگل پھل سب کتب حدیث آپ کی اناری میں بھری ہیں اور ان سب کے آپ پورے حافظ ہیں آنکھیں بند کر کے ہر حدیث کا پتا دے سکتے ہیں، پھر حافظ جی صاحب یہ تو طوطی کی طرح حتی اللہ پاک ذات اللہ کی یاد ہوئی، فہم حدیث کا منصب ارفع و اعظم کدھر گیا، لاکھ بار ہو گا کہ ایک مطلب کی حدیث انھیں

احادیث میں ہوگی جو آپ کو بر زبان یاد ہیں اور آپ کی خواب میں بھی خطرہ نہ گزرے گا کہ اس سے وہ مطلب نکلتا ہے، آپ کیا اور آپ کے علم و فہم کی حقیقت کتنی، اکابر اجلہ محدثین یہاں آکر زانو ٹیک دیتے اور فقہائے کرام کا دامن پکڑتے ہیں۔ حفظ حدیث فہم حدیث کو مستلزم ہوتا تو حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے کیا معنی تھے :

رُبَّ حَامِلٍ فِقْهٍ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ
وَرُبَّ حَامِلٍ فِقْهٍ لَيْسَ بِفَقِيهِ لَمْ يَرَاهُ
الْإِمَامَةُ الشَّافِعِي وَالْأَحْمَدِي وَالْإِسْمَاعِيلِي
أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَصَحْبُهُ وَالضَّيَّاءُ
فِي الْمَخْتَارَةِ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الْمَدْخَلِ عَنْ زَيْدِ
بْنِ ثَابِتٍ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ جَبْرِ بْنِ مَطْعَمٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَنَحْوَهُ لِأَحْمَدَ وَ
التِّرْمِذِيَّ وَابْنِ جَبَانَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ وَلِلدَّارِمِيِّ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

بہترے حاملانِ فقہ ان کے پاس فقہ لے جاتے
ہیں جو ان سے زیادہ اس کی سمجھ رکھتے ہیں، اور
بہترے وہ کہ فقہ کے حامل و حافظ و راوی ہیں مگر
خود اس کی کچھ نہیں رکھتے۔ اس کی روایت ائمہ
شافعی، احمد، دارمی، ابوداؤد اور ترمذی نے
کی اور اسے صحیح قرار دیا۔ اور ضیاء نے مختارہ میں
اور بیہقی نے مدخل میں حضرت زید ابن ثابت سے
اور دارمی نے حضرت جابر ابن مطعم رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے روایت کی۔ اور اسی طرح احمد و
ترمذی اور ابن حبان نے
حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے بسند صحیح رسول کریم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی، اور حضرت دارمی کی روایت جو مروی ہے حضرت ابودرداء سے
انہوں نے رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی۔ (ت)

ذرا خدا کے لئے آئینہ لے کر اپنا منہ دیکھئے اور امام اجل سلیمان اعظم کا علم عبودیت و فضل کبیر خیال
کیجئے جو خود حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شاگرد جلیل الشان اور اجلہ ائمہ تابعین اور تمام

۱۔ جامع الترمذی ابواب العلم باب ما جاز فی البحث علی تبلیغ السماع امین کمپنی دہلی ۹۰/۲
سنن ابی داؤد کتاب العلم باب فضل نشر العلم آفتاب عالم پریس لاہور ۱۵۹/۲
مسند احمد بن حنبل ۲/۲۲۵ و ۳/۸۰ و ۸۲ المکتب الاسلامی بیروت
سنن الدارمی باب الاقتدار بالعلماء حدیث ۲۳۴ دار المحاسن القاہرہ ۶۵/۱

ائمہ حدیث کے اساتذہ الاساتذہ سے ہیں۔ امام ابن حجر مکی شافعی کتاب خیرات الحسان میں فرماتے ہیں کسی نے ان امام اعظم سے کچھ مسائل پوچھے ہمارے امام اعظم مالک الائمہ سراج الامم سیدنا ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (کہ اس زمانے میں انھیں امام اعظم سے حدیث پڑھتے تھے) حاضر مجلس تھے، امام اعظم نے وہ مسائل ہمارے امام اعظم سے پوچھے، امام نے فوراً جواب دئے۔ امام اعظم نے کہا یہ جواب آپ نے کہاں سے پیدا کئے، فرمایا: ان حدیثوں سے جو میں نے خود آپ ہی سے سنی ہیں، اور وہ حدیثیں مع سند روایت فرمائیں۔ امام اعظم نے کہا:

حسبك ما حدثك به في مائة يوم تجد ثني مئة
في ساعة واحدة ما علمت انك تعلم
بهذه الاحاديث يا معشر الفقهاء انتم
الاطباء ونحن الصيادلة وانت ايها الرجل
اخذت بكلا الطرفين
بس کیجئے، جو حدیثیں میں نے سو دن میں آپ کو
سنائیں آپ ایک گھڑی میں مجھے سنائے دیتے
ہیں مجھے معلوم نہ تھا کہ آپ ان حدیثوں میں یوں عمل
کرتے ہیں۔ اے فقہ والو! تم طبیب ہو اور ہم
محدث لوگ عطار ہیں اور اے ابو حنیفہ! تم نے
فقہ و حدیث دونوں کنارے لئے، والحمد للہ۔

یہ قویہ خود ان سے بھی بدرجہا اجل واعظم ان کے استناد اکرم و اقدم امام عامر شعبی جنہوں نے
پانچ سو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو پایا، حضرت امیر المومنین مولیٰ علی وسعد بن ابی وقاص و
سید بن زید والوہریرہ والنس بن مالک و عبد اللہ بن عمرو و عبد اللہ بن عباس و عبد اللہ بن زبیر و عمران
بن حصین و حجر بن عبد اللہ و مغیرہ بن شعبہ و عدی بن حاتم و امام حسن و امام حسین و غیر ہم بکثرت اصحاب
کرام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شاگرد اور ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے استاد
ہیں جن کا پایہ رفیع حدیث میں ایسا تھا کہ فرماتے ہیں مبین سال گزرے ہیں کسی محدث سے کوئی حدیث
میرے کان تک ایسی نہیں پہنچی جس کا علم مجھے اس سے زائد نہ ہو، ایسے امام والا مقام باآں جلال شان
فرماتے:

انما لنا بالفقهاء ولكننا سمعنا الحديث
فروينا الفقهاء من اذا علم عمل
نقله الذهبي في تذكرة الحفاظ
ہم لوگ فقیہ و مجتہد نہیں ہمیں مطالب حدیث
کی کامل سمجھ نہیں ہم نے توحیدیں سن کر فقیہوں کے
آگے روایت کر دی ہیں جو ان پر مطلع ہو کر کاروائی

لے الخیرات الحسان الفصل الثلاثون فی سندہ فی الحدیث ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۴۲
۲ تذکرۃ الحفاظ ترجمہ،، عامر بن شریک الشیبی دائرۃ المعارف النظامیہ حیدرآباد دکن ۱/۴۹

کریں گے۔ اسے ذہبی نے تذکرة الحفاظ میں نقل کیا۔ (ت)

مگر آج کل کے نا شخص حضرات کو اپنی یاد و فہم اور اپنے دوحرفی نام علم پر وہ اعتماد ہے جو ابلیس لعین کو اپنی اصل آگ پر تھا کہ دوحرف رٹ کر ہر امام اُمت کے مقابل انا خیر منہ (میں اس سے بہتر ہوں۔ ت) کی بیٹی ٹکھانے کے سوا کچھ نہیں جانتے، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العظیم۔ خاصاً بالفرض مان ہی لیجئے کہ حدیث واقع میں مروی نہ ہوئی پھر کہاں عدم نقل اور کہاں نقل عدم، یعنی اگر کسی فعل کا کرنا حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منقول نہ ہو تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضور نے کیا ہی نہ ہو، اس کا حاصل اتنا ہو گا کہ حدیث میں اس فعل کا نہ ہونا آیا، ان دونوں عبارتوں میں جو فرق ہے ذی عقل پر پوشیدہ نہیں، امام محقق علی الاطلاق فتح میں فرماتے ہیں: عَدَمُ النُّقْلِ لَا يَنْفِي الْوُجُودَ۔ کسی مسئلہ کا منقول نہ ہونا وجود کی نفی نہیں کرتا۔ (ت) شاہ ولی اللہ دہلوی حجۃ اللہ الباقیہ میں اسی عدم نقل و نقل عدم میں تمیز نہ کرنے کو جہل و تعصب کے مفاسد سے کہتے ہیں،

حيث قال وجدت بعضهم لا يميز بين قولنا ليست الاشارة في ظاهر المذهب وقولنا ظاهر المذهب انها ليست و مفاسد الجہل والتعصب اكثر من ان تحصى۔
میں نے بعض حضرات کو یہاں تک دیکھا کہ وہ ہمارے قول ليست الاشارة في ظاهر المذهب (ظاہر مذہب میں اس کی طرف کوئی اشارہ نہیں) اور ہمارے قول ظاهر المذهب (ظاہر مذہب اس کے برخلاف) انہما ليست (ظاہر مذہب اس کے برخلاف) والے اصولی قول میں امتیاز ہی نہیں کرتے جہالت و تعصب کے مفاسد تو بیشمار ہیں۔ (ت)

ساد سائیر بھی سہی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس فعل کا نہ کرنا اور بات ہے اور منع فرمانا اور بات، ممنوع وہ چیز ہے جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع کی نہ کہ وہ چیز جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہ کی، قرآن عظیم نے یوں فرمایا، ما اتيكم الرسول فخذوه وما نهكم عنه فانتهوا۔ رسول جو تمہیں دے لو اور جس سے منع فرمائے باز رہو۔

۱۔ فتح القدير كتاب الطهارة مكتبة فوريہ رضویہ سکر ۲۰/۱
۲۔ حجۃ اللہ الباقیہ الامور التي لا بد منها في الصلوة المكتبة السلفية لاہور ۱۲/۲
۳۔ القرآن الكريم ۵۹/۱

یوں نہیں فرمایا ہے کہ مَا فَعَلَ الرَّسُولُ فَعَدُوٌّ وَمَا لَمْ يَفْعَلْ فَأَنْتَهُوَ جَوْرُ سَوْلٍ نے کیا کر دیا اور
چونکہ کیا اس سے باز رہو۔

20
20

امام محقق علی الاطلاق فتح میں نماز مغرب سے پہلے دو رکعت نفل کی نسبت یہ تحقیق فرما کر کہ
نہ ان کا فعل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت، نہ کسی صحابی سے ثابت۔ ارشاد
فرماتے ہیں،

الثابت بعد هذا هو نفي المندوبية اما
ثبوت الكراهة فلا الا ان يدل دليل
اخر
ان سب سے یہ ثابت ہوا کہ مستحب نہیں رہی
کراہت وہ ثابت نہ ہوئی، اس کیلئے دوسری
دلیل چاہئے۔

امام احمد محمد خطیب قسطلانی شارح صحیح بخاری مواہب لدنیہ وفتح مجدیہ میں فرماتے ہیں،
أَفْعَلُ يُدَلُّ عَلَى الْجَوَازِ وَعَدَاهُ الْفَعْلُ
لَا يُدَلُّ عَلَى الْمَنْعِ
فعل توجواز کے لئے دلیل ہوتا ہے اور نہ کرنے سے
منع کرنا نہیں سمجھا جاتا۔

شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی تحفہ اشاعہ عشریہ میں لکھتے ہیں،
نہ کردن چیزے دیگر است و منع فرمودن چیزے دیگر نہ
نہ کرنا اور پھر نہ ہے اور منع کرنا اور چیز۔
پھر کیسی جہالت ہے کہ نہ کرنے کو منع کرنا ٹھہرا رکھا ہے۔

سابعاً مصافحہ امور معاشرت سے ایک امر ہے جس سے مقصد و شرع باہم مسلمانوں میں از دیار لغت
اور ملتے وقت اظہار انس و محبت ہے، حدیث میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
تصافحوا يذهب الغلُّ عَنْ قُلُوبِكُمْ
آپس میں مصافحہ کرو تمہارے سینوں سے یکے
اخر جہ ابن عدی عن ابن عمر رضی اللہ
نکل جائیں گے۔ (ابن عدی نے حضرت عبداللہ

۱/۳۸۹ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر باب النوافل
۱/۳۸۹ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

۳ تحفہ اشاعہ عشریہ باب دہم در مطاعن خلفائے ثلاثہ الخ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۲۶۹
۶/۲۲۱۱ کمال لابن عدی ترجمہ محمد بن ابی زعیر عہ الخ دار الفکر بیروت

کنز العمال بحوالہ عد عن ابن عمر حدیث ۲۵۳۴۴ موسستہ الرسالہ بیروت ۱۳۰/۹
الترغیب والترہیب بحوالہ مالک عن عطاء الخراسانی الترغیب فی المصافحہ مصطفیٰ البابی مصر ۲/۲۲۴

لا یلقی مسلمًا فی رجب بہ و یاخذ
بیدہ الا تشارت الذنوب بینہما۔
الحديث۔
جو مسلمان مسلمان سے مل کر مر جبا کے اور ہاتھ ملا
ان کے گناہ بھڑ جائیں۔

پھر بلا و عجمیہ میں اس کا رواج نہیں، فارس میں اس کی جگہ خوش آمدی کہتے ہیں، اور ہندوستان
میں آئیے آئیے تشریف لائیے، اور اس کی مثل کلمات — اب کوئی عاقل اسے مخالفت حدیث
و مزاحمت سنت نہ جانے گا، رات دن دیکھا جاتا ہے کہ خود حضرات منکرین میں دوستوں کے ملنے وقت اسی
قسم الفاظ کا استعمال کرتے ہیں، یہ کیوں نہیں بدعت و ممنوع و خلاف سنت قرار پاتے، تو وہ کیا کہ اصل مقصود
شرع وہی اظہار خوشدلی بغرض از دیا و محبت ہے۔ یہ مطلب عرب میں لفظ صر جبا سے مفہوم ہوتا تھا
یہاں ان لفظوں سے ادا کیا جاتا ہے تو غرض شریعت کی ہر طرح حاصل ہے، خود مصافحہ بھی شرع مطہر کا
اینا وضع فرمایا ہوا نہیں، بلکہ اہل یمن آسمانوں نے اپنے رسم و رواج کے مطابق مصافحہ کیا۔ شرع نے
اس رسم کو اپنے مقصود یعنی ایستلاف مسلمین کے موافق یا مقرر رکھا۔ اگر رسم کسی طریقے سے ہوتی اور اسکی
خصوصیت میں کوئی محذور شرعی نہ ہوتا تو شرع اسے مقرر رکھتی اور ایسے ہی وعدہ پائے ثواب اس پر فرماتی،
ہاں! وہ بات جس میں کسی طرح مقاصد شرع سے مخالفت ہو بے شک ناپسند ہوگی اگرچہ کسی قوم میں اسکی
رسم پڑی ہو، جیسے سلام کے عوض بلا ضرورت شریعہ انگلی یا ہتھیلی کا اشارہ کہ بوجہ مشابہت یہود و نصاریٰ
اس سے ممانعت آئی۔ حدیث ضعیف میں ہے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لیس متامن تشبہ بغيرنا لا تشبہوا بالیہود
ولا بالنصارى فان تسليم الیہود الاشارة
بالاصابع وان تسليم النصارى بالاکف۔ مروا
الترمذی والطبرانی عن عمرو بن شعيب عن
ابیہ عن جدہ قال الترمذی ہذا حدیث استاذہ ضعیف
نے اپنے دادا سے روایت کیا۔ ترمذی نے کہا اس حدیث کی اسناد ضعیف ہے۔
ہم میں سے نہیں جو ہمارے غیر سے مشابہت
پیدا کرے، یہود و نصاریٰ سے تشبہ نہ کرو کہ
یہود کا سلام انگلیوں سے اشارہ ہے اور نصاریٰ
کا سلام ہتھیلیوں سے ہے (اس کو ترمذی اور طبرانی
نے عمرو بن شعیب سے انھوں نے اپنے باپ سے انھوں
نے اسناد ضعیف ہے۔)

لے نصب الراية کتاب الکراہۃ فصل فی الاستبصار وغیرہ نورید رضویہ لاہور ۵۶۶/۴
شعب الایمان حدیث ۸۹۵۷ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۲۷۵/۶
لے جامع الترمذی کتاب الاستیذان باب ما جاز فی فضل الذی ید بالسلام امین مکتبی دہلی ۹۴/۲

ثامناً جوامع نو پیدا کہ کسی سنت ثابتہ کی ضد واقع اور اس کا فعل فعل سنت کا مُزِل و رافع ہو وہ بیشک ممنوع و مذموم ہے جیسے السلام علیکم کی جگہ آج کل عوام ہند میں آداب مجرا کو رنش بندگی کا رواج ہے۔ اگر غریب بندے بعض معززوں سے بطریق سنت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم السلام علیکم کہیں اپنے حق میں گویا گالی سمجھیں، اس احداث نے ان سے سنت سلام اٹھا دی۔ یہ بیشک ذم و انکار کے لائق ہے بخلاف دونوں ہاتھ سے مصافحے کے کہ بالفرض اگر سنت میں ایک ہی ہاتھ کا رواج تھا تو دو ہاتھ سے مصافحے سے وہ بھی ادا ہوتی اور اس کے ساتھ ایک اور امر زائد ہوا جو کسی طرح اس کے منافی نہ تھا، اس میں سنت ثابتہ کا اصل رد و رفع نہیں پھر ممنوع و مذموم ٹھہرانا کیونکر صحیح ہو سکتا ہے۔ امام حجۃ الاسلام محمد غزالی احیاء العلوم میں فرماتے ہیں:

انما البدع المذمومة ما تضاد مع السنن بدعت مذمومہ وہی ہے جو سنن ثابتہ کا رد کرے۔

یہاں مصافحے کی نظیر تبلیہ حج ہے کہ صحاح ستہ میں بروایت حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اسی قدر منقول:

لبیک اللهم لبیک، لبیک لا شریک لک لبیک، ان الحمد والنعمۃ لک والعلک، لا شریک لک۔

پھر خود حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما با آن شدت اتباع سنت اس میں یہ لفظ بڑھایا کرتے، لبیک وسعدیک والخیر بیکدیک والرعشاء الیک والعمل۔

اور یہ زیادت امیر المؤمنین فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی فرماتے کہا اخرجہ مسلم۔

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لبیک عدد التراب زیادہ کیا اخرجہ اسحق بن سہاویہ فی مسندک۔

اور سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لبیک ذا النعماء والفضل الحسن بڑھایا اخرجہ ابن سعد فی الطبقات۔

۱۔ احیاء العلوم کتاب آداب السماع والوجد المقام الثالث من السماع مطبعة المشیقینی قاہرہ ۲/ ۳۰۵

۲۔ صحیح مسلم کتاب الحج باب التلبیۃ وصفہا الخ قیدی کتب خانہ کراچی ۱/ ۳۷۵

۳۔ نصب الرایۃ بحوالہ اسمعی بن راہویہ کتاب الحج باب الاحرام نوریہ رضویہ لاہور ۳/ ۲۹

۴۔ نصب الرایۃ ابن سعد فی الطبقات " " " " " " " " ۳/ ۳۰

ہمارے علماء اس کی وجہ ارشاد فرماتے ہیں کہ :

ان المقصود الشناء و اظهار العبودية
فلا يمنع من الزيادة عليه - قاله الامام
برهان الدين على ابو الحسن القرعاني
قدس الله تعالى سورة الصمد في الهداية
ثم الامام فخر الدين الرازي في تبیین
الحقائق شرح كنز الدقائق وغيرهما
في غيرهما.

تبلیہ سے مقصود اللہ تعالیٰ کی تعریف اور بندگی کا
اظہار ہے تو اس پر اور کلمات بڑھانا ممنوع نہیں
(اسے امام برہان الدین علی ابو الحسن قرعانی
قدس اللہ تعالیٰ سرہ الصمدانی نے ہدایہ میں ،
پھر امام فخر الدین زیلعی نے تبیین الحقائق شرح
کنز الدقائق میں اور دیگر حضرات نے اپنی کتابوں
میں فرمایا ۔ (۱۰۰))

یوں ہی جبکہ مصافحے سے اظہار محبت و ازدیاد الفت مقصود تو دوسرے ہاتھ کی زیادت کہ ہرگز اس
کے منافی نہیں ، بلکہ بحسب عرف بلد موید و موکد ہے ، زہار ممنوع نہیں ہو سکتی۔
تاسعاً دونوں ہاتھ سے مصافحہ مسلمانوں میں صد یا سال سے متوارث ، ائمہ دین کی عبارتیں اور
گزریں ، اور اس کا زمانہ تبع تابعین میں ہونا بھی معلوم ہو گیا ، خود ائمہ تبع تابعین نے دونوں ہاتھ سے
مصافحہ کیا ، تمام بلاد اسلام مکہ معظمہ و مدینہ طیبہ سے ہندوستان تک علماء و عوام اہل اسلام دونوں
ہاتھ سے مصافحہ کرتے ہیں اور جو بات مسلمانوں میں متوارث ہو بے اصل نہیں ہو سکتی ۔ امام محقق علی الاطلاق
فتح میں فرماتے ہیں :

انه المتوارث و مثله لا يطلب فيه سند
بخصوصه

وہ متوارث ہے اور ایسی چیز کے لئے کوئی خاص
سند درکار نہیں ہوتی۔

محقق عمادی مشقی شرح تنویر میں فرماتے ہیں ،
ان المسلمين توارثوا فوجب اتباعهم

بے شک یہ امر مسلمانوں میں متوارث ہے تو
ان کا اتباع ضرور ہوا۔

۲۱۴/۱	المکتبۃ العربیہ کراچی	باب الاحرام	الہدایۃ کتاب الحج
۱۱/۲	المطبعة الکبریٰ بولاق مصر	تبیین الحقائق	تبیین الحقائق
۱۵۳/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	فصل فی کیفیتہ القطع	فتح القدر کتاب السرۃ
۱۱۴/۱	مطبع مجتہبی دہلی	باب الصلوۃ	درمختار شرح تنویر الابصار کتاب الصلوۃ

عاشراً: حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
 خالقوا الناس باخلا قہم۔ اخرجہ الحاکم
 لوگوں سے وہ برتاؤ کرو جس کے وہ عادی ہو رہے
 ہیں (اس کو حاکم نے روایت کیا اور اسے
 شیخین کی شرط پر صحیح کہا۔ ت)

یہ حدیث عسکری نے کتاب الامثال میں یوں روایت کی:
 خالطوا الناس باخلا قہم۔ لوگوں کے ساتھ ان کی عادتوں سے میل کرو۔
 ولہذا ائمہ دین ارشاد فرماتے ہیں لوگوں میں جو امر رائج ہو جب تک اس سے صریح نہیں ثابت
 نہ ہو ہرگز اس میں اختلاف نہ کیا جائے بلکہ انہیں کی عادات و اخلاق کے ساتھ ان سے برتاؤ چاہئے۔
 شریعت مطہرہ سنی مسلمانوں میں میل پسند فرماتی ہے اور ان کو بھڑکانا، نفرت دلانا، اپنا مخالف بنانا
 ناجائز رکھتی ہے، بے ضرورت تاثر لوگوں کی راہ سے الگ چلنا سخت احمق جاہل کا کام ہے۔ امام حجرۃ الاسلام
 قدس سرہ احوار العلوم میں فرماتے ہیں:

الموافقة فی هذه الامور من حسن الصجلة
 والعشرة اذ المخالقة موحشة ولكل قوم
 رسم ولا بد من مخالفة الناس باخلا قہم
 كما ورد فی الخبر لاسیما اذا كانت اخلاقہا
 حسن العشرة والمجاملة وتطیب القلب
 بالمساعدة۔
 ان امور میں لوگوں سے موافقت صحبت و معاشرت
 کی خوبی سے ہے اس لئے کہ مخالفت وحشت
 دلائی ہے اور ہر قوم کی ایک رسم ہوتی ہے اور
 بالضرورة لوگوں کے ساتھ ان کی عادات کا
 برتاؤ کرنا چاہئے، جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا،
 خصوصاً وہ عادتیں جن میں اچھا برتاؤ اور نیک
 سلوک اور موافقت کر کے دل خوش کرنا ہو۔

یہاں تک کہ فرمایا:

كذلك سائر انواع المساعدات اذا قصد
 بها تطيب القلب واصطلح علیہا
 ایسے ہی مساعدت کی ساری قسمیں جبکہ اس سے
 دل خوش کرنا منظور ہو اور کچھ لوگوں نے وہ روش

۱۔ المغنی عن حمل الاسفار مع احوار العلوم کتاب آداب السماع والوجد مطبعة المشهد الحسيني قاہرہ ۳۰۵/۲
 ۲۔ كنز العمال بحوالہ العسکری فی الامثال حدیث ۵۲۳۰۔ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۹/۳
 ۳۔ احوار العلوم کتاب آداب السماع والوجد المقام الثالث من السماع مطبعة المشهد الحسيني قاہرہ ۳۰۵/۲

جماعة فلا باس بمساعدتهم عليها بل
الاحسن المساعدة الا فيما ورد فيه نهى
لا يقبل التأويل به

قرار دے لی ہو تو ان کے موافق ہو کر اس پر عمل
کرنا کچھ مضائقہ نہیں رکھتا، بلکہ موافقت کرنا ہی
بہتر ہے، مگر جس امر میں شرع سے ایسی نہی آگئی ہو
جو قابلِ تاویل نہیں۔

عین العلم میں ہے :

الامر بالمساعدة فيما لم ينه عنه و
صار معتاداً بعد عصرهم حسنة وان
كان بدعة يله

جس امر میں شرع سے نہی نہ آئی اور صدرِ اول کے
بعد معمول ہو اس میں موافقت کر کے لوگوں کو خوش کرنا
اچھا ہے اگرچہ بدعت ہی سہی۔

فیر غفر اللہ تعالیٰ نے رسالہ جمال الاجمال لتوقيف حكم الصلوة في النعال میں یہ مضمون
بہت حدیثوں سے ثابت کیا اور بیشک مقصود شرع کے یہی مطابقی ہے مگر جن لوگوں کو مقاصد شریعت سے کچھ غرض
نہیں اپنی ہوائے نفس کے تابع ہیں وہ خواہی خواہی ذرا اسی بات میں مسلمانوں سے الجھتے اور ان کی عادات
افعال کو جن پر شرع سے اصلاً ممانعت ثابت نہیں کر سکتے ہمنوع و ناجائز قرار دیتے ہیں۔ حاشا کہ ان کی
غرض حمایت شرع ہو۔ حمایت شرع چاہئے تو جن امور کی تحریم و ممانعت میں کوئی آیت و حدیث نہ آئی خواہ مخواہ
بذریعہ زبان انھیں گناہ و مذموم ٹھہرا کر شرع مطہر پر اقرار کیوں کرتے۔ قال اللہ تعالیٰ :

ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا
حلال وهذا احرام لا تغتروا على الله الكذب
ان الذين يغتروا على الله الكذب
لا يفلحون

اور نہ کہو اسے جو تمہاری زبانیں جھوٹ بیان
کرتی ہیں یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے کہ اللہ پر
جھوٹ باندھو، بیشک جو اللہ پر جھوٹ باندھتے
ہیں ان کا بھلا نہ ہوگا (ت)

بلکہ صرف مقصود ان حضراتِ عوام مسلمین میں تفرقہ ڈالنا اور براہِ تکلیس و تدلیس اپنے لئے ایک جُدا روش نکلانا
اور اس کے ذریعہ سے اپنی شہرت کے سامان جمع کرنا ہے کہ اگر وہی مسائل بیان کریں جو تمام علمائے اسلام
فرماتے ہیں تو ان جیسے اور ان سے بہتر ہزاروں لاکھوں ہیں، یہ خاص کر کے کیوں کر گئے جائیں، ہاں

۱۔ احیاء العلوم کتاب آداب السماع والوجد المقام الثالث من السماع مطبعة المشهد الحسيني قاهرہ ۲/۲۰۵
۲۔ عین العلم الباب التاسع في الصمت المطبع اسلامية لاہور ص ۲۰۶
۳۔ القرآن اکرم ۱۶/۱۱۶

جب یوں فقہ ڈالیں اور نیا مذہب نکالیں گے، تو آپ ہی نزدیک و دور معروف و مشہور ہو جائیں گے، آخر نہ دیکھا کہ امام علامہ عبد الغنی نابلسی قدس سرہ القدسی نے حدیقہ ندبہ شرح طریقہ محمدیہ میں فرمایا کہ امام اجل قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا:

خروجہ عن العادة شهرةً و مکروهہ۔ یعنی جس جگہ جو طریقہ لوگوں میں رائج ہے اس کی مخالفت کرنا، اپنے آپ کو مشہور بنانا شرعاً مکروہ و ناپسند ہے۔

اسی طرح مجمع بحار الانوار میں منقول:

هو على عادة البلدان فالخروج عنها شهرة و مکروهہ۔ یہ علاقوں کی عادت پر ہے جس سے خروج نری شہرت اور ناپسندیدگی ہے (ت)

اسی کو مولانا شیخ عبدالحی محمد ث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ شرح مشکوٰۃ میں نقل کر: علاقہ والوں کی عادت سے خروج شہرت و مکروہ است۔ کیلئے ہوتا ہے اور یہ ناپسند بات ہے (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من لبس ثوب شهرة البسه الله يوم القيمة ثوب مذلة شم يلهم فيه النار۔ سواہ ابوداؤد وابن ماجہ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند حسن۔ جو شہرت کا لباس پہنے اللہ تعالیٰ اسے روز قیامت ذلت کا کپڑا پہنائے پھر اس میں آگ بھڑکا دی جائے (اس کو ابوداؤد و ابن ماجہ نے عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بسند حسن روایت کیا۔ ت)

جب دو ہاتھوں سے مصافحہ تمام مسلمانوں میں رائج اور تم کسی حدیث سے اس کی ممانعت ثابت نہیں کر سکتے تو بلاوجہ عادت مسلمان کا خلاف کرنا سوا اپنی شہرت چاہنے نگو بننے اور اس وعید شید

۱۔ الحدیقۃ النذیرۃ الباب الثانی الصنف التاسع مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۵۸۲/۲

۲

۳۔ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ کتاب اللباس باب الترجل مکتبہ نوریہ رضویہ سکھ ۵۴۰/۳

۴۔ سنن ابن داؤد کتاب اللباس باب فی لبس الشهرة آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰۲/۲

سنن ابن ماجہ " " " " ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۶۶

کے مستحق ہونے کے اور کس غرض پر محمول ہو سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو توفیق رفیع عنایت فرمائے (آمین!)۔

یہ چند جملے ہیں کہ بطور اختصار بر سبیل ارتجال زبانِ قلم سے سرزد ہوئے، اور وہ مباحث نفیسہ و اصول جلیلہ جن کی طرف ضمن کلام میں جا بجا اشارہ ہوا اگر ان کی تحقیق تام و تنقیح تمام پر آئیں تو مبسوط کتابیں لکھنا چاہئے جسے بیان کافی و ارشاد شافی پر اطلاع منظور ہو کتب علماء مثل اذاتۃ اللام و اصول الرشاد وغیرہا تالیفات طیبات امام المحققین سراج المدققین حضرت والدہ قدس سرہ الماجد کی طرف رجوع کرے۔ امید کرتا ہوں کہ اس سلسلہ مصافحہ بالیدین میں یہ مباحث رائقہ و اباحت فائقہ خاص علم فقیر کا حصہ ہوں۔ والحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین و آلہ وصحبہ اجمعین، واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ اجلّ مجدہ اتمّ و احکم۔

عبد المذنب احمد رضا البریلوی

عفی عنہ محمد المصطفیٰ النبی الامی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رسالہ

صفائح اللجین فی کون التصافح بکفی الیدین

ختم شد

۱۲۴۴ھ از ضلع سورت اسٹیشن سائیں مقام کھنور مرسلہ مولوی عبدالحق صاحب ۴ جمادی الاولیٰ ۱۲۰۹ھ

فجر کی نماز کے بعد مصافحہ لیتے ہیں سو جائز ہے یا نہیں ہر روز؟

الجواب

جو لوگ بعد قیام جماعت یا شروع تکبیر اگر نمازیں شامل ہوئے کہ امام و دیگر مقتدین سے قبل نماز

ملاقات ذکر کرنے پائے انھیں تو ان سے بعد سلام مصافحہ کرنا قطعاً سنت ،
 لانہا سنتہ لانہا عند ابتداء کل لقاء و کہ ہر ملاقات پر مصافحہ کرنا سنت ہے (یعنی ملاقات
 ہذا ابتداء لقاءتھیں ہذا)۔
 اور وہ جو بے لحاظ اس تخصیص کے مصافحہ بعد فجر و عصر یا بعد عصر و مغرب مطلقاً صد با سال سے مسلمان میں
 معتاد و مرسوم ، اس بارے میں اصح یہی ہے کہ جائز و مباح ہے ۔

کما حققه المولى المحقق سيدنا الوالد
 قدس سرہ الماجد فی بعض فتاواه و ذکر
 ہرہنا المولى الفاضل تریثہ عصرنا محب
 الرسول عبد القادر القادری فی رسالہ
 المناصحة فی تحقیق المصافحہ تحقیقا جمیلا
 یتضح بہ الصواب و توفیقا ینقاین دفع بہ
 الاضطراب ۔
 جیسا کہ ہمارے والد بزرگوار قدس سرہ الماجد نے
 اپنے فتاویٰ میں اس کی تحقیق فرمائی ۔ یہاں ہمارے
 دور کی ایک نئی صورت اور خوبصورت سہتی عاشق زار
 رسول والا تبار مولانا فاضل عبد القادر قادری
 نے اپنے رسالہ المناصحة فی تحقیق مسائل
 المصافحہ (یعنی باہم خیر خواہی کرنا یا تہ ملانے
 کے احکام کی تحقیق بیان کرنے میں) تحقیق پیش
 فرمائی ہے اور خوبصورت موافقت پیدا کی ہے جس سے حقیقت و اشکاف ہوتی ہے اور اضطراب دور
 ہوتا ہے ۔ (ت)

علامہ شہاب الدین مصری شرح شفاء امام قاضی عیاض میں فرماتے ہیں ، الاصح انہا مباحة
 (زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ مصافحہ کرنا مباح ہے ۔ ت) ہاں جہاں مداومت سے خوف ہو کہ جہاں اس
 خصوصیت خاصہ کو واجب یا سنت بنخصوصہا نہ سمجھنے لگیں وہاں اہل علم کو مناسب کہ ان اوقات میں
 کبھی کبھی ترک بھی کر دیں ہذا هو الانصاف فی امثال الباب واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب
 (اس قسم کے باب میں یہی انصاف ہے ۔ اللہ تعالیٰ راہ صواب کو اچھی طرح جانتا ہے ۔ ت)

مسئلہ ۱۲۵ ۸ محرم الحرام ۱۳۱۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بوقت سننے اسم پاک حضور
 اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے انگوٹے چومنے ضرور ہیں یا نہیں ، اگر ہیں تو کس کس موقع اور کون کون محل
 پر ؟ بیّنوا توجردا ۔

الجواب

ضرور معنی فرض یا واجب یا سنت مؤکدہ تو اصلاً نہیں ہاں اذان سننے میں علمائے فقہ نے مستحب کہا ہے اور اس خاص موقع پر کچھ احادیث بھی وارد ہو ایسی جگہ قابل تمسک ہیں کما حقیقۃ فی رسالۃ منیر العین فی حکم تقبیل الابرہامین (جیسا کہ ہم نے اپنے رسالہ منیر العین فی حکم تقبیل الابرہامین یعنی آنکھوں کو روشن کرنا انگوٹے چومنے کے عمل سے ہیں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) مگر نماز میں یا خطبہ یا قرآن مجید سننے وقت نہ چاہئے، نماز میں اس کی مانعت تو ظاہر، اور استماع خطبہ و قرآن کے وقت یوں کہ اس وقت ہمد تن گوش ہو کر تمام حرکات سے باز رہنا چاہئے، پنجائیت کے وقت جو آیہ کریمہ ماکان محمد اباً احد من رجالکم پر اس قدر کثرت انگوٹے چومے جاتے ہیں گویا صد یا چڑیاں جمع ہو کر جھک رہی ہیں یہاں تک کہ دور والوں کو قرآن عظیم کے بعض الفاظ کریمہ بھی اس وقت اچھی طرح سننے میں نہیں آتے یہ فقیر کو سخت ناپسند و گراں گزرتا ہے صرف انگوٹے لبوں سے لگا کر آنکھوں پر رکھنے میں اس وقت کوئی حرج نہ بھی ہو تو بوسہ عظیم میں آواز نکلنے کا خود حکم نہیں جیسے بوسہ سنگ اسود و آستانہ کعبہ و قرآن عظیم و دست و پائے علماء و صلحاء نہ کہ ایسی آوازیں کہ چڑیاں سیرالے رہی ہیں۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم بالصواب۔

مسئلہ ۱۲۶ از بکلام شریف نکلہ میدا پورہ مرسلہ سید ابراہیم صاحب ۱۸ ذیقعدہ ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جواب سلام کفار و ہنادک بن الفاظ میں دیا جائے؟
اور خود بھی ضرورت اور بے ضرورت اُن کو سلام کرے تو کس طور سے؟ بتینوا توجروا (بیان فسر او
اور اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

کافر کو بے ضرورت ابتداء بسلام ناجائز ہے نص علیہ فی الحدیث والفقہ (حدیث پاک اور فقہ میں اس کی تصریح موجود ہے۔ ت) اور ہندوستان میں وہ طرق تحیت جاری ہیں کہ بضرورت بھی انھیں سلام شرعی کرنے کی حاجت نہیں مثلاً یہی کافی کہ لالہ صاحب، بابو صاحب، منشی صاحب، یابے سر جھکائے سر پر ہاتھ رکھ لینا وغیرہ ذالک، کافر اگر بے لفظ سلام سلام کرے تو ایسے ہی الفاظ رائجہ جواب میں پس ہیں، اور بلفظ سلام ابتداء کرے تو علماء فرماتے ہیں جواب میں وعلیک سے مگر یہ لفظ یہاں مخصوص باہل اسلام ٹھہرا ہوا ہے، اور وہ کافر بھی اسے جواب سلام نہ سمجھے گا بلکہ اپنے ساتھ استہزاء

خیال کرے گا تو جس لفظ سے مناسب بنائے جواب دے لے اگرچہ سلام کے جواب میں سلام ہی کہہ کر،
فقد نص محمد اندہ بنوی فی الجواب السلام
فافہم ، واللہ تعالیٰ اعلم۔
بیشک امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے تصریح فرمائی
کہ جواب میں سلام کی نیت کی جائے۔ اور اللہ تعالیٰ
بڑا عالم ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۲۷ از اوجین مکان میر خادم علی صاحب اسٹنٹ مسئلہ حاجی یعقوب علی خاں بستم ذیقعدہ ۱۳۱۱ھ
چہ فرمایند علمائے راہ شریعت و طریقت و
مفتیان مطاع حقیقت و معرفت دریں مسئلہ کہ
مرشدان چند مریدان خود را ہدایت سخت بپا بوسی
بدہن کنانیدہ می بوسانند و می گویند کہ ایں درست
ست و بر مزار بزرگان دین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم
اجمعین خم شدہ سلام نمایند و بر قبر بوسہ می دهند
مانندہ و افضل ایں فعل در شریعت و طریقت درست
ست یا اشد شرک و کفر؟ بیان فرمایند
بعبارت کتب کہ عند اللہ ماجور و عند الناس
مشکور خواہند شد۔

کیا فرماتے ہیں علمائے شریعت و طریقت و
مفتیان رازداران معرفت و حقیقت اس مسئلہ
میں کہ بعض شیوخ و مرشیدین نے اپنے کچھ مریدین
کو ہدایت و تاکید کر رکھی ہے کہ وہ ان کے پاؤں
کو بوسہ دیا کریں یعنی چوما کریں۔ بزرگان دین رحمۃ
اللہ تعالیٰ علیہم کے مزارات پر ٹھیک کر سلام کیا کریں اور ان کی
قبور کو روافض کی طرح بوسہ دیا کریں بقول ان کے
ایسا کرنا جائز ہے۔ کیا واقعی شریعت و طریقت
میں ایسا کرنے کی اجازت ہے اور یہ شرک و کفر
نہیں ہے؟ کتب اسلامی کے حوالے سے
بیان فرمائیں تاکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ماجور ہوں اور
لوگوں کے ہاں مشکور۔ (ت)

الجواب

بوسہ قبر بمذہب رائج ممنوع است فی
شرح عین العلم لعلی قاری
ولایس اع القبور ولا التابوت
والحداد فوراً نہی عن مثل
ذلك بقبرہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فکیف
بقبور سائر الانام و
صحیح اور قابل ترجیح مذہب میں کسی بھی قبر کو بوسہ
دینے یعنی چومنے کی اجازت نہیں بلکہ ممانعت ہے۔
چنانچہ محدث ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کی
شرح عین العلم میں ہے کہ قبر، تابوت اور
دیوار کو ہاتھ نہ لگایا جائے کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر اطہر کے بارے میں اس
طرح کرنے سے روکا اور منع کیا گیا ہے پھر باقی

لوگوں کی قبور کے ساتھ یہ معاملہ کیسے روا ہو سکتا ہے،
اور قبر کو بوسہ نہ دیا جائے کیونکہ یہ تو ہاتھ لگانے
سے کہیں بڑھ کر ہے لہذا اس کے لئے نہی بطریق
اولیٰ ہے۔ اسی طرح ٹھک کر سہام کرنا منع
ہے۔ چنانچہ امام ترمذی نے حضرت انس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے حوالے سے یہ حدیث روایت کی ہے،
انہوں نے استفسار کیا کیا اسکے آگے ٹھک جائے،
ارشاد فرمایا: نہیں۔ مگر واضح رہے کہ ان میں سے
کوئی کام بھی کفر و شرک نہیں ہو سکتا، یہ گمراہ کرنے
والے وہابیوں کا غلو ہے۔ جہاں تک اولیاء کرام
اور علمائے عظام کے ہاتھ پاؤں کو بوسہ دینے کا
تعلق ہے تو یہ عمل ہرگز منع نہیں بلکہ جائز اور ثابت
ہے۔ چنانچہ وہ عبد القیس رضی اللہ تعالیٰ عنہم
کے حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی خدمت اقدس میں پہنچنے کے بارے میں یہ
روایت مذکور ہے کہ جب دور سے ان کی نگاہ
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے جمالِ جہاں پر پڑی
تو وہ بے تاب ہو کر اپنی اپنی سواریوں سے جلدی جلدی
اُترے اور دوڑ کر بارگاہِ اقدس میں پہنچے اور
آپ کے مبارک ہاتھوں اور پیروں کو بوسہ دیا
اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کو منع نہیں فرمایا
(جو بلا شبہ دلیلِ جواز ہے) امام بخاری الادب المفرد

لا یقبل فانه نہیاً ذی علی المس
فہو اولیٰ بالنہی ہچنان
نم شدہ سلام وادون فی حدیث
انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
عند الترمذی قال
اینحنی لہ قال لا
انما چیزے ازینہا شرک و کفر نہتواں بود
ایں غلو وہابیہ ضالہ است و دست
پائے اولیاء و علماء را بوسہ وادون
زہار ممنوع ہم نیست بلکہ
ثابت و درست است، و نہ
عبد القیس رضی اللہ تعالیٰ
عنہم چوں بخدمت اقدس
حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم رسیدند و از
دور نگاہ شان بر جمالِ جہاں آرائے
حضور اقدس سید المجتوبین صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم افتاد بے تابانہ خود را
از پشت سواریہا افگندند و دواں دواں
بحضور رسیدہ بوسہ بردست و پائے اقدس
دادند سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انکار
نفرمودہ امام بخاری در ادب مفرد

وامام ابو داؤد در سنن و بیہقی از زرار بن عامر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کنند کہ جعلنہ
تتبادر فنقبل ید رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وہر جملہ و در حدیث ست کہ زن
از شوئے خودش گلہ پیش حضور پر نور
صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ
علیہ و علیٰ آلہ و حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرمود آیا تو اور دشمن می داری ؟ عرضہ
دا و بلی ۔ حضور والا صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم مرا و را دشوہر اورا فرمود
سر ہائے خود نزدیک کنید بچہاں کردند
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم پیشانی زن بر پیشانی مرد نہادہ
دعا کرد کہ خدایا میان اینان الفت نہ دیکے
را محبوب دیگرے کن باز آن زن بخدمت
انور رسید و بوسہ بردہن و پائے حضور
بتدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم چید سر و رہانیاں صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم پر سید
کہ حال تو دشوئے تو بر چہ حالہ عرضہ

میں ، امام ابو داؤد سنن میں اور امام بیہقی
یہ سب حضرت زرار بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کرتے ہیں کہ پھر ہم لوگ (خدمت اقدس میں
پہنچنے کے لئے) جلدی کرنے لگے پھر ہم (وہاں پہنچ کر)
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مبارک ہاتھ پاؤں کو
چومنے لگے ۔ حدیث پاک میں ہے کہ ایک عورت نے
حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ
میں اپنے شوہر کے خلاف شکایت کی ، حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس عورت سے دریافت
فرمایا کہ تو اس کو (یعنی اپنے خاوند کو) پسند نہیں
کرتی ؟ اس نے جواب ہاں میں دیا یعنی مجھے شوہر
پسند نہیں ہے ۔ اس کے بعد آپ نے اس سے
اور اس کے شوہر سے فرمایا کہ تم دونوں اپنے اپنے
سر ہرے قریب کرو ۔ جب دونوں نے اپنے اپنے
سر آپ کے بالکل قریب کر دیئے تو آپ نے عورت
کی پیشانی مرد کی پیشانی پر رکھی اور دعا فرمائی :
اے اللہ ! ان دونوں کے درمیان الفت و
محبت دکھ دے انھیں ایک دوسرے
کا محبوب بنا دے ۔ پھر اس عورت نے ایک فوج
ہو کر آپ کے چہرہ انور اور آپ کے پاؤں مبارک
کو بوسہ دیا ۔ سر زار دو جہاں صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ اب اپنے شوہر کے

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب قبلۃ الرجل الخ آفتاب عالم پریس لاہور ۳۵۳/۲
السنن الکبریٰ کتاب النکاح باب ما جاز فی قبلہ الجسد المعارف النعمانیہ حیدر آباد کن ۱۰۲/۷
الادب المفرد باب ۳۴۵ تفہیم الرجل المكتبة التراثية سانگھل ص ۵۳

واد کہ بیچ نو و کہن و بیچ پس نیز مر ازوے محبوبت
 نیست سید اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم فرمود من گواہی می دہم کہ من رسول اللہ
 عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ گفت و من گواہی
 می دہم کہ تو رسول خداے فقیر گوید و
 من فقیر کے از سگان کوئے شما گواہی می دہم
 کہ واللہ العظیم تو رسول خداے صلی اللہ
 تعالیٰ علیک وسلم و علی اللہ و
 صبحک و باریک و کرم ، البیہقی
 عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما انت امرأة شکت
 ثروجهما النبی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم فقال اتبعنہ
 قالت نعم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ادنیارؤسکما فوضع جہتہا علی جہتہ
 زوجها ثم قال اللهم الف بینہما
 وحبب احدهما الی صاحبه
 ثم لقیته المرأة بعد
 ذلك فقلت رجلیہ فقال کیف
 انت و زوجک قال ما طارن
 ولا تالدا ولا ولد احب
 الی منہ فقال اشهد
 ان رسول اللہ فقال عمر وانا
 اشهد انک رسول اللہ ، و نیز
 لہ دلائل النبوة للبیہقی باب ماجاء فی دعائہ لزوجین احدہما یبغض الاخر یا لافہ دار الکتب العلمیہ برت ۲۲۹/۶

بارے میں تمہاری کیا کیفیت ہے ؛ اس نے جواباً
 عرض کیا کوئی جوان کوئی بوڑھا اور کوئی لڑکا مجھے اس
 سے زیادہ محبوب نہیں۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
 آلہ وسلم نے ارشاد فرمایا : میں گواہی دیتا ہوں کہ
 میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں۔ اس پر حضرت
 عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا : میں بھی گواہی دیتا
 ہوں کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ فقیر کہتا
 ہے میں بندہ محتاج آپ کی گلی کے گتوں میں سے
 ایک گتا بھی گواہی دیتا ہے کہ اللہ العظیم کی قسم
 آپ اللہ تعالیٰ کے سچے رسول ہیں آپ پر آپ
 کی آل پر اور آپ کے ساتھیوں پر اللہ تعالیٰ
 رحمت و برکت اور کرم فرمائے۔ امام بیہقی نے حضرت
 عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
 کی ہے کہ ایک عورت نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ و آلہ وسلم نے اپنے شوہر کے خلاف شکوہ کیا
 آپ نے فرمایا : کیا تو اس سے بغض رکھتی ہے ؟
 اس نے جواب دیا : جی ہاں۔ آپ نے فرمایا :
 تم دونوں اپنے سر میرے قریب کرو۔ پھر آپ نے
 عورت کی پیشانی اس کے شوہر کی پیشانی پر رکھی اور
 فرمایا : اے اللہ ! ان دونوں میں اقیقت پیدا
 کر دے اور انھیں ایک دوسرے کا محبوب بنادے۔
 پھر اس کے بعد اس عورت کی حضور اقدس صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم سے ملاقات ہوئی تو اس نے
 آپ کے پاؤں مبارک چومے۔ آپ نے اس سے

فرمایا، تمھارا اور تمھارے شوہر کا کیا حال ہے؟ تو اس نے کہا: اب مجھے اس سے زیادہ کوئی جوان بڑھا اور بچہ محبوب نہیں۔ آپ نے فرمایا: میں گواہی دیتا ہوں کہ یقیناً میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: میں بھی گواہی دیتا ہوں کہ آپ بلاشبہ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ حدیث شریفین میں ہے کہ ایک شخص نے آپ کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کی: اے اللہ تعالیٰ کے رسول! مجھے کوئی ایسی چیز دکھاؤ جس سے میرے یقین میں اضافہ ہو۔ ارشاد فرمایا: اس درخت کے پاس جاؤ اور اسے کہو کہ تمھیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بلاتے ہیں۔ وہ شخص اس درخت کے پاس گیا اور اس سے کہا تجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بلا رہے ہیں۔ وہ درخت اُسی وقت بارگاہ اقدس میں حاضر ہو گیا اور آپ کی خدمت میں سلام عرض کیا، آپ نے اس سے فرمایا کہ واپس اپنی جگہ پر چلے جاؤ۔ چنانچہ وہ درخت واپس چلا گیا۔ اس صحابی نے آپ کے سر مبارک اور مبارک و مقدس پاؤں کو بوسہ دینے کی اجازت چاہی تو آپ نے اجازت دے دی اور اس نے بوسہ دیا۔ حاکم نے المستدرک میں روایت کی اور فرمایا اسکی سند صحیح ہے کہ ایک آدمی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آیا اس نے عرض کی اے

در حدیث ست کہ مردے حاضر خدمت شدہ عرضہ داشت کہ یا رسول اللہ! مرا چترے بنما کہ باو یقینم فزاید فرمود بسوئے ایں درخت رفتہ اور انجواں رفت گفت کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ترا میخواند درخت ہماندم آمد و بر سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سلام گفت باز گرد بازگشت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آن صحابی را پروانگی داد تا بوسہ بر سر مبارک و ہر دو پائے اقدس زد، البکہوف المستدرک وقال صحیح الاسناد انت مرحباً فی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ علمنی شیئاً امداد بہ یقیناً فقال اذهب الی تلك الشجرة فادعها فذهب الیہا فقال انت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یدعوك فجاءت حتی سلمت علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثم قال لہا ارجعی فرجعت قال ثم اذن لہ فثقیب،

اللہ تعالیٰ کے رسول! مجھے کوئی ایسی چیز دکھائیں جس سے میرے یقین میں ترقی (زیادتی) ہو۔ فرمایا اس درخت کے پاس جاؤ اور اسے میرے ہاں بلا لاؤ۔ پھر وہ اس درخت کے پاس گیا اور اس سے کہا کچھ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بلا رہے ہیں۔ چنانچہ وہ درخت بارگاہ نبوی میں حاضر ہو گیا اور اس نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں سلام عرض کیا، پھر آپ نے اس سے ارشاد فرمایا کہ لوٹ جاؤ۔ وہ حسب ارشاد لوٹ گیا۔ راوی فرماتے ہیں پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس شخص کو اجازت دی تو اس نے آپ کے سر مبارک اور دونوں مبارک پاؤں کو بوسہ دیا اور آپ نے ارشاد فرمایا کہ اگر میں کسی کو کسی کے آگے سجدہ کرنے کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔ امام کبیر سیدنا امام جعفر صادق، امام سفیان ثوری، حمال بن جان اور حماد بن سلمہ اور ان کے علاوہ دیگر ائمہ، درجہ اجتہاد پر فائز ہونے والے امام امام اعظم سیدنا امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں گئے اور امام صاحب سے فرمانے لگے کہ ہمیں یہ اطلاع پہنچی ہے کہ آپ مسائل شرعی میں بہت زیادتی قیاسی سے کام لیتے ہیں۔ امام صاحب نے ان سے منافیہ کیا اور وضاحت سے اپنا مذہب (نظریہ) پیش کیا اور فرمایا میں تو سب سے پہلے قرآن عظیم پر عمل کرتا ہوں اسکے

مراسمہ و مرجلیہ و قال لو كنت امرا احد انت يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها، امام اجل سيدنا جعفر صادق و امام سفیان ثوري و مقاتل بن حبان و حماد بن سلمه و غيرهم ائمة مجتهدين پیش امام اعظم سیدنا امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم آمدہ گفتند بمارسیدہ است کہ تو در مسائل قیاس بکثرت میکنی امام باایںاں مناظرہ کرد و مذہب خود پیش نمود و گفت کہ پیش از ہمہ عمل بعترآن عظیم میکنم باز بکدیہ مشہور باز باجماع باز باقوال صحابہ و چوں دریں ہمہ نیابم آن گاہ براہ قیاس شتابم ایں مناظرہ در مسجد جامع کوفہ روز جمعہ از آغاز نہارتا وقت زوال جاری بود آخر با ہمہ ائمہ مذکورین برخاستند و بوسہ بر سر و زانوئے امام اعظم دادند و گفتند تو سرار علمانی پیش ازین انچه نادانستہ بختی تو گفتہ بودیم بما عفو کن امام گفت حق جل و علا ما و شما ہمہ را مغفرت کند الامام العارف الشعرائی قدس سرہ فی المیزان کات ابو مطیع

يقول كنت يوماً عند الإمام أبي حنيفة في جامع الكوفة فدخل عليه سفين الثوري ومقاتل بن حيان بن سلمة وجعفر الصادق وغيرهم من الفقهاء فكلّموا الإمام أبا حنيفة وقالوا قد بلغنا أنك تكثرون القياس في الدين وأنا نخاف عليك منه فان أول من قاس إبليس فناظرهم الإمام من بكرة نهار الجمعة إلى الزوال وعرض عليهم مذهبه وقال أف أقدم العمل بالكتاب ثم بالسنة ثم بأقضية الصحابة مقدّماتما اتفقوا عليه على ما اختلفوا فيه وحينئذ أقيس فقاموا كلهم وقبلوا يديه وركبته وقالوا له انت سيد العلماء فاعف عنا فيما مضى منا من وقّعتنا بك بغير علم فقال غفر الله لنا ولكم اجمعين انتهى والله سبحانه تعالى أعلم۔

بعد حدیث، پھر اجماع امت، پھر اقوال صحابہ کرام پر جب ان سب میں کوئی مسئلہ نہ پاؤں تو پھر قیاس سے کام لیتا ہوں۔ یہ مناظرہ جامع مسجد کوفہ میں جمعہ کے دن صبح سے لے کر زوال کے وقت تک جاری رہا، بالآخر مذکورہ تمام امام اٹھ کھڑے ہوئے اور انہوں نے حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے سر اور زانوؤں پر بوسہ دیا اور فرمایا کہ آپ علماء کرام کے سرخیل ہیں اور ہم اس سے پہلے بے خبری میں آپ کے متعلق جو سنی سنائی کتے رہے وہ ہمیں معاف کر دیں۔ امام صاحب نے فرمایا: اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر مجھے اور آپ سب کو معاف کر دے۔ امام عارف عبد الوہاب شعرانی "المیزان" میں فرماتے ہیں، حضرت ابو یوسف فرمایا کرتے تھے کہ میں جامع مسجد کوفہ میں امام صاحب کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ان کے پاس سفیان ثوری، مقاتل بن حیان، حماد بن سلمہ، امام جعفر صادق اور بعض دیگر فقہائے کرام تشریف لائے اور امام صاحب سے گفتگو کرنے لگے کہ ہمیں یہ اطلاع پہنچی ہے کہ آپ دین میں زیادہ تر قیاس سے کام لیتے ہیں لہذا ہم اس طرز عمل سے خوف محسوس کرتے ہیں کیونکہ سب سے پہلے جس نے قیاس کیا وہ شیطان تھا۔ ان کی یہ مناظرانہ گفتگو جمعہ کے روز فجر سے لے کر سورج ڈھلنے تک ہوتی رہی۔ امام صاحب نے اپنا مذہب و موقف ان کے سامنے پیش کیا اور فرمایا: میں عمل کرنے میں کتاب اللہ کو سب سے مقدم سمجھتا ہوں پھر سنت کو، پھر صحابہ کرام کے متفق فیصلوں کو ان کے اختلافی فیصلوں سے مقدم سمجھتا ہوں، اور جب قرآن، حدیث اور اجماع صحابہ کے کسی مسئلہ میں براہ راست واضح ہدایت اور مثال نہ مل سکے تو پھر اس وقت قیاس کے ذریعے مسئلہ کا حل ڈھونڈتا ہوں۔ یہ سننے کے بعد تمام علماء و فقہاء نے اٹھ کر امام صاحب کے ہاتھوں اور گھٹنوں کو

بوسہ دیا اور کہا کہ آپ توسید العلماء ہیں ہم آپ سے معذرت خواہ ہیں کیونکہ ہم بلاوجہ بغیر کسی تحقیق کے آپ کے پیچھے پڑے رہے آپ ہماری کوتاہی اور خطا معاف فرمادیں۔ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ہمیں اور آپ سب کو معاف فرمائے۔ اللہ تعالیٰ پاک، برتر اور سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

مسئلہ از سیٹاپور مرسلہ منشی مشرف احمد صاحب سررشتہ دار کلکٹری سیٹاپور ۲۹ صفر ۱۳۱۳ھ
عالی جناب مولانا صاحب مخدوم و مطاع نیاز کیشاں زاد مجدکم و افضانکم، بعد بجا آوری تسلیم عرض یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اور جناب سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب گھر میں داخل ہو تو سلام کرے۔ حدیث شریف میں ہے کہ باعث برکت ہے۔ اگر گھر میں سوا اہلیہ کے نہ ہو تو زوجہ پر سلام علیک کرے یا نہیں؟ ایک صاحب اس بارہ میں حجت کرتے ہیں کہ ازواج مطہرات پر سلام علیک کرنا کہیں حدیث سے ثابت نہیں ہوا ہے حالانکہ سیاق اس امر پر وارد ہے کہ اہلیہ پر بھی سلام علیک کرنا چاہیے، اس کا جواب ان آیات و احادیث سے چاہیے گھر جانے کے وقت سلام کرنے کا حکم ہے اور جن سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سلام ازواج مطہرات سے کرنا ثابت ہوا رقم فرمائیں فقط۔

الجواب

قال الله عز وجل فاذا دخلتم بيوتا فسلموا
على انفسكم تحية من عند الله مباركة
طيبة
(اللہ عزوجل نے فرمایا) جب تم گھروں میں جاؤ
تو سلام کرو اپنی جانوں پر ملتے وقت کی اچھی دعا
اللہ کی طرف سے برکت والی پاکیزہ۔

معالم التنزیل میں ہے :

ای یسلم بعضکم علی بعض هذا فی دخول
الرجل بیت نفسه یسلم علی اہله ومن فی
بیتہ وهو قول جابر وطاؤس والنزہری و
قادة والضحاك وعمر بن دینار قال قادة
اذا دخلت بیتك فسلم علی اهلك فہم اہق
من سلمت علیہ

یعنی تمہارے بعض بعض کو (ایک دوسرے کو) سلام
کیا کریں۔ یہ اس وقت کے لئے ہے کہ جب کوئی
شخص اپنے گھر میں جائے تو گھر میں موجود اپنوں اور
دیگر وہاں حاضرین کو سلام دے۔ جابر، طاؤس،
زہری، قادی، ضحاک اور عمرو بن دینار کا یہی قول
ہے۔ اور حضرت قادی نے فرمایا جب تم اپنے گھر میں

جاؤ تو اپنے گھروالوں کو سلام پیش کیا کرو، جن کو تم سلام دیتے ہو ان سے زیادہ حق گھر والے رکھتے ہیں۔ (ت)

لہ القرآن الکریم ۲۳/۶۱

لہ معالم التنزیل علی ہامش تفسیر خازن تحت آیت ۲۳/۶۱ مصطفیٰ البانی رحمہ ۹۱/۵

صحیح مسلم و سنن ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ میں اُمّ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے :
 کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 اذا دخل بیتہ بدا بالسواک لے
 حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب
 کاشانہ اقدس میں تشریف فرما ہوتے پہلے مسواک
 فرماتے۔

علامہ مناوی تیسیر شرح جامع صغیر میں فرماتے ہیں :

لاجل السلام علی اہلہ فان السلام اسم تشریف
 فاستعمل السواک للایمان بے
 یہ مسواک اپنے اہل پاک پر سلام فرمانے کیلئے تھی کہ
 سلام معظم نام ہے تو اس کے ادا کو مسواک فرماتے۔
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔

عین العلم میں ہے :

یسلم عند الدخول فی بیتہ لئلا یدخل
 الشیطان معہ و هو ما مور بہ اہل مخلصا۔
 اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ جب اپنے گھر میں داخل
 ہوں تو گھر والوں کو سلام کریں تاکہ شیطان اُن
 کے ساتھ داخل نہ ہو سکے اہل مخلصا (ت)

عالمگیری میں محیط ہے :

اذا دخل الرجل فی بیتہ یسلم علی
 اہل بیتہ بے
 جب آدمی اپنے گھر میں جائے تو اپنے گھر والوں کو
 سلام پیش کرے۔ (ت)

صیرفیہ پھر تارخانہ پھر ہندیہ میں ہے : ویسلم فی کل دخلۃ (گھر میں ہر بار داخل ہوتے
 وقت سلام کیا جائے۔ ت)

بالجملہ یہ سنت قرآن و حدیث و فقہ سب سے ثابت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (اور اللہ تعالیٰ
 خوب جانتا ہے۔ ت)

۱۲۸/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب السواک	کتاب الطہارۃ	صحیح مسلم
۷/۱	نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی	"	"	سنن النسائی
۸/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	"	"	سنن ابی داؤد
۲۳۸/۲	مکتبۃ الامام الشافعی ریاض	الحجۃ	الجامع الصغیر	التیسیر شرح
۱۵۲	مکتبۃ اسلامیہ لاہور	باب الثامن		عین العلم
۳۲۵/۵	وزرائی کتب خانہ پشاور	ابواب السباغ	کتاب الکرابیۃ	فتاویٰ ہندیہ

مسئلہ ۱۲۹ از شہر مذکور

بواپسی ڈاک بعد بجا آوری تسلیم دست بستہ گزارش ہے فتویٰ عطیہ حضور ملا، وہ صاحب یہ چاہتے ہیں کہ کسی حدیث میں خاص تصریح ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ازواجِ مطہرات پر سلام کیا، زیادہ بجز آں کیا عرض کروں۔ خاکسار

الجواب

صحیح مسلم شریف کتاب النکاح، باب فضیلتہ اعتقاد ائمہ شیعہ تیزوجہ حدیث طویل انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نکاح ام المؤمنین صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا و ام المؤمنین زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں ہے؛
فجعل یمر علی نساہ فیسلم علی کل واحدۃ
منہن سلام علیکم کیف انتم یا اہل
البیت
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی ازواجِ مطہرات پر گزرنا شروع فرماتے اُن میں ہر ایک پر سلام فرماتے اور سلام علیکم کے بعد مزاج پر سی کرتے۔

دوسری روایت میں ہے؛

فخرج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
واتبعہ فجل یتبع حجراً نساہ یسلم
علیہن
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اور میں سایہ دار ہمراہ تھتا ازواجِ مطہرات کے حجروں میں تشریف لے جاتے اور انہیں سلام فرماتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۰ از کمرہ پرگنہ منورہ ضلع گیا مکان سید ابوصالح صاحب خان بہادر مرسل مولوی کریم رضا خان صاحب
۲۲ صفر ۱۳۱۴ھ

مصافحہ بعد نماز جمعہ وعیدین و صبح و عصر و بعد وعظ کے، اور معانقہ بعد عیدین کے جائز ہے یا نہیں؟ اور جو کوئی اس فعل کے کرنیوالے کو جہنمی اور مردود اور رافضی کہے اس کا کیا حکم ہے؟
یقیناً توجروا (بیان فرماؤ اور اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

مصافحہ و معانقہ مذکورہ جبکہ منکرات شرعیہ سے خالی ہوں جائز ہیں، اور بہ نسبت محمود مستحب مندوب

اس فعل پر جہنمی و مردود و رافضی کا حکم لگانے والا خود ان الفاظ کا مستحق اور ضال و مضل و فاسق ہے
 قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
 سبب المسلم فسق۔ کسی مسلمان کو گالی دینا فسق ہے۔ (ت)

غنیۃ ذوی الاحکام حاشیہ، درر و غرر میں ہے،

المصافحة سنة عقب الصلوات كلها و مصافحہ کرنا تمام نمازوں کے بعد اور ہر ملاقات کے
 عند كل لقى ولنا فيها رسالة سميتها موقع پر سنت ہے۔ اسی موضوع پر ہمارا ایک
 سعادة اهل الاسلام بالمصافحة عقب رسالہ ہے جس کا نام سعادة اهل الاسلام
 الصلوة والسلام ہے بالمصافحة عقب الصلوة والسلام رکھا ہے

(یعنی درود و سلام پڑھنے کے بعد مصافحہ کرنے میں مسلمانوں کے لئے سعادت ہے)۔ (ت)
 حاشیۃ الکنز للعلامة السيد الازہری میں ہے،

من المستحب (ای یوم العید) اظهار الفرح عید کے دن خوشی، فرحت اور مبارکباد کا اظہار کرنا
 والبشاشة والتهنئة والمصافحة بلھی اور یا تم ایک دوسرے سے مصافحہ کرنا مستحب
 سنة عقب الصلوات كلها ہے بلکہ ہر نماز کے بعد مصافحہ سنت ہے۔ (ت)

طحاوی علی مرقی الفلاح میں ہے،

كذا تطلب المصافحة فهي سنة عقب یوں ہی مصافحہ کی طلب کی جائے کیونکہ یہ ہر نماز
 الصلوة كلها کے بعد سنت ہے۔ (ت)

شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی مسوی شرح موطا میں لکھتے ہیں،

قال النووی اعلم ان المصافحة مستحبة امام نووی رحمہ اللہ نے فرمایا یہ جان لیجئے کہ ہر میل
 عنه كل لقاء واصما اعتادة ملاقات کے وقت مصافحہ کرنا مستحب ہے لیکن

۱۔ صحیح بخاری کتاب الادب باب ما ینہی عن السباب قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۹۳/۲
 ۲۔ غنیۃ ذوی الاحکام حاشیۃ الدر المنکب باب صلوة العیدین میر محمد کتب خانہ کراچی ۱۴۲/۱
 ۳۔ فتح المعین شرح الکنز للملکین " " " ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۲۵/۱
 ۴۔ حاشیۃ الطحاوی علی مرقی الفلاح باب احکام العیدین نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۸۹

الناس من المصافحة بعد صلوة الصبح و
العصر فلا اصل له في الشرع على هذا الوجه
ولكن لا بأس به فان اصل المصافحة سنة و
كونهم حافظوا عليها في بعض الاحوال
لا يخرج ذلك البعض من كونه من المصافحة
التي ورد الشرع باصلها اقول هكذا ينبغي ان
يقال في المصافحة يوم العيد
اسی طرح مناسب ہے کہ عید کے دن مصافحہ کرنے کو کہا جائے۔ (ت)

خود مولائے و یا بیہ معلّم ثانی نجدیہ منکرین زمانہ کے امام الائمہ میاں اسماعیل صاحب دہلوی اپنی تقریر
ذبیحہ میں اصول و ہدایت کو یوں ذبح فرماتے ہیں :
ہمہ اوضاع از تہ آن خوانی و فاتحہ خوانی و
طعام خورائیدن سوائے کنندن چاہ و
امثالہ و دعا و استغفار و اشیائے بدعت مست
گو بدعت حسنہ بالخصوص ست مثل معانقہ
روز عید و مصافحہ بعد نماز صبح
یا عصر
قرآن خوانی اور فاتحہ خوانی کے تمام طریقے یوں ہی
کھانا کھلانا، یہ سب کام بدعت ہیں گو کہ بدعت حسنہ
ہیں جیسے عید کے دن بنگلہ ہونا اور نماز فجر یا عصر
کے بعد مصافحہ کرنا (ہاں البتہ میسج ایصال ثواب
کے لئے کنواں کھودنا اور اسی طرح کا کوئی اور
عمل کرنا مثلاً دعا، استغفار اور قربانی کرنا یہ سب
کام جائز ہیں۔ (ت)

حضرات منکرین جو شہ پاسداری مذہب میں ائمہ و علمائے سابقین کو جو چاہیں کہیں اور شاید بکمال
جرات شاہ ولی اللہ صاحب سے بھی آنکھ پھیر لیں، مگر کیا اپنے بڑے پیشوا میاں اسماعیل صاحب کو بھی جہنمی
مردود رافضی مان لیں گے و لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت
کسی میں نہیں مگر اللہ تعالیٰ کی توفیق سے جو بلند مرتبہ اور ذی شان ہے۔ ت) تفصیل اس مسئلہ کی ہمارے
رسالہ و شاح المجید فی تحلیل معانقۃ العید (گلے میں بار عید کے دن بنگلہ ہونے کے جواز

میں۔ ت) میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۱۳۱ از کثرہ پر گنہ منورہ ضلع گیا مکان سید ابوصالح صاحب خان بہادر

مرسلہ مولوی عبدالکیم خان صاحب ۲۴ صفر ۱۳۱۴ھ
 کسی عالم یا کسی دوسرے بزرگ کا ہاتھ چومنا جائز ہے یا نہیں؟ بیٹنوا توجسوا (بیان
 فرماؤ اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

ہاں جائز بلکہ مستحب و مندوب و مسنون و محبوب ہے جبکہ یریت صالحہ محمودہ ہو۔ امام بخاری
 ادب مفرد میں اور ابوداؤد و بیہقی زارع بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں،
 فجعلنا نبتاد و نقبیل ید رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم ورجلہ۔
 پھر ہم جلدی کرنے لگے تاکہ ہم رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں پہنچ کر ان کے ہاتھ
 اور پاؤں چومیں۔ (ت)

تنویر الابصار و در مختار میں ہے،

لاباس بتقبیل ید الرجل العالم و المتورع علی
 سبیل التبرک درس و نقل المصنف عن الجامع
 انه لاباس بتقبیل ید الحاكم المتدين و
 السلطان العادل و قيل سنة مجتبیٰ
 کسی عالم اور پارس شخص کے بطور تبرک ہاتھ چومنے
 میں کوئی حرج نہیں (درر) مصنف نے الجامع
 سے نقل فرمایا کہ دیندار عالم اور عادل بادشاہ
 کے ہاتھوں کو بھی بوسہ دینے میں کوئی مضائقہ
 نہیں، اور یہ بھی کہا گیا کہ یہ سنت ہے (مجتبیٰ)۔ (ت)

رد المحتار میں ہے،

قوله و قيل سنة ای تقبیل ید
 العادل و السلطان العادل
 قال الشرنبلالی و علمت ان
 مفاد الاحادیث سنیتہ او ندیہ کما
 مصنف کا قول "کہا گیا کہ یہ سنت ہے" (یعنی
 عالم اور عادل بادشاہ کے ہاتھوں کو بوسہ دینا)
 علامہ شرنبلالی نے فرمایا کہ۔ شیوں کا مفاد سنیت
 یا استحباب ہے جیسا کہ علامہ عینی نے اس طرف

لہ الادب المفرد باب ۴۵۵ تقبیل الرجل ص ۲۵۳ و السنن الکبریٰ کتاب النکاح ۱۰۲/۴

سنن ابی داؤد کتاب الآداب باب قبیل الرجل آفتاب عالم پریس لاہور ۳۵۳/۲

لہ در مختار شرح تنویر الابصار کتاب المحظور والایاتہ باب الاستبراء مطبع مجتہدی دہلی ۲۴۲/۲

مسئلہ ۱۳۳ ۲۲ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ چند اشخاص ایک جگہ پر بیٹھے ہوں اور ایک شخص نے اکر کہا السلام علیکم، اس کے جواب میں انہوں نے جواب دیا: آداب عرض یا تسلیمات یا بندگی، یا اُن میں سے ایک شخص نے اپنا ہاتھ ماتھے تک اٹھایا اور منہ سے کچھ جواب نہ دیا، پس کفایہ اشخاص مذکورہ اس صورت میں اٹھ گیا یا نہیں؟ اس صورت میں کیا حکم ہے؟

الجواب

نہ، اور سب گنہگار رہے جب تک اُن میں کوئی وعلیکم السلام، وعلیک یا السلام علیکم نہ کہے کہ الفاظ مذکورہ بندگی، آداب، تسلیمات وغیرہ الفاظ سلام سے نہیں ہیں۔ اور صرف ہاتھ اٹھا دینا کوئی چیز نہیں جب تک اس کے ساتھ کوئی لفظ سلام نہ ہو۔ رد المحتار میں ظہیر یہ ہے:

لفظ السلام فی المواضع کلہا السلام علیکم
او سلام علیکم بالتنون وبدوۃ ہذین
کما یقول الجہال لایکون سلاماً
اقول فلا یکون جواباً لان جواب السلام لیس
الابا سلام اما وحده او بزيادة الرحمة والبرکات
لقوله تعالیٰ اذا حییتہم بتحیة فحیتوا باحسن
منہا او ردوہا، ومعلوم ان ما اخترعوا من
الالفاظ او الاجزاء بالایماء اما انت یکون
تحیة او لا علی الثانی عدم براءة الذمة ظاہر
لان المامور بہ التحیة وعلی الاول لیس عین
السلام وهو ظاہر ولا احسن منه فان المختوع
لا یمکن ان یکون احسن من الوارد فخرج عن
کلا الوجهین وبقی الواجب الکفائی علی کل عین۔

سب مقامات پر لفظ سلام (بصورت) السلام
علیکم (بغیر تنوین معرف بہ لام ذکر کرنا) یا دوسری
صورت تنوین کے ساتھ ذکر کرنا ہے سلام علیکم۔
ان دو صورتوں کے علاوہ کوئی اور صورت اختیار
کرنا جائز نہیں جیسے جملہ کا طریقہ ہے لہذا
وہ سلام تصور نہیں ہوگا۔ اقول (میں کہتا
ہوں) کہ اس کا مفہوم یہ ہے کہ وہ سلام کا جواب
نہ ہوگا کیونکہ لفظ سلام کا جواب اسی لفظ سے
ہو سکتا ہے یا صرف یہی لفظ جواب میں کہا جائے
یا اس کے ساتھ رحمت اور برکات کا اضافہ
کیا جائے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے
کہ جب تمہیں سلام کیا جائے تو تم اس سے
بہتر جواب دو، اور اگر یہ نہ ہو سکے تو کم از کم

وہی ٹوٹا دو (یعنی اگر کوئی تمہیں سلام علیکم کہے تو اسے اضافی الفاظ کے ساتھ یوں جواب دو
لے رد المحتار کتاب الخط والاباۃ فصل فی البیوع دار احوال التراث العربی بیروت ۲۶۶/۵

۸۶/۴ القرآن الکریم

وعلیکم السلام ورحمة اللہ وبرکاتہ۔ اور اگر یہ نہ ہو سکے تو پھر اتنا ہی جواباً کہہ دو (علیکم السلام) اس سے معلوم ہوا کہ سلام کا جواب فقط سلام ہی سے ہو سکتا ہے، اور یہ معلوم ہی ہے کہ لوگوں نے جو الفاظ یا طریقے سلام کے لئے اشارہ وغیرہ کی صورت میں از خود گھڑائے ہیں ان کی دو صورتیں ہی ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ وہ تحیہ ہو یعنی سلام تصور ہوا اور دوسرے یہ کہ وہ تحیہ یعنی سلام نہ ہو، بصورت ثانی ذمہ داری پوری نہ ہونا (عدم برائت ذمہ) ظاہر ہے کیونکہ جس بات کا حکم دیا گیا (ماصور بہ) وہ تحیہ یعنی سلام ہے، اور پہلی صورت میں نہ تو وہ بعینہ سلام ہے جیسا کہ ظاہر ہے اور نہ اس سے بہتر (احسن)۔ اس لئے کہ خود ساختہ اور بناوٹی چیز منقول اور وارد شدہ سے کسی طرح اچھی قرار نہیں دی جاسکتی۔ پس دونوں صورتوں میں سلام کا جواب نہ ہوا۔ لہذا واجب کفایہ بذمہ ہر فرد باقی رہا اور ادا نہ ہوا۔ (ت)

مرقاۃ شریف میں ہے :

قد صحیح بالا حدیث المتواترة معنی ان السلام
باللفظ سنة وجوابه واجب كذلك
کے الفاظ کے ساتھ سنت ہے اور اس کا جواب دینا بھی اسی لفظ سے واجب ہے۔ (ت)

حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ليس مما من تشبه بغيرنا لا تشبهوا باليهود
ولا بالنصارى فان تسليم اليهود الاشارة بالاصابع
وتسليم نصارى الاشارة بالكف - رواه الترمذی
عن عبد الله بن عمر ورضي الله
تعالى عنهما وقال اسنادہ ضعيف
قال العلامة القارى لعل وجهه
انه من عمرو بن شعيب عن
ابيه من جدّه وقد تقدم الخلاف
فيه وان المعتمد ان سنده حسن
ہمارے گروہ سے نہیں جو ہمارے غیروں کی شکل بنے
نہ یہود سے مشابہت پیدا کر نہ نصاری سے کہ
یہود کا سلام انگلی سے اشارہ کرنا ہے اور نصاری
کا سلام کھلی سے اشارہ۔ (امام ترمذی نے
اس کو حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
کے حوالے سے روایت کیا ہے اور فرمایا اس کی
اسناد ضعیف ہے۔ ملا علی قاری نے فرمایا
شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ روایت مذکورہ عن
عمرو بن شعيب عن ابيه عن جدّه کی سند کے ساتھ

مذکور ہے اور اس میں پہلے اختلاف گزر چکا ہے لیکن معتمد یہ ہے کہ اس کی سند حسن ہے خصوصاً جبکہ امام سیوطی نے جامع صغیر میں اس کو ابن عمر کی طرف منسوب اور حوالے کیا ہے، لہذا نزاع ختم اور اشکال زائل ہو گیا اھ اقول (میں کہتا ہوں) اللہ تعالیٰ ملا علی پر رحم فرمائے کہ امام سیوطی نے تو اسے "یعنی ترمذی کے حوالے کیا ہے پھر نزاع کیسے ختم اور اشکال کیسے زائل ہو سکتا ہے۔ پھر امام ترمذی کا ضعیف کننا بھی ملا علی قاری کے خیال اور زعم کے مطابق نہیں اس لئے کہ جمہور نے (جن میں امام ترمذی بھی شامل ہیں) عمرو بن شعیب روایت سے ابن ابیہ عن جده سے روایت کرنے سے استدلال کیا ہے (لہذا یہ وجہ ضعف نہیں ہو سکتی) بلکہ وجہ ضعف یہ ہے کہ حدیث مذکور ابن ابیہ کی روایت ہے اس لئے کہ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ہم سے قتیبہ نے بیان کیا (اس نے کہا) ہم سے ابن ابیہ نے بیان کیا اس نے عمرو بن شعیب عن ابن ابیہ عن جده سے روایت کی کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا پھر پوری حدیث ذکر فرمائی (اس کے متعلق) امام ترمذی نے فرمایا اس کی اسناد ضعیف ہے، اور حضرت عبداللہ ابن مبارک نے یہ حدیث ابن ابیہ سے غیر مرفوع روایت فرمائی اھ۔ اور امام ترمذی نے

لا یسما وقد استند الیوطی فی الجامع الصغیر الی ابن عمر و فارقتع النزاع و زال الاشکال اھ اقول رحمہ اللہ مولانا القاری انما حالہ الامام الیوطی علی ت یعنی الترمذی ففیم یرتفع النزاع و یزول الاشکال ثم لیس تضعیف الترمذی لما ظن فان الجمہور و منهم الترمذی علی الاحتجاج بعمر و بن شعیب و بروایتہ عن ابن ابیہ عن جده بل الوجه انه من روایة ابن لمیعة اذ یقول الترمذی حدیثنا قتیبہ نا ابن لمیعة عن عمرو بن شعیب عن ابن ابیہ عن جده ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال فذکرہ قال الترمذی هذا حدیث اسنادہ ضعیف و روع ابن المبارک هذا الحدیث عن ابن لمیعة فلم یرفعہ اھ و قد قال فی کتاب النکاح باب

لمرقة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح کتاب الآداب الفصل الثانی مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۸/۴۳۱
لکھ جامع الترمذی ابواب الاستیذان باب ما جاز فی فضل الذی ید بالسلام امین کمپنی دہلی ۹۲/۴

ماحياء في من يتزوج المرأة
ثم يطلقها قبل ان يدخل
بها الحديث رواه بعين السند
ثم قال هذا حديث لا يصح
ابن لهيعة يضعف في الحديث
مختصراً، وكذا ضعفه في غير
هذا الحل فاليه يشير هنا
نعم الاظهر عندى ان
حديث ابن لهيعة لا ينزل
عن الحسن وقد صرح المناوى
في التيسيرات حديثه
حسن

کتاب النکاح میں یہ باب ذکر فرمایا کہ جو شخص کسی عورت
سے شادی کرے اور پھر ہمبستری سے پہلے ہی
اسے طلاق دے دے (تو کیا حکم ہے) امام
ترمذی نے بالکل بعینہ اسی سند کے ساتھ
یہ حدیث بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ حدیث
صحیح نہیں (کیونکہ اس کی سند میں ابن لہیعہ
نامی راوی ہے جسے حدیث کے سلسلے میں ضعیف
قرار دیا جاتا ہے) مختصراً۔ یونہی اس مقام
کے علاوہ بھی امام ترمذی نے اس کی تضعیف
کی ہے۔ لہذا امام ترمذی یہاں اسی طرف اشارہ
فرماتے ہیں (یعنی ابن لہیعہ کے ضعف کی طرف)
یاں البتہ میرے نزدیک زیادہ ظاہر یہ ہے کہ
ابن لہیعہ کی روایت درج حسن سے کم نہیں چنانچہ
علامہ مناوی نے "التیسیر" میں تصریح فرمائی ہے
کہ اس کی حدیث حسن ہے۔ (ت)

یاں لفظ سؤم کے ساتھ ہاتھ کا اشارہ بھی ہو تو مضائقہ نہیں،

امام ترمذی نے تخریج کی اور فرمایا ہم سے سؤید نے
بیان کیا ان سے عبد اللہ بن مبارک نے بیان کیا
وہ فرماتے ہیں ہم سے عبد الحمید بن بہرام نے بیان
کیا کہ اس نے شہر بن حوشب کو یہ فرماتے سنا
کہ میں نے اسماء دختر یزید سے سنا کہ وہ
بیان کرتی تھیں کہ ایک دن مسجد میں رسول اللہ

اخرج الترمذی قال حدثنا سؤید
نا عبد الله بن المبارك نا عبد الحميد
بن بهرام انه سمع شهربن
حوشب يقول سمعت اسماء بنت
يزيد تحدث ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گزر ہوا جبکہ کچھ عورتوں کی ایک جماعت وہاں موجود تھی آپ نے ہاتھ مبارک سے اشارہ فرمایا۔ یہ حدیث حسن ہے الخ۔ امام نووی نے فرمایا یہ اس بات پر محمول سمجھا جائے گا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے لفظ سلام اور اشارہ دونوں کو بیک وقت جمع کر کے استعمال کیا (یعنی زبان مبارک سے انہیں سلام کہا اور ہاتھ مبارک سے انہیں توجہ کرنے کے لئے اشارہ فرمایا جو جائز اور درست اقدام ہے۔ مترجم) اور اس پر دلیل یہ ہے کہ امام ابو داؤد نے اس حدیث کی روایت میں فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں سلام کیا اھ، حضرت ملا علی قاری نے اس کو نقل کرنے کے بعد فرمایا میں کہتا ہوں اس تفسیر پر کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی زبان مبارک سے لفظ سلام نہ بولا ہو تو پھر کوئی شرعی مخدور (خلاف ورزی) نہیں، کیونکہ جو کوئی عورتوں کے گروہ کے پاس سے گزرے اس کے لئے انہیں سلام کرنا مشروع نہیں۔ اور اگر آپ نے زبان مبارک سے مستورات کی جماعت کو سلام کیا ہو جیسا کہ گزشتہ حدیث میں سلام کرنے کی تصریح موجود ہے تو پھر اس کا جواب یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دیگر خصوصیات کی طرح یہ بھی آپ کی خصوصیت ہو

مر فی المسجد یوما وعصبة من النساء قعود فالوی بیدہ هذا حدیث حسن الخ۔ قال الامام النووی وهو محمول علی انه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمع بین اللفظ والاشارة ویدل علی هذا ان ابداؤد روی هذا الحدیث وقال فی روایتہ فسلم علینا اھ، قال العلامة القاری بعد نقلہ قلت علی تقدیر عدم تلفظہ علیہ الصلوٰۃ والسلام بالسلام لامحذور فیہ لانه ما شرع السلام علی من سوا من جماعۃ من النساء وان ما مر عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام مما تقدم من السلام المصروح فهو من خصوصیاتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فله ان یسلم ولا یسلم وان یشیر ولا یشیر علی انه قد یراد بالاشارة مجرد التواضع من غیر قصد

السلام الخ اقول مبتی کلمہ علی انہ لم یسود
السلام ولا یظہر فرق بین ما ذکرنا وما زاد
فی العلاوة سوی انہ ذکر فیہا للشارح محملاً
وہو التواضع وھذا شاهدة الواقعة سیدتنا
اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا شاهدة بانہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سلم فان لم یحمل علی
التلفظ لزم ان تكون نفس الاشارة تسلیماً
وہو معلوم الانتفاء من الشرح فوجب الحمل
علی الجمع تأمل لعل لکلامہ محملاً لست
احصلہ - واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

لہذا آپ کی مرضی پر منحصر ہے کہ مستورات کے گروہ
کو سلام کریں یا نہ کریں، اشارہ فرمائیں یا نہ فرمائیں۔
(گویا آپ کی ذات پر کسی اور کو قیاس نہیں کیا جاسکتا،
مترجم) علاوہ یہ کہ کبھی اشارہ سے بغیر قصد سلام
کے صرف تواضع مراد ہوتی ہے الخ اقول (میں
کہتا ہوں) اس سب کی بنیاد اس پر ہے کہ آپ نے
ارادۂ سلام نہ فرمایا ہو۔ لہذا پہلے مذکورہ کلام اور
اس کے علاوہ اضافی کلام میں کوئی فرق ظاہر نہیں
ہوتا سوائے اس کے کہ اس دوسری توجیہ میں
اشارہ کا محل تواضع بیان کر دیا گیا۔ اور اس
واقعہ کی عینی گواہ سیدہ اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں جو چشم دید واقعہ بیان فرماتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے عورتوں کو سلام کیا (لہذا اس کا محل تلفظ ہے۔ مترجم) اور اگر اس کو تلفظ پر
حمل نہ کیا جائے تو پھر نفس اشارہ کا سلام ہونا لازم آئے گا اور شریعت میں اس کی نفی معلوم ہی ہے۔
پھر لامحالہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے طریقہ مذکورہ کو سلام اور اشارہ دونوں کے جمع
پر حمل کرنا واجب (ضروری) ہوا۔ یہاں اچھی طرح غور و فکر کر لیجئے شاید ان کے کلام کا کوئی اور قابل قدر
محل بھی ہو جو میں نہیں حاصل کر سکا۔ اور اللہ تعالیٰ پاک، برتر سب سے زیادہ علم رکھنے والا ہے (ت)
مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بالالتزام بعد صلوة فجر مصافحہ کرنا مستنون ہے یا
مستحب یا عیث یا مکروہ؟ بیتنا اللہ توجروا عند اللہ (اللہ تعالیٰ کے لئے بیان فرماؤ تاکہ
اس کے ہاں اجر و ثواب پاؤ۔ ت) فقط۔

الجواب

مباح ہے، فی نسیم الریاض الاصح انہا بدعة مباحة۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب
(نسیم الریاض میں ہے زیادہ صحیح یہ ہے کہ مصافحہ کرنا ایسی بدعت ہے جو مباح ہے۔ اور اللہ تعالیٰ
لہ مرعاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح کتاب الاداب الفصل الثانی مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۳۱/۸
نسیم الریاض فی شرح الشفاء الباب الثانی فصل فی نظافۃ جسمہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۳/۲

مگر ہاتھ چومنا بایں معنی ضروری نہیں کہ فرض یا واجب ہے، ہاں رسم و عرف مسلمان میں اس کی دست بوسی شائع ہو تو اس کا ایک فعل مسنون یا مستحب ہے۔ احترام کر کے مسلمانوں کی عادت کا خلاف کرنا اور وحشت دلانا یہ جائز نہیں۔ حدیقہ ندیرہ وغیرہ میں ہے:

خروجہ عن العادة شهرة و مکروهہ
لوگوں کی مقرر عادت سے باہر ہونا (اور اس کا خلاف کرنا) ایک نہ شہرت (نمائش) اور مکروہ ہے (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: **بشروا و لا تنفروا**
خوشخبری سناؤ اور (لوگوں کو) نفرت نہ دلاؤ۔ (ت)

اور پیر کا اپنے مریدوں سے ہاتھ چومنا بایں معنی کہ وہ چومنا چاہیں تو یہ منع نہیں کرتا بلکہ ہاتھ بڑھا دیتا ہے کوئی حرج نہیں رکھتا بلکہ اگر قدم چومنا چاہیں اور یہ منع نہ کرے جب بھی جائز ہے۔ در مختار میں ہے:

طلب من عالم او زاهد ان يدفع اليه قدمه
کسی عالم یا کسی زاہد (پرہیزگار) سے کسی نیازمند
و یکنہ من قدمه ليقبله اجابه و
نے یہ درخواست کی کہ وہ اپنے پاؤں اُس کے
قیل لا۔
حوالے کر دے اور اُن پر اُسے تسلط اور قابو پانے

کا اختیار دے تاکہ وہ انھیں بوسہ دے تو عالم اور زاہد اس کی درخواست قبول فرمائے (یعنی پاؤں چومنے کی اجازت دے) اور (ایک ضعیف روایت میں) کہا گیا کہ ایسا کرنے کی اجازت نہ دے۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے:

لما اخرجہ المحاکمان من جلا اتي النبي صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فاذن له فقبل من جلیه۔
اس نے محدث حاکم نے اس روایت کی تخریج
فرمائی کہ ایک صاحب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کی بارگاہ اقدس میں حاضر ہوئے (انھوں نے آپ کے
پاؤں چومنے کی درخواست کی) تو حضور اقدس نے انھیں اجازت دی تو انھوں نے آپ کے قدم چمے۔ واللہ
تعالیٰ اعلم۔

۱۔ الحریقۃ النبیۃ شرح الطریقۃ المحمدیۃ الصنف التاسع تتمۃ الاصفاف التسعة نوریہ رضویہ ۵۸۲/۲
۲۔ صحیح البخاری کتاب العلم باب ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتخللہم بالموعظۃ قیدی کتب خانہ کراچی ۱۶/۱
۳۔ در مختار کتاب المظن والاباحۃ باب الاستبراء وغیرہ مطبع مجتبیٰ دہلی ۲۳۵/۲
۴۔ ردالمحتار " " " " " " دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۵/۵

رسالہ

ابوالمقال فی استحسان قبلۃ الاجلال

(بوسۂ تعظیمی کے مستحسن ہونے میں درست ترین کلام)

بسم اللہ الرحمن الرحیم محمدؐ و نصلی علیٰ رسولہ الکریمؐ

من اتملہ از سورت کتھور مسجد پر پرب مرسلہ مولوی عبدالحق صاحب از علیگری مدرسہ مولانا مولوی محمد لطف اللہ صاحب مرسلہ مولوی سندی صاحب طرفہ ایں کہ از ہر دو جا بوقت واحد سوال آمد (طرفہ یہ کہ ایک ہی وقت دونوں جگہوں سے سوال آیا۔ ت) ۱۳ ذی الحجہ ۱۳۰۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ہذا میں کہ شہر مورس میں قبلہ رخ کی دیوار کے ساتھ محراب کے متصل بیت اللہ شریف کے خلاف کا ٹکڑا دو گز لمبا اور سوا گز چوڑا لٹکا ہوا ہے اور وہاں کے باشندے میمن وغیرہ سب سوداگر لوگ خاص و عام بعد فراغ پنجگانہ کے اُٹس ٹکڑے کو بوسہ دیتے ہیں اور بعد نماز جمعہ کے تو بوجہ کثرت نمازیوں کے بوسہ دینے میں بہت ہی ہجوم کرتے ہیں، کوئی چار بوسے دیتا ہے کوئی زیادہ کوئی کم، جیسا کسی کا موقع لگا ویسا ہی اس نے کیا، اور کوئی ہجوم اور کثرت کی وجہ سے محروم بھی رہ جاتا ہے، اور اس امر میں اُس کو معظم چیز سمجھ کر کمال کوشش کرتے ہیں، کسی قدر جاننے والے لوگ تو تعظیم کا بوسہ دیتے ہیں، اور عوام کا حال معلوم نہیں کہ وہ کیا سمجھ کر بوسہ دیتے ہیں

لیکن ایک دوسرے کی دیکھا دیکھی اس میں بہت مماثلت کرتے ہیں، آیا یہ امر شرعاً موجب ثواب ہے یا کسی امر خارجی کی وجہ سے مستوجب عذاب ہے؟ بیٹنوا توجروا (بیان کرو تاکہ اجر پاؤ۔ ت) **الجواب**

بسم الله الرحمن الرحيم ، نحمدہ و نصلى على رسولہ الكريم
 بوسہ تعظیم شرعاً و عرفاً انما تعظیم سے ہے، اسی قبیل سے ہے بوسہ آستانہ کعبہ و بوسہ مصحف و
 بوسہ نان و بوسہ دست و پائے علماء و اولیاء۔

وكل ذلك مصرح به في الكتب كالدرا المختار
 من معتمدات الاسفار۔
 در مختار جیسی دیگر معتد کتب میں اس تمام کی
 تصریح کی گئی ہے (ت)

خود احادیث کثیرہ میں صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کا دست و پائے اقدس حضور پر نور سید یوم النشور صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم و مہر نبوت کو بوسہ دینا وارد،

كما فصلنا بعضه في كتابنا البارقۃ الشارقة
 على المارقة المشارقة۔
 جیسا کہ ہم نے بعض کو اپنی کتاب البارقۃ الشارقة
 علی المارقة المشارقة میں تفصیل کے ساتھ بیان

کیا ہے۔ (ت)
 اور مانحن فیہ سے اقرب اوفی حدیث عبد اللہ بن عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہے کہ انھوں نے
 منبر انور سرور الطہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے موضع جلوس اقدس کو مس کر کے اپنے چہرے سے لگایا
 رواہ ابن سعد فی طبقاتہ (ابن سعد نے اپنی طبقات میں اسے روایت کیا۔ ت) اور صحابہ کرام
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم سے مروی کہ زمانہ منبر اعظم کو جو مزار اقدس و ازہر پر ہے یعنی اُس کے بازو
 پر جو گول شکل کا ایک کنگرہ سا بنا دیتے اُسے دہنے بائیں سے مس کر کے دُعا مانگا کرتے۔ امام قاضی عیاض
 رقت روح فی روح الریاض شفا شریف میں فرماتے ہیں،

قال نافع كان ابن عمر رضي الله تعالى
 عنهما يسلم على القبور اثني مائة
 مرة واكثر يجيئ الى القبر فيقول
 السلام على النبي، السلام على ابى بكر
 ثم ينصرف وروي واضعاً يده على مقعد
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 حضرت نافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ
 حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب
 حجرہ پاک کی قبروں کو سلام کرتے حاضر ہو کر
 تسبیح سے زائد مرتبہ کہتے حضور علیہ الصلوٰۃ
 والسلام پر سلام حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ پر
 سلام پھر بیٹھے ہوتے منبر شریف پر

لے الدر المختار کتاب الخلع والاباحۃ فصل فی الاستقبار وغیرہ
 الطبقات الکبری لابن سعد ذکر منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دار صادر بیروت ۱۵۴/۱
 مطبع مجتہدی دہلی ۲/۲۵

من المنبر ثم وضعها على وجهه
وعن ابن قسيط والعنبي كان اصحاب
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا خلا المسجد حسوا رمانة المنبر
التي تلى القبر بمياضهم ثم استقبلوا
القبلة يدعون له

حضور عليه الصلوة والسلام کے بیٹھنے کی جگہ کو
ہاتھ سے مس کر کے اپنے چہرے پر لگاتے۔
ابن قسيط اور عنبي سے مروی ہے کہ صحابہ کرام
رضوان اللہ تعالیٰ علیہم جب مسجد نبوی سے
نکلے تو قبر انور کے کناروں کو اپنے داہنے
ہاتھ سے مس کرتے اور پھر قبلہ ہو کر دُعا
کرتے۔ (ت)

غرض شرعاً و عرفاً معلوم و معروف کہ جس چیز کو معظم شرعی سے شرف حاصل ہو اس کا وہ شرف بعد انتہائے
مماسیت بھی باقی رہتا ہے اور اس کی تعظیم اس معظم کی انمائے تعظیم سے گنی جاتی ہے اور معاذ اللہ
اُس کی توہین اُس معظم کی توہین تاج سلطان کو مثلاً زمین پر ڈالنا صرف اُسی وقت ایانت سلطان نہ ہوگا
جبکہ وہ اس کے سر پر رکھا ہو بلکہ جُدا ہونے کی حالت میں بھی ہر عاقل کے نزدیک یہی حکم ہے، یونہی
تعظیم - شفا شریف میں ہے :

من اعظامہ و اکبارہ صلى الله
تعالى عليه وسلم اعظام جميع
اسبابه و اکرام مشاهدہ و امکنته
من مكة و المدينة و معاہدہ و مالہ
عليه الصلوة والسلام او عرف به
صلى الله تعالى عليه وسلم

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعظیم میں سے
یہ ہے کہ آپ کے تمام اسباب تمام مشاہد
مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں آپ کے تمام
مکانات، متعلقہ اشیاء اور جن چیزوں
کو آپ نے مس فرمایا یا جو آپ سے
معروف ہیں کی تعظیم و تکریم بحسب لانا
ہے۔ (ت)

اور بیشک تعظیم منسوب بلحاظ نسبت تعظیم منسوب الیہ ہے اور بیشک کعبہ شعائر اللہ سے ہے تو تعظیم
غلاف تعظیم کعبہ تعظیم شعائر اللہ عظمیٰ مطلوب،

لہ الشفا بتعريف حقوق المصطفى فصل في حكم زيارة قبره صلى الله عليه وسلم عبد الوهاب الكندي بوطر گیت ملان ۲/۴
فصل ومن اعظامه و اکبارہ الخ " " " " ۴/۲

ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب۔
اور جو شعائر اللہ کی تعظیم کرے تو یہ دلوں کا تقویٰ ہے (ت)

بلکہ نظر ایمانی سے مس و لمس کی بھی تخصیص نہیں ہے کو معظم شرعی سے کسی طرح نسبت ہے واجب الہ تعظیم و ورث محبت ہے و لہذا بلدہ طیبہ مدینہ طیبہ سکینہ علیٰ صاحبہا افضل الصلوٰۃ والتحیۃ کے در و دیوار کو مس کرنا اور بوسہ دینا اہل حب و ولا کا دستور اور کلمات ائمہ و علماء میں مسطور، اگرچہ ان عمارات کا زمانہ اقدس میں وجود ہی نہ ہو شرف مس سے تشریف درکنار و اللہ در من قال (اللہ تعالیٰ کیلئے خوبی جس نے کہا) ہے

أمر على الديار ديار ليلى
اقبل ذا الجدار وذو الجدار
وصاحب الديار شغفت قلبي
ولكن حب من سكنت الديار
(میں دیار لیلی سے گزرتے ہوئے دیواروں اور دیوار والوں کو بوسہ دے رہا تھا اور میرے دل میں اس دیار والی رچی بسی ہے لیکن اس دیار کے بایلوں سے محبت ہے۔ ت)
شفاء شریف میں ہے:

وجدت برلمواطن اشتعلت تربتها على جسد
سيد البشر صلى الله تعالى عليه وسلم
مدارس ومشاهد ومواقف ان
تعظم عرصاتها وتنعم نفعاتها و
تقبل ربوعها وجد راتها آه ملخصا۔
پھر ارشاد فرماتے ہیں:۔

ياد ابرار خير المرسلين ومن به
عندي لاجلك لوعة وصبا به
هدى الانام وخص بالآيات
وقشوق متوقد الجمرات

۱۔ القرآن الکریم ۳۲/۲۲

۲۔ شفاء السقام الباب الرابع مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ص ۷۳
جواہر البهار ومنہم الامام المقرئ فمن جواہر فتح المحال فی مدح النعال النبویہ مصطفیٰ البانی مصر ۳/۱۷۷
نسیم الریاض فصل ومن اعظامہ واکبارہ الخ دار الفکر بیروت ۳/۳۳۴
۳۔ الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ۲۲/۲۵ ۳۶۵
عبد التواب کیڈمی بوہڑ گیت ملتان ۲/۳۵ ۳۶۵

وعلیٰ عہد ان ملائت محاجری من تلکم الجدران والعصا
 لا عفرات مصون شیبی بینہا من کثرة التقبیل والرشفات
 (غیر المسلمین، جہان کے بادی اور معجزات والے کی رہائش گاہ۔ میرے ہاں آپ کی
 وجہ سے درد، عشق اور اظہارِ شوق ہے جس سے کنکریاں جل رہی ہیں جس وقت
 میں ان دیواروں اور میدانوں کی زیارت سے اپنی نگاہوں کو سیراب کروں تو
 بوسے اور چومنے کی کثرت سے میں اپنی سفید ریش کو ضرور مٹی سے ملوث کروں گا۔)

اس سے بھی ارفع و اعلیٰ واضح و جلی یہ ہے کہ طبقہ فطیقہ شرقاً غرباً علماً عریبا علمائے دین
 ائمہ معتمدین نعل مطہر و روضہ معطر حضور سید البشر علیہ افضل الصلوٰۃ و اجمع السلام کے نقشے کاغذوں
 پر بناتے، کتابوں میں تحریر فرماتے آئے اور انھیں بوسہ دینے اور آنکھوں سے لگانے سر پر رکھنے
 کا حکم فرماتے رہے۔ علامہ ابوالیمن ابن عساکر و شیخ ابواسحق ابراہیم بن محمد بن خلف سلمیٰ وغیرہما علما
 نے اس باب میں مستقل تالیفیں کیں اور علامہ احمد مقرئ کی فتح المتعال فی مدح خیر النعال اس مسئلہ
 میں اجمع و النفع تصانیف ہے۔ جزاھم و رھم جزاء حسناً و درنا قہم بدوۃ خیر النعال اماناً و
 سکناً آمین (اللہ تعالیٰ ان کو جزا عطا فرمائے اور اس بہتر نعال شریف کی برکت آمین سکون عطا فرمائے آمین)
 محدث علامہ فقیہ ابوالربیع سلیمان بن سالم کلاعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ہ

یا ناظر اتمثال نعل نبیہ قبل مثال النعل لا متکبراً
 (اے اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نقشہ نعل مبارک دیکھنے والے! اس
 نقشہ کو بوسہ دے بے تکبر کے)

قاضی شمس الدین صیف اللہ رشیدی فرماتے ہیں: ہ

لمن قد مس شکل نعال طہ جزیل الخیر فی یوم السحاب
 و فی الدنیا یکون بخیر عیش و عز فی الهناء بلا اریاب
 فبادر والشم الاثام منها بقصد الفوز فی یوم حساب

(نقشہ نعل طہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مس کرنے والے کو قیامت میں خیر کثیر ملے گی اور دنیا میں یقیناً نہایت اچھے عیش و عزت و سرور میں رہے گا تو روز قیامت مراد ملنے کی نیت سے جلد اس اثر کریم کو بوسہ دے)

شیخ فتح اللہ سیلو فی حلبی معاصر علامہ مقری نعل مقدس سے عرض کرتے ہیں :

فی مثلك يا نعال اعلی النجبا اسرار بیہنہا شہدنا العجبا
من مرغ خده به مبتھلا قد قام له ببعض ما قد وجب
(اے سید الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نعل مبارک! تیرے نقشہ میں وہ اسرار ہیں جن کی عجیب برکتیں ہم نے مشاہدہ کیں جو اظہار عجز و نیاز کے ساتھ اپنا رخسار اس پر رگڑے وہ بعض حق اس نقشہ مقدسہ کے جو اس پر واجب ہیں ادا کرے)

وہی فرماتے ہیں :

مثال نعل بوطی المصطفیٰ سعدا فامدد الی لشمہ بالذل منك یدا
واجعله منك علی العینین معترفا بحق توقیرہ بالقلب معتقدا
وقبلہ واعلن بالصلاة علی خیر الانام وکرس ذالک بحمدہ
(یہ نقشہ اس نعل مبارک کا جو مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قدم سے ہمایوں ہوئے تو اس کے بوسہ دینے کو تذلل کے ساتھ ہاتھ بڑھا دے زبان سے اس کے وجوب و توقیر کا اقرار اور دل سے اعتقاد کرتا ہوا اسے آنکھوں پر رکھ اور بوسہ دے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر باعلان و رود بھیج اور کوشش کے ساتھ اسے بار بار بجالا)

سید محمد موسیٰ حسینی مالکی معاصر علامہ مدوح فرماتے ہیں :

مثال نعال المصطفیٰ اشرف الوری بہ مورد لا یتبقی عنہ مصدر
فقبلہ لثما وامسح الوجه موقنا بنیۃ صدق تلق ما کنت مضمنا
(مصطفیٰ اشرف المخلوق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نقشہ نعل مقدس میں وہ مہتمم حضور ہے

جس سے توجوع نہ چاہے تو اسے یقین اور سچی نیت کے ساتھ چہرہ سے لگا دل کی مراد پائے گا)

محمد بن فرج سبکی فرماتے ہیں: ہ
فمن قبلتها مثل نعل کریمۃ تبقیلہا یشفی مقام من اسمہ استشفی^۱
(اے میرے منہ اسے بوسہ دے یہ نعل کریم کا نقشہ ہے اس کے بوسہ سے شفا طلب کر
مرض دور ہوتا ہے)

علامہ احمد بن مقرئ تلمسانی صاحب فتح المتعال فرماتے ہیں: ہ
اکرم بتمثال حکي نعل من فاق الوری بالشرف الباذخ
طوبی لمن قبله منبأ ۱ یلثمہ عن جہ الراسخ
(کس قدر معزز ہے ان کی نعل مقدس کا نقشہ جو اپنے شرف عظیم میں تمام عالم سے
بالا ہیں خوشی ہوا اسے جو اسے بوسہ دے اپنی راسخ محبت ظاہر کرتا ہوا)
علامہ ابوالیمین ابن عساکر فرماتے ہیں: ہ

الشہ شری الاثر الکریم فحبذا ان عزت منه بلمثل ذالتمثال^۲
(نعل مبارک کی خاک پر بوسہ دے کہ اس کے نقشے ہی کا بوسہ دینا تجھے نصیب ہو تو
کیا خوب بات ہے)

علامہ ابوالحکم مالک بن عبد الرحمن بن علی مغربی جنہیں علامہ عبد الباقی زرقانی نے شرح مواہب شریف
میں احد الفضلاء المغاربة (فضلاء مغرب میں سے ایک) کہا، اپنی مدحیہ میں
فرماتے ہیں: ہ

مثال لنعلی من احب هویتہ فیہا انا فی یومی ولیلی الشمۃ^۳
(میں اپنے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نعلین مبارک دوست رکھتا اور رات دن
۱

۲ فتح المتعال

۳

اُسے بوسہ دیتا ہوں)

امام ابو بکر احمد بن امام ابو محمد عبد اللہ بن حسین انصاری قرطبی فرماتے ہیں،

و نعل خضعا ھیبۃ لبھا ھا و اتا متی نخضع لھا ابدا نعلو
فضعھا علی اعلیٰ المفارق انھا حقیقتھا تاج و صورتھا نعل
(اس نعل مبارک کے جلال انور سے ہم نے اُس کے لئے خضوع کیا اور جب تک ہم اس کے
حضور جھکیں گے بلند رہیں گے تو اسے بالائے سر رکھ کر حقیقت میں تاج اور صورت
میں نعل ہے)

شرح مواہب میں ان امام کا ترجمہ عظیمہ علیہ مذکور اور ان کا فقیہ و محدث و ماہر و ضابط و متین الدین
صادق الورع و بے نظیر ہونا مسطور۔

امام علامہ احمد بن محمد خطیب قسطلانی صاحب ارشاد الساری شرح صحیح بخاری نے مواہب لدنیہ
و منج محمدیہ میں ان امام کے یہ اشعار ذکر نقشہ نعل اقدس میں انشاد کئے اور مدحیہ علامہ ابو الحکم معمر بنی کو
ما احسنھا (کیا ہی اچھا ہے) اور نظم علامہ ابن عساکر سے للہ ذرۃ (اللہ کیلئے اسکی بھلائی ہے)
فرمایا۔ علامہ زرقانی اس کی شرح میں فرماتے ہیں،

الثم التراب الذی حصل له الشداۃ من اگر ہو سکے تو اس خاک کو بوسہ دے جسے
اثر النعل الکرمۃ ان امکن ذلک و الا نعل مبارک کے اثر سے نعم حاصل ہوئے
فقبل مثالھا ۛ ورنہ اس کے نقشہ ہی کو بوسہ دے۔

علامہ تاج الدین فاکہانی نے فجر منیر میں ایک باب نقشہ قبور لامعۃ النور کا لکھا اور فرمایا،
من فوائد ذلک ان لم یکنہ یعنی اس نقشہ کے لکھنے میں ایک فائدہ یہ ہے
خیراۃ الروضۃ فلیزر مثالھا و لیلشمہ کہ جسے اصل روضۃ عالیہ کی زیارت نہ ملی وہ
مشتاقا لانہ ناب مناب الاصل اس کی زیارت کر لے اور شوق سے اسے بوسہ لے

۱	المواہب اللدنیہ	بکوالہ القرطبی	لبس النعل	المکتب الاسلامی بیروت	۲/۴۰۰
۲	"	"	"	"	۲/۴۸۸
۳	"	"	"	"	۲/۴۶۴
۴	شرح الزرقانی علی المواہب	ذکر نعلہ صلی اللہ علیہ وسلم	دار المعرفۃ	"	۵/۴۸

کما قد ناب مثال نعلہ الشریفة مناب
عینہا فی المنافع والخصایص بشہادۃ
التجربة الصالحة ولذا جعلوا لہ
من الاکرام والاحترام ما يجعلون
للمنوب عنہ الخ۔

کہ یہ مثال اُس اصل کے قائم مقام ہے جیسے
نعل مقدس کا نقشہ منافع و خواص میں یقیناً
یہ اُس کا قائم مقام ہو جس پر تجربہ صحیحہ گواہ ہے
ولہذا علمائے دین نے نقشہ اعزاز و احترام
وہی رکھا ہے جو اصل کار رکھتے ہیں الخ۔

سیدی علامہ محمد بن سلیم بن جزولی قدس سرہ صاحب دلائل الخیرات نے بھی علامہ مذکور
کی پیروی کی اور دلائل شریف میں نقشہ روضہ مبارک لکھا اور خود اس کی شرح کبیر میں فرمایا :
انما ذکرتمہا تابعا للشیخ تاج الدین
الفاکہا فی فائدہ عقد فی کتابہ "الفجر
المنیر" بابا فی صفة القبور المقدسة
وقال ومن فوائد ذلك الخ۔

میں نے شیخ تاج الدین فاکہانی کی اتباع
میں اس کو ذکر کیا انہوں نے اپنی کتاب
"الفجر المنیر" میں قبور مقدسہ کا باب قائم کیا
اور منہ مایا اس کے فوائد سے

یہ ہے الخ (ت)

اسی طرح علامہ محمد بن احمد بن علی فاسی نے مطالع المسرات شرح دلائل الخیرات میں فرمایا :
حيث قال اعقب المؤلف رحمه الله تعالى
ورضى عنه ترجمة الاسماء بترجمة
صفة الروضة المباركة والقبور
المقدسة وموافقا في ذلك وتابعا
للشيخ تاج الدين الفاكهاني فانه
عقد في كتابه الفجر المنير بابا في
صفة القبور المقدسة ومن فوائد
ذلك ان يزور المثال من لم

جہاں انہوں نے فرمایا مؤلف رحمہ اللہ تعالیٰ
نے اسماء کے عنوان کے بعد روضہ مبارک
اور قبور مقدسہ کے بیان کے لئے باب
قائم فرمایا شیخ تاج الدین فاکہانی کی
موافقت کرتے ہوئے کیونکہ انہوں نے اپنی
کتاب "الفجر المنیر" میں قبور مقدسہ کے
بیان کے لئے عنوان قائم فرمایا اور اس کے
فوائد میں یہ بھی ہے کہ جس کو اصل روضہ پاک

لہ الفجر المنیر
لہ شرح دلائل الخیرات للجزولی

یتمکن من زیارة الروضة ویشاهدة
مشاقاً ویلشمة ویزداد فیه حیا و
قد استنابوا مثال النعل عن النعل
وجعلوا له من الاکرام والاحترام
ما للمنوب عنہ و ذکر والہ خواصاً و
برکات و قد جربت الخ۔

کی زیارت نصیب نہ ہو تو وہ نقش نعل کی زیارت
کرے اور بوسہ دے اور خوب محبت کا
مظاہرہ کرے علماء نے نعل کے نقشہ کو
نعل کے قائم مقام قرار دے کر اس کے لئے
وہی اکرام و احترام قرار دیا جو نعل نعل شریف
کے لئے ہے اور انھوں نے اس کے
خواص و برکات ذکر کئے جن کا تجربہ
ہو چکا ہے۔ (ت)

ویکوی علمائے کرام کے یہ ارشادات نقشبند کے باب میں ہیں جو خود عین منتسب بھی نہیں بلکہ اُس کی
مثال و تصویر میں تو غلاف کعبہ کو بعینہ معظم شرعی یعنی کعبہ معظمہ سے خاص نسبت مس رکھتا ہے اس کی
نسبت بنیت تعظیم و تبرک ان افعال کے جواز میں شک و شبہہ کیا ہے،
فان المقتضی فی العموم موجود و البائع
فی الخصوص مفقود و ذلك كاف فی
حصول المقصود والحمد لله العلی
الودود۔

عزم کا تقاضا ہے جبکہ خاص کے لئے کوئی
مانع نہیں ہے مقصد کے حصول کے لئے
یہ کافی ہے، اللہ تعالیٰ بلند ذات کے لئے
حمد ہے۔ (ت)

ربا لوگوں کا اُس پر ہجوم کرنا یہ بھی آج کی بات نہیں قدیم سے آثار متبرکہ پر اہل محبت و ایمان
یونہی ہجوم کرتے آئے۔ صحیح بخاری شریف وغیرہ کتب حدیث میں ہے جب عروہ بن مسعود ثقفی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سالِ حدیبیہ قریش کی طرف سے خدمت اقدس حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ
میں حاضر ہوئے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو دیکھا،

انه لا یتوضأ الا ابتدروا وضوءہ و
کادوا یقتلون علیہ ولا یبصق
بصاقاً ولا یتنخم نخامة
الا تلقوها باکفہم فذلکوا بہا

یعنی جب حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وضو فرماتے ہیں حضور کے آب وضو پر بیٹنا باندھ
دوڑتے ہیں قریب ہے کہ آپس میں کٹ مریں
اور جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وجوہہم واجسادہم الحدیث۔

لعاب دہن مبارک ڈالتے یا کھکھارتے ہیں اُسے
ہاتھوں میں لیتے اور اپنے چہروں اور بدنوں پر ملے ہیں۔
کادوا یقتلون علیہ کی حالت کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے خود حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے مواجہہ عالیہ میں ثابت کادوا یکونون علیہ لبداسے کہ یہاں سوال میں مذکور بدرجہا زائد ہے
یونہی بوسہ سنگ اسود پر ہجوم و تراجم زمان قدیم سے ہے بالجملہ اس نفس فعلی کا جواز یقینی اور جب
نیت تبرک و تعظیم شیعار اللہ ہے تو قطعاً مندوب اور شرعاً مطلوب، مگر پنجگانہ نماز کے بعد علی الدوام
اس کی زیارت و لقبیل کا التزام اور جمعہ کے دن عام عوام کے بیقیدانہ ہجوم و ازدحام میں اگر اندیشہ بعض
مفاسد دینیہ ہو تو اس تقصید و التزام و اطلاق ازدحام سے بچنا چاہئے اور خود ہر وقت پیش نظر معلق رہنا
باعث اسقاط حرمت ہوتا ہے ولہذا حرمین طیبین کی مجاورت ممنوع ہوئی، امیر المؤمنین فاروق اعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد حج تمام قوافل پر درہ لئے دورہ فرماتے اور ارشاد کرتے اے اہل یمن! یمن کو حجاب و
اے اہل شام! شام کا راستہ لو، اے اہل عراق! عراق کو کوچ کرو کہ اس سے تمہارے رب کے
بیت کی ہیبت تمہاری نگاہوں میں زیادہ رہے گی۔ "راہ اسلم و طریق اقوم یہ ہے کہ اُسے کسی
صند و قیچہ میں ادب و حرمت کے ساتھ رکھیں اور ایسا ناخواہ مہینے میں کچھ دن قرار دے کر بوجہ اجلال
حسن و اعظام مستحسن اُس کی زیارت مسلمین کو کرادیا کریں جس طرح سلطان اشرف عادل نے شہر
دمشق الشام کے مدرسہ اشرفیہ میں خاص درس حدیث کے لئے ایک مکان مسمتی بدار الحدیث بنایا
اور اُس پر جائداد کثیر وقف فرمائی اور اُس کی جانب قبلہ مسجد بنائی اور محراب مسجد سے شرق کی طرف
ایک مکان نعل مقدس حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے تعمیر کیا اور اُس کے دروازے پر
مسی کو اڈر سے طمع کر کے لگائے کہ بالکل سونے کے معلوم ہوتے تھے اور نعل مبارک کو آبنوس کے
صندوق میں بادب رکھا اور پیش بہا پردوں سے مزین کیا یہ دروازہ ہر دو شنبہ و پنجشنبہ کو کھولا جاتا اور
لوگ فیض زیارت سراپا طہارت سے برکات حاصل کرتے، کماذکر العلامة المقرئ فی فتح المتعال
و عبیدہ فی غیوہ (جیسا کہ علامہ مقرئ نے فتح المتعال میں اور انکے علاؤ دیگر علمائے دیگر کتابوں میں ذکر کیا ہے) یہ مدرسہ و دار الحدیث
مذکور ہمیشہ مجمع ائمہ و علماء رہے امام اجل ابو زکریا نووی شارح صحیح مسلم اس میں درس تھے پھر امام

خاتم المجتہدین ابو الحسن تقی الدین علی بن عبد الکافی سبکی صاحب شفاء السقام ان کے جانشین ہوئے،
یونہی اکابر علماء و درس فرمایا کئے، سلطان موصوف کے اس فعل محمود پر کسی امام سے انکار ماثور نہ ہوا
بلکہ امید کی جاتی ہے کہ خود وہ اکابر اُس کی زیارت میں شریک ہوتے اور فیض و برکت حاصل کرتے
ہوں۔ محدث علامہ حافظ برہان الدین حلبی رحمۃ اللہ تعالیٰ نور التبراس میں فرماتے ہیں قال شیخنا الامام المحدث امین المملک:

وفي دار الحديث لطيف معني وفيها منتهى ادب وسؤلى

احاديث الرسول على تتلى وتقبلى لا شام الرسول

(یعنی ہمارے استاد امام محدث امین الدین مالکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مدرسہ

دار الحدیث میں ایک لطیف مقصد ہے اور اس میں میرا مقصود اور مطلوب بروجہ

کامل حاصل ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیثیں مجھ پر پڑھی جاتی ہیں اور

حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آثار شریفہ کا بوسہ مجھے نصیب ہوتا ہے)

غرض طریقہ زیارت تو یہ رکھیں پھر جسے یہ ادب و حرمت بے دقت و زحمت شرف بوس مل سکے فہما
ورنہ صرف نظر پر قناعت کرے، بوسہ سنگ اسود کہ سنت ہو کہ نہ ہے، جب اپنی یا غیر کی اذیت کا
باعث ہو ترک کیا جاتا ہے تو اس بوسہ کا تو پھر دوسرا درجہ ہے۔

هذا هو الطريق اسلم والحكم الوسط
القوم الا قوم، والله سبحانه وتعالى
اعلم وعلمه جل مجداه اتم و
اس کا علم اتم واعلم ہے۔
(ت)

مسئلہ اکثر مخلوق خدا کا یہ طریق ہے کہ وقت اذان اور وقت فاتحہ خوانی یعنی پنجائیت
پڑھنے کے وقت انگوٹھے چومتے ہیں، اور علماء بھی درست بتلاتے ہیں اور حدیث شریف سے ثابت
کرتے ہیں آیا یہ قول درست ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الجواب

اذان میں وقت استماع نام پاک صاحب لولاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انگوٹھوں کے ناخن
چومنا آنکھوں پر رکھنا کسی حدیث صحیح مرفوع سے ثابت نہیں، یہ جو کچھ اس میں روایت کیا جاتا ہے

کلام سے خالی پس جو اس کے لئے ایسا ثبوت مانے یا اسے مسنون و مؤکد جانے یا نفس ترک کو باعث زجر و ملامت کہے وہ بیشک غلطی پر ہے، ہاں بعض احادیث ضعیفہ مجروحہ میں تقبیل وارد،

اخرجه الديلمی فی مسند الفردوس و
اورده الامام البخاری فی المقاصد الحسنة
والعلامة خير الدين الرهلی فی حواشی
البحر الرائق و ذکره العلامة الجراحی
فاطال و بعد اللہ والی قال لم یصح فی
المرفوع من هذا شیء کہا اثره المحقق
الشامی فی رد المختار علیہ

اور بعض کتب فقہ میں مثل جامع الرموز شرح نقایہ و فتاویٰ صوفیہ و کنز العباد و شامی حاشیہ در مختار کے کہ اکثر ان میں مستندات علماء طائفہ اسمعیلیہ سے ہیں وضع ابہامین کو مستحب بھی لکھ دیا۔ فاضل قسستانی شرح مختصر وقایہ میں لکھتے ہیں،

واعلم انه يستحب ان يقال عند سماع
الاولی من الشهادة الثانية صلى الله
عليك يا رسول الله وعند سماع الثانية
منها قرة عيني بك يا رسول الله ثم
يقال اللهم متعني بالسمع والبصر
بعد وضع ظفري الابهامين على العينين
فانه صلى الله تعالى عليه وسلم
يكون قائدا له الى الجنة كما في كنز العباد نہی۔

جان لو بیشک اذان کی پہلی شہادت کے سننے پر
صلی اللہ علیک یا رسول اللہ اور دوسری
شہادت کے سننے پر قرة عینی بک
یا رسول اللہ کہنا مستحب ہے، پھر اپنے
انگوٹھوں کے ناخن چوم کر اپنی آنکھوں پر رکھے
اور کہے اللّٰهُمَّ مَتَّعْنِي بِالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ
تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا کرنے
والے کو اپنے پیچھے پیچھے جنت میں لے جائینگے
جیسا کہ کنز العباد میں ہے انتہی (ت)

رد المختار حاشیہ در مختار میں اسے نقل کر کے فرماتے ہیں،

۱۔ المقاصد الحسنة حدیث ۱۰۲۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۳۸۴
۲۔ رد المختار کتاب الصلوٰۃ باب الاذان دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۶/۱
۳۔ جامع الرموز کتاب الصلوٰۃ فصل الاذان مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران ۱۲۵/۱

ونحوہ فی الفتاوی الصوفیۃ الخ ایسے ہی فتاوی صوفیہ میں ہے الخ (ت)

23
23

پس حق اس میں اس قدر کہ جو کوئی بامید زیادتِ روشنائی بصر مثلاً از قبیل اعمال مشائخ جان کر یا بتوقع فضل ان کتب پر لحاظ اور ترغیب وار و پر نظر رکھ کر بے اعتقاد سنیت فعل وصعت حدیث و شناعیت ترک اسے عمل میں لائے اُس پر بہ نظر اپنے نفس فعل واعتقاد کے خیر کچھ مواخذہ بھی نہیں کہ فعل حدیث صحیح نہ ہونا اُس فعل سے نہی و منع کو مستلزم نہیں کما صرح بہ الفاضل علی القاری فی شرح الاربعین و ہذا ظاہر جدا (جیسا کہ فاضل علی قاری نے شرح الاربعین میں اس کی وضاحت کی اور یہ خوب ظاہر ہے۔ ت) اور صیغہ اعمال میں تصرف استخراج مشائخ کو ہمیشہ گنجائش ہے جیسا کہ تصانیف شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی سے ظاہر اور خودیہ نفس حکم تجویز استخراج بھی ان کے کلام میں مصرح ہو اعم میں لکھتے ہیں :

اجتہاد را در استخراج اعمال تصریفیہ راہ نشادہ است مانند استخراج اطبائخما نے قرابادین فقیر را معلوم شدہ است کہ در وقت طلوع صبح صادق با سفر مقابل صبح شستن و چشم را باں نور دوختن و یا نور را گفتن تا ہزار بار کیفیت بلکہ راقوت میدہد الخ۔ اور اسی میں ہے :

چند نوع از کرامت از پیچ ولی الایمان اللہ منفک نمی شود از انجملہ منامات صادق کشف و اشراق بر خواطر و از انجملہ ظہور تاثیر در دعائے او در حق و اعمال تصریفیہ او تا علے بقیض او منتفع شوند الخ۔ چند کرامتیں ایسی ہیں جو کسی ولی سے جدا نہیں ہو پاتیں جن میں ایک سچی خوابیں اور دلوں کی خواہشوں پر اطلاع اور انہی میں سے عاؤں کی تاثیر اور دم وغیرہ جاری اعمال اس سے عامل کو فیض حاصل ہوتا ہے الخ (ت)

جلد ہفتم

لے رد المحتار کتاب الصلوۃ باب الاذان دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۷/۱
لے ہوامع لشاہ ولی اللہ
لے " " "

البتہ اسمعیلیہ کا حکم لزومی والتزامی کہ یہ فعل اور اس کے امثال محض حرام و سخت بدینی و مثل
شُرک مخل اصل ایمان اور زنا و قتل مومن سے بدتر جس کے صغریٰ یعنی فعل کے ابتداء پر اسمعیلیہ کو
خود اقرار اور کبریٰ تصریحات تفویہ الایمان سے آشکارا اگرچہ علمائے اسمعیلیہ بنظر مصلحت اُس سے
تنزل کیا کریں محض باطل و مردود و مخدول و مطرود ہے،

وعلیہم اثباتہ بالبرہان و لناسد علیہم
باوضح بیان ان شاء اللہ الرحمن
المستعان۔ اور ان پر شرک اور حرام کو ثابت کرنا لازم ہے
اور ہمیں ان کا رد کرنا واضح دلائل سے
ان شاء اللہ لازم ہے۔ (ت)

اور پنجائیت کے وقت اس فعل کا ذکر کسی کتاب میں نہ دیکھا گیا اور فقیر کے نزدیک یہاں پر
بنائے مذہب ارجح و اصح، غالباً ترک زیادہ النسب والیق ہونا چاہئے، والعلو بالحق عند الملک
العلام الجلیل۔

مسئلہ ۱۴۲ از اوجین علاقہ گوالیار مرسلہ محمد یعقوب علی خاں از مکان میر خادم علی اسسٹنٹ

۳ ربیع الثانی ۱۳۰۴ھ

چہ میفرمایند علمائے شریعت محمدی و فضلائے
طریقۃ احمدی دریں مسئلہ کہ مس ابہامین و
نہادن علی العینین در وقت اذان مؤذن وغیرہ
فعل و طریقہ انیقہ مستحب صحابہ کرام و سنت
خیر البشر آدم علیہ السلام ست اور علمائے
ظواہر غیر مقلدین بہ سبب حقارت و استحقاق
ایمانت حرام گویند مرتد و کافر می شوند یا نہ ؟
بیان فرمایند بسند کتاب اجر یا بندہ روز حساب
رحمۃ اللہ علیکم اجمعین۔

کیا فرماتے ہیں علمائے شریعت و فضلائے طریقت
اس مسئلہ میں کہ مؤذن کی اذان کے وقت
اپنی آنکھوں پر انگوٹھے چوم کر لگانا یہ فعل و
طریقہ صحابہ کرام اور سنت رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ہے اس عمل کو غیر مقلدین
فرقہ کے لوگ حقارت کے طور پر حرام
کہتے ہیں کیا وہ کافر اور مرتد ہوں گے
یا نہیں ؟ کتاب کے حوالہ سے بیان
فرمائیں اللہ تعالیٰ اجر عطا فرمائے قیا
کے روز، تم پر اللہ کی رحمتیں ہوں۔ (ت)

الجواب

قال سیدنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عليه وسلم من رأى منكراً فليغيره
 بیدہ فان لم یستطع فلیسأنه فان لم
 یستطع فلیقلبه وذلک اضعف الايمان
 ہر کہ از شما امر نادر و امیند باید کہ بدست خویش
 تغیرش دہد و اگر نہ تواند پس بزبان و اگر
 نتواند پس بدل و آن ضعیف ترین الايمان
 ست رواہ الاثمة احمد و الستة الا
 البخاری عن ابی سعید الخدری رضی
 اللہ عنہ و نیز در حدیث آمد النصیح لکل
 مسلم دین آنست کہ ہر مسلمان را خیر خواہی
 کند اصلہ عند احمد و الشیخین و
 ابی داؤد و النسائی عن تميم الداری
 و الترمذی و النسائی اجم ہریرہ
 و احمد عن ابی عباس رضی اللہ تعالی
 عنہم اجمعین پس پیش از جواب
 امرے ضروری و ہم تر باید شنید خیر البشر و
 خیر الناس و افضل الخلق و اکرم البریہ جناب
 سید المرسلین خاتم النبیین محمد رسول رب
 رب العالمین ست صلی اللہ تعالی علیہ و علیہم

فرمایا، تم میں سے جب کوئی برائی دیکھے تو ہاتھ سے
 اسے روکے، اور اگر اس کی طاقت نہیں تو
 زبان سے منع نہ کرے، اور اگر اس پر بھی قادر
 نہ ہو تو دل سے برا جائے، اور یہ ایمان کا
 کمزور ترین درجہ ہے اس کا ثمرہ ستہ میں

سے بخاری نے علاوہ سب سے اور امام احمد
 نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالی عنہ
 سے روایت کیا ہے۔ نیز حدیث میں ہے
 ہر مسلمان کی خیر خواہی دین ہے،
 اس کو امام احمد، شیخین، ابو داؤد اور نسائی
 نے ابن عباس اور ابو ہریرہ رضی اللہ
 تعالی عنہما اجمعین سے روایت کیا ہے۔
 پس جواب سے قبل ایک ضروری بات
 اور اہم امر سن لینا چاہئے کہ
 افضل الخلق اور اکرم الناس اور
 خیر البشر اور اکرم البریہ جناب
 سید المرسلین خاتم النبیین محمد رسول
 رب العالمین ہیں آپ پر اور آپ کی
 آل و اصحاب سب پر درود و سلام ہو

۱۔ صحیح مسلم کتاب الايمان باب بيان كون النهي عن المنكر قديم كتيب خانہ کراچی ۵۱/۱
 مسند احمد بن حنبل عن ابی سعید الخدری المکتب الاسلامی بیروت ۵۲ و ۴۹/۳
 ۲۔ مسند احمد بن حنبل حدیث جریر بن عبد اللہ " " " ۳۶۵-۶۶/۴
 صحیح البخاری کتاب الايمان باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الدين النصيحة الخ قديم كتيب خانہ کراچی ۱۳/۱
 صحیح مسلم " " باب الدين النصيحة " " " ۵۵-۵۴/۱

تمام مسلمانوں کا اس معنی پر اجماع ہے۔
 فقیر غفرلہ اللہ المولی القدیر (مصنف علیہ الرحمۃ) نے
 حضور افضل برحق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی فضیلت
 مطلقہ پر مبسوط رسالہ مستثنیٰ بہ قلائد بحور المحور
 من فرائد بحور النور "ملقب بنام" تعجلی
 الیقین بان نبینا سید المرسلین" صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم اجمعین لکھا ہے۔ اس میں دس
 آیات کریمہ اور تئوحدیث شریف سے حق کو
 اجاگر کیا گیا ہے کہ کوئی بھی انبیاء و مرسلین اور
 تمام مخلوق میں سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کے مرتبہ کمال بلند و بالا کو نہ پہنچا۔ ہو سکتا ہے
 کہ سائل کا قلم پھسل گیا ہو ابو البشر کی جگہ
 آدم علیہ السلام کو خیر البشر لکھا سرزد ہو گیا ہو یا
 سائل نے تاویل سے کام لے کر ابوت والی
 جزوی فضیلت کی بنا پر آدم علیہ السلام کو خیر البشر
 کہہ دیا ہو، جیسا کہ بعض مقامات پر ایسی تاویل
 سے کام لیا جاتا ہے، لیکن پہلا احتمال اگر واقع
 میں ایسا ہو تو اس میں احتیاط ہے، اللہ تعالیٰ
 دلوں کے حال بہتر جانتا ہے۔ حق یہی ہے کہ
 ایسی عبارت سے پرہیز لازم بلکہ اہم فرض ہے
 اللہ تعالیٰ ہدایت کا مالک ہے۔ اب سوال
 کے جواب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں، یہ درست
 ہے کہ اس مسئلہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کے خلیفہ اول سیدنا صدیق اکبر اور
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پھول حضرت

و علی آلہ وصحبہ اجمعین، کافہ مسلمین بریں معنی اجماع دارانہ
 فقیر غفرلہ اللہ المولی القدیر در تفضیل مطلق حضور
 افضل برحق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسالہ
 مبسوط گرد آوردہ ام مستثنیٰ بہ قلائد بحور
 المحور من فرائد بحور النور "ملقب بنام
 تجلی الیقین بان نبینا سید المرسلین"
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اجمعین آنجا بہ ذہ آیت
 و قد حدیث نقش حق بر کرسی تحقیق نشانہ ام کہ
 بیج یکے از انبیاء مرسلین و خلق اللہ اجمعین بحال
 رفیع و جلال منبع حضور سید العالمین اکرم الاولین
 و الآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نمیرسد
 مانا کہ قلم سائل طغیان کرد و بجائے ابو البشر
 خیر البشر سرزد او اراد الخیر الیہ الجبرئیل
 من جهة الابوة متاؤلا لبعض
 ما یدکرفی الباب الاول
 سلم بل هو المفرع ان
 سائد الواقع و للہ
 بذات الصدور اعلم
 حق آنست کہ ہجو عبارت احتراز
 واجب و لازم و فرض متختم است
 واللہ الہادی، اکنون بجواب
 مسئلہ پردازیم آرے دریں باب از
 خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم سیدنا صدیق اکبر و
 ریحانہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

امام حسن مجتبیٰ اور حضرت سیدنا ابوالعباس خضر
علیہ الصلوٰۃ والسلام وغیرہم سے علماء کی کتب
میں مرویات موجود ہیں جبکہ امام شمس الدین سخاوی
در مقاصد حسنہ بتفصیل برے ازانہا پر داخست
و محط کلام محدثین کرام محققین اعلام کہ در صحیح و
تضعیف و جرح و توثیق را تساہل و تشدید سپردہ
اند آنست کہ دریں باب حدیثی از حضور بر نور
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بدرجہ صحت
فائز شدہ در مقاصد فرمود لا یصح فی
المرفوع من کل هذا شیء
در موضوعات کبیرت مایروی فی هذا
فلا یصح رفعہ البتۃ ، در
رد المحتار از علامہ اسمعیل جراحی نقل مندرجہ
لا یصح فی المرفوع من
هذا شیء ، و بر خادم حدیث مخفی نیست
کہ در اصطلاح محدثین نفی صحت نفی حسن ہم
نمیکنند تا بہ نفی صلاح و تماسک و
صلاح تمسک یا دعوی وضع چہ رسد، قال
القاری فی الموضوعات قال
ابوالفتح الاندلی لا یصح فی
العقل حدیث قالہ ابو جعفر العقیلی

امام حسن مجتبیٰ اور حضرت سیدنا ابوالعباس خضر
علیہ الصلوٰۃ والسلام وغیرہم سے علماء کی کتب
میں مرویات موجود ہیں جبکہ امام شمس الدین سخاوی
نے مقاصد حسنہ میں اس کی تفصیل بیان
فرمائی ہے ، روایات کی تصحیح و تضعیف
اور جرح و توثیق میں سختی اور نرمی سے کام لینے
والے محدثین و محققین کے کلام کا ماحاصل یہ ہے
کہ اس مسئلہ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی
کوئی مرفوع حدیث درجہ صحت کو نہ پہنچی، مقاصد حسنہ
میں فرمایا اس مسئلہ کے متعلق کوئی حدیث مرفوع
صحت کو نہیں پہنچی۔ موضوعات کبیر میں ہے
اس مسئلہ میں مرویات کا مرفوع ہونا یقیناً صحیح
نہیں ہے۔ رد المحتار میں علامہ اسمعیل جراحی سے
منقول ہے کہ اس میں کوئی مرفوع روایت صحیح نہیں
ہے۔ کسی بھی خادم حدیث پر مخفی نہیں ہے کہ محدثین کی
اصطلاح میں کسی حدیث کی صحت کا منتفی ہونا اس
کے حسن کے انتفاء کو مستلزم نہیں کہ اس سے استدلال
کی نفی لازم آئے چہ جائیکہ وہاں حدیث کے موضوع
ہونے کا دعویٰ کیا جائے۔ ملا علی قاری نے موضوعات
میں فرمایا کہ ابوالفتح الاندلی نے فرمایا ہے عقل کے
متعلق کوئی حدیث صحیح نہیں، یہ بات ابو جعفر عقیلی

دارالکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۱۰۲۱	۱۰۲۱
دارالکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۸۲۹	۸۲۹
دارالکتب العلمیہ بیروت	باب الاذان	۲۶۴/۱

و ابو حاتم بن حبان انتہی و
لا يلزم من عدم الصحة وجود
الوضع كما لا يخفى ^{الله} ملخصاً ،
امام محقق علی الاطلاق کمال الدین محمد بن الہمام
قدس سرہ فرمود قول من قال فی
حدیث انه لم یصح ان سلم
لم یقدح لان الحجۃ لا یتوقف
علی الصحة بل الحسن کاف ،
باز در فضائل اعمال حدیث ضعیفہ باجماع
ائمہ مقبول ست نص علیہ غیر واحد
من الحفاظ منهم الامام
التووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ،
باز چون نیک و رنگری کلمات مذکورہ علی محمد بن
قاسم ست در آنکہ نفی صحت ہمیں باحدیث
مرفوعہ مخصوص ست و ایں جا خود در آثار موقوفہ
کفایت ست کافیہ و حجۃ وافیہ ، لاجرم علامہ
علی قاری مکتی رحمۃ اللہ تعالیٰ در کتاب مذکور بعد
قول سطور لایصح رفعہ البتہ میفرماید قلت و
اذا ثبت رفعہ الی الصدیق
رضی اللہ تعالیٰ عنہ فیکفی للعمل
بہ لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام

اور ابو حاتم بن حبان نے فرمائی ہے اہ اور اس
عدم صحت سے حدیث کا موضوع ہونا لازم نہیں آتا
جیسا کہ واضح ہے اہ ملخصاً ، محقق علی الاطلاق علامہ
کمال الدین محمد بن الہمام نے فرمایا کسی حدیث
کے متعلق عدم صحت کا قول اگر تسلیم بھی کر لیا جائے
تو اس سے حدیث کی حجیت ختم نہ ہوگی کیونکہ حجیت
محض صحت پر موقوف نہیں بلکہ حدیث کا حسن ہونا
بھی حجیت کے لئے کافی ہے ، نیز اعمال کے
فضائل میں ضعیف احادیث بھی اجماع ائمہ کے
مطابق مقبول ہے ، یہ بات کئی ائمہ و حفاظ حدیث
سے منصوص ہے ان میں امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ
بھی شامل ہیں ، اور پھر یہ کہ اس مسئلہ میں علمائے
حدیث کے الفاظ کو غور سے دیکھا جائے تو انہوں
نے یہاں صرف مرفوع حدیث کی صحت کی نفی فرمائی
ہے جبکہ موقوف روایات یہاں حجیت کے لئے کافی
ہیں ، چنانچہ ملا علی قاری نے اپنے قول مذکور
”یہ روایت بطور مرفوع صحیح نہیں ہے“ کے بعد
لکھا ہے قلت (میں کہتا ہوں کہ) جب اس
روایت کا رفع حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ
عنه تک ثابت ہے تو اس پر عمل کے لئے یہ
کافی دلیل ہے کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين
یعنی چوں اسناد ایں فعل بجانب جناب
صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بہ پایہ ثبوت رسید
در عمل بسندست زیرا کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فرمودہ لازم باد بر شما سنت من وسنت
خلفائے راشدین من رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمعین
در کنز العباد و شرح نقایہ علامہ شمس ہروی
وفتاویٰ صوفیہ و رد المحتار حاشیہ در مختار
و غیر باسفار کہ ایں ہمہ از مستندات کبرے مانعینست
باستجاب ایں عمل تصریح رفت سیدی خاتمہ المحققین
امین الدین محمد عابدین شامی قدس سرہ السامی
فرماید یستحب ان یقال عند سماع الاولی
من الشہادة الثانية صلی اللہ علیہ
یا رسول اللہ وعند الثانية منها قرۃ
عینی بک یا رسول اللہ ثم یقول
اللهم متعنی بالسمع والبصر بعد وضع
ظفر علی الابهامین علی العینین
فانه علیہ الصلوٰۃ والسلام یکون قاشدا
له الی الجنة کما فی کنز العباد اعقبستانی
ونحوہ فی الفتاویٰ الصوفیۃ الخ باز اگر
بالفرض یسج نبودی تا از قبیل اعمال علماء و
مشائخ ہست رحمہ اللہ تعالیٰ علیہم جمیعین

نے فرمایا: تم پر میری اور میرے خلفاء راشدین کی
سنت پر عمل لازم ہے۔ یعنی چونکہ اس فعل کی اسناد
جناب صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک پایہ ثبوت
کو پہنچی ہیں اس لئے عمل کے لئے سند ہے کیونکہ
مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے
کہ "تم پر میری اور میرے خلفائے راشدین رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی سنت پر عمل لازم ہے۔" کنز العباد،
شرح نقایہ، علامہ شمس ہروی، فتاویٰ صوفیہ،
رد المحتار حاشیہ در مختار وغیرہ کتب جو مانعین
حضرات کے بڑوں کی مستند کتابیں ہیں، یہ تمام
اس عمل کے استحباب پر متفق ہیں۔ سید محمد عابدین
شامی قدس سرہ نے فرمایا: اذان میں پہلی بار
شہادت سن کر صلی اللہ علیک یا رسول اللہ
اور دوسری بار سن کر قرۃ عینی بک یا رسول اللہ
کہہ کر آنکھوں پر انگوٹھے رکھ کر کہے اے اللہ!
مجھے سمع و بصر سے فائدہ عطا فرما (اس عمل کی
برکت سے) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس
کے لئے جنت لے جانے میں قیادت فرمائینگے
جیسا کہ کنز العباد میں ہے احقستانی، فتاویٰ صوفیہ
میں اسی طرح کی عبارت ہے الخ، پھر بالفرض اگر
کوئی روایت بھی نہ ہو تو کم از کم علماء و مشائخ رحمہم
تعالیٰ علیہم اجمعین کے اعمال اور وظائف میں

لے سنن ابی داؤد کتاب السنۃ باب فی لزوم السنۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۷۹
لے رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب الاذان دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۲۶۷

یہ شامل ہے کہ وہ آنکھوں کی بنیادی میں اضافہ کے لئے یہ وظیفہ کرتے چلے آئے ہیں اور اپنی حُسنِ نیت اور صدقِ عزم سے اس وظیفہ سے فائدہ حاصل کرتے ہیں، امام سخاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کثیر علماء و صلحاء کی جماعت سے نقل فرمایا ہے۔
 علامہ طاهر فتنی علیہ الرحمۃ مجمع بحار الانوار میں فرماتے ہیں: کثیر بزرگوں سے اس کا مجرب ہونا مروی ہے ایسے مقام میں قرآن و حدیث کی تصریح کی کوئی حجت نہیں۔ علماء کرام کا سلفاً خلفاً اجماع عملی اور سکوتی چلا آ رہا ہے کہ خوشی کے حصول، شر کے دفعیہ کے لئے گوناگوں اعمال، اذکار، اوراد، دعائیں، قنویہ و نقوش کرتے خود دیکھتے اور پڑھتے اور دوسروں کو تعلیم دیتے اور اجازتیں دیتے چلے آ رہے ہیں، ان امور میں کسی بھی معتمد علیہ شخصیت کا انکار ثابت نہیں۔ مواہب لدنیہ و منہج محمدیہ امام قسطلانی شارح بحاری اور مدارج النبوت شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی وغیرہا میں ایسے بہت سے امور مذکور ہیں، علامہ ابن الحاج مکی مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ جو کہ بدعات کے رد میں شدت فرماتے ہیں نے اپنی کتاب المدخل میں متعدد اغراض کے لئے جدید اعمال ذکر فرمائے ہیں، اور انہوں نے اپنے اساتذہ و مشائخ مثلاً عارف باللہ ابو محمد رجائی

کہ بغرض زیادت روشنائی بصر کیا آورده و کسب نیت و صدق طویت ببرکت او فائدہ حاصل کردہ اند، امام سخاوی رحمہ اللہ تعالیٰ از جمعی کثیر از علماء و صلحاء نقلش نمود، علامہ طاهر فتنی علیہ رحمۃ الغنی در مجمع بحار الانوار فرمودہ روع تجربہ ذلک عن کثیرین و در ہیچو مقام زہار بورود تصدیق در قرآن و حدیث حاجت نیست علماء را سلفاً و خلفاً احتماع عملی و سکوتی قائم ست کہ در امثال امور بہر جلب سرور سلب شرور گوناگوں اعمال و اوراق و اذکار، اوراد و ادعیہ و نقوش و رقی و تعاویذ بر آرند و خود خوانند و نویسند و بکار برند و دیگران تعلیم کنند و اجازت دہند و بریں معنی از ہیچ معتمدی انکار نشوند و در مواہب لدنیہ و منہج محمدیہ امام قسطلانی صاحب ارشاد الساری شرح صحیح بحاری و مدارج النبوت شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی وغیرہا چیز باریں باب مذکور ست و اینک علامہ ابن الحاج مکی مالکی صاحب کتاب المدخل کہ تشدیدے تبلیغ دارد در انکار بدع و حوادث او خوشیستن در ہمیں کتاب اعمال جدیدہ بہر اغراض عدیدہ ذکر کرد و از سیدی عارف باللہ ابو محمد رجائی

وغیرہ مشائخ و اساتذہ خود آورد کہ ہرگز چیز سے از
آنها از حضرت رسالت علیہ افضل الصلوٰۃ
والتحیۃ بلکہ از صحابہ و تابعین ہم روئے ثبوت
ندیدہ است بلکہ چیز ہائینی کہ خود از مختصرات این
علماء باشد ہم از این باب ست عمل جدیدی
یعنی مرض چھپ کہ شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی
در تفسیر سورۃ بقرہ ذکر نمود و خود از قول الجمل
وغیرہ تصانیف شاہ ولی اللہ دہلوی چہ
پرسی کہ از انجبا ازین قبیل تودہ تودہ مختصرات
و محدثات تو ان یافت شاہ صاحب مذکور
در ہوامع شرح حزب البحر سپید گفت
کہ "اجتہاد را در اختراع اعمال تصنیف
راہ کشادہ مانند استخراج الباء لشمائے
قرا با دین را این فقیر را معلوم شدہ است
کہ در وقت طلوع صبح صادق یا اسفار
مقابل صبح نشستن و چشم را با آن نور
و دھن و "یانور" را گفتن تا ہزار بار
کیفیت ملکیت را قوت میدہد الخ
بالجملہ در جواز این فعل اصلاً مجال
مقتال و محمل شبہ و احتمال
نیست و بیج دلیل از دلائل شرع
بر منع و تحریش دلالت ندارد و فقیر
غفر اللہ تعالیٰ دریں مسئلہ رسالہ حافلہ

وغیرہ سے یہ اعمال ذکر فرمائے ہیں، اور خود فرمایا کہ
یہ جدید و طائف و اعمال حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
بلکہ صحابہ کرام و تابعین تک سے ہرگز ثابت نہیں
بلکہ آپ کو معلوم ہے کہ تمام اعمال ان علماء کے
ایجاد کردہ ہیں، انہی امور میں سے چھپ کے لئے
ایک عمل تفسیر عزیزی میں حضرت شاہ عبدالعزیز
رحمہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ بقرہ میں ذکر فرمایا، اس
معاملہ میں شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی کتاب
قول الجمل وغیرہ تصانیف کا کیا کہنا، ان میں جگہ جگہ
اس قسم کے جدید ایجاد کردہ اعمال کا ذکر موجود ہے،
حضرت شاہ صاحب نے ہوامع شرح حزب البحر
میں فرمایا کہ "اعمال تصنیف میں اجتہاد کو اختراع
اعمال میں کافی دخل ہے جس طرح کہ اطباء حضرات
قرا با دین کے نسخوں میں استخراج کرتے ہیں چنانچہ
اس فقیر (شاہ ولی اللہ صاحب) کو معلوم ہے
کہ صبح صادق کے طلوع کے وقت مطلع کی
طرف متوجہ ہو کر بیٹھنا اور اپنی آنکھوں کو صبح کی
روشنی کے سامنے کھلا رکھنا اور ہزار بار "یانور"
کا ورد کرنا ملکیت قوت میں اضافہ کی کیفیت پیدا
کرتا ہے الخ" خلاصہ یہ کہ اس قبیل ابہام میں کے
عمل کے جواز میں کسی اعتراض یا شبہ کی گنجائش
نہیں ہے، اور اس کے منع پر نوٹی شرعی دلیل
نہیں ہے۔ اس فقیر (مصنف علیہ الرحمۃ) کا

کافلہ مستثنیٰ بنام تاریخی منیر العین فی
حکم تقبیل الایہامین تصنیف کردہ ام
و آنجا بحول اللہ تعالیٰ کلام را یا قسے مراتب نقد
و تحقیق رسانیدہ ہر کراہوائے اطلاع بر قول فیصل
و فصل مفصل در سرشت گو خوش بیا و بسوئے
آل رسالہ مراجعت اینجہ جواب سائل
را ہمیں قدر پسندست کہ چہ نے کہ حقیقت از شرع
مطہر ثابت نیست ہر کہ حرامتش گوید افترا
بر شرع مطہر میکند و افترا بر خدا و رسول و آسان
کارے ست و العیاذ باللہ سبحنہ و تعالیٰ
قال بنا تبارک قدس ولا تقولوا لما تصف
السننکم الکذب هذا حلال و هذا حرام
لنفتروا علی اللہ الکذاب
ان الذین یفترون
علی اللہ الکذب لایفلحون
کہ اصول کا سدہ و فروع فاسدہ در دین
اختراع کردہ صد با مباحت شرعیہ بلکہ مستحبات
قطعیہ بلکہ سنن ثابتہ رابدعت شنیعہ و حرام شدید بلکہ
محل اصل ایمان و شرک صریح و واجب العقاب قطعی
الوعید میگویند قطعاً بر خدا و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم دروغ می بندند و درمناک ہلاک فقد باء
باحدثما و من اظلم ممن افتری علی اللہ

لہ القرآن الکریم ۱۶/۱۱۶

اس مسئلہ میں ایک مستقل جامع رسالہ مستثنیٰ بر اسم
تاریخی "منیر العین فی حکم تقبیل الایہامین" تصنیف کردہ
ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی مدد سے کلام کو انتہائی
مرتبہ تک پہنچانے میں تحقیق و تنقیح سے کام لیا ہے
جس کو اس معاملہ میں قول فیصل پر اطلاع کا شوق
ہو تو وہ اس رسالہ کی طرف رجوع کرے، یہاں
سائل کے لئے جواب میں اتنا ہی کافی ہے کہ
جس چیز کی حرمت شرعاً ثابت نہیں اس کو حرام
کہنا شریعت پر افترا ہے اور اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افترا کرنا آسان کام ہے
واللہ تعالیٰ اعلم، اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اللہ تعالیٰ
پر افترا کرتے ہوئے اپنی زبانوں سے جھوٹ مت
بناؤ کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے، جو لوگ اللہ تعالیٰ
پر افترا کرتے ہیں وہ فلاح نہ پائیں گے۔ ان لوگوں
نے دین میں من گھڑت اصول اور فاسد مسائل کا
اختراع کر کے صد با شرعی مباحت بلکہ مستحبات کو
بلکہ سنن ثابتہ کو بدعت سنیہ اور حرام بلکہ اصل ایمان
کے لئے محل اور صریح شرک اور واجب العقاب
والوعید قرار دیا ہے یہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جھوٹ افترا بانڈھتے
ہیں اور ہلاکت کا راستہ اپناتے ہیں اور متعدد
آیات و وعید کا مصداق بنتے ہیں، ان لوگوں کا

صحیح البخاری کتاب الادب باب من افرأھا بغیر تاویل الخ قیدی کتب خانہ کراچی ۱/۲۰۹
صحیح مسلم کتاب الایمان باب بیان حال ایمان من قال لاخیرہ مسلم یا کافر " " " " ۵/۱

عمل ان کو نہ صرف فسق و گناہ کبیرہ میں مبتلا کرتا ہے بلکہ ان کے دلی عقیدہ اور مذہب کی بنا پر فسق عقیدہ، ضلالت و گمراہی شدیدہ سے بڑھ کر ان کے اصل ایمان میں خلل اور عذاب کی قطعیت کی طرف ان کو ڈالتا ہے، "میں اپنے بندے کے گمان کے قریب ہوں" حدیث کے حکم کی وجہ سے کہ جیسا عقیدہ ویسا نتیجہ پائیں گے، اور عقلی و نقلی قاعدہ ہے کہ اپنے اقرار پر آدمی پھنس جاتا ہے، تاہم کسی پر کفر کا حکم بہت بڑا معاملہ ہے، دائرہ اسلام میں سے کسی شخص کو خارج نہیں کرتا مگر اسلام میں داخل کرنے والے امر کا انکار، جبکہ تقبیل کا عمل حضرت آدم علیہ السلام یا دیگر انبیاء علیہم السلام سے پایہ ثبوت کو نہیں پہنچا چہ جائیکہ درجہ تواتر کو پہنچے اور ضروریات دین کے درجہ میں ہو جائے، ان لوگوں کا اس عمل سے انکار صرف اس بات پر مبنی ہے کہ یہ عمل ثابت نہیں، نہ کہ ثابت مان کر ازراہ امانت انکار کرتے ہیں لہذا اس بنا پر ان کو کافر کہنے کی کوئی وجہ نہیں بلکہ اس بنا پر کافر کہنا خود خطرناک معاملہ ہے، یہ بد بخت لوگ ہیں جو مسلمانوں کو اپنی زبانوں سے کفر میں مبتلا کرتے ہیں اور معمولی معمولی باتوں پر ان کو مشرک اور کافر

کذاباً و غیر ذلک من المہالک می افتد و این معنی ایشان را نہ ہیں بر فسق و ارتکاب کبیرہ مقصود دارد بلکہ بحیث عقد قلب و اتحاد مذہب بفسق عقیدہ و ضلالت بعیدہ و بدعت طریدہ کشد و آنہم احکام خلل اصل ایمان و وجوب عذاب قطعیت عقاب حکم حدیث انا عند ظن عبیدی بنی و قاعدہ عقلی و نقلی اقرار مرد آزاد مرد ہم برے ایشان برگردو حکم تیر باز گشت پیدا کند اما ہیات کفر چیزے عظیم ست و زہار آدمی را بر نیار و از دائرہ اسلام مگر انکار امرے کہ در آورده بودش اقرارش و رد فعل اینکار از حضرت ابو البشر یا دیگر انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ و السلام ہنوز بپایہ صحت نمیسید است پس کجا تواتر پس کجا بودنش از ضروریات دین و خود انکار و استحقاق ایشان مبنی بر آنست کہ ثابت ندانند نہ آنکہ ثابت گویند و راہ اہانت پوسند پس تکفیر را زہار مساعی نیست و خود از اعظم خطایائے، این بیبکان زبان بتکفیر مسلمانان کشادن و بکشتن چیزے حکم شرک و کفر سر دادن ست و ہم

لہ القرآن الکریم ۲۱/۶

لہ صحیح البخاری کتاب التوجید باب قول اللہ تعالیٰ و یحذرکم اللہ نفسہ قیدی کتب خانہ کراچی ۱۱۰/۲
صحیح مسلم کتاب التوبہ ۳۵۴/۲

کہتے ہیں، یہ قیامت کے روز جوابدہ ہوں گے اور ان کو فیصلہ کے وقت اس الزام کا جواب دینا ہوگا، بہت احتیاط کرنی ضروری ہے تاکہ ان لوگوں کی خصلت قبیحہ اور قطعی بدبختی کا ارتکاب لازم نہ آئے ہاں، کافر و مشرک کہنے کی بنا پر کفر و نون میں کسی ایک پر ضرور عائد ہوتا ہے اور ہلاک کرتا ہے اور کسی کی بلا و جب تکفیر پر کفر کا حکم لازم ہوتا ہے، یہ روایات بڑے بڑے ائمہ محدثین امام مالک، احمد، بخاری، مسلم، ابو داؤد، ترمذی اور ابن حبان نے صحاح مسانید، سنن میں حضرت عبداللہ بن عمر، ابو ہریرہ، ابو ذر اور ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت فرمائی ہیں، یہ جاہل لوگ جو کہ ظاہر حدیث پر عمل برعظم خویش لازم کہتے ہیں اور اہل حدیث کہلاتے ہیں ان کو غور کرنا چاہئے کہ ان روایات کا مصداق ہیں یا نہیں، اور کیا امام فقیہ ابو جعفر اشعری اور تمام ائمہ بلخ اور بہت سے ائمہ بخارا کا فتویٰ ہے کہ کسی مسلمان کی تکفیر سے انسان مطلقاً کافر ہو جاتا ہے پر عمل لازم آتا ہے بلکہ معتد اور صحیح مذہب پر فتویٰ ہے کہ کسی مسلمان کو بطور اعتقاد جازم کافر قرار دینے سے انسان کافر ہو جاتا ہے، اور درمختار میں ہے اسی پر فتویٰ ہے

بمثلوت عنه یوم الجزاء و علیہم
لخروج عن عہدہ فی دار القضاۃ
رہذر باید بود کہ خصلت شنیعہ و شفت قطعہ
ہیں مبتدعان بخود سرایت نکند و باللہ العصمہ
ازے اگر بطواہر احادیث صحیحہ مثل بلاء یہا
بعد ہما و حار علیہ و کفر بتکفیر کہ
زا اعظم ائمہ محدثین مثل امام مالک و
حماد و بخاری و مسلم و ابو داؤد و
ترمذی و ابن حبان در صحاح و مسانید
و سنن و خودشان از حضرات عبداللہ
بن عمر و ابو ہریرہ و ابو ذر و ابوسعید
خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہم
روایت نمودند نظر کردہ آید خاصہ کہ ایں
چہولان را بزعم خودشان ہم عمل برظواہر
احادیث جمعہ و نام ست یا بفتوائے امام فقیہ
ابو جعفر اشعری و سائر ائمہ بلخ و بسیاری از ائمہ
بخارا کہ مکفر مسلم را مطلقاً کافر گویند عمل
نمودہ شود بلکہ ہم بر مذہب معصوم و معتد
و مختار للفتویٰ کہ اگر تکفیر مسلم
نہ بر وجہ شتم بلکہ بطور اعتقاد و جزم ست
کافر گردد و در درمختار ست بہ یفتی ہے

۱/۹۰۱ صحیح البخاری کتاب الادب باب من اکر اضاہ بغیر تاویل الخ قدیمی کتب خانہ کراچی
۱/۵۴ صحیح مسلم کتاب الایمان باب بیان حال ایمان من قال لاخیرہ لمسلم یا کافر " مطبع مجتہد دہلی
۱/۳۲۴ درمختار کتاب الحدود باب التعزیر

و در شرح نقایہ قستانی انه المختار، و در ذخیرہ
 و احکام و جواهر اخلاطی و فصول عمادی، و شرح درر
 و غرر و شرح نقایہ برجندی و شرح و ہسانیہ علامہ
 ابن الشنہ و نہر الفائق و حدیقہ ندیہ و فتاویٰ ہندیہ
 و رد المحتار و غیرہ انہ المختار للفتویٰ یا لقطع
 و الیقین بریں طائفہ مکفرہ مسلمین حکم کفر و ارتداد
 بلا ریب لازم است چنانکہ من فقیر در رسالہ مسنی
 بنام تاریخی النہی الاکید عن الصلوٰۃ و راء عدی
 التقلید^{۱۳۰۵} مفصل گفتہ ام اما بحمد اللہ تعالیٰ
 ما را ہنوز احتیاط در کار است و از اکفار این
 اہل اکفار اجتناب و انکار کما بینتہ ایضا
 فیہا و فی غیرہا من تصانیفی و فتاواہی
 واللہ الہادی انہ مولائی واللہ سبحنہ
 تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم
 داحکم۔

اور شرح نقایہ قستانی میں "انہ المختار"
 ذخیرہ، احکام، جواهر اخلاطی، فصول عمادی،
 شرح درر غرر، شرح نقایہ برجندی، شرح و ہسانیہ
 علامہ ابن الشنہ، نہر الفائق، حدیقہ ندیہ، فتاویٰ
 ہندیہ اور رد المحتار وغیرہ یا کتب میں انہ المختار
 للفتویٰ یا لقطع و الیقین فرمایا ہے تو مسلمانوں
 کو کافر کہنے والے اس طائفہ پر ان فتاویٰ کی روشنی میں
 کفر و ارتداد کا حکم بلا شک و شبہہ لازم آتا ہے
 جیسا کہ اس فقیر (مصنف علیہ الرحمۃ) نے اپنے
 رسالہ مبارکہ مسنی باسم تاریخی النہی الاکید
 عن الصلوٰۃ و راء عدی التقلید میں مفصل
 بحث ذکر کی ہے تاہم ہمیں بحمدہ تعالیٰ ابھی احتیاط
 لازم اور ضروری ہے اور ان کافرینکے والوں کو
 کافر کہنے سے اجتناب کریں گے جیسا کہ میں نے
 اسی رسالہ اور دیگر تصانیف میں بیان کیا ہے۔
 اللہ تعالیٰ ہدایت دینے والا اور وہی میرا مولیٰ ہے
 واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (ت)

مسئلہ ۱۳۱۶ از بہار شریف محلہ شیخانہ متصل عید گاہ مرسلہ محمد حسین و محمد حسین طالبان علم

۹ شوال ۱۳۱۶ھ

علمائے دین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ بزرگوں کی قبر پر جانے کے وقت دروازے کی چوکت
 چومنا اور پھر باوجود تعظیم اس پر پیر رکھ کے اندر جانا کیسا ہے؟ بیعتوا تو جردا (بیان فرمادہ اجر پاوت)

الجواب

اصل کئی یہ ہے کہ تعظیم ہر منتجب بارگاہ کبریا علی الخصوص محبوبانِ خدا انھائے تعظیم حضرت

۱۔ جامع الرموز کتاب الحدود فصل فی القذف مکتبہ اسلامیہ کتبہ قاموس ایران ۵۳۵/م

۲۔ رد المحتار باب التعزیر دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۸۳/م

عزت جل وعلا ہے قال اللہ تعالیٰ :

ومن يعظم حرمات اللہ فهو خير له
عند ربہ ۛ

وقال تعالیٰ :

ومن يعظم شعائر اللہ فانہا من
تقوی القلوب ۛ

جو اللہ کی حرمتوں کی تعظیم کرے تو وہ بہتر ہے
اس کے لئے اس کے پروردگار کے یہاں۔

جو اللہ کے شعاروں کی تعظیم کرے وہ دلوں کی
پرہیزگاری سے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ان من اجلال اللہ اکرام ذی الشیبة
المسلم وحامل القرأت غیر الغالی
فیہ والجاتی عنہ واکرام ذی السلطان
المقسط۔ رواہ ابوداؤد عن ابی موسیٰ
الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔

یعنی بوڑھے مسلمان اور عالم باعمل اور حاکم
عادل کی تعظیمیں اللہ تعالیٰ کی تعظیم سے ہیں۔
(اسے ابوداؤد نے ابوموسیٰ الاشعری رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے بسند حسن روایت کیا۔)

اور علمائے کرام قدیم و جدیداً فقہاً و حدیثاً نصریات فرماتے آئے کہ حرمة المسلم
حیاً و میتاً سواء مسلمان زندہ و مردہ کی حرمت یکساں ہے ، ولہذا علماء نے وصیت
فرمائی کہ قبر سے اتنا ہی قریب ہو جتنا زندگی دنیا میں صاحب قبر سے قریب ہو سکتا اس سے زیادہ
آگے نہ جائے۔ عالمگیریہ میں ہے :

فی التہذیب يستحب زیارة القبور وکیفیة
الزیارة کما یأمر ذلک المیت فی
حیاتہ من القرب والبعد کذا فی خزائن
الفتاویٰ ۛ

تہذیب میں ہے زیارت قبور مستحب ہے ،
زیارت کی کیفیت یہ ہے کہ جتنا قرب و بعد
میت کی زندگی میں اس کی زیارت کیلئے ہوتا تھا
بعد مرگ بھی اتنا ہی ہو، خزائن الفتاویٰ میں یوں ہے :

۱۵ القرآن الکریم ۳۰/۲۲

۱۶ " ۳۲/۲۲

۱۷ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی تنزیل الناس منازلہم آفتاب عالم پریس لاہور ۳۰۹/۲

۱۸ فتاویٰ ہندیہ کتاب النکاح باب السادسة عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۰/۵

اور شک نہیں کہ تعظیم و توہین کا مدار عرف و عادت پر ہے کماحقہ خاتمة المحققین سیدنا
 الوالد قدس سرہ فی اصول الرشاد لقمع مباحی الفساد (جیسا کہ خاتمة المحققین سیدنا الوالد قدس سرہ نے
 "اصول الرشاد لقمع مباحی الفساد" میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) توحس کی تعظیم شرعاً مطلوب ہے وہاں
 جو جو افعال و طرق حسب عرف و عادت قوم کئے جاتے ہیں اُسی مطلوب شرعی کی تحت میں داخل ہوں گے
 جب تک کسی خاص فعل سے نہ شرعی ثابت ہو، جیسے سجدہ یا قبر کی طرف نماز کہ یہ شرعاً ممنوع ہیں، و
 لہذا امام محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر پھر علامہ مسندھی نے باب میں اور ان کے سوا اور علمائے کرام
 نے زیارت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں فرمایا :
 کماکان ادخل فی الادب والاجلال کان جو کچھ تعظیم و اجلال میں زیادہ داخل ہو
 حسنًا۔
 خوب ہے۔

ابن حجر مکی نے جوہر منظم میں فرمایا :
 تعظیم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 بجميع انواع التعظیم التي ليس فيها مشاركة
 الله تعالى فی الالوهية امر مستحسن عند
 نور الله ابصارهم۔
 ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من
 نور۔
 تعظیم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم ان جمیع اقسام تعظیم کے
 ساتھ جس میں حضرت عزت سے الوہیت میں
 شریک کرنا لازم نہ آئے امر مستحسن ہے ان سب
 کے نزدیک جن کی آنکھیں اللہ تعالیٰ نے روشن
 کی ہیں یعنی جنہیں نور ایمان بخشا ہے۔
 اور جسے اللہ نور نہ دے اس کے لئے کہیں نور
 نہیں۔ (ت)

جب یہ اصل کلی معلوم ہو گئی حکم صورتوں کے منکشف ہو گیا آستانہ بوسی پر یہ اعتراض کا اول چوہں گے
 پھر پاؤں رکھ کر باتیں گے محض نادانی ہے کہ معظمت و مسجد حرام شریف میں بھی یہی صورت ہے اور
 ضرورت ایک دوسرے کے منافی نہیں۔ منک متوسط میں ہے۔

ثم يأتي الملتزم ويأتي الباب ويقبل العتبة طواف كنو الا طرتم رأيے اور دروانے پر

له فتح القدیر کتاب الحج مسائل مشنونة المقصد الثالث مكتبة نورية رضوية سكره ۹۴/۲

باب المناسك مع ارشاد الساري باب زيادة المسلمين فضل و توجبه الى الزيادة دار الكتاب العربي بيروت ۳۳

الجوهر المنظم الفصل الاول المكتبة القادرية جامعة نظامية لاہور ص ۱۲

العترة ان الكريم ۴۴/۲۴

عالمگیر یہی ہے :

الانحناء للسلطان او لفيرة مكرودة لانه
يشبه فعل المجوس كذا في جواهر
الاخلاط، ويكره الانحناء عند التحية
وبه ورد النهي كذا في التمر تاشي
تجوز الخدمة لغير الله تعالى
بالقيام واخذ اليدين والانحناء و
لا يجوز السجود الا لله تعالى كذا
في الغرائب انتهى قلت وكان محصل هذا
على ما اذ لم يبلغ الركوع فيكرة تزيينها
وهو يجامعة الجواهر كما نصوا عليه
والله تعالى اعلم.

سلطان وغیرہ کے لئے جھکنا مکروہ ہے کیونکہ
یہ عمل مجوس کے لئے ہے اور اسلام کے دقت جھکنا مکروہ ہے
میں ہے۔ اور سلام کے وقت جھکنا مکروہ ہے
اس پر بھی وارد ہے جیسا کہ ترمذی میں ہے
غیر اللہ کی تعظیم کے لئے قیام، مصافحہ اور جھکنا
جائز ہے ہاں سجدہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی
کے لئے جائز نہیں ہے یوں غرائب میں ہے کہ
میں کہتا ہوں اس قیام کا محل وہ قیام ہے جو
رکوع کی حد تک نہ ہو کیونکہ یہ مکروہ تنزیہ ہے،
یہ کراہت جواز کو جامع ہے جیسا کہ فقہاء نے
اس پر نص فرمائی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مگر محل ممانعت یہی ہے کہ نفس انحناء مقصود اصلی غرض تعظیم ہو،

کہا ہو مفاد قولہ اینجنی لہ، و فحوی
قولہم عند التحية، و يعطيه المحصر
في قولہم به ورد النهي۔

اور اگر مقصود کوئی اور فعل ہے اور انحناء خود مقصود نہیں بلکہ اس فعل کا محض وسیلہ و ذریعہ ہے
تو ہرگز ممانعت نہیں و ہوا ظہر من ان یظہر (یہ ظاہر سے اظہر ہے۔ ت) عالم دین
یا سلطان عادل کی خدمت کے لئے اس کا گھوڑا باندھنا یا کھول کر حاضر لانا یا بچھونا کرنا یا وضو کرنا یا وں
دھلانا یا اس کا جوتا اٹھانا یا مجلس سے اٹھتے وقت اس کی جوتیاں سیدھی کرنا، یہ سب افعال تعظیم و تکریم
ہی ہیں اور ان کے لئے جھکنا ضرور مگر یہ انحناء نہ ہوتا ہے کہ مقصود ان افعال سے تعظیم ہے
نہ جھکنے کے یہاں تک کہ اگر بے جھکے یہ افعال ممکن ہوں جھکنا نہ ہوگا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا بستر مبارک بچھانا، وضو کرنا، حضور جب مجلس میں تشریف رکھیں نعلین اقدس اٹھا کر اپنے پاس

یہ صاحبِ شریف نے بیان کیا ہے کہ حضورؐ کے ساتھ دو نوجوان کی عزتیں مبارک معزز تھیں بارگاہ رسالت سے ہے۔
حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سپرد تھیں۔ بخاری شریف میں حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ

اولیں عندکم ابن ام عبد صاحب الغلین
والوسادة والمطهرة
مرقاۃ میں ہے:

قال القاضي يريد به انه كان يخدم
الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
ويلازمه في الحالات كلها فيصاحبه
في المجلس ويأخذ نعله ويضعها اذا
جلس وحين نهض ويكون معه في الخلوات
فيسوي مضجعه ويضع وسادته اذا
اماد ان ينام ويهيئ له طهورا ويحمل
معه المطهرة اذا قام الى الوضوء
طهارت کا انتظام کرتے اور آپ کے ہمراہ لوٹا لے جاتے جب آپ قضائے حاجت کیلئے باہر تشریف لیجاتے دت
اور سب سے اظہر و ازہر وہ حدیثیں ہیں جن میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے قدم مبارک چھونا وارد فقیر نے یہ حدیثیں اپنے فتاویٰ میں جمع کر دی ہیں، از اجماع حدیث و فقہ
عجہ القیس کہ امام بخاری نے ادب المفرد اور ابوداؤد نے سنن میں حضرت زرار بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کی،

فجعلنا نبادر فنقبل يد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ورجله
ہم ایک دوسرے سے بڑھ کر حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کے ہاتھ اور پاؤں چومتے تھے (ت)

ظاہر ہے کہ پاؤں چومنے کے لئے تو زمین تک ٹھکنا ہو گا مگر سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
صحیح البخاری کتاب المناقب مناقب عمار و حذیفہ رضی اللہ عنہما قیدی کتب خانہ کراچی ۵۲۹/۱
۱۷۷ مرقات المفاتیح باب جامع المناقب الفصل الاول تحت حدیث ۶۲۰۰ مکتبہ جدیدہ کوثر ۵۷۰/۱
۳ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب قبیلۃ الرہل آفتاب عالم پریس لاہور ۳۵۳/۲
الادب المفرد باب تعیل الرجل مطبع اثیریہ سنگلہ مل

بائزرکھا کہ مقصود بوسہ قدیم سے تعظیم ہے نہ کہ نفس انعام ، یہی ہر نفس ہے کہ علماء کرام نے تہمت و مجرا کے لئے زمین بوسی کو حرام بتایا کہ اس میں جھکنے ہی سے تعظیم کی جاتی ہے یہاں تک کہ زمین کو منہ لگا دیا۔ عالمگیر میں ہے ،

من سجد للسلطان علی وجه التہیۃ او قبل الارض بین یدیه لایکفر ولكن یأثم لارتکابه الکبیرۃ هو المختار کذا فی جواهر الاخلاطی ، وفی الجامع الصغیر تقبیل الارض بین یدی العظیم حرام وان الفاعل والراضی اثم کذا فی التآثر خانیۃ ، وتقبیل الارض بین یدی العلماء والنہاد فعل الجہال والفاضل والراضی اثمان کذا فی الغرائب انتہی باختصار۔

جس نے سلطان کی سلامی کے لئے سجدہ کیا یا زمین کو بوسہ دیا کافر نہ ہوگا ، لیکن کبیرہ گناہ کے ارتکاب کی بنا پر گنہگار ضرور ہوگا پس یہی مختار ہے جیسا کہ جواہر الاخلاطی میں ہے ، اور جامع صغیر میں ہے عظیم (سلطان) کے سامنے زمین کو بوسہ دینا حرام ہے جبکہ یہ کام کرنے والا اور اس پر خوش ہونے والا گنہگار ہوگا یوں تآثر خانیہ میں ہے ، اور علماء اور زاہد لوگوں کے سامنے زمین کو بوسہ دینا جہالت ہے ، ایسا کرنے والے اور اس پر خوش ہونے والے سب گنہگار ہوں گے جیسا کہ غرائب میں انتہی باختصار (ت)

اور علماء کبار بے نیکروانکار زمین مدینہ طیبہ کو بوسہ دینے اور اس کی خاک پر منہ اور رخسارے ملنے کی قسمیں کھاتے اور ممکن ہو تو وہاں آنکھوں اور سر سے چلنے کی تمنائیں فرماتے اور اسی کو واجب بلکہ پورے واجب سے بھی کم بتاتے ہیں کہ یہاں تعظیم بالانعام مقصود نہیں بلکہ براہ محبت بطور تبرک اس زمین پاک کو بوسہ دینا اس کی خاک سے چہرہ نورانی کرنا بن پڑے تو پاؤں رکھنے سے اس عظمت والے مقام کو بچانا ، امام اجل قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کتاب الشفا فی تعریف حقوق المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں فرماتے ہیں ،

وجدیر لمواطن اشعلت نوبتھا علی جسد الشریف ومواقف سید المرسلین و متبوا خاتم النبیین و اول ارض من یعنی لائق ہے ان مواضع کو جن کی زمین جسم پاک سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر مشتمل ہے سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قیام گاہیں

جلد المصطفیٰ تراہا ان تعظم عرصاتہا
وتستسم نفعاتہا وتقبل ربوعہا و
جد رائتہا

وعلى عهدان ملأت محاجری
من تلکم المجدرات والعرصات

لاعفرن مصون شیبی بینہا
من کثرة التقبیل والرشفات
اھ مختصراً۔

خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جائے قرار
اور پہلی وہ زمین جس کی مٹی نے جسم پاک مصطفیٰ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے مس کیا کہ اس کے میدانوں کی
تعظیم کی جائے اور اس کی مسکتی ہوئی خوشبو میں
سُنگھی جائیں اور منزلیں اور دیواریں چومی جائیں۔
اور مجھ پر عہد ہے کہ اپنی آنکھوں کے گوشے اُن
دیواروں اور میدانوں سے بھروں گا، خدا کی قسم
میں اپنی سفید داڑھی کہ گرد و بخار سے بچائی جاتی
ہے ان میدانوں میں کثرت بوسہ بازی سے ضرور خاک آلودہ کروں گا اھ مختصراً۔

علامہ سندھی طینہ امام ابن الہمام نے باب المناسک میں فرمایا:

اذا وقم بصرہ علی طیبۃ المطیبۃ واشجارھا
المعطرة دعا بخیر الدارين وصل وسلم
علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
والاحسن ان ینزل عن راحلته بقربہا
ومیشی باکیا حافیا ان اطاق تواضعا للہ
ورسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وکلما کان ادخل فی الادب والاجلال کان
حنابیل لومشی هناك علی احداقہ و
بذل المجہود من تذللہ وتواضعہ
کان بعض الواجب بل لم یف بمعشار
عشرۃ۔

یعنی جب مدینہ طیبہ اور اس کے مہکتے ہوئے درختوں
پر نظر پڑے دونوں جہان کی بھلائی مانگے اور
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صلوٰۃ
سلام عرض کرے اور بہترین ہے کہ مدینہ طیبہ کے
قریب سواری سے اُتر لے اور ہو سکے تو روتا ہوا
برہنہ پا چلے اللہ اور اللہ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے واسطے تواضع کے لئے، اور جو کچھ ادب و
تعظیم میں زیادہ دخل رکھے خوب ہے بلکہ وہاں
آنکھوں کے بل چلے اور تذلل و فروتنی میں پوری
کوشش خرچ کر دے تو واجب کا ایک حصہ ہو
بلکہ سترہواں بھی ادا نہ ہوا۔

یا اللہ! صلوٰۃ و سلام اور برکت ہو آپ صلی اللہ

اللہم صل وسلم وبارک علیہ و

۱۰ الشفاء بتعریف حقوق المصطفیٰ فصل ومن اعظامہ واکبارہ الخ عید التواب کیڈمی ملتان ۴۶-۴۵
۱۱ باب المناسک مع ارشاد الساری باب زیادہ سید المرسلین فصل ولو توجہ الی الزیادۃ دار الکتاب بیروت ۳۲۵-۳۲۸

قلما نراہو وقف تجاہ مرقده
وانشد :
عرض کر بھیجتے، جب خود حاضر آئے مزار اقدس کے
سامنے کھڑے ہوئے اور عرض کی :

فی حالة البعد روحی كنت ارسلها
تقبل الارض عنی فہی نا ثبتي
وهذه نوبة الاشباح قد حضرت
فامد ديديك لکی تحظى بها شفتی
فقيل ان الید الشریفة بدت له فقبلها
فهنیئاً له ثم هنیئاً له
”میں جب دور تھا تو اپنی روح بھیج دیتا کہ میری
طرف سے زمین کو بوسہ دے تو وہ میری نائب تھی،
اور اب باری بدن کی ہے کہ جسم خود حاضر ہے
دست مبارک عطا ہو کہ میرے لباس سے بہرہ پائیں“
کہا گیا کہ دست اقدس ان کے لئے ظاہر ہوا
انہوں نے بوسہ دیا تو بہت بہت مبارک ہو انکو۔

علامہ احمد بن مقرئ فتح المتعال میں فرماتے ہیں جب امام اجل علامہ تقی الملتہ والدین ابو الحسن علی سبکی
ملک شام میں بعد وفات امام اجل ابو زکریا مدرسہ حبلیہ اشرفیہ میں دار الحدیث کے درس دینے پر
مقرر ہوئے، فرمایا :

وفي دار الحديث لطيف معنى الى بسط لها اصبوا وادوى
لعلی ان اس بحر وجفی مکاناً مستله قدم النوادی
”دار الحدیث میں ایک معنی لطیف ہے میں اس کے بستروں کی طرف میل کرتا اور دستار
پکڑتا ہوں شاید میرا چہرہ لگ جائے اس جگہ پر جہاں امام نووی کے قدم چھو گئے ہوں۔
خلاصہ امر یہ قرار پایا کہ اگر آستانہ بلند ہو کہ بے جھکے بوسہ دے سکے تو بلاشبہ اجازت ہے
اور اگر پست خصوصاً زمین دوز ہو تو اگر ولی زندہ یا مزار سامنے ہے اس کے مجرے کی نیت سے جھک کر
بوسہ دیا تو ناجائز ہے اور اگر محض منظر تبرک و حب اپنے جی نفس انہما سے تعظیم مقصود نہ ہو تو کچھ حرج
نہیں، لکن اینبغی التحقيق والله تعالیٰ ولی التوفیق (یوں تحقیق چاہئے اللہ تعالیٰ ہی
توفیق کا مالک ہے۔) پھر بھی عالم مقصد اور اسی طرح پیرو اس شخص کو جس کے کچھ اتباع ہوں کہ اس
کے افعال کا اتباع کریں اسے مناسب ہے کہ اپنے عوام متبعین کے ساتھ نہ کرے مبادا وہ
فرق نیت پر آگاہ نہ ہوں اور اس کے فعل کو سند جان کر بے محل بجالائیں ایسی حالت میں صرف اس

قد کافی ہے کہ آستانہ کو ہاتھ لگا کر اپنی آنکھوں اور منہ پر پھیرے جس طرح عبد اللہ بن عمر وغیرہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم منبر انور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ کیا کرتے تھے۔ شفاء شریف میں ہے،
 مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما منبر پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بیٹھنے کی جگہ پر اپنا ہاتھ رکھتے پھر اپنے چہرے پر ہاتھ کو رکھتے۔ ابن قسیط اور عیسیٰ سے مروی ہے کہ صحابہ کرام جب مسجد نبوی میں داخل ہوتے تو قبر انور کے کناروں کو اپنے دائیں ہاتھ سے مس کرتے اور پھر قبلہ رو ہو کر دُعا کرتے۔ (ت)

روی ابن عمر رضی اللہ عنہما علی مقعد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من المنبر ثم وضعها علی وجهہ، وعن ابن قسیط والعتبی کان اصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا خلا المسجد حسوا امانة المنبر التي تلی القبر بيمينهم ثم استقبلوا القبلة يدعون۔

یہ دونوں حدیثیں امام ابن سعد نے کتاب الطبقات میں روایت کیں کما فی مناهل الصفا فی تخریج احادیث الشفاء (جیسا کہ سائل الصفا فی احادیث الشفاء میں ہے۔ ت) علامہ خفاجی نسیم الریاض میں فرماتے ہیں،

وهذا يدل على جوارح التبرك بالانبياء والصالحين واثارهم وما يتعلق بهم مالم يؤد الى فتنه او فساد عقيدة و على هذا يحمل ما روى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه من انه قطع الشجرة التي واقعت تحتها البيعة لثلاث يفتتن بها الناس لقرب عهدهم

یہ واقعہ اس بات پر وال کہ انبیاء علیہم السلام اور صلحاء اور ان کے آثار اور متعلقات سے تبرک حاصل کرنا جائز ہے جبکہ فتنہ اور عقیدے کے فساد کا احتمال نہ ہو اسی معنی پر محمول ہے جو عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ آپ نے بیعت رضوان والے درخت کو کاٹ دیا تاکہ نو مسلم لوگ

عہ کہا ہو فی نسختی نسیم وصوابہ عن عمرؓ

الشفاء بتعريف حقوق المصطفى في حكم زيارة قبره صلى الله عليه وسلم عبد التواب اكيدي ملتان ۷/۲

بالجاهلیۃ فلا منافاة بینہما ولا غبرۃ بمن
انکر مثله من جہلۃ عصرنا و فی معنایہ
اشد واس

امر علی الدیار دیار لیلی
اقبل ذالجدار و ذالجداسرا
وصاحب الدیار شغفن قلبی
ولکن حب من سکر الدیار
واللہ تعالیٰ اعلم

اس درخت کی وجہ سے فتنہ میں مبتلا نہ ہو جائیں
تو تبرک کے جواز اور درخت کٹوانے میں منافات
نہیں ہے اور ہمارے زمانے کے جاہلوں کا جو
ایسے امور کا انکار کرتے ہیں کوئی اعتبار نہیں اہل محبت
آثار کے متعلق شعر کہتے ہیں،

میں خاص دیار پر جو لیلیٰ کا دیار ہے گزرتا ہوں،
میں اس دیوار اور اس دیوار کو بوسہ دیتا ہوں،
دیوار والے میرے دل میں گھر کر چکے ہیں لیکن دیار
میں رہنے والوں سے محبت ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

www.KitaboSunnat.com

رسالہ

أبرالمقال فی استحقاق قبلة الاجلال

ختم شد

مسئلہ ۱۳۴: مسئلہ محمد صدیق بیگ صاحب مراد آباد از بریلی
کافر کو سلام کرنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب

حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب واللہ یرجع الیہ ما ب (اور اللہ تعالیٰ ٹھیک بات کو سب سے زیادہ جانتا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی ہر چیز کا مرجع اور ٹھکانا ہے۔ ت)

مسئلہ ۱۳۵: از نجیب آباد ضلع بجنور مسئلہ جناب احمد حسین خاں صاحب ۷ ذی الحجہ ۱۳۲۹ھ
سلام کے متعلق جملہ مسائل کیا ہیں؟

الجواب

سلام کے متعلق بہت مسائل ہیں جو خاص بات دریافت کرنی ہو چکے، غالباً آپ کی مراد یہ ہوگی کہ کس کس سلام کرنا منع ہے، ہاں بد مذہب کچھ سلام کرنا حرام ہے فاسق کو سلام کرنا ناجائز ہے، جو برہنہ ہو یا استنجا کر رہا ہو یا سلام نہ کرے، جو کھانا کھا رہا ہو یا نہ کرے، جو اذان یا تلاوت یا کسی ذکر میں مشغول ہو اسے سلام نہ کرے، کافر یا بد مذہب یا فاسق کو سلام کرنے کی صحیح ضرورت پیش آئے تو لفظ سلام نہ کہے بلکہ ہاتھ اٹھانے یا اور کوئی لفظ کہ نہ سلام ہونہ تعظیم کہنے پر قناعت کرے، یا مجبور ہو تو آداب کے یعنی میرے پاؤں داب، یا آداب شریعت کہ تو نے اپنے فسق سے ترک کر دئے ہیں بجالا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۶: از گورکھپور محلہ پانڈی کا احاطہ مسئلہ حافظ رسول بخش صاحب ۲۱ محرم الحرام ۱۳۳۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص طالب یا مرید یا عام مسلمان فرط ارادت و جوش محبت سے بنا بر حصول برکت تعظیماً تکریمات کسی بزرگ عالم یا صوفی کے ہاتھ اور پاؤں کو بوسہ دے آنکھوں سے لگائے تو آیا یہ جائز ہے یا ناجائز؟ سلف سے یہ طریقہ

باری و ساری رہا اور محمود سمجھا گیا ہے یا نہیں؟ بیٹو! توجروا۔

الجواب

اولیاء و علماء و معظانِ دین کے ہاتھ پاؤں چومنا مستحب بلکہ مستنون ہے۔ صحابہ کرام بلکہ خود زمانہ رسالت سے رائج ہے جس پر بکثرت حدیثیں ہم نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۴۸ از سرنیان ضلع بریلی مسئلہ امیر علی صاحب قادری ۴ رجب ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں؛

- (۱) قرآن شریف پڑھنے کے وقت سلام کرنا یا لینا کیسا ہے؟
- (۲) کن شخصوں کی تعظیم کے لئے تلاوت قرآن مجید کی موقوف کر سکتا ہے؟ بیٹو! توجروا۔

الجواب

- (۱) قرآن شریف پڑھنے والے پر سلام کرنا ناجائز ہے اور اسے اختیار ہے کہ جواب نہ دے، اور قرآن پڑھنے والے کو دوسرے پر سلام کرنے کی اجازت ہے جبکہ وہ معظم دینی ہو یا اسے سلام نہ کرنے میں اندیشہ مضرت ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۲) قرآن شریف پڑھنے میں کسی کی تعظیم کو قیام جائز نہیں مگر باپ یا علم دین کا استاد یا پیر و مرشد یا عالم دین یا بادشاہ اسلام یا مجبوری اس کے لئے کہ اگر قیام نہ کرے تو اس سے ضرر پہنچنے کا ظن غالب ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۴۹ مسئلہ محمود حسن صاحب از بمبئی پوسٹ باقی کھلا ۲۰ صفر ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسجد کے اندر نماز سے تمام فارغ ہونے کے بعد مصافحہ کے سوا پاؤں پڑنا جائز ہے یا نہیں؟ بحوالہ کتب معتبرہ والہ مع ثبت دو تین علماء و مؤسسہ رقم فرمائیں۔ بیٹو! توجروا۔

الجواب

پاؤں پڑنا بایں معنی کہ پاؤں پر سر رکھنا ممنوع ہے اور پاؤں کو بوسہ دینا اگر کسی معظم دینی کی تعظیم دینے کے لئے ہو تو جائز بلکہ سنت ہے احادیث کثیرہ اس پر ناظر ہیں کما بیتناہا فی فتاویٰ (جیسا کہ ہم نے ان سب مسائل کو اپنے فتاویٰ میں بیان فرمایا ہے۔ ت) اور اگر کسی مالدار کی دنیوی تعظیم کیلئے ہو تو مطلقاً ناجائز ہے۔

فی المنقط واللہ فیہ والدار وغیرہا فتاویٰ ملقط، فتاویٰ عالمگیری، درمختار اور

التواضع لغير الله تعالى حرام ہے

ان کے علاوہ باقی کتب فقہ میں بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی تواضع کرنا حرام ہے۔ (ت)

مگر جبکہ صحیح مجبوری شرعی ہو کہ اُس کے ترک میں ضرر پہنچنے کا صحیح اندیشہ ہو تو اپنے بچاؤ کے لئے اجازت ہوگی فان الضرورات تبیح المحظورات (انسانی ضرورتیں ممنوع کاموں کو مباح کر دیتی ہیں۔ ت) مگر قلب میں اُس کی کراہت رکھنا لازم ہے فان لم يستطع فبقلبه و ذلك اضعف الایمان (اگر کسی گناہ کے کام کو ہاتھ سے نہ روک سکے تو دل سے اُسے برا سمجھے، اور یہ ایمان کا سب سے کمزور درجہ ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵۰ مسئلہ افتخار الزاہدین صاحب از بمبئی عقب مارکیٹ پولیس کمشنر صاحب آفس
الربیع الاول ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و فضلاء متین اس مسئلہ میں کہ زید اور عمرو جو کہ آپس میں عزیز داری رکھتے ہیں اتفاقاً زید ایک راستہ عمرو دوسرے راستہ سے جا رہے تھے ایک جا پر دونوں صاحبوں کی ملاقات ہوگئی زید نے بدیدن عمرو فوراً السلام علیکم کہا جواب اس کے کہ عمرو وعلیکم السلام کچھ جواب دیا کہ تم بہت جھوٹے آدمی ہو تمہارا سلام لینا درست نہیں جواب سلام علیکم نہیں دیا یعنی وعلیکم السلام نہیں کہا۔ کیا عمرو اللہ پاک اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برحق کے نزدیک گنہگار ہوا یا نہیں؟ اگر ہوا تو کیا صدقہ یا کیا معذرت خدا اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے چاہئے کہ اُس کا دفعیہ ہو جائے؟ بیٹنوا توجسروا۔

الجواب

زید اگر شرعاً ان الفاظ اور اس طریقہ عمل کا مستحق نہ تھا جو عمرو نے کہے اور برتا تو عمرو ضرور گنہگار اور حق اللہ وحق العبد دونوں میں گرفتار ہوا، حتی اللہ تو یہ کہ اُس کے حکم کا خلاف کیا، اس کا ارشاد ہے:

اذا حیثتم بتحیة فحیتوا باحسن منها (لوگو! جب تمہیں سلام کیا جائے تو اس سے بہتر جواب دیا کرو یا وہی الفاظ لوٹا دیا کرو۔ ت) اور دوہائیے

اور دوسرا اس سے اشد، حق اللہ یہ کہ شریعتِ مطہرہ پر اقرار کیا کہ تیرا اسلام دینا درست نہیں، اور حق العبد یہ کہ بلاوجہ شرعی زید نے مسلم کو ایذا دی، اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من اذی مسلماً فقد اذانی ومن اذانی
فقد اذی اللہ۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر
عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔

جس نے بلاوجہ شرعی کسی مسلمان کو ایذا دی اُس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ کو ایذا دی۔ (اس کو طہراتی نے کبیر میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن روایت کیا۔ ت)

اُس پر فرض ہے کہ اپنی ان حرکاتِ شنیعہ سے رب العزۃ کے حضور توبہ کرے اور زید سے اپنے قصور کی معافی چاہے، اور اگر واقع میں زید اس کا مستحق تھا مثلاً دبا بی یا رافضی یا غیر مقلد یا قادیانی یا نجری یا چکڑا لوی تو عمرو پر کچھ الزام نہیں اُس نے بہت اچھا کیا اور ایسا ہی چاہئے۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خدمت میں کسی نے ایک شخص کا سلام پہنچایا، فرمایا:

لا تقراءہ متی السلام فانی سمعت انہ
احدث بک

اُسے میرا سلام نہ کہنا کہ میں نے سنا ہے اس نے بدعت ہی نکالی ہے۔ (ت)

فاذا کان هذا فی مبتدع فکیف بالکفار
کالاولئک الفجار عجل اللہ بهم
النار، والعیاذ باللہ العزیز الغفار۔ واللہ
تعالیٰ اعلم۔

جب ایک بدعتی کا یہ حکم ہے تو پھر کافروں کا کیا حکم ہوگا ان فاجروں بدکاروں کی طرح کہ اللہ تعالیٰ جلدی انھیں آگ میں پہنچائے۔ اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ غالب اور بہت بڑے بخشنے والے کی پناہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از بنارس محلہ کچی باغ مسئلہ مولوی خلیل الرحمن ۱۵ ربیع الاول شریف ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بوسہ دینا قبرِ اولیاء کرام اور طواف کرنا گرد قبر کے اور سجدہ کرنا تعظیماً از روئے شرع شریف موافق مذہبِ حنفی جائز ہے یا نہیں؟ بیٹنوا بالکتاب و توجروا یوم الحساب (کتاب کے حوالے سے بیان فرماؤ اور روزِ حساب (روزِ قیامت) اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

لے کنز العمال بحوالہ طب عن انس رضی اللہ عنہ حدیث ۳۷۰۳ م۳۷۰۳ مؤستہ الرسالہ بیروت ۱۰/۱۶
المجم الاوسط حدیث ۳۶۳۲ مکتبۃ المعارف ریاض ۳۷۳/۴
لے جامع الترمذی ابواب القدر باب ما جاز فی الرضا بالقضار امین کمپنی دہلی ۳۸/۲

الجواب

بلاشبہ غیر کعبہ معظمہ کا طواف تعظیمی ناجائز ہے اور غیر خدا کو سجدہ ہماری شریعت میں حرام ہے اور بوسہ قبر میں علماء کو اختلاف ہے اور احوط منع ہے خصوصاً مزارات طیبہ اولیاء کرام کہ ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ کم از کم چار ہاتھ کے فاصلے سے کھڑا ہو یہی ادب ہے پھر تقبیل کیونکر متصور ہے یہ وہ ہے جس کا فتویٰ مؤام کو دیا جاتا ہے اور تحقیق کا مقام دوسرا ہے ،

لکل مقام مقال ولکل مقال رجال ولکل رجال مجال
مجال ولکل مجال مال نسأل الله حسن مال وعنده علم
بحقیقۃ کل حال - والله تعالیٰ اعلم -
ہر جگہ کے لئے ایک مناسب گفتگو ہے ، اور
ہر گفتگو کے لائق کچھ خاص مرد ہیں - اور ہر مرد
کے لئے کچھ کئے کی گنجائش ہے ، اور ہر گنجائش
کے لئے ایک انجام ہے لہذا ہم اللہ تعالیٰ سے اچھا انجام چاہتے ہیں کیونکہ اُسی کے پاس ہر حال کا
حقیقی علم ہے - والله تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۵۲ از بنارس محلہ پتر گنڈا مرسلہ مولوی محمد عبد الحمید صاحب پانی پتی ۷ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ
ہمارے سنی حنفی علماء کثریم اللہ تعالیٰ والبقا ہم الی یوم الجزاء (اللہ تعالیٰ انھیں زیادہ کرے
اور روز قیامت تک انھیں باقی رکھے - ت) اس میں کیا فرماتے ہیں کہ زید سے حالہ نے سوال کیا کہ کسی مقبول
بارگاہ رب العزہ جل جلالہ کی قبر شریف کے طواف کو بعض علماء حرام بلکہ شرک کہتے ہیں اور بعض جائز
فرماتے ہیں ، پس ان میں صحیح قول کس کا ہے ، زید نے جواب دیا کہ اس زمانہ میں جو لوگ اپنے کو حنفی کہتے
ہیں ان میں تین فرقے ہیں ،

(۱) اسحاقیہ ، شاہ اسحاق کا پیرو -

(۲) اسمعیلیہ ، مولوی اسماعیل دہلوی کا مقلد -

(۳) سنی حنفی ، حضرت مولانا فضل رسول بدایونی علیہ الرحمۃ اور حضرت مولانا احمد رضا خاں صاحب
بریلوی دام ظلہ کا مطیع -

پس (۱) اور (۲) کے نزدیک بلا تفاق غیر کعبہ شریف کا طواف مثل سجدہ تہیہ کے ہے لیکن
اُس کے حکم میں دونوں میں اختلاف ہے پہلے فرقہ کے نزدیک حرام ہے اور دوسرے کے نزدیک شرک -
چنانچہ مائۃ مسائل اور مسائل اربعین اور تقویۃ الایمان دیکھنے والے پر یہ بات ظاہر ہے ، حالانکہ بغیر دلیل
قطعی کے یہ حرام اور شرک کہنا خود انھیں کے گھر میں آگ لگانا ہے کہ اُن کے بزرگوار شاہ ولی اللہ کو
مترکب حرام اور مشرک بنانا ہے کہ اُنھوں نے اپنی کتاب انتباہ میں اس کے کرنے کا حکم کیا اور (۲) فرقہ

انہی سستی حنفی کے نزدیک مطلقاً مثل تعریف اعمیٰ نقل و قوف عرفات کے ہے، چنانچہ محقق بدایونی حضرت مولانا فضل رسول صاحب نقضہ اللہ تعالیٰ بغفرانہ واسکنہ بجموتہ جنانہ (اللہ تعالیٰ انھیں اپنی بخشش سے دُعا ناپ دے اور وسطِ جنت میں انھیں بسائے۔ ت) بوارقِ محمدیہ میں فرماتے ہیں :

و حق آنست که طواف در حکم سجدہ تحمیت نیست
مثل تعریف است متقارب بتقبل ^{لا} اه بلفظ
الشریف۔

حق یہ ہے کہ طواف سجدہ تعظیمی کے حکم میں نہیں
(بلکہ) وہ تعریف کی طرح (مانند) بوسہ دینے
کے قریب سے یعنی اس کا حکم اس کے قریب ہے۔

شریف الفنا مکمل ہو گئے۔ (ت)

اور تعریف کے باب میں علامہ حلبی نے تو شرح منیہ میں مطلقاً بیس بستی مندوب ولا مکروہ (اس میں کوئی کام مستحب اور مکروہ نہیں۔ ت) فرما کر آخر بحث میں عطا خراسانی علیہ الرحمۃ کا قول:

ان استطعت ان تخلو بنفسك عشية عرفة فافعل۔
اگر تو یوم عرفہ بچھلے پہر اپنے آپ کو خلوت گزیں بنا سکتا ہے تو بنا ڈال۔ (ت)

دال برندب نقل کرکراسی کو معتمد ستیاء، جیانیخیر فرمایا،

وہذا هو المعتمد واللہ تعالیٰ سبّحہ
اور یہی قابلِ اعتماد ہے۔ اور اللہ تعالیٰ پاک اور

لیکن قول باقلانی علیہ الرحمۃ:

لو اجتمعوا الشرف ذلك اليوم لسماع

اتفاقاً

وقوف عرفات کی نیت اور سرنگانہ ہو بالاتفاق
بغیر کراہت جائز ہے۔ (ت)

سے جس کا حاصل علامہ شامی نے:

ان المکروه هو الخروج مع الوقوف و
كشف الرأس بلا سبب موجب كاستسقاء
اما مجرد الاجتماع فيه على طاعة
بدون ذلك فلا يكره۔
مکروہ یہ ہے کہ وقوف اہل عرفات کے ساتھ تشبہ
اور بغیر کسی وجہ نہرنگانہ کے نکلے جیسے استسقاء یعنی
بارش کی دعا مانگتے وقت سر پر ہنہ ہوتے ہیں، یا کچھ
نہ ہو بلکہ صرف طاعت و فرمانبرداری کے لئے
اجتماع ہو تو مکروہ نہیں۔ (ت)

فرمایا، معلوم ہوتا ہے کہ تعریف کی دو صورتیں ہیں:

(۱) وہ جو کہ اہل عرفہ کی نیت اور صورت اعنی وقوف اور کشف رؤس کے ساتھ ہو۔
(۲) وہ جو کہ ایسی نہ ہو بلکہ کسی اور ہی غرض مثل اس روز کے شرف اور وعظ کے سماع کیلئے
اور بغیر وقوف اور کشف رؤس کے ہو۔
اور پہلی بقول صحیح مکروہ تحریمی اور دوسری بالاتفاق بلا کراہت جائز۔ پس طواف کی بھی دو
صورتیں ہوں گی:

(۱) وہ جو کہ طائفین بیت اللہ عز وجل کی نیت اور صورت کے ساتھ ہو۔
(۲) وہ جو کہ ایسی نہ ہو بلکہ اور صورت اور کسی اور ہی غرض مثلاً محض افاضہ کیلئے جیسے علی مافی صحیح البخاری
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خرما کے ڈھیر کا طواف فرمایا
یا محض استفاضہ کے لئے جیسے کسی ولی کے مزار شریف کا طواف یا محض کسی اور ایسی ہی غرض سے ہو
جیسے علی مافی الشفار لقاضی عیاض علیہ الرحمہ کا حلاق کے سر مبارک کو حلق کرنے کے وقت کسی مومن
مبارک کے زمین پر گرنے نہ دینے کی غرض سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا طواف کرنا۔

۱۔ درمختار کتاب الصلوٰۃ باب العیدین مطبع مجتہدانی دہلی ۱۱۶/۱
۲۔ رد المحتار دار احیاء التراث العربی بیروت ۵۶۲/۱
۳۔ صحیح البخاری کتاب المغازی باب قوله تعالیٰ اذ همت طائفتان منکم الخ قديمی کتب خانہ کراچی ۵۸۰/۲
۴۔ الشفار بتعریف حقوق المصطفیٰ فصل عادة الصحابة فی تعظیمہ صلی علیہ وسلم المطبعة الشریکة القاہرہ ۳۲/۲

اور یہ ظاہر ہے کہ بعض اعمال کی صورت ایک ہوتی ہے لیکن نیت کے اختلاف سے حکم مختلف ہو جاتا ہے جیسے سجدہ تحیت اور سجدہ عبادت کہ صورت دونوں کی ایک ہے مگر حکم مختلف کہ پہلا حرام موجب فسق اور دوسرا شرک۔ پس پہلی صورت تو ہم شنی حنفیوں کے نزدیک بھی بالاتفاق ناجائز ہے اور صاحب بحر اور نہرو غیر ہما کا عدم جواز کا قول اسی صورت پر محمول ہے اور دوسری صورت میں اختلاف ہے بعض غیر حسن قراتے ہیں اور بعض مستحسن کہتے ہیں۔ فاضل بدایونی علیہ الرحمۃ بوارق محمدیہ ہی میں فرماتے ہیں،

وکرہت ایں اشیاء مختلف فیہ بین الفقہاء وپنجو ان چیزوں کی کرہت عند الفقہاء "مختلف فیہ" ہے
امور باعث تکبر و نفری بر تکبرین ہم نمی تواند شد جب جائے یعنی ایک اختلافی چیز ہے، اور اس قسم کے امور
تکفیر چہ کہ بسیارے ازا کا بر تصریح بجواز آں کردہ اند موجب انکار، اور ارتکاب کرنے والوں پر طعن و
گو نزد جماعتی رجحان بجانب عدم استحسان است تشیع بھی نہیں ہو سکتے چہ جائیکہ اُن کی تکفیر کی جائے
و فقیر ہم ہمیں مسلک سالک است اہ۔ کیوں؟ اس لئے کہ بہت سے اکابر نے اس کے
جائز ہونے کی تصریح کی ہے گو ایک گروہ کا عدم استحسان کی طرف رجحان اور میلان ہے۔ اور یہ فقیر
بھی اسی مسلک کے مطابق گامزن ہے (ت)

مگر مماثلت تعریف قول باستحسان کی صحت کی مفسر ہے کہ لایخفی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت) اور علاوہ اس کے یہ ہے کہ محبت اور عظمت کی بھری ہوئی آنکھیں وہ دیکھا کرتی ہیں جو ان سے خالی آنکھیں نہیں دیکھتیں اور اُن آنکھوں والوں کے واسطے وہ جائز ہوتا ہے جو ان آنکھوں والوں کے واسطے نہیں ہوتا کیا اس کو نہیں دیکھا جاتا کہ علی ما فی الشفار حضرت امام ماکہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس حضور کا اسم شریف لیا جاتا تو اُن کے چہرہ کا رنگ متغیر ہو جاتا اور آپ جھک جاتے، آپ کے جلساً کو یہ بات ناگوار گزرتی، ایک روز عرض کیا کہ یہ آپ کیا کرتے ہیں، فرمایا،

لو سائیم ما رأیت لما انکرتم علی ماترون علیہ اگر تم لوگ وہ کچھ دیکھتے جو میں دیکھتا ہوں تو پھر تم اس کا روائی پر انکار نہ کرتے جو تم مجھ سے دیکھتے ہو

اور حضرت ابو مخذومہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پیشانی پر کچھ بال تھے اتنے بڑے بڑے کہ جب وہ ان کو بیٹھ کر کھول دیتے تھے تو زمین تک پہنچ جاتے تھے، اُن سے کہا گیا، ان کو منڈا کیوں نہیں دیتے؟

فرمایا :

25
25

لم اکن بالذی احلقهما وقد مسها رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
میں وہ نہیں ہوں جو ان بالوں کو مونڈ ڈالوں کہ جن کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے مبارک ہاتھ لگے ہیں۔ (ت)

حالانکہ انحاء اور قزع کا حکم اہل علم پر ظاہر ہے اور حضرت کالبس بن ربیعہ کی صورت سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صورت کے مشابہ تھی پس حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خبر ہوئی آپ نے ان کو بلایا پس جب وہ ان کے گھر میں داخل ہوئے تو حضرت امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے تخت سے اتر کر ان سے ملاقات کی اور دونوں آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا اور ایک گاؤں مرغاب نام ان کو دیا یہ سب حضور کی صورت مبارک کے مشابہ ہونے کی وجہ سے کیا۔

باادب با عظمت انسان دیگر اند بے ادب ہم خشک مغز اں دیگر اند
(باادب عظمت و شرف والے انسان اور ہیں، اور بے ادب خشک مغز رکھنے والے انسان) اور ہیں۔ (ت)

پس زید کا یہ جواب صحیح ہے یا نہیں؟ بیٹو! توجروا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

اقول وبالله التوفیق وبہ الوصول الی ذری التحقیق (میں کہتا ہوں اور اللہ ہی کی طرف سے توفیق ہے اور اسی سے تحقیق کی بلندیوں تک پہنچنا۔ ت) طواف کُفْتِ وعرفا وشرعا پھرے کرنے کو کہتے ہیں عام انیس کہ دو چیزوں کے درمیان آمد و رفت ہو جس میں ایک پھرے کے مبداء و منتہی متعارف ہوں گے یا ایک ہی چیز کے گرد جس میں دائرہ کی طرح مبداء و منتہی ایک ہوگا، دونوں صورتوں کو کُفْتِ وعرف عرب نے طواف کہا اور دونوں کو شرعاً مسلمانوں نے طواف مانا، صورتِ اولی صفا و مروہ کے درمیان سعی،

قال اللہ تعالیٰ فلا جناح علیہ ان یطوف بہما اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اس شخص پر کوئی گناہ نہیں جو صفا و مروہ کے درمیان چکر لگائے۔ (ت)

اور صورتِ ثانیہ کعبہ معظمہ کے گرد پھرنا،

قال تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق ۱۰ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، لوگوں کو چاہئے کہ

اس کے قدیم (آزاد) گھر کا طواف کریں۔ (ت)

حقیقت طواف اس قدر ہے، نیت و غایت کا اختلاف حقیقت کی تغیر نہیں کرتا کہ نیت غایت
رکن شے نہیں، آخر نہ دیکھا کہ ائمہ کرام نے نیت کو شرط نماز قرار دیا نہ کہ رکن نماز، اور غایت کا خروج تو
غایت ظہور میں ہے، غرض پھیرے کرنا جہاں اور جس طرح اور جس نیت اور جس غرض سے ہو طواف ہی ہے
پھر فعل اختیاری کو تصور بوجہ تا و تصدیق بفائدہ تا سے چارہ نہیں مگر فعل کبھی غایت اصلیت تک آپ مودی
ہوتا ہے کبھی دوسرے فعل مودی الی الغایت کا وسیلہ۔ اول کو مقصود لذاتہ کہتے ہیں جیسے نماز، اور دوم
کو وسیلہ مقصود لغیرہ جیسے وضو۔ طواف میں یہ دونوں صورتیں ہیں مثلاً گلگشت یعنی تفریح نفس و شم رواج
طیبہ و چستی بدن و تنسم ہوا کے لئے چمن کی روشوں میں ٹہلنا پھرنا خواہ وہ خطوط مستقیم پر ہوں یا مثلاً
کسی حوض کے گرد مستدیر۔ یہاں طواف مقصود لذاتہ ہے یا مثلاً کسی شے کی تقسیم کو حلقہ یا صفوں پر
دورہ کرنا کہ یہاں مقصود لغیرہ ہے، پھر طواف کی غایت مقصودہ تعظیم ہی میں منحصر نہیں بلکہ اس کے غیر
کے لئے بھی ہوتا ہے جیسے اشارہ مذکورہ بلکہ توہین بلکہ تعذیب کے لئے جیسے ڈرل کہ یہاں آمد و شد کہ طواف
ہے مقصود لذاتہ ہے اور نار سے حیم، حیم سے نار کی طرف کفار کے پھیرے کہ یہ طواف مقصود لغیرہ ہے
اور دونوں تعذیب کے لئے ہیں۔

قال الله تعالى ليطوفون بينها وبين حميم ۱۱ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: وہ دو زخمی اسکے

یعنی آگ اور گرم اور اُبلتے ہوئے پانی کے درمیان

چکر لگائیں گے۔ (ت)

لاجرم طواف چار قسم ہے :

قسم اول : نہ طواف مقصود لذاتہ ہو نہ اس سے غرض و غایت نفس تعظیم بلکہ طواف کسی اور فعل کا
وسیلہ ہو اور اس فعل سے کوئی اور حاجت مقصود جیسے سالوں کا دروازوں پر گشت، صحابہ کرام
رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہمیشہ کاشانہ نبوت کا ایسا طواف فرمایا کرتے۔ ابو داؤد و ابن ماجہ و دارمی و یاس بن
عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

لقد طاف بال محمد نساء كثير يشكون
ازواجهن ليس اولئك بخياركم به
آج کی رات بہت سی عورتوں نے ہماری بارگاہ اقدس
کا طواف کیا کہ اپنے شوہروں کی شکایت کرتی تھیں
وہ تم میں کے بہتر لوگ نہیں جو عورتوں کو ایذا دیتے ہیں۔
اور صحیح حدیث میں بلی کے نسبت فرمایا،

انها من الطوافين عليكم والطوافات به
بیشک وہ ان زومادہ میں ہے جو بکثرت تم پر
طواف کرنے والے ہیں۔

قسم دوم : طواف مقصود لذاتہ ہو اور غایت غیر تعظیم، صحیح بخاری شریف میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے ہے میرے والد عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بہت قرض اور چھوڑے خرچے چھوڑ کر شہید ہوئے
میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کی حضور کو معلوم ہے کہ میرے
باپ اُحد میں شہید ہوئے اور بہت قرض چھوڑ گئے ہیں میں چاہتا ہوں کہ حضور قدم رنجہ فرمائیں کہ قرضخواہ
حضور کو دیکھیں یعنی شاید حضور کے خیال سے اپنے مطالبہ میں کمی کر دیں۔ ارشاد فرمایا، جاؤ ہر قسم کے
چھوڑاؤں کے الگ الگ ڈھیر لگاؤ۔ پھر تشریف فرما ہوئے، قرض خواہوں نے حضور کو دیکھا مجھ سے
نہایت سخت تقاضے کرنے لگے کہ اس سے پہلے ایسا کبھی نہ کیا تھا یعنی ان کے خیال کے برعکس ہوا، حضور کے
تشریف لے جانے سے قرضخواہ اپنا پلہ بھاری سمجھے کہ حضور ضرور ہمارا پورا حق و لادینگے جب حضور رحمت عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ حال ملاحظہ فرمایا فطاف حول اعظمہا بیدراثلث مرات ثم
جلس علیہ حضور نے ان میں سب میں بڑے ڈھیر کے گرد تین بار طواف فرمایا اور اس پر تشریف
رکھی پھر ناپ ناپ کر انھیں دینا شروع فرمایا حتیٰ ادی اللہ عن والدی امانتہ وسلم اللہ البیادر
کہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے میرے باپ کا سب قرض ادا کر دیا اور سب ڈھیر سلامت بچ رہے۔
اسی قسم میں ہے عس کا گرد شہر گشت کرنا ولہذا عس کو عرب میں طائف کہتے ہیں مفردات راجب
میں ہے :

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب النکاح باب فی ضرب النساء آفتاب عالم پریس لاہور ۲۹۲/۱
سنن ابن ماجہ " باب القسمۃ بین النساء ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۴۴
۲۔ جامع الترمذی کتاب الطہارۃ باب ماجاء فی سورۃ الہرقہ امین کمپنی دہلی ۱۳/۱
۳۔ صحیح البخاری کتاب المغازی باب قولہ تعالیٰ اذا صمت طائفتان منکم الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۸۰/۲

منہ الطائف لمن یدور حول البیوت اس سے (یعنی لفظ طواف سے) لفظ "طائف" حافظاً

ماخوذ ہے، اور "طائف" وہ ہے جو لوگوں کے گھروں کے آس پاس برائے حفاظت چکر لگاتا ہے۔

امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے زمانہ خلافت میں مدینہ کا طواف فرمایا کرتے، ابن عساکر تاریخ میں اسلم مولیٰ امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں:

ان عصر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ طواف لیلۃ فاذا ہوا بصراۃ فی جوف دارہا وحولہا صبیان یبکون، الحدیث۔ یعنی امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک رات مدینہ طیبہ کا طواف کر رہے تھے دیکھا کہ ایک بی بی اپنے گھر میں بیٹھی ہیں اور ان کے بچے ان کے گرد رو رہے ہیں اور چوڑھے پر ایک دیگی چڑھی ہے، امیر المومنین قریب گئے اور فرمایا اے اللہ کی لونڈی! یہ بچے کیوں رو رہے ہیں؟ انہوں نے عرض کی: یہ بھوکے روتے ہیں۔ فرمایا: تو اس دیگی میں کیا ہے؟ کہا: میں نے ان کے بہلانے کو پانی بھر کر چڑھا دی ہے کہ وہ سمجھیں اس میں کچھ پک رہا ہے اور انتظار میں سو جائیں۔ امیر المومنین فوراً واپس آئے اور ایک بڑی بوری میں آٹا اور گھی اور چربی اور چھوہارے اور کپڑے اور روپے منہ تک بھرے پھر اپنے غلام اسلم سے فرمایا: یہ میری بیٹی پر لا دو۔ اسلم کہتے ہیں میں نے عرض کی ایا امیر المومنین! میں اٹھا کر لے چلوں گا۔ فرمایا: اے اسلم! بلکہ میں اٹھاؤں گا کہ اس کا سوال تو آخرت میں مجھ سے ہونا ہے پھر اپنی پشت مبارک پر اٹھا کر ان بی بی کے گھر تک لے گئے پھر دیگی میں آٹا اور چربی اور چھوہارے چڑھا کر اپنے دست مبارک سے پکاتے رہے پھر پکا کر انہیں کھلایا کہ سب کا پیٹ بھر گیا، پھر باہر صحن میں نکل کر ان بچوں کے سامنے ایسے بیٹھے جیسے جانور بیٹھتا ہے اور میں ہیبت کے سبب بات نہ کر سکا۔ امیر المومنین یوں ہی بیٹھے رہے یہاں تک کہ بچے اس نئی شمسیت کو دیکھ کر امیر المومنین کے ساتھ کھیلنے اور ہنسنے لگے۔ اب امیر المومنین واپس تشریف لائے اور فرمایا: اسلم! تم نے جانا کہ میں ان کے ساتھ کیوں بیٹھا۔ میں نے عرض کی: نہ۔ فرمایا: میں نے انہیں روتے دیکھا تھا تو مجھے پسند نہ آیا کہ میں انہیں چھوڑ کر چلا جاؤں جب تک انہیں ہسنانہ لوں جب وہ ہنس لے تو میرا دل شاد ہوا۔ واخرجہ ایضا الدینوری فی

المجالسة واحمد بن ابراهيم بن شاذان البزار فی مشیختہ (نیز دینوری نے المجالسة میں اور

لہ المفردات فی غرائب القرآن باب الطامع للواو کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۱۴
۲۸-۲۹
۳۵۹، ۸ حدیث ۳۵۹، ۸ مؤثرۃ الرسالہ بر ۲
الریاض النضرۃ فی مناقب العشرۃ ذکر شفقۃ علی رضی اللہ عنہ چشتی کتب خانہ فیصل آباد ۲/۳۸۵

احمد بن ابراہیم بن ساذان البزار نے مشیختہ میں اس کی تخریج فرمائی۔ (ت) امام محب الدین طبری ریاض النضرہ پھر شاہ ولی اللہ از آلہ الحفا میں مناقب امیر المؤمنین عسمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں لکھے ہیں: انه كان يطوف ليلة في المدينة فسمع امرأة تقول: يعني امير المؤمنين رضي الله تعالى عنه ايك رات بدینہ طیبہ میں طواف کر رہے تھے کہ ایک بی بی کو یوں کہتے سنا فذکر الحدیث (پھر پوری حدیث ذکر فرمائی۔ ت)

قسم سوم: طواف وسیلہ مقصود ہو اور غرض و غایت تعظیم جیسے نوکر چاکر غلاموں کا اپنے مخدوم و آقا پر طواف اس کے کام خدمت کو اس کے گرد پھرنا، قال اللہ تعالیٰ طوافون علیکم بعضکم علی بعض یتے

(اللہ تعالیٰ نے فرمایا) تمہارے نوکر غلام تمہارے گرد و بکثرت طواف کریں تو اسے میں تین وقت ترک حجاب کے سوا ہر وقت اذن لینے میں نہیں حرج ہوگا۔

اور اہل جنت کے حق میں فرماتا ہے: يطوف علیہم ولدان مخلصون یتے ہمیشہ رہنے والے لڑکے ان کے گرد طواف کریں گے۔

اور فرماتا ہے: یطاف علیہم بکاس من معین یتے اُن پر طواف کیا جائے گا پیالوں میں وہ پانی لے کر جو آنکھوں کے سامنے ہوتا ہے۔

اور فرماتا ہے: یطاف علیہم بانیۃ من فضۃ و اکواب یتے چاندی کے برتن اور گوزے لے کر اُن پر طواف کیا جائے گا۔

اس میں وہ صورت بھی آتی ہے کہ طواف غیر کعبہ کا ہو اور غرض و غایت عبادت الہی۔ صحیحین میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لے الیاض النضرۃ فی مناقب العشرۃ ذکر شفقتہ علی رعیتہ چشتی کتب خانہ فیصل آباد ص ۳۹۲

ازالہ الحفا حکایات گشت حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سہیل اکیڈمی لاہور ۴/۷۷

۲ القرآن الکریم ۵۸/۲۲ ۳ القرآن الکریم ۱۷/۵۶ ۴ ۲۵/۳۷ ۵ ۱۵/۷۶

قال سليمان لا طوفن الليلة على تسعين
امراة وفي رواية بمائة امرأة كلهن
تاتي بفارس يجاهدن في سبيل الله
فطاف عليهن الحديث۔

سليمان عليه الصلوة والسلام نے فرمایا قسم ہے آج
کی رات میں نوے اور ایک روایت میں سو عورتوں
پر طواف کروں گا کہ ہر ایک سے ایک سوار پیدا ہو گا
جو اللہ کی راہ میں جہاد کرے۔ پھر انہوں نے ان کا
طواف کیا۔

صحیح مسلم شریف میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،
كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يطوف
على النساء بغسل واحدته

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک ہی غسل سے اپنی
ازواجِ مطہرات پر طواف فرماتے۔

اشباه والنظائر ودر مختار میں ہے،
ليس لنا عبادة شرعت من عهد آدم الى
الآن ثم تستمر في الجنة الا النكاح
والايام

ہمارے لئے کوئی عبادت ایسی نہیں کہ آدم علیہ الصلوٰۃ
والسلام کے وقت سے اب تک مشروع رہی
پھر ہمیشہ ہمیشہ جنت میں مشروع رہے گی مگر
ایمان یعنی یاد خدا اور نکاح یعنی جماع زوجہ۔

قسم چہارم : طواف بھی مقصود لذاتہ ہو اور غرض و غایت بھی تعظیم یعنی نہ طواف کسی اور فعل کے لئے
وسیلہ ہو، نہ اس سے سوائے تعظیم کچھ مقصود، بلکہ نفس طواف سے محض تعظیم مقصود ہو، اسی کا نام
طواف تعظیمی ہے جیسے طواف کعبہ یا طواف صفا و مروہ، پھر اوضای بدن کی عبادت میں مقرر کئے گئے
ہیں تین نوع ہیں :
ایک وہ کہ تعظیم میں منحصر ہیں،

اور دوسرے وہ کہ وسیلۃ و مقصود دونوں طرح پائے جاتے ہیں اور ان کی غایت تعظیم میں
منحصر نہیں مگر بحال قصد تعظیم نوع اول سے قریب ہیں جیسے رکوع تک انہما کہ بلا تعظیم بھی ہوتا ہے
بلکہ بقصد توہین بھی جیسے کسی کے مارنے کے لئے اینٹ وغیرہ اٹھانے کو جھکنا، اور تعظیم کے لئے بھی ہوتا ہے

۱۔ صحیح البخاری کتاب الجہاد ۱/۲۹۵، کتاب النکاح ۲/۸۸، کتاب الایمان والذکر ۲/۹۸۲
صحیح مسلم کتاب الایمان باب الاستئذان فی الیمین وغیرھا قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۹
۲۔ صحیح مسلم کتاب الحيض باب جواز قوم الجنب الخ ۱/۱۴۴
۳۔ در مختار کتاب النکاح مطبع مجتبائی دہلی ۱/۱۸۵

مگر نہ خود مقصود بلکہ وسیلہ جیسے علماء و صلحاء کی قد مبوسی وغیرہ خدمات کو جھکنا اور بذاتہ مقصود بھی ہوتا ہے جیسے سلام کرنے میں رکوع تک جھکنا۔

تیسرے وہ کہ نوع اول سے بعید ہیں جیسے قیام یا قعود یا رکوع سے کم جھکنا۔ ظاہر ہے کہ ان میں بھی نوع دوم کی طرح قصد و توسل و غایت مختلفہ کی سب صورتیں پائی جاتی ہیں۔

انواع ثلثہ میں حکم عام تو یہ ہے کہ اگر بے نیت عبادت غیر ہے تو کچھ بھی ہو مطلقاً شرک و کفر ہے اور بے نیت عبادت ہرگز شرک و کفر نہیں اگرچہ سجدہ ہی ہو جب تک کہ وہ فعل بخصوصہ شعار کفر نہ ہو گیا ہو، جیسے بُت یا آفتاب کو سجدہ۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ ت) اور جب عبادت غیر کی نیت نہ ہو تو ان میں فرق احکام یہ ہے کہ نوع اول غیر خدا کے لئے مطلقاً ناجائز اور نوع دوم اس وقت ممنوع ہے جبکہ مقصود اُسی کو بے نیت تعظیم بجالایا جائے، اور نوع سوم مطلقاً جائز ہے اگرچہ اس سے تعظیم مقصود ہو۔ اختیار شرح مختار و فتاویٰ عالمگیریہ وغیرہ میں حاضری روضۃ اقدس کی نسبت فرماتے ہیں: یقف کما یقف فی الصلوٰۃ حضور کے روضۃ النور میں نماز کی طرح کھڑا ہو۔ منک متوسط و منک متقسط میں ہے:

(ثم توجه) ای بالقلب والقالب مع رعایۃ
غایۃ الادب فقام تحیاۃ الوجه الشریف
خاضعاً خاشعاً مع الذلۃ والانکسار
والہیبۃ والافتقار واضعاً یمینہ علی
شمالہ ای تأدبا فی حال اجلالہ

یعنی پھر نہایت ادب کی رعایت کے ساتھ
روضۃ اقدس کی طرف دل اور بدن دونوں سے
منہ کر کے چہرۃ انور کے مقابل خضوع و خشوع و
ذلت و انکسار اور حضوری کی ہلیت اور حضور
کی طرف محتاجی کے ساتھ سیدھا ہاتھ بائیں پر
حضور کے ادب و تعظیم کے لئے باندھے ہوئے کھڑا ہو۔
صحیح حدیث میں ہے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم حضور کے سامنے ایسے بیٹھے کان علی
رؤسہم الطیور گویا ان کے سروں پر پرندے ہیں یعنی بے جس و حرکت کہ پرندے لکڑی کچھ کر سر پر
آبیٹھیں۔

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الحج خاتمہ فی زیارۃ قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذرائع کتب خانہ پشاور ۲۶۵/۱
۲۔ المسک المتقسط فی المنسک المتوسط مع ارشاد الساری دار الکتاب العربی بیروت ص ۳۴
۳۔ صحیح البخاری کتاب الجہاد باب فضل النفقۃ فی سبیل اللہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۹۸/۱

شفاء شریف میں ہے :

كان مالك اذا ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتغير لونه ويتحني حتى يصعب ذلك على جلسائه به
سیدنا امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر پاک آتا ان کا رنگ بدل جاتا اور جھک جاتے یہاں تک کہ حاضران مجلس کو ان کی وہ حالت دشوار گزار رہتی۔

حدیقہ ندیر میں ہے :

الانحاء البالغ حد الركوع لا يفعل لاحدا كالسجود ولا باس بما نقص من حد الركوع لمن يكره من اهل الاسلام به
یعنی رکوع کی حد تک جھکنا کسی غیر خدا کے لئے نہ کیا جائے جیسے سجدہ، اور دینی عزت والوں کے لئے رکوع سے کم جھکنے میں حرج نہیں۔

جب یہ امور سب معلوم ہوتے تو منجملہ اوضاع تعظیمیہ کہ رب عز وجل نے اپنی عبادت کے لئے مقرر فرمائے دونوں قسم کا طواف بھی ہے مستقیم جیسے صفا و مروہ میں خواہ مستدیر جیسے گرد کعبہ دونوں عبادت ہیں اور دونوں کو قرآن عظیم میں طواف فرمایا تو ان میں فرق ہے یعنی اس لئے اب دیکھنا یہ ہے کہ طواف ان انواع ثلاثہ سے کس نوع میں ہے۔ ہر عاقل کے نزدیک بدیہیات سے ہے کہ وہ مثل سجود نوع اول سے نہیں ورنہ سجدہ غیر کی طرح مطلقاً حرام ہوتا حالانکہ اس کی تین قسم اول کا جواز و وقوع ہم قرآن عظیم و حدیث کریم و خود فعل حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت کر آئے، نہ ہرگز وہ مثل قیام نوع سوم سے ہے ورنہ ہر شخص و مکان معظم کا طواف تعظیمی جائز ہوتا بلکہ وہ مثل رکوع نوع متوسط سے ہے کہ اگر نفس طواف سے تعظیم مقصود ہو تو غیر خدا کے لئے ناجائز بلکہ غیر کعبہ و صفا و مروہ کا طواف اگرچہ خالصاً اللہ عز وجل ہی کی تعظیم کو کیا جائے ممنوع و بدعت ہے کہ نفس طواف سے تعظیم امر تعبدی اور امر تعبدی میں قیاس کبائر نہیں، نہ کہ احداث کہ تشریع جدید ہے۔ منسک متوسط میں ہے :

ولا يمس عند الزيارة الجدار ولا يلتصق به ولا يطوف و لا يقبل الارض مناه
زیارت روضہ اقدس کے وقت دیواروں کو ہاتھ نہ لگائے اور نہ ان سے چمٹے، اور نہ ان کے آس پاس طواف کرے (یعنی چکر لگائے) اور نہ جھکے

اور نہ زمین چومے، کیونکہ یہ کام بدعت ہیں (ت)

مسک متقطط میں ہے،

اور متبرک مقام کا طواف نہ کرے یعنی اس کے گرد اگر وہ نہ گھومے، اس لئے کہ طواف کرنا کعبہ معظمہ کی خصوصیات سے ہے۔ لہذا انبیاء کرام اور اولیائے عظام کی قبروں کے آس پاس گھومنا (طواف کرنا) حرام ہے (ت)

ولا يطوف ای لای دور حول البقعة الشریفة لان الطواف من مختصات الکعبة المنیفة فی حرم حول قبور الانبیاء و الاولیاء

اور اگر عرض و غایت تعظیم نہ ہو اگرچہ طواف مقصود لذاتہ ہو جیسے قسم دوم میں یا طواف مقصود لذاتہ نہ ہو اگرچہ غرض تعظیم ہو جیسے قسم سوم میں، تو بلاشبہ جائز ہے۔ اور اگر دونوں سے خالی طواف ہو جیسے قسم اول میں، تو بدرجہ اولیٰ۔ یہ بجد اللہ تحقیق ناصح ہے جس سے حق متجاوز نہیں، واللہ الحمد طواف قبر بھی اس کلیہ سے باہر نہیں ہو سکتا۔ اگر دونوں باتیں جمع ہیں یعنی طواف خود مقصود بالذات ہے اور اس سے تعظیم ہی مراد ہے تو بلاشبہ حرام ہے، اور اگر طواف کسی اور فعل کا وسیلہ ہے مگر مکان مزار کے گرد قلعی کرنا یا فانوس کر اس کے اطراف میں نصب ہیں اُن کی روشنی کے لئے دورہ کرنا یا مساکین کے گرد مزار بیٹھے ہیں اُن پر کچھ تقسیم کے لئے پھیر کرنا، یہ بلاشبہ جائز ہے۔ یونہی اگر طواف مقصود بالذات ہو مگر اس سے عرض و غایت تعظیم مزار نہ ہو بلکہ مثلاً محض تبرک و استفادہ تو اس کے منع پر بھی شرع سے کوئی دلیل نہیں مزار انور حضور سید اطہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر تو ثابت ہے کہ روزانہ صبح کو ستر ہزار فرشتے نازل ہوتے ہیں اور مزار اطہر کے گرد حلقہ باندھے صلوٰۃ و سلام عرض کرتے شام کو وہ بدل دئے جاتے ہیں اور ستر ہزار اور آتے ہیں کہ صبح تک ماہ رسالت پر مالہ ہو کر عرض صلوٰۃ و سلام کرتے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ ہر نگہ دار رنگ و بوئے دیگر است (ہر پھول کا ایک نیازنگ اور جگہ گانہ خوشبو ہے۔ ت) محبوبان خدا کے مقام متفاوت ہوتے ہیں اور افاضہ برکات میں اُن کے احوال مختلف اور مفیض و مستفیض میں کچھ نسبت خفیفہ ہوتی ہے جو اُسے معلوم نہیں کہ ان میں کس کے ساتھ حاصل ہے لہذا یہ در روزہ گمحتاج روضۃ اطہر کے گرد دورہ کرتا ہے اس امید پر کہ اُن بندگان معصومین پر فردا فردا گزرے اور اُن میں سے جس کسی کی نظر اس پر پڑ جائے اس کا کام بنادے۔ علامہ مناوی سیسیر شرح جامع صغیر میں لکھتے ہیں کہ حضرت سیدی شیخ الشیوخ شہاب الملہ والحق والدین سہروردی قدسنا اللہ بسرہ الکریم ایام مثنیٰ

میں مسجد خیمت شریف میں صفوں پر دورہ فرماتے، کسی نے وجہ پوچھی، فرمایا،
 ان الله عبادة اذا نظروا الى احد اكسبوه
 سعادة الابد
 اللہ کے کچھ بندے ہیں کہ جب ان کی نگاہ کسی پر پڑ جاتی
 ہے اسے ہمیشہ کی سعادت عطا فرماتی ہے میں اس نگاہ
 کی تلاش میں دورہ کرتا ہوں۔

تو یہ تعرض نفحات رحمۃ اللہ ہوا جس کا خود حدیث میں حکم ہے، اولیائے کرام و ارشاد سرکار رسالت ہیں ممکن کہ ملائکہ
 ان کے مزارات کے گرد بھی ہوں، اور ایسے امور میں علم درکار نہیں، تعرض نفحات کی شان ہی یہ ہے کہ شاید و
 لعل پر ہو، معہذا مزارات اولیاء کرام ہر جانب سے مہر اقام صلحائے عظام ہوتے ہیں۔ سیدنا علیؑ نبینا
 الکریم وعلیہ الصلوٰۃ والتسلیم سے عرض کی گئی کہ حضور ایک جگہ قیام کیوں نہیں فرماتے، شہروں شہروں جنگلوں جنگلوں
 دورے کیوں فرماتے ہیں؟ فرمایا، اسل میدر کہ کسی بندہ خدا کے نشان قدم پر قدم پڑ جائے تو میری نجات
 ہو جائے۔ جب نبی اللہ و رسول اللہ کہ تمہارے قدم میں ہیں صلوات اللہ وسلامہ علیہم، ان کا یہ ارشاد تو واضح
 ہے تو ہم سخت محتاج ہیں علاوہ بریں یہاں ایک نکتہ وقیفہ اور ہے وما یلقھا الا ذو حظ عظیم (اس کو
 بڑی قسمت اور مقدر والے ہی پاسکتے ہیں۔ ت) شریعت مطہرہ نے انسان کے سر سے پاؤں تک جمیع
 جہات میں جدا جدا احکام رکھے ہیں۔ چہرہ پر جو احکام ہیں پاؤں پر نہیں، دہنے ہاتھ پر جو احکام ہیں پاؤں
 پر نہیں وعلیٰ ہذا القیاس، اور احکام مختلفہ کے ثواب بھی مختلف رنگ کے ہیں، یونہی سر سے پاؤں تک
 جملہ جوارح میں معاصی جدا جدا ہیں اور ہر معصیت ایک جدا رنگ کا مرض ہے اور ہر مرض کا علاج اس کی
 ضد سے ہے، تو یہ مرض معاصی اس سر یا مجموعہ برکات کے گرد دورہ کرتا ہے کہ اس کے ہر عضو و ہر جہت
 کی رنگ برنگ برکات سے فیض لے اور اپنے ہر عضو و ہر جہت کا مرض دور کرے۔ امام مبرد کمال میں پھر
 امام علامہ عارف باللہ کمال الدین دمیری، پھر سیدی علامہ محمد بن عبد الباقی زرقانی شرح مواہب لذنہ
 میں فرماتے ہیں :

مما کفر بہ الفقہاء الحجاج
 انہ رأی الناس یطوفون حول
 حبرۃ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 یعنی حجاج نے مسلمانوں کو دیکھا کہ روضہ انور
 حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طواف
 کر رہے ہیں اس طواف سے اُس نے ایک

وسلم فقال انما يطوفون باعواد
وسممة لے نہایت ملعون لفظ کہا جس پر فقہار کرام نے اس کی تکفیر کی۔

وہ زمانہ بکثرت صحابہ کرام کی رونق افروزی کا تھا خصوصاً مدینہ طیبہ میں تو یہ طواف کرنے والے حضرات اگر صحابہ کرام نہ تھے لاقلاً تابعین تھے۔ عارف باللہ حضرت مولوی قدس اللہ سرہ المعنوی ثنوی شریف میں فرماتے ہیں :۔

- | | | |
|------|---------------------------------|--------------------------------|
| (۱) | سوئے مکہ شیخ امت بایزید | از برائے حج و عمرہ می روید |
| (۲) | دید پیرے باقدے بچو ہلال | بود دروے فرد گفتاری رجال |
| (۳) | بایزید اور اچوازا قطاب یافت | مسکت نمود و در خدمت شتافت |
| (۴) | گفت عزم تو کجا اے بایزید | رخت غربت را کجا خواہی کشید |
| (۵) | گفت قصد کعبہ دارم از ولہ | گفت یمن با خود چہ داری زادہ |
| (۶) | گفت دارم از درم نقرہ دولست | نک بربستہ سخت برگوشہ رولست |
| (۷) | گفت طوفے کن برگردم ہفت بار | وین نکوتر از طواف حج شمار |
| (۸) | حق آں ہے کہ جانست دیدہ است | کہ مرا بر بیت خود بگزیدہ است |
| (۹) | کعبہ ہر چندے کہ خانہ براوست | خلقت من نیز خانہ سراوست |
| (۱۰) | تا بگرد آں خانہ را در فے نہ رفت | واندریں خانہ بجبہ آں حی نہ رفت |
| (۱۱) | چوں مرادیدی خدا را دیدہ | گر د کعبہ صدق برگردیدہ |
| (۱۲) | خدمت من طاعت حمد خداست | تا نہ پنداری کہ حق از من جداست |
| (۱۳) | چشم نیکو باز کن در من نگر | تا ببینی نور حق اندر بشر |
| (۱۴) | کعبہ را یکبار بیٹے گفت یار | گفت یا عبیدی مرا ہفتاد بار |
| (۱۵) | بایزید کعبہ را دریافتی | صد ہا وعسنہ و صد فریافتی |
| (۱۶) | بایزید آں نکہت را ہوش داشت | بچو زریں حلقہ اش در گوش داشت |
| (۱۷) | آمد از فے بایزید اندر مزید | مفتی در مثنوی آخسر رسید |

الشرح الزقانی علی المواہب اللدنیۃ

۲۵ ثنوی معنوی دفتر دوم باب رفتن بایزید بسطامی بکعبہ الخ نورانی مکتب خانہ پشاور ۵۵/۲-۵۴

(ترجمہ اشعار :

(۱) لوگوں کے پیشوا حضرت بایزید بسطامی رحمہ اللہ تعالیٰ مکہ معظمہ کی جانب حج اور عمرہ کے ارادے سے تیز چلے۔

(۲) (راہ میں) نئے چاند کی طرح ایک گہرا بزرگ دیکھا اس میں شان و شوکت (دبدبہ) اور مردوں جیسی گفتگو پائی۔

(۳) جب حضرت بایزید نے اسے اقطابِ زمانہ میں سے پایا تو عجز و انکساری کا اظہار کر کے اس کی خدمت کے لئے دوڑ دھوپ کرنے لگے۔

(۴) اس نے فرمایا: اے بایزید! کہاں جانے کا ارادہ ہے، تو نے کہاں جانے کے لئے سامانِ سفر اختیار کیا ہے۔

(۵) حضرت بایزید نے انھیں جواب دیا کہ آج بڑے شوق سے کعبہ شریف کی طرف جانے کا ارادہ کیا ہے۔ پھر فرمایا وہاں تو اپنے ساتھ کیا زادِ راہ رکھتا ہے۔

(۶) عرض کی: میں چاندی کے دو سو درہم اپنے پاس رکھتا ہوں، میں نے اپنی چادر کے ایک کونے میں انھیں مضبوط باندھ رکھا ہے۔

(۷) انھوں نے فرمایا: تو سات مرتبہ میرے گرد اگر طواف کر (یعنی چکر لگا) اور پھر طوافِ حج سے اُسے زیادہ بہتر شمار کر۔

(۸) درحقیقت وہ حق ہے جو تیری جان نے دیکھا ہے کہ اس نے مجھے اپنے گھرِ فضیلت اور فوقیت بخشی ہے۔

(۹) اس میں کوئی شک و شبہ نہیں کہ کعبہ شریف اس کی بھلائیوں کا گھر (مرکز) ہے لیکن میری تخلیق تو اس کے اندرونِ خانہ سے ہوئی ہے۔

(۱۰) جب وہ گھر بنایا تو اُس کا چکر نہ لگایا، اور اس گھر میں بغیر اس زندہ جاوید کے کوئی دوسرا نہیں آیا۔

(۱۱) جب تو نے مجھے دیکھا تو اللہ تعالیٰ کو دیکھا، گویا تو نے سچائی کے کعبہ کے آس پاس پھیرے لگائے۔

(۱۲) میری خدمت کرنا اور اصل اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور تعریف ہے، لہذا یہ نہ سمجھنا کہ حق مجھ سے جدا ہے۔

- (۱۳) اچھی طرح آنکھ کھول کر مجھے دیکھ تاکہ تُو انسانی لباس میں فوراً ہی دیکھے۔
 (۱۴) کعبہ شریف کو ایک دفعہ یار نے اپنا گھر فرمایا لیکن اس نے ستر مرتبہ مجھے "اے میرے بندے" کہہ کر بلایا۔
 (۱۵) اے بازید! اگر تُو نے کعبہ شریف کو پایا تو یوں سمجھ لیجے کہ تُو نے سیکڑوں عزت و شوکت اور مرتبے کو پایا۔
 (۱۶) جب وہ باریک باتیں حضرت بازید کے عقل و ہوش میں بیٹھ گئیں تو گویا انھوں نے سنہری بالی اپنے کان میں ڈال لی۔
 (۱۷) اُن کی زیارت سے حضرت بازید میں معرفت کا اضافہ ہو گیا اور سلوک میں انتہائی طالب اپنے مدعا کی انتہا کو پہنچ گیا۔

جناب شاہ ولی اللہ صاحب انتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ میں اپنے خلف نامخلف اسماعیل دہلوی کی

جان پر قہر کی بجلیاں توڑنے کو فرماتے ہیں :

چوں بمقبرہ درآید دو گانہ بروح آں بزرگوار ادا کند
 بعدہ قبلہ را پشت دادہ بہ شیشہ بعدہ قل گوید پس
 فاتحہ بخواند بعدہ ہفت کثرت طواف کند و اعجاز
 از دست بکنند بعدہ طرف پایاں رخسارہ نمد و بسایہ
 نزدیک رُوئے میت بہ نشیند و بگوید یارب
 بست و یک بار بعدہ طرف آسمان بگوید یا رُوح و
 در دل ضرب کند یا رُوح الروح مادام کہ انشراح
 یا بدایں ذکر بکند ان شاء اللہ تعالیٰ کشف قبور
 و کشف ارواح حاصل آید

اپنے دل پر "یا رُوح الروح" کی ضرب لگائے، جب تک انشراح نہ ہو یہ ذکر کرتا رہے ان شاء اللہ تعالیٰ کشف قبور اور کشف ارواح یہ دونوں حاصل ہو جائیں گے۔ (د ت)

تحفۃ الموحیدین شاہ صاحب کی کتاب نہیں بہت قریب زمانہ میں کسی دہلوی صاحب نے شاہ صاحب

کی تصانیف مشہورہ کے رد کو کچھ الٹی سیدھی تنکیں جوڑ کر وہابیوں کے ادعائی نام موصد کی طرف اُسے نسبت کر کے تحفۃ الموحیدین نام رکھا اور بکمال بے ایمانی شاہ صاحب کی طرف منسوب کر دیا۔ بے حیا گمراہ لوگ ایسی اکثر کر چکے ہیں جس کا بیان شاہ عبدالعزیز صاحب وغیرہ کی تحفۃ اثنا عشریہ وغیرہ میں ہے کہ ابھی قریب زمانہ میں بمبئی میں ایک عربی کتاب بنام عقائد امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ چھپی ہے اس میں بھی یہی کاروائی ہے کہ کوئی شیطانی عقیدہ چھوڑا ہوگا جسے اس امام الاسلام سیف السنہ کی طرف نسبت نہ کیا ہو؟ سیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون (بہت جلد ظالموں کو معلوم ہو جائے گا کہ کس کروٹ پر پلٹا کھائیں گے۔ ت) بالکلہ اگر طواف مقصود بالذات نہیں جب تو جواز ظاہر ہے اور اگر مقصود بالذات ہے تو صرف فرق نیات ہے اگر بنیت تعظیم قبر ہے تو بلاشبہ حرام ہے اور تبرک و استفاضہ وغیرہا نیات محمودہ سے ہے تو فی نفسہ اس میں حرج نہیں، اور یہ ٹھہرا لینا کہ اس مسلمان کی نیت طواف کے تعظیم قبر ہے قلب پر حکم ہے اور یہ غیب کا ادعا اور محض حرام ہے۔

قال اللہ تعالیٰ ولا تقف مایس لک بہ علم ان السمع والبصر والفؤاد کل اولئک کان عنہ مسئولا ۵ وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افلا شققت عن قلبہ حتی تعلم۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور اس کے پیچھے نہ پڑو جس کا تمہیں کوئی علم نہیں۔ یقیناً کان، آنکھ اور دل ان سب سے پوچھا جائے گا۔ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا: کیا تو نے اس کے دل کو چیر کر دیکھا کہ تجھے معلوم ہو جاتا۔ (ت)

یہ بدگمانی ہے اور مسلمان پر بدگمانی حرام۔

قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اجتنبوا کثیرا من الظن ان بعض الظن اثم ۵ وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایاکم والظن فان الظن اکذب المحدث۔

(اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا) اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو کیونکہ کچھ گمان گناہ ہیں۔ اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، (لوگو!) بدگمانی سے بچو کیونکہ گمان کرنا سب سے جھوٹی بات ہے۔ (ت)

۱۔ القرآن الکریم ۲۶/۲۴
۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الجہاد باب علی ما یقاتل المشرکون آفتاب عالم پریس لاہور ۳۵۵/۱
۳۔ القرآن الکریم ۴۹/۱۲
۴۔ صحیح البخاری کتاب الوصایا باب قول عمر بن الخطاب بعد وصیۃ یوسف بہا و دین قیدی کتب خانہ کراچی ۳۸۴/۱

انکہ دین فرماتے ہیں :

الظن الخبیث انما ینشؤ عن قلب الخبیث - لہ
خبیث گمان خبیث دل ہی سے پیدا ہوتا ہے۔ (ت)

مگر حضرات و پائیدہ سے کیا شکایت کہ وہ حضرت مولوی اور حضرت سید العارفین بایزید بسطامی اور ان غوث گرامی سب کو جیسا دل میں جانتے ہیں معلوم وہ تو ان تابعین پر بھی حکم شرک ہی لگائیں گے جنہوں نے روضۃ انور کا طواف کیا، مگر شاہ ولی اللہ صاحب کا معاملہ ذرا ٹیڑھی کھیر ہے صر پتھر کے تلے دبا ہے دامن

شاہ صاحب یہاں محض سکوت نہیں کر رہے ہیں بلکہ مریدین کو تعلیم فرما رہے ہیں اور اگر اسے بھی اور بھلیجے کہ اُس وقت شاہ صاحب کو تعلیم حرام ہی کا کچھ ذوق تھا تو ذرا تقویۃ الایمان کی گولی بچاتے ہوئے کہ نرا حرام ہی نہیں بلکہ شرک سکھا رہے ہیں اور اس پر بڑی بشارت سے فرما رہے ہیں کہ یوں کرو تو ان شاء اللہ تعالیٰ یہ حاصل ہو جائے گا۔ عاقل تو جانتا ہے کہ کسی مکروہ و ناگوار بات پر بھی ایسا نہیں کہا جاتا نہ کہ شرک و کفر۔ دھرم سے کہنا اگر دھرم رکھاتے ہو کہ کیا شاہ صاحب یہ لکھ سکتے تھے کہ ا۔ مرید و عزیز و روز صبح کو مندر میں جا کر سات دفعہ ہما دیو جی ڈنڈوت کرو تو انشاء اللہ تعالیٰ تین تہ لکھ جائیں گے۔ تقویۃ الایمان کے حکم پر شاہ صاحب کے اس کلام اور اُس قول کے حکم میں کیا فرق ہو سکتا ہے، ہاں یہ امر ضرور قابل لحاظ ہے کہ یہاں نیت جائز و نیت حرام ایسی متقارب ہیں جیسے آنکھ کی سیاہی سے پسیدی، تو عوام کے لئے اس میں ہرگز خیر نہیں اور خواص میں سے جو ایسا کرنا چاہے ہرگز عوام کے سامنے نہ کرے۔ ہر سخن وقتی و ہر نکتہ مقامی دارد (ہر بات کا وقت ہے اور ہر نکتے کا محل ہے۔) یہ بجز اللہ تعالیٰ تحقیق حکم ہے اور احتراز و احتیاط ہر طرح اسلم ہے، و باللہ التوفیق، واللہ تعالیٰ اعلم (اور اللہ تعالیٰ ہی کے کرم سے حصول توفیق ہے، اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔ ت)

۱۵۳ھ مسؤلہ سید محمد میاں ۱۷ شوال المکرم ۱۳۳۶ھ

حضرت مولانا صاحب معظم مکرم دامت برکاتہم العالیہ پس از تسلیم مع التعظیم والتکیرم معروض کل جو توی جناب سے لایا تھا اُس کے متعلق بعض امور در یافت طلب رہے :
(۱) جناب فرماتے ہیں کہ نفس طواف سے تعظیم امر تعبدی ہے امر تعبدی سے یہاں کیا مراد ہے اور پھر اس تعظیم سے امر تعبدی ہونے کا کیا ثبوت ہے؟

(۲) تعظیم سے مراد مطلق تعظیم ہے تو تعظیم قبر کے لامر تعبیدی ہونے کا ثبوت درکار ہے اور تعظیم الہی مراد ہے تو اس کے تعبیدی ہونے سے تعظیم قبر کے لئے طواف کیسے ممنوع و بدعت ٹھہرے گا۔ امید کہ جواب باصواب سے ممتاز فرمائیں۔ والتسلیم مع التکریم زیادہ ادب

الجواب

حضرت والا! آداب، میرے اس بیان میں دو دعوے ہیں: ایک کہ طواف تعظیمی غیر خدا کیلئے حرام ہے۔ دوسرے یہ کہ حضرت عزت کے لئے بھی اگر کعبہ معظمہ و صفاء مروہ کے سوا کوئی اور طواف مقرر کیا تو ناجائز ہے۔ اول کا ثبوت عبارات منسک و مسلک میں اور دوم کا یہ بیان کہ تعظیم الہی بطواف اکمنہ امر تعبیدی غیر معقول المعنی ہے جس کی تصریح ائمہ نے فرمائی ہے کہ افعال حج تعبیدی ہیں۔ امید کرتا ہوں کہ اس گزارش سے دونوں سوالوں کا حل ہو گیا، فقط۔

مسئلہ ۱۵۵ مسئلہ محمد میاں قادری از مارہرہ ۲۰ شوال ۱۳۳۶ھ

حضرت مولانا المعظم والمکرم دامت برکاتہم العالیہ پس از سلام مسنونہ معروض دربارہ مسئلہ طواف تعظیمی قبر میں بعض اہل لاہور کہتے ہیں کہ جب تعظیم قبر ایک امر جائز کم از کم ہے تو وہ ہیئت اور صورت کے لحاظ سے اپنے اطلاق پر رہنا چاہئے جب تک کہ شرع کے کسی خاص میں کوئی تعقید نہ آئے اور صورت طواف میں بھی مسلک و منسک کے مصنفین کے منع کرنے کو وہ کافی نہیں سمجھتے اس کی کفایت یا اور کافی سند مذہب کی زیادت کی ضرورت ہے جناب ارشاد فرمائیں۔ فقیر محمد میاں قادری

الجواب

حضرت والا! تسلیم، یا کتاب نامعتمد ہو یا اس سے معتمد ترکتب میں اس کا خلاف مصرح ہو ورنہ کتب امام محمد یا مسندات کے سوا تمام متون و شروح و فتاویٰ ردی ہو جائیں گے، منسک و مسلک ضرور کتب معتمدہ ہیں اور ان کے مصنفین اپنا اجتہاد نہیں لکھتے بلکہ مذہب، کتب مذہب میں اس کا خلاف کس کس نے کیا، اور نہیں تو وجہ رد کیا ہے۔ فقط

مسئلہ ۱۵۶ مسئلہ مولوی عبدالحمد صاحب از بنارس محلہ پرنکندہ تالاب ۱۹ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ

ہمارے سنی حنفی علماء کثر ہم اللہ تعالیٰ وابقاھم الی یوم الجزاء (اللہ تعالیٰ انھیں زیادہ کفے اور قیامت کے دن تک انھیں باقی رکھے۔ ت) اس میں کیا فرماتے ہیں کہ خالد نے زید سے سوال کیا کہ کسی ولی کی قبر شریف کو بوسہ دینا جائز ہے یا نہیں؟ زید نے جواب دیا اس میں علماء کا اختلاف ہے، بعضے ناجائز فرماتے ہیں اور بعضے جائز کہتے ہیں لیکن جواز ان کا قولاً وفعلاً بہت سے اکابر سے منقول ہے۔

مطالب المؤمنین میں ہے کہ بسندِ جید وارد ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب شام سے مزارِ اقدس کی زیارت کے لئے حاضر ہوئے تو روتے تھے اور اپنے چہرہ مبارک کو لٹاتے اٹنی مزارِ اقدس سے ملتے تھے۔ اور مسندِ امام احمد بن حنبل علیہ الرحمہ میں ہے کہ ایک روز مروان نے ایک شخص کو مزارِ اقدس پر منہ رکھے ہوئے دیکھا تو کہا کہ اے شخص! تو جانتا ہے کہ کیا کرتا ہے، تو پھر نزدیک آ کر دیکھا تو ابوالیوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔

خلاصۃ الوفا میں ہے کہ حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ سے پوچھا کہ اگر کوئی شخص تبرکاً منبرِ شریف کو بوسہ دے اور ہاتھ لگائے مزارِ اقدس کے ساتھ بھی ثواب کی امید پر ایسا ہی کرے تو فرمایا: کوئی حرج نہیں ہے۔

اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

لابأس بتقبیل قبر والدیہؑ
اپنے والدین کی قبر کو بوسہ دینے میں کوئی حرج
نہیں ہے۔ (ت)

اور عینی شرح بخاری میں ہے:

ان تقبیل الاماکن الشریفۃ علی قصد التبرک
وکنذک تقبیل ایدی الصالحین وارجلہم
فہو حسن محمود باعتبار القصد و
النیتؑ
شریف مقامات کو چومنا بشرطیکہ تبرک کے ارادے
سے ہو اور اسی طرح نیک لوگوں کے ہاتھ پاؤں
چومنا اچھا اور قابلِ تعریف کام ہے بشرطیکہ اچھے
ارادے اور نیت سے ہو (ت)

اور شاہ عبدالعزیز صاحب کا اپنے باپ دادا کی قبروں کو بوسہ دینا بوارقِ محمدیہ میں منقول ہے۔
باقی رہا عدمِ جواز، سو بعضے اس کی علت اس کا عادتِ نصاریٰ سے ہونا بتاتے ہیں اور بعضے
اس کا مسنون ہونا فرماتے ہیں۔ سو پہلی بات میں تو یہ ہے کہ یہ مسئلہ شرعی ہے کہ جب ہمارے اور غیر کے درمیان
کسی امر میں کچھ فرق ہو گیا تو حکم تشبہ باطل ہوتا ہے، تنہا عاشورے کے روز نیز روزِ شنبہ کے روزے کا مکروہ
ہونا اور نویں یا گیارہویں اور جمعہ یا یکشنبہ کا ملا دینے سے بلا کراہت جائز ہونا اسی طرح اہل مصیبت کے لوگوں
کی تعزیت کے لئے آنے کی غرض سے گھر کے دروازے پر بیٹھنے کا مکروہ ہونا اور گھر کے اندر بیٹھنے کا بلا کراہت

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب السادس نورانی مکتب خانہ پشاور ۲۵۱/۵
۲۔ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری کتاب الحج باب ما ذکر فی الحج الاسود ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۲۴۱/۹

جائز ہونا کتب فقہ میں مصرح ہے، پس کسی ولی کے مزار شریف کو صرف بوسہ دے کے چلا آنا بجلت مذکورہ مکروہ ہوگا، اور جب سلام بھی عرض کیا اور بوسہ بھی دیا اور آنکھوں سے بھی لگایا اور فاتحہ بھی پڑھی تو بلا کر اہست جائز ہوگا اور دوسری بات میں یہ کہ کسی امر کے غیر مسنون ہونے کو اس کا حرام یا مکروہ ہونا لازم نہیں، دیکھئے مثلاً نماز کی نیت کے ساتھ تلفظ باوجودیکہ علی ما قال الشرنبلالی فی حاشیۃ علی الدرس الغرر ورنہ حضور سے نہ صحابہ کرام سے نہ تابعین سے نہ ائمہ اربعہ سے کسی سے منقول نہیں مگر فقہاء اس کو مستحب فرماتے ہیں، پس زید کا یہ جواب صحیح ہے یا نہیں؟ میتنوا تو جروا۔

الجواب

فی الواقع بوسہ قبر میں علماء کا اختلاف ہے، اور تحقیق یہ ہے کہ وہ ایک امر ہے دو چیزوں داعی مانع کے درمیان دائر۔ داعی محبت ہے اور مانع ادب۔ توجہ غلبہ محبت ہو اُس سے مواخذہ نہیں کہ اکابر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت ہے، اور عوام کے لئے منع ہی احوط ہے۔ ہمارے علماء تصریح فرماتے ہیں کہ مزار اکابر سے کم از کم چار ہاتھ کے فاصلے سے کھڑا ہو پھر تقبیل کی کیا سبیل۔ عالم مدینہ علامہ سید نور الدین کھودی قدس اللہ سرہ خلاصۃ الوفا شریف میں چار مزار اہل بیت کے لمس و تقبیل و طواف سے ممانعت کے اقوال نقل کر کے فرماتے ہیں:

و کتاب العلل و السؤالات لعبد اللہ بن احمد
بن حنبل سألت ابی عن الرجل یمس منبر
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و یتبرک
بمسہ و یقبلہ و یفعل بالقبر مثل ذلک
ما جاء ثواب اللہ تعالیٰ فقال لا بأس بہ

یعنی احمد بن حنبل کے صاحبزادے فرماتے ہیں میں
نے باپ سے پوچھا کوئی شخص رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے منبر کو چھوئے اور بوسہ دے اور
ثواب الہی کی امید پر ایسا ہی قبر شریف کے ساتھ
کمرے، فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں۔ (ت)

امام اجل تقی الملتہ والدین علی بن عبدہ السکافی سبکی قدس سرہ الملکی شفاء السقام پھر سید نور الدین
خلاصۃ الوفا میں بروایہ یحییٰ بن الحسن عن عمر بن خالد عن ابی نباتہ عن کثیر بن زید عن المطلب بن عبد اللہ
بن حنطب ذکر فرماتے ہیں کہ مروان نے ایک صاحب کو دیکھا کہ مزار اعظم سید اطہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے لپٹے ہوئے ہیں قبر شریف پر اپنا منہ رکھے ہیں مروان نے اُن کی گردن پکڑ کر کہا جانتے ہو یہ تم کیا کر رہے
ہو، انہوں نے اس کی طرف منہ کیا اور فرمایا: نعم اقی لم ات الحجرا نما جئت رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم ہاں میں پتھر کے پاس نہ آیا میں تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور حاضر ہوا ہوں
میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا لا تبکوا علی الدین اذا ولیہ اہلہ و لکن ابکوا علی
الدین اذا ولیہ غیر اہلہ دین پر نہ روجب اس کا والی اس کا اہل ہو ہاں دین پر روجب نا اہل اس کا والی ہو ۔
سید قدس سرہ فرماتے ہیں : مراد احمد بسند حسن امام احمد نے یہ حدیث بسند حسن روایت فرمائی ۔ نیز
فرماتے ہیں :

روی ابن عساکر بسند جيد عن ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان بلالاً رمی فی منامہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وهو یقول لہ ما ہذہ الجفوة
یا بلال اما ان لك ان تزورنی فانبتہ حزینا
خائفا فربک راحلتہ وقصد المدينة فاتی
قبر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فجعل یبکی عندہ ویمرغ وجهہ علیہ ۔
یعنی ابن عساکر نے بسند صحیح ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ شام کو
چلے گئے تھے ایک رات خواب میں دیکھا کہ حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُن سے فرماتے ہیں یہ کیا
جنا ہے کیا وہ وقت نہ آیا کہ تو ہماری زیارت کو حاضر
ہو۔ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ غمگین اور ڈرتے ہوئے
جاگے اور بقصد زیارت اقدس سوار ہوئے ، مزار
پر الوار پر حاضر ہو کر رونا شروع کیا اور اپنا منہ قبر شریف
پر ملے تھے۔

امام حافظ عبد الغنی وغیرہ اکابر فرماتے ہیں :

لیس الاعتماد فی السفر للزیارة علی مجرد منامہ
بل علی فعلہ ذلک والصحابة متوفرون
ولم تخف علیہم القصۃ ۔
یعنی زیارت اقدس کے لئے شد الرحال کرنے میں ہم
فقط خواب پر اعتماد نہیں کرتے بلکہ اس پر کہ بلال
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ کیا اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہم بکثرت موجود تھے اور انھیں معلوم ہوا کسی نے اس پر انکار نہ فرمایا ۔
عالم مدینہ فرماتے ہیں :

الفصل الثانی	مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد	ص ۱۵۲
لہ شفاء السقام	الباب السابع	
وفار الوفا	الباب الثامن	
کے	کے	
کے	کے	
کے	کے	

وحملہ علیہ فرط الشوق والحب الطافح لہ
پھر فرماتے ہیں :

الا انی اتحلفک بامر یلوح لک منه المعنی
بان الشیخ الامام السبکی وضع خد
وجہہ علی بساط دار الحدیث الی معہا
القدم النوری یسأل بركة قدمه وینسوه
بنزید عظمۃ کما اشار الی ذلک بقولہ و
فی دار الحدیث لطیف معنی الی بسط
لہ اصبو وادی لعلات انال
بحر وجرہی مکانامہ قدم
النواوی و بان شیخنا تاج العارفین
امام السنۃ خاتم المجتہدین کان یسرغ
وجہہ و لحیتہ علی عتبة البیت
الحرام بحجر اسمعیلؑ

یعنی علاوہ بریں میں تجھے یہاں ایک ایسا تحفہ دیتا ہوں
جس سے معنی تجھ پر ظاہر ہو جائیں وہ یہ کہ امام اجل
تقی الملتہ والدین سبکی دار الحدیث کے اُس بچھونے
پر جس پر امام نووی قدس سرہ العزیز قدم رکھتے تھے
اُن کے قدم کی برکت لینے اور اُن کی زیادتِ تعظیم کے
شہرہ دینے کو اپنا چہرہ اس پر ملا کرتے تھے جیسا کہ
خود فرماتے ہیں کہ دار الحدیث میں ایک لطیف معنی
ہے جس کے ظاہر کرنے کا مجھے عشق ہے کہ شاید میرا
چہرہ پہنچ جائے اُس جگہ پر جس کو قدم نووی نے چھوا
تھا اور ہمارے شیخ تاج العارفین امام سنت
قادر المجتہدین آستانہ بیت الحرام میں حطیم شریعت
پر جہاں سیدنا اسمعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مزار کرام
ہے اپنا چہرہ اور وارثی ملا کرتے تھے۔

بالجملہ یہ کوئی امر ایسا نہیں جس پر انکار واجب ہو جبکہ اکابر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور اجدادہ
رحمہم اللہ تعالیٰ سے ثابت ہے تو اُس پر شورش کی کوئی وجہ نہیں اگرچہ ہمارے نزدیک عوام کو اُس سے
بچنے ہی میں احتیاط ہے۔ امام علامہ عبد الغنی نابلسی قدس سرہ القدسی حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ میں
فرماتے ہیں :

السؤالۃ متی امکن تخریجہا علی
قول من الاقوال فی مذہبنا
او مذہب غیرنا فلیست بمنکر یجب انکارہ
والنہی عنہ وانما المتکر ما وقع الاجماع

جب کسی مسئلے کی ہمارے مذہب کے اقوال میں سے
کسی قول پر یا کسی دوسرے مذہب پر تخریج ممکن
ہو تو ایسا مسئلہ قابلِ انکار نہیں ہوتا کہ جس کا
انکار واجب ہو اور اُس سے منع کیا جائے قابلِ انکار

لہ حسن التوسل فی زیارۃ افضل الرسل
علہ

علیٰ حرمتہ والنہی عنہ واللہ تعالیٰ اعلم۔ وہ مسئلہ ہوتا ہے کہ جس کی حرمت پر اہل علم کا اتفاق

ہو اور اُس سے منع کیا گیا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۵۷ صاحب از ملک بنگالہ ڈاکٹر ڈام اکا نڈہ موضع فرید پور ضلع مین سنگھ
۴ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۲ھ

ایک پیر مرید کرتا ہے اس طریقہ پر کہ اول نے، دخول اور طنبورہ اور مردنگ اور سارنگی اور ستار اور بیلا اور تالی بجانا اور گیت گانا اور ناچنا شروع کرتا ہے تو پھر بے ہوش ہوتا ہے اور گانا اور بجانا ایسی زور سے کرتا ہے کہ ایک میل سے سنا جاتا ہے اور اُس پیر کے نزدیک جب سب مرید آتے ہیں اول سجدہ کرتے ہیں یا کہ قدم چومتے ہیں تو اس شرط میں اس ملک کے عالم منع کرتے ہیں اور وہ پیر یہ جواب دیتے ہیں کہ سجدہ کرنا قرآن میں جائز ہے پیر کو۔ سورہ یوسف کی اُس آیت میں ورفع ابویہ علی العرش وخر و ا لہ سجداً (اور حضرت یوسف (علیہ السلام) نے اپنے والدین کو اوپر کر کے تخت پر بٹھایا اور وہ سب اس کے لئے سجدے میں گر گئے۔ ت) اور وہ پیر یا کہ وہ مرید امانت کریں تو اُن کے پیچھے اقمہا کرنے سے نماز درست ہوگی یا نہیں؟

الجواب

مزامیر نا جائز ہیں اور سجدہ غیر خدا کو حرام قطعی ہے اور قرآن عظیم کی طرف اس کے جواز کی نسبت کرنا افتراء ہے۔ قرآن عظیم نے اگلی شریعت والوں کا واقعہ ذکر فرمایا ہے اُن کی شریعت میں سجدہ تحیت حلال تھا ہماری شریعت نے حرام فرما دیا تو اب اس سے سند لانا ایسا ہے جیسے کوئی شراب کو حلال بتائے کہ اگلی شریعتوں میں جہاں تک نشہ نہ دے حلال تھی بلکہ شریعت سیدنا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں سگی بہن سے نکاح جائز تھا اب اس کی سند لاکر جو حلال بتائے کافر ہو جائے گا۔ ایسے پیر اور ایسے مریدوں کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے کہ پڑھنا گناہ ہے اور پڑھی ہو تو پھیرنا واجب اور انھیں امام بنانا ناجائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵۸ ۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۲ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسلمان نے دوسرے سے السلام علیکم کہا دوسرے نے بھی جواب میں السلام علیکم ہی کہا دیگر یہ کہ سلام کے جواب میں آداب بندگی، تسلیمات وغیرہ وغیرہ کئے ایسی صورت میں اول السلام علیکم کہنے والا خاموش رہے یا کیا کہے اور جواب سلام کا لہ الحقیقۃ الندیۃ النوع الثالث والثلاثون المکتبۃ النوریۃ الرضویۃ فیصل آباد ۳۰۹/۲ لہ القرآن الکریم ۱۲/۱۰۰

مسنون طریقہ سے جس نے نہیں دیا ہے وہ کس خطا کا مرتکب ہوا؟

(۲) دوسرے یہ کہ بہتر اور آسان طریقہ سلام اور اس کے جواب کا کیا ہے کس قدر الفاظ کہنا چاہئے؟
(۳) تیسرے یہ کہ ایک مقام پر چند یا ایک شخص بیٹھا ہو اور کوئی شخص آئے اور بعد سلام علیکم کرنے کے اور کوئی بات چیت کر کے فوراً چلا جائے قیام نہ کرے ایسی صورت میں شخص مذکور کو جاتے وقت پھر السلام علیکم کو ناپا چاہئے یا نہیں؟

(۴) چوتھے یہ کہ اُن لوگوں کو جو دوسرے دن یا روزمرہ بلکہ کبھی ایک دن میں چند بار بھی ملنے کا اتفاق پڑتا ہو اُن کو بعد سلام اور جواب سلام کے اگرچہ دوسرا شخص اپنے کام ضروری میں مصروف ہو مگر مصافحہ کرنا بھی امر ضروری ہے، دیگر یہ کہ مصافحہ کون کون سے موقعوں پر کرنا ضروری ہے اور مصافحہ فرض ہے یا واجب یا سنت؟

(۵) پانچویں یہ کہ اگر کوئی مسلمان اگرچہ وہ خود گنہگار ہو اور اپنے آپ کو گنہگار جانتا بھی ہو لیکن اپنے بھائی مسلمانوں کی حالت خلاف طریقہ اور برتاؤ کو دیکھ کر اور باوجود نصیحت اور ہدایت کر سکنے کے اور نہ کرے تو اس مسلمان مذکور کی بابت کیا حکم ہے؟ دیگر یہ کہ اگر شخص مذکور کسی وجہ خاص یعنی دوسرے کی خفگی وغیرہ کے باعث کچھ نہ کہے مگر خود غلگین ہو اور افسوس کرے اور اس کے حق میں دعائے خیر کرے تو شخص مذکور کچھ اجر پانے کا مستحق ہے یا نہیں؟

(۶) چھٹی یہ کہ منافقانہ طریقے سے ملنا اور سلام کرنا کیسا ہے، چاہئے یا نہیں؟

الجواب

(۱) السلام علیکم کے جواب میں السلام علیکم کہنے سے جواب ادا ہو جائے گا اگرچہ سنت یہ ہے کہ وعلیکم السلام کہے۔ آداب، تسلیات، بندگی کہنا ایک مہل بات اور خلاف سنت ہے، اس کا جواب کچھ ضرور نہیں، وہاں مصلحت پر نظر کرے، اگر صورت یہ ہے کہ اس کے جواب نہ دینے سے وہ متنبہ ہوگا اور آئندہ خلاف سنت سے باز رہے گا تو کچھ جواب نہ دے اور اگر وہ دنیا کے اعتبار سے بڑا شخص ہے اور اُسے جواب نہ دینے میں ضرر و انداکا اندیشہ ہے تو ویسا ہی کوئی مہل جواب دے دے۔ اسی طرح اگر اسے جواب نہ دینے سے کینہ پیدا ہو گیا یا اپنی ناواقفی کے باعث اس کی دل شکنی ہوگی جب بھی جواب دینا ادنیٰ ہے اور سلام جب مسنون طریقہ سے کیا گیا ہو اور سلام کرنے والا سنی مسلمان صحیح العقیدہ ہو تو جواب دینا واجب ہے اور اس کا ترک گناہ مگر اجنبی جو ان عورت اگر سلام کرے تو دل میں جواب دینا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) کم از کم السلام علیکم اور اس سے بہتر و رحمة اللہ ملانا اور سب سے بہتر و بركاتہ شامل کرنا اور اس پر زیادت نہیں، پھر سلام کرنے والے نے جتنے الفاظ میں سلام کیا ہے جواب میں اُتنے کا اعادہ تو ضرور ہے، اور افضل یہ ہے کہ جواب میں زیادہ کہے، اُس نے السلام علیکم کہا تو یہ وعلیکم السلام ورحمة اللہ کہے، اور اگر اُس نے السلام علیکم ورحمة اللہ کہا تو یہ وعلیکم السلام ورحمة اللہ و بركاتہ کہے اور اگر اس نے و بركاتہ تک کہا تو یہ بھی اُتنا ہی کہے کہ اس سے زیادت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۳) جاتے وقت پھر کہے لیست الاولیٰ بأحق من الآخرۃ (پہلا جواب دوسرے سے زیادہ بہتر نہیں)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۴) مصافحہ سنت ہے اور اس کا وقت ابتداء ملاقات ہے خواہ ابتداء حقیقی ہو جیسے جو شخص بھی آیا یا حکمی جیسے کوئی بد مذہب آیا اور بیٹھا اور گفتگو کرتا رہا اور ہدایت پائی اور سنی ہوا تو جتنے حاضرین اہلسنت ہیں اُن سب کو اس سے مصافحہ چاہئے جیسا کہ امیر المؤمنین مولانا غسلی رحمہ اللہ وجہ الکرم نے اس کا حکم دیا۔ نماز کے بعد بھی مصافحہ اسی ابتداء حکمی میں داخل ہے کہ نمازی نماز میں دوسرے عالم میں ہوتا ہے ولہذا جو خارج نماز آیت سجدہ کی تلاوت کرے اُس کے سُننے سے نمازی پر سجدہ واجب نہیں اور نمازی تلاوت کرے تو جو نماز سے باہر ہے اس پر واجب نہیں، اسی لئے شریعت مطہرہ میں ختم نماز میں ایک دوسرے پر سلام رکھا۔ دن میں اگر کئی بار ملتا ہو تو ہر بار مصافحہ چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۵) احکام النہیہ بجالانا اور گناہ سے خود بچنا ہر شخص پر فرض ہے اور دوسرے کو اتباع شرع کا حکم دینا اور گناہ سے بقدر قدرت منع کرنا ہر اہل پر فرض ہے آپ گناہ کرنے کے سبب دوسرے کو نہ منع کرنا دوسرا گناہ ہے ہاں اگر منع کرنے کے سبب فتنہ و فساد و وحشت و نفرت کا ظن غالب ہو تو سکوت کی اجازت ہے اور اس کے ساتھ دل میں غلگین ہونا اور مسلمان بھائی کے لئے دُعا کرنا یہ ایمان کی علامت ہے اس پر ثواب پائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۶) بلا ضرورت و مجبوری شرعی حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۶۴۴ھ از امانہ ادریا مسؤلہ حیات اللہ بروز پنجشنبہ بتاریخ ۹ صفر المنظر ۱۳۳۴ھ
۱۹۸۸ء کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں،

(۱) آیا عورت مومنہ کو مومنہ سے السلام علیکم کہنا اور اس کا جواب وعلیکم السلام کہنا

جائز ہے؟

(۲) عورت مومنہ کا اپنے باپ، بھائی، دادا سے السلامُ علیکم کہنا اور جواب میں وعلیکم السلام کہنا جائز ہے؟

(۳) لڑکے اور بھائی کو اپنی ماں اور بہن سے السلامُ علیکم کہنا جائز ہے اور جواب میں وعلیکم السلام کہنا کیسا ہے؟

(۴) عورت کو خاوند سے اور خاوند کو عورت سے السلامُ علیکم کہنا اور جواب میں وعلیکم السلام کہنا کیسا ہے؟

(۵) عورتوں کو اگر السلامُ علیکم کہنا درست نہیں تو اور کون الفاظ برائے شرع آپس میں ملتے وقت کہنا چاہئے؟ فقط۔

الجواب

ان سب صورتوں میں السلامُ علیکم اور جواب وعلیکم السلام کہنا بلاشبہ جائز ہے زمانہ قدس میں بھی رواج تھا، بیبیوں سے بھی السلامُ علیکم فرمایا ہے مگر یہاں ایک دقیقہ واجب الحافظ ہے جو سنتِ مکرّمہ نہ ہو یا اُس کا ایک طریقہ متعین نہ ہو اور بعض طرق عوام میں ایسے اوپری ہو گئے ہوں کہ اس کے بجالانے سے سنت پر غصے لگے تو وہاں اُس غیر مکرّمہ اور مکرّمہ کے اس طریقہ خاصہ کا ترک ہی مصلحت ہوتا ہے کہ ایک استنباب کے لئے لوگوں کا دین کیوں فاسد ہو سنت پر ہنسنا معاذ اللہ کفر تک لے جاتا ہے اور مسلمانوں کو کفر سے بچانا فرض ہے مسئلہ خفاض نساء میں علمائے اس دقیقہ کی تضریع کی ہے نیز شملہ عمار میں فرمایا کہ جہاں اس پر ہنستے ہیں اور دم سے تشبیہ دیتے ہوں وہاں شملہ نہ چھوڑا جائے، باہم عورتوں کا یا عورتوں سے السلامُ علیکم وعلیکم کی حالت قریب قریب ایسی ہی ہے اور اسے اپنا جانیں گے اور اس پر ہنسنے کا احتمال ہے اور لفظ سلام اس کا قائم مقام، قالوا سلاماً قال سلام تو اس پر اکتفا مناسب۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۶۹ مسئلہ از مقام کیلاکھڑا تحصیل بازپور ضلع غنی تال مستولہ عبد المجید خاں مدرسہ زنانہ بروز شنبہ بتاریخ ۱۱ صفر المظفر ۱۳۳۲ھ

احوال اینست کہ بابت مصافحہ کے کوئی کہتا ہے کہ بعد نماز کے نہیں کرنا چاہئے اور کوئی کہتا ہے کہ بعد نماز کے کرنا چاہئے، لہذا آپ سے معروض ہوں کہ کون سا قول صحیح تر ہے اور طریقہ بھی صاف الفاظوں میں تحریر فرمائیں تاکہ مخالفت زیر ہو۔

الجواب

نمازوں کے بعد مصافحہ، صحیح یہ ہے کہ جائز ہے۔ نسیم الریاض میں ہے:

الاصح انها بدعة مباحة ^{لہ} صحیح یہ ہے کہ یہ بدعت مباحہ ہے۔ (ت)
واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۴۱۱ھ از موضع سیوہارہ ضلع بجنور محلہ مولویاں مسؤل حفظ الرحمن روز شنبہ

بتاریخ ۱۴ صفر المظفر ۱۳۳۲ھ

(۱) زید اپنے پیر کی تصویر کو نہایت احترام سے رکھتا ہے، بوسہ دیتا ہے، سجدہ تحیت کرتا ہے۔ لہذا تصویر کو بوسہ دینا تصویر کو سجدہ تحیت کرنا کیسا ہے؟ ہر ایک کا حکم علیحدہ علیحدہ نص صریح یا حدیث صحیح یا قول امام سے بحوالہ کتب تحریر فرمادیں اور زید ثبوت سجدہ تحیت میں کتاب انوار الیعون فی اسرار المکنون مصنفہ شیخ عبدالقدوس کی یہ عبارت پیش کرتا ہے،

مریدان حضرت شیخ العالم قدس سرہ پیش حضرت
شیخ العالم سرپیش می آوردند و سجدہ پیش می رفتند
ومی نشستند و امروز ہماں سنت مریدان حضرت
شیخ العالم جاری کہ پیش قبر حضرت شیخ العالم و
پیش صاحب سجادہ سر بر زمین می نشستند و سجدہ
می کنند۔
حضرت شیخ العالم قدس سرہ (یعنی شیخ عبدالقدوس
گنگوہی) کے مرید سر آگے کر کے ان کے روبرو
سجدہ کرتے اور پھر بیٹھتے ہیں، آج حضرت شیخ العالم
کے مریدوں میں وہی طریقہ جاری و ساری ہے کہ
حضرت موصوف کی قبر کو سجدہ کرتے ہیں اور پھر
ان کے سجادہ نشین کے آگے زمین پر سر رکھ کر انھیں
سجدہ کرتے ہیں۔ (ت)

اس قول کے متعلق کیا حکم ہے؟ اور زید یہ بھی کہتا ہے کہ سجدہ تحیت کے متعلق فقہاء میں اختلاف ہے۔ درمختار
میں ہے؛

و کذا ما یفعلونہ من تقبیل الارض
بین یدعی العلماء العظماء فحرام
والفاعل والراضی بہ اثبات لانہ
یشبه عبادة الوثن وھل یکفران
علی وجہ العبادة والتعظیم
اور اسی طرح جو کچھ جہلا اور نادان کیا کرتے ہیں کہ بٹے بٹے
عظیم علماء کے آگے زمین کو بوسہ دیتے (تو یاد
رکھو کہ) یہ فعل حرام ہے۔ لہذا کرنے والا اور اس کے
خوش ہونے والا (دونوں) گنہگار ہیں اس لئے
کہ یہ کام بُت کی عبادت سے مشابہت رکھتا ہے۔

۱۳/۲ نسیم الریاض فی شرح الشفاء للقاضی عیاض الباب الثانی فصل فی نظافة جسمہ دارالکتب العلمیہ بیروت
۱۴۱۱ھ انوار الیعون فی اسرار المکنون

کفر وان علی وجه التحیة لا و صار اثما مرتکبا
للبکیرة وفي الشامی قال الزیلعی و ذکر الصدق
الشہید انه لا یکفر بهذا السجود لانه یرید
به التحیة ۛ

اب سوال یہ ہے کہ کیا ایسا کرنے والا کافر ہو جائے گا
یا نہیں؟ اگر اس نے یہ کام بطور عبادت کیا اور اس
کی تعظیم کی تو بلاشبہ کافر ہو گیا۔ اور اگر تعظیم و
بزرگی کی خاطر ایسا کیا تو کافر نہ ہوا لیکن پھر بھی گنہگار

گناہ کبیرہ بجالانے والا ہوا۔ اور فتاویٰ شامی میں ہے کہ علامہ زلیعی نے فرمایا امام صدر شہید نے ذکر فرمایا کہ اس طرح
سجدہ کرنے سے وہ کافر نہ ہوگا کیونکہ اس سے اس کی مراد صرف تعظیم ہے۔ (ت)
یعنی زلیعی و صدر الشہید سجدہ تحت کرنے والے کو کافر نہیں کہتے۔

(۲) سجدہ عبادت، سجدہ تعظیم، سجدہ تحیت، سجدہ شکر، تقبیل ارض ان سب کی تعریف و فرق
تحریر فرمادیں نیز ان میں کون مخصوص ہے زندہ بزرگوں کے لئے اور کون ہے قبور و تصاویر کے لئے مع حوالہ کتاب۔
الجواب

(۱) غیر کو سجدہ بلاشبہ حرام ہے پھر اگر بوجہ عبادت ہو تو یقیناً اجماعاً کفر ہے اور بوجہ تحیت ہو
تو کفر میں اختلاف ہے اس کے حرام ہونے میں اختلاف نہیں اور حق یہی ہے کہ بے نیت عبادت حرام ہے
کبیرہ ہے مگر کفر نہیں، زلیعی کی عبارت کا صاف یہی مطلب ہے یعنی کفر کرتے ہیں نہ کہ نفی حرمت۔ احادیث
صحیح اس بارے میں بکثرت وارد ہیں اور کتب ہر چار مذاہب اس کی تحریم پر متفق، بعض ملفوظات کہ بعض
اولیاء کرام کی طرف بلا سند صحیح متصل منسوب ہوں ایسے مسئلہ جلیہ واضحہ متفق علیہا کے مقابل ہرگز
قابل استناد نہیں، اور بالخصوص سجدہ قبر کے بارہ میں وہ حدیث موجود ہے:

اس آیت لو صرحت بقبری اکننت تسجد لہ
قال فلا تفعل ۛ

بھلا دیکھئے اگر میری قبر کے پاس سے گزرو تو کیا
اس کو سجدہ کرو گے؟ عرض کی: نہیں۔ (ت)

اور تصویر کو سجدہ تو کھلا پھاٹک بت پرستی کا ہے، دنیا میں بت پرستی کا آغاز تصاویر کو جان قبیلہ
صرف نصب کرنے سے ہوا کما فی صحیح البخاری وغیرہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
(جیسا کہ صحیح بخاری وغیرہ میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔ ت) نہ کہ سجدہ

کہ جانبِ قبلہ نصب سے ہزار بار درجہ بدر اور کفر سے ایسا ہی قریب ہے جیسے آنکھ کی سپیدی سے سیاہی،
تصویر کی تعظیم مطلقاً حرام ہے بلکہ غیر محلِ امانت میں اس کا رکھنا ہی حرام و مانع دخول ملائکہ رحمت ہے،
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
لا تدخل الملیکۃ بیتا فیہ کلب ولا صورتہ۔ فرشتے اس گھر میں داخل نہیں جس میں کتا اور
تصویر ہو۔ (ت)

یہ سب ساوس ابلیس میں، مسلمان اگر اس کے ہاتھوں میں نرم ہوا وہ اسے ہلاک کر دے گا جلد کچے اور اس
عدو میں سے جدا ہو کر شریعتِ مطہرہ کی باگ تھام لے واللہ یهدی من یشاء الی صراط مستقیم
(اور اللہ تعالیٰ جسے چاہے سیدھا راستہ دکھائے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔
(۲) سجدہ کسی قسم کا شریعتِ محمدیہ علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ والتیمۃ میں غیر خدا کے لئے مطلقاً جائز
نہیں اور احکامِ منسوخہ سے استنادِ جہل و خطا انقیاد ورنہ سگی بہن سے نکاح بھی جائز ہو اپنا رب حقیقی
مالک بالذات جان کر اس کے حضور غایتِ تذلل کے لئے زمین پر پیشانی رکھنا سجدہ عبادت ہے، اور معبود
نہ جان کر صرف اس کی عظمت کے لئے رُعبِ بجا کہ ہونا سجدہ تعظیم ہے اور وقت لقا باہمی موانست کے لئے
سجدہ تحیت اور حق شناسی نعمت کے اظہار کو سجدہ شکر۔ اول و آخر مولا عز و جل کے لئے ہیں، پہلا فرض
اور پچھلا مستحب۔ اور دوم سوم کہ غیر خدا کے لئے ہوں حرام ہیں کفر نہیں، یونہی چہارم بھی، اور پہلا کفر قطعی،
اور غیر خدا کے لئے تقبیلِ ارض بھی حرام ہے اور جو کرے اور جس کے لئے کی جائے اور وہ راضی ہو دونوں مرکب
کبیرہ اور بنیت عبادت ہو تو یہ بھی کفر کہ عبادتِ غیر کی نیت خود ہی کفر ہے اگرچہ اسکے ساتھ کوئی فعل نہ ہو۔ ہندیہ
میں ہے،

وفي الجامع الصغير تقبيل ارضه
بیم یدی العظیم حرام و انت
الفاعل والراضی اثبات کذا
في التامر خانیة و تقبيل
جامع صغیر میں ہے کسی بڑے کے آگے زمین بوی
حرام ہے، اور ایسا کرنے والا اور اس پر
راضی ہونے والا دونوں گناہگار ہیں۔ تمار خانیہ
میں اسی طرح مذکور ہے۔ اہل علم اور

الامرض بین يدعى العلماء و الزهاد فعل الجہال والفاعل والراضی
اثبات كذا فی الغرائب۔
والله تعالى اعلم۔
زایدوں کے آگے زمین چومنا جاہلوں (ناواقف
لوگوں) کا طریقہ ہے۔ لہذا ایسا کرنے والا
اور اس پر راضی ہونے والا (دونوں) گنہگار
ہیں۔ فتاویٰ الغرائب میں یہی مذکور ہے۔
اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے (ت)

مسئلہ ۷۲ از ضلع گیا پردہ چک ڈاکٹر شمشیرنگر مسؤلہ البرکات بروز شنبہ
بتاریخ ۱۷ صفر المظفر ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بعد نماز عید و بقرعید مصافحہ و
معافہ کرنا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے یا کہ نہیں؟ حدیث مع حوالہ کتب تحسیر ہو
اور ان اوقات میں مصافحہ کرنا کتب حنفیہ سے ثابت ہے کہ نہیں؟ فقط۔

الجواب

احادیث صحیحہ سے مصافحہ کی سنیت ثابت ہے اور خصوصیت وقت اُسے ناجائز نہ کر دے گی۔
حدیث میں ہے:

صوم يوم السبت لا لك ولا عليك ۳
صرف سنیچر کے دن روزہ رکھنا نہ تو تیرے لئے
مفید ہے نہ مضر۔ (ت)

شاہ ولی اللہ دہلوی نے مسویٰ شرح موطا میں جواز مصافحہ بعد نماز عید کی اور نسیم الریاض میں
مصافحہ بعد صلوٰۃ کی نسبت ہے:

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثامن والعشرون نورانی کتب خانہ پشاور ۳۶۹/۵
۲۔ مسند احمد بن حنبل حدیث امراءہ رضی اللہ عنہا دار الفکر بیروت ۳۶۸/۶

الاصح انہا بدعة مباحة ہے زیادہ صحیح یہ ہے کہ مصافحہ (بعد از نماز) ایک مباح (جائز) بدعت ہے۔ (ت)

عین العلم میں ہے : الاصرار بما لم ينه عنه حسن۔ اُس کام پر اصرار و تکرار کرنا کہ جس سے منع نہ کیا گیا ہو اچھا کام ہے۔ (ت)

حدیث میں ہے : خالقوا الناس باخلا قہم ہے لوگوں سے اخلاق رکھو ان کے اخلاق کی وجہ سے۔ (ت)

ایسے مباحات کہ علوم میں رائج ہوں وہ موافقت مسلمین کے باعث نئے مباح نہیں بلکہ مستحب ہو جاتے ہیں اور اس میں مخالفت مکروہ ہے اور یہ وہی کلمے گاجو اپنی شہرت اور نگو بننا چاہتا ہے شرح صحیح مسلم شریف و مجمع البحار وغیرہا میں ہے :

الخروج عن العادة شهرة ومكرورة۔ لوگوں کی عادات سے نکلنا (قدم باہر رکھنا) باعث شہرت اور مکروہ ہے۔ وھو تعالیٰ اعلم۔ (ت)

مسئلہ ۱۷۳

نماز کے وقت مسجد میں تمام نمازی کسی شخص کے آنے پر تعظیماً کھڑے ہونا اور مثل سجدے کے قدموں پر سر رکھ کر بوسہ دینا جائز ہے یا نہیں ؟

الجواب

عالم دین اور سلطان اسلام اور علم دین میں اپنا استاذان کی تعظیم مسجد میں بھی کی جائے گی اور مجالس خیر میں بھی کی جائے گی اور مجالس خیر میں بھی اور تلاوت قرآن عظیم میں بھی عالم دین کے قدموں پر بوسہ دینا سنت ہے اور قدموں پر سر رکھنا جہالت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ نسیم الیاض فی شرح الشفا للقاضی عیاض الباب فی فصل فی نظافۃ جسمہ علیہ السلام دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳/۲
۲۔ عین العلم الباب التاسع فی الصمت وآفات اللسان مطبع اسلامیہ لاہور ص ۲۰۶
۳۔ اتحاف السادة المتقین کتاب آداب العزلة الفائدة الثانية الخ دار الفکر بیروت ۳۵۲/۶
۴۔ المدیقة النذیر شرح الطریقة المحمیدیة الصنف التاسع تہذیب الاصفاف مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۵۱۲/۲

مسئلہ ۱۴۴ از پو پاری جٹارن مارقوار مسئلہ حبیب اللہ بروز سہ شنبہ ۲ رجب ۱۳۳۴
مصافحہ کرتے وقت درود شریف پڑھنا چاہیے یا دعا پڑھنا چاہیے؟

الجواب

درود اور دعا دونوں ہوں اور صرف درود کافی ہے کہ الحمد للہ کے بعد ہر دعا سے افضل ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۴۵ مسئلہ عبدالستار بن اسمعیل از شہر گوندل علاقہ کاٹھیاواڑ مورخہ ۹ شعبان کیشنبہ ۱۳۳۴
سلام کرنا اشارہ کے ساتھ یعنی وقت سلام سنون یا تھ پیشانی تک لے جانا جائز ہے یا نہیں؟
بتینوا توجروا۔

الجواب

بلا ضرورت فقط اشارہ پر قناعت بدعت اور یہود و نصاریٰ کی سنت ہے اور سلام سنون کے ساتھ
عمل حاجت عرفیہ میں اشارہ بھی ہو تو حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۴۶ از کلکتہ ڈاک خانہ ہٹ تلاڑ صاحب کا باٹ محمد غلام فرہاد بروز چہار شنبہ ۱۳ ذوالقعدہ ۱۳۳۴
مکرمی و معظی جناب مولانا شاہ عبدالصطفیٰ احمد رضا خاں صاحب بعد آداب و تسلیم معروض آنکہ ہم لوگ
احاطہ بنگال ضلع فرید پور تھانہ پالنگ موضع لا کر تہ میں سب لوگ اہلسنت و جماعت کے ہیں مگر ان میں سے
بعض لوگ ایسے خفی کہلاتے ہیں مگر عقیدہ و بائیت کا ہے یعنی دیوبند کا، چونکہ وہ لوگ دیوبند کا کیفیت سے
اچھی طرح واقف نہیں اور ہمارے بنگال کا پادی جو پور کے مولانا کرامت علی صاحب کی اولاد ہیں وہ لوگ بھی
دیوبند کے عقیدہ پر چلتے ہیں یعنی قیام و فاتحہ و ثانی جماعت وغیرہ کو ناجائز کرتے ہیں لہذا ہم لوگ نے حضور
کی کتاب کو کبکۃ الشہابیہ اور چند پرچہ کلکتہ منشی لعل خان صاحب سے منگا کر دکھلایا کہ تم لوگوں کا
عقیدہ اہلسنت و جماعت کے خلاف ہے، بہر حال ہم لوگ سے اختلاف کرتا رہا مگر اس وقت مسئلہ
قد مبوسیٰ اور سجدہ تحیہ میں ہم لوگوں کو بہت مجبور کیا، ہم لوگ قادریہ شریف میں سلسلہ بھاگل پور کے مریدان
اسلام آباد احاطہ بنگال کے مولانا شاہ محمد عبدالحی صاحب سے دست بیعت کیا ہوا انھوں نے سجدہ تحیہ کو جائز
رکھتے ہیں اور دیوبندی خلاف ہیں اب ہم لوگوں نے کہا کہ یہ مسئلہ ایسے آدمی سے دریافت کرنا چاہیے جو کہ
متوسط سنت و جماعت کے ہیں، لہذا ہم لوگ حضور کو بمقابلہ مقتدا اسلام اور حامی سنت و جماعت کا جانتا
ہوں اب یہاں سے دو فتویٰ دیا جاتا ہے ہم لوگ سجدہ تحیہ کو جائز رکھتا ہوں اور مقتدا دیوبندی کفر اور حرام
ناجائز کہتے ہیں۔ خیر، گزارش ضروری یہ ہے حضور اگر جائز کرتے ہیں تو بہت خوب، اور اگر ناجائز کریں

بسریم مان لیتا ہوں مگر امید کرتا ہوں کہ جواب اس طرح ہونا چاہئے کہ قوی دیوبندی ہم پر غالب نہ ہو جائے،
والسلام۔

الجواب

بزرگان دین کی قدم بوسی بلاشبہ جائز بلکہ سنت ہے، بکثرت احادیث سے ثابت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پائے مبارک چومے اور حضور نے منع نہ فرمایا۔ رہا سجدہ تحیت، اگلی شریعتوں میں جائز تھا۔ ملائکہ نے بحکم الہی حضرت سیدنا آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا۔ حضرت سیدنا یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ان کی زوجہ مقدسہ اور ان کے گیارہ صاحبزادوں نے حضرت یوسف علیہ السلام کو سجدہ کیا۔ سیدنا عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام جو حضرت سیدنا مریم (علیہا السلام) کے شکم مبارک میں تھے اور سیدنا یحییٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان کی بہن کے شکم مقدس میں جب حضرت مریم اپنی بہن کے پاس تشریف لائیں ان کی بہن عرض کرتی ہیں:

اِنِّیْ اَرٰی مَا فِیْ بَطْنِیْ یَسْجُدُ لِمَا فِیْ
بَطْنِکَ یٰہ

وایہ فذلہم اللہ تعالیٰ کہ اس کو شرک کہتے اللہ کے رسولوں اور فرشتوں کو شرک کا مرتکب اور اللہ سزا دل کو معاذ اللہ شرک کا حکم دینے والا ٹھہراتے ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ:

ورفع ابویہ علی العرش وخر والہ
سجدا۔

حضرت یوسف (علیہ السلام) نے اپنے والدین کو
تخت کے اوپر بٹھایا اور وہ سب (والدین و برادران)
حضرت یوسف کے آگے سجدہ کرتے ہوئے گر گئے (ت)
وقال اللہ تعالیٰ واذقلنا للملئکۃ اسجدوا
لآدم فسجدوا الا ابلیس۔

اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اور یاد کرو جب
ہم نے فرشتوں سے کہہ دیا کہ حضرت آدم کو سجدہ کرو
تو سوائے شیطان کے سب نے سجدہ کیا۔ (ت)
دیوبندی خود مرتدین ہیں ان کو مسائل اسلامی میں دخل دینے کا کیا حق، علمائے عربین شریفین نے

۱۔ مفتاح الغیب (التفسیر الکبیر) تحت آیت ان اللہ یشرک بیحییٰ الخ المطبعة البہیۃ مصر الجزء الرابع ص ۱۳
روح المعانی تحت آیت ان اللہ یشرک بیحییٰ مصدر بکلہ الخ ادارة الطباعة المنيرية مصر الجزء الثالث ص ۱۳

۲۔ القرآن الکریم ۱۲/۱۰۰

۳۔ ۲۲/۲

اُن کے پیشواؤں کو نام بنام لکھا ہے کہ من شك في كفره وعذابه فقد كفره جو اُن کے عقائد پر مطلع ہو کر انکے کفر میں شک کرے خود کافر۔ ہاں ہماری شریعت مطہرہ نے غیر خدا کے لئے سجدہ تحیت حرام کیا ہے اس پر بحث فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ مسئلہ حکمت یا رفاں ساکن بریلی محلہ شاہ آباد ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ملبی اور اس کے اطراف و
جوانب میں قدیم سے یہ طریقہ جاری ہے کہ ہر جماعت پنجگانہ کے بعد نماز و دعا اخیر سے فارغ ہو کر مصلیان مسجد
باہم مصافحہ کر کے رخصت ہوتے ہیں آج کل موضع گر لائیں ایک مولوی صاحب اس کو بدعت قبیحہ قرار دیتے
ہیں اور فرماتے ہیں کہ رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کسی قول و فعل سے یہ ثابت نہیں اس لئے
ہرگز ایسا نہ کرنا چاہئے۔ دوسرے ایک صاحب کا قول ہے کہ مسلمان خانہ خدا میں پنجگانہ نماز ادا کرنے کے
بعد باہم مصافحہ کر کے محبت و اتفاق و اتحاد کا ثبوت دیتے ہیں یہ نہایت مستحسن طریقہ ہے اگر بدعت قبیحہ ہوتا
تو علمائے دین ضرور اس سے منع فرماتے مالا نکہ آج تک کسی شنی عالم نے اس سے ممانعت نہیں کی۔
پس اس کے لئے قول فیصل بدلائل قوی تحریر فرمائیں کہ رفع نزاع ہو۔ یقیناً توجروا (بیان فرماؤ اور
اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

صحیح یہ ہے کہ وہ جائز اور بہ نیت حسنہ مستحب و مستحسن ہے، اور جہاں کے مسلمانوں میں اس کی عادت
ہے وہاں انکار سے مسلمانوں میں فتنہ و تفرقہ پیدا کرنا جہالت اور بر بنائے اصول و ہدایت ہو جیسا کہ
آج کل اکثر یہی ہے تو صریح ضلالت و العیاذ باللہ۔ نسیم الریاض شرح شفا کے امام قاضی عیاض
میں ہے :

الاصح انہا بدعة مباحة۔
زیادہ صحیح یہ ہے کہ مصافحہ کرنا ایک جائز بدعت
ہے۔ (ت)

در مختار میں ہے :

وقولهم انه بدعة ای مباحة اُن کا یہ فرمانا کہ مصافحہ کرنا بدعت ہے یعنی جائز اور

حسنة كما افاده النووى في اذكاره وغیره
فی غیرہ لے

اچھی بدعت ہے، جیسا کہ امام نووی نے کتاب الاذکار
میں اور دوسرے ائمہ کرام نے اپنی اپنی کتابوں میں
ذکر فرمایا ہے۔ (ت)

اور تفصیل مرام و ازالہ اوہام ہمارے رسالہ و شاح الجید میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ موضع کٹیا ڈاک خانہ سکندر پور ضلع فیض آباد مدرسہ محمد ناظر خاں صاحب زمیندار
مورخہ ۲۴ ذی القعدہ ۱۳۳۵ھ

بوسہ بجز جائز ہے یا نہیں؟ بیتنا توجردا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

اس مسئلہ میں بہت اختلاف ہے، بکثرت اکابر جواز و منع دونوں طرف ہیں اور عوام کے لئے زیادہ
احتیاط منع میں ہے خصوصاً مزاراتِ طیبہ اولیاء کرام پر کہ ان کے اتنا قریب جانا ادب کے خلاف ہے
کم از کم چار ہاتھ فاصلے سے کھڑا ہو کما فی العالمگیریہ وغیرہا (جیسا کہ فتاویٰ عالمگیریہ وغیرہ میں ہے۔ ت)
تو بوسہ کیسے دے سکتا ہے۔ وہو سبغہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از ڈاک خانہ دھاموئیکے تحصیل ڈسکہ ضلع سیالکوٹ مدرسہ محمد قاسم قریشی مدرس مدرسہ
مورخہ ۲۴ ذی القعدہ ۱۳۳۵ھ

ایک مسلم کو کون کون سے مواقع اور کون کون سے اشخاص پر پہلے السلام علیکم کہنا واجب ہے
و کذلک کیا کوئی مواقع و اشخاص ایسے بھی ہیں جبکہ تحیات کا جواب دینا ممنوع قرار دیا گیا ہے۔

الجواب

ابتداءً یہ سلام مسلمان سنی صالح پر سنت اور اعلیٰ درجہ کی قربت ہے مگر واجب کبھی نہیں سوائے اس
صورت کے کہ سلام نہ کرنے میں اس کی طرف سے ضرر کا اندیشہ صحیح ہو جن صورتوں میں سلام مکروہ ہے جیسے
مصلیٰ یا تالی یا ذکر یا مستنجی یا آکل پران گوشت کو اختیار ہے کہ جواب دیں یا نہ دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از کلکتہ امرتلا لائن ۲۶ گدی دیوان رحمت اللہ مدرسہ حاجی پیر محمد ۳ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ
(۱) جو لوگ سیدوں کو کلمات بے ادبانہ کہا کرتے ہیں اور ان کے مراتب کو خیال نہیں کرتے بلکہ کلمہ حقیر آمیز
کہہ بیٹھتے ہیں ان کا کیا حکم ہے؟

(۲) حضور سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دربارہٴ محبت و اطاعت آل کے لئے کچھ ارشاد فرمایا ہے یا نہیں؟

(۳) اور جو لوگ سیدوں سے محبت رکھتے ہیں ان کے لئے یومِ محشر میں آسانی ہوگی یا نہیں؟

(۴) ایک جلسہ میں ڈومولوی صاحبان تشریف رکھتے ہیں ایک اُن میں سے سید ہیں تو مسلمان کے صدر بنائیں؟

الجواب

(۱) سادات کرام کی تعظیم فرض ہے اور اُن کی توہین حرام، بلکہ علمائے کرام نے ارشاد فرمایا جو کسی عالم کو مولویا یا کسی کو میر و ابروہ تحقیق کے کافر ہے۔ مجمع الانہر میں ہے:

الاستخفاف بالاشراف والعلماء کفر ومن
قال لعالم عویلہ ادلعوی علیوی قاصداً
به الاستخفاف کفریہ
سادات کرام اور علماء کی تحقیق کفر ہے، جس نے
عالم کی تصغیر کر کے عویلہ یا علوی کو علیوی
تحقیق کی نیت سے کہا تو کفر کیا۔ (ت)

بہیقی امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے اور ابو الشیخ و دیلمی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من لم يعرف حق عترتی والانصار والعرب
فهو لاحدی ثلاث اما منافقا واما لزنیه
واما لغير طہور۔ هذا لفظ البہقی من
حدیث خرید بن جبیر عن داؤد بن الحصین عن
ابن ابی رافع عن ابیہ عن علی رضی اللہ تعالیٰ
عنه ولفظ غیرہ اما منافق واما ولد زنیہ
واما امرء حملت به امہ فی غیر طہور۔
جو میری اولاد اور انصار اور عرب کا حق نہ پہچانے
وہ تین عسکوں سے خالی نہیں؛ یا تو منافق ہے یا
حرامی یا حیضی بچہ۔ (یہ بہیقی کے الفاظ زید بن
جبیر نے داؤد بن حصین سے انھوں نے ابن ابی رافع
نے اپنے والد کے حوالہ سے نہر علی رضی اللہ عنہ سے
روایت کئے دو فرق کے الفاظ یوں ہیں یا منافق و لزنہ
یا اس کی ماں نے ناپاک کی حالت میں اس کا
حمل لیا۔ ت)

۱۔ مجمع الانہر شرح ملتقى البحر باب المرتد ثم ان الفاظ الکفر الخ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۶۹۵
۲۔ شعب الایمان حدیث ۱۹۱۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/ ۲۳۲
۳۔ الفردوس بآثار الخطاب ۵۹۵۵ " " " ۳/ ۶۲۶

بلکہ علماء و انصار و عرب سے تو وہ مراد ہیں جو گمراہ و بددین نہ ہوں اور سادات کرام کی تعظیم ہمیشہ جب تک ان کی بدنہ ہی حد کفر کو نہ پہنچے کہ اس کے بعد وہ سید ہی نہیں نسبت منقطع ہے۔

قال الله تعالى انه ليس من اهلك انه الله تعالى نے فرمایا: (اے فوج علیہ السلام!) وہ تیرا بیٹا (کنعان) تیرے گھروالوں میں سے نہیں اس لئے عمل غیر صالح ہے کہ اس کے کام اچھے نہیں۔ (ت)

جیسے نحری، قادیانی، وہابی غیر مقلد، دیوبندی اگرچہ سید مشہور ہوں نہ سید ہیں نہ ان کی تعظیم حلال بلکہ توہین و تکفیر فرض، اور روافض کے یہاں تو سیادت بہت آسان ہے کسی قوم کا رافضی ہو جائے دو دن بعد میر صاحب ہو جائے گا، ان کا بھی وہی حال ہے کہ ان فرقوں کی طرح تبرائیان زمانہ بھی عموماً مرتدین ہیں، والیاء باللہ تعالیٰ۔

(۲) محبت آل اطہار کے بارے میں متواتر حدیثیں بلکہ قرآن عظیم کی آیت کریمہ ہے: قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة فی القربیٰ (ان سے) فرمادیکجے (لوگو!) اس دعوت حق پر میں تم سے کچھ نہیں مانگتا مگر رشتہ کی الفت و محبت (ت) اُن کی محبت بجز اللہ تعالیٰ مسلمان کا دین ہے اور اس سے محروم ناہمی خارجی جہنمی ہے والیاء باللہ تعالیٰ۔ مگر محبت صادقہ روافض کی سی محبت کا ذریعہ نہیں ائمہ اطہار فرمایا کرتے تھے خدا کی قسم تمہاری محبت ہم پر عار ہوگی۔ اطاعت عامہ اللہ و رسول کی پھر علمائے دین کی ہے۔

قال الله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولی الامر منكم (اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اللہ تعالیٰ کا حکم مانو، اور رسول کا حکم مانو، اور تم میں سے جو صاحب امر ہیں (یعنی امراء و خلفاء)۔) (ت)

اصل اطاعت اللہ و رسول کی ہے اور علمائے دین اُن کے احکام سے آگاہ، پھر اگر عالم سید بھی ہو تو نور علی نور، امور مباحہ میں جہاں تک نہ شرعی حرج ہو نہ کوئی ضرر سید غیر عالم کے بھی احکام کی اطاعت کرے کہ اس میں اس کی خوشنودی ہے اور سادات کرام کی خوشی میں کہ حد شرع کے اندر ہو حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضا ہے اور حضور کی رضا اللہ عز و جل کی رضا۔

(۳) ہاں سچے مہمانِ اہلبیت کرام کے لئے روزِ قیامت نعمتیں برکتیں راحتیں ہیں۔ طہرائی کی حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

الزمو امو دتنا اهل البيت فانه من لقي الله وهو
يودنا دخل الجنة بشفاعتنا والذى نفسى
بيده لا ينفع عبداً عمله الا بمعرفة حقنا
ہم اہلبیت کی محبت لازم پکڑو کہ جو اللہ سے ہماری
دوستی کے ساتھ ملے گا وہ ہماری شفاعت سے
جنت میں جائے گا قسم اس کی جس کے ہاتھ میں
میری جان ہے کہ کسی بندہ کو کمال نفع نہ دے گا جب
تک ہمارا حق نہ پہچانے۔

(۴) اگر دونوں عالمِ دین سنی صحیح العقیدہ اور جس کام کے لئے صدارت مطلوب ہے اس کے
اہل ہوں تو سید کو ترجیح ہے ورنہ ان میں جو عالم یا علم میں زائد یا سنی ہو اور دونوں علمِ دین میں مساوی
ہوں تو جو اس کام کا زیادہ اہل ہو،

الاترى ان الحق بالامامة الاعلم وما
عد شرف النسب الابد وجوده
وقد قال صلى الله تعالى عليه
وسلم اذ اوسد الامر الى
غير اهله فانظر الساعة -
سواءه البخاري - والله تعالى
اعلم۔

کیا تم نہیں دیکھتے کہ امامت کے زیادہ لائق وہ
شخص ہے جو سب سے بڑا عالم ہو، اور شرافتِ نسب
کا شمار نہیں کیا جاتا مگر اس کے پائے جانے کے
بعد۔ اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
نے ارشاد فرمایا: جب کوئی کام کسی نا اہل کے
حوالے کیا جائے تو قیامت آنے کا انتظار کیجئے۔
اسے بخاری نے روایت کیا۔ اور اللہ تعالیٰ
سب کچھ بخوبی جانتا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۸۴ از ضلع سیٹاپور محلہ قضاہ مرسلہ الیاس حسین ۲۳ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ
ایک شخص سید ہے لیکن اس کے اعمال و اخلاق غراب ہیں اور باعثِ ننگ و عار ہیں تو اس سید
سے اس کے اعمال کی وجہ سے تنفر رکھنا اور بی حیثیت سے اس کی تکریم کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس سید کے مقابل
کوئی غیر مثل شیخ، مغز، پٹھان وغیرہ کا آدمی نیک اعمال ہو تو اس کو اس سید پر حیثیت اعمال کے ترجیح

ہو سکتی ہے کہ نہیں؛ شرع شریف میں ایسی حالت میں اعمال کو ترجیح ہے کہ نسب کو؛ بیٹنوا توجروا (بیان
فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

سید سنی المذہب کی تعظیم لازم ہے اگرچہ اس کے اعمال کیسے ہی ہوں اُن اعمال کے سبب اُس سے
تنفر نہ کیا جائے نفس اعمال سے تنفر ہو بلکہ اس کے مذہب میں بھی قلیل فرق ہو کہ حد کفر تک نہ پہنچے جیسے تفضیل
تو اُس حالت میں بھی اُس کی تعظیم سیادت نہ جائے گی، ہاں اگر اس کی بد مذہبی حد کفر تک پہنچے جیسے افضیٰ بانی
قادیاہی نجیری وغیرہم تو اب اس کی تعظیم حرام ہے کہ جو وجہ تعظیم تھی یعنی سیادت، وہی نہ رہی۔
قال اللہ تعالیٰ انہ لیس من اہلک انہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اے نوح (علیہ السلام)
وہ یعنی تیرا بیٹا تیرے خاندان اور گھرانے والوں میں
عمل غیر صالح ہے۔
سے نہیں اس لئے کہ اس کے کام اچھے نہیں۔ (ت)

شریعت نے تقویٰ کو فضیلت دی ہے ان اکرمکھ عند اللہ اتقیکھ (اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سے
سب سے زیادہ باعزت وہ ہے جو تم میں سب سے زیادہ پرہیزگار ہو۔ ت) مگر یہ فضل ذاتی ہے فضل
نسب منہائے نسب کی افضلیت پر ہے ساداتِ کرام کی انتہائے نسب حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم پر ہے اس فضل انتساب کی تعظیم ہر متقی پر فرض ہے کہ وہ اس کی تعظیم نہیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی تعظیم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۸۵ھ از مراد آباد مدرسہ اہلسنت بازار دیوان مدرسہ عبدود صاحب بنگالی قادری بکاتی
رضوی طالب علم مدرسہ مذکور ۲ جمادی الاول ۱۳۳۶ھ

سجدہ کے قسم پر ہے اور کون سا کس لئے خاص ہے اور باقی کیسے ہیں؟

الجواب

سجدہ دو قسم ہے سجدہ عبادت و سجدہ تحیت۔ سجدہ عبادت غیر خدا کے لئے کفر ہے اور سجدہ
تحیت غیر خدا کے لئے حرام مگر کفر و شرک نہیں کہ اگلی شریعتوں میں جائز تھا اور کفر و شرک کبھی جائز نہیں
ہو سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

الزبدۃ الزکیۃ لتحريم سجود التحية

۳۷ ۱۳
(سجدۂ تعظیمی کے حرام ہونے کے بارے میں پاکیزہ مکھن)

مسئلہ بار اول از بنارس پچائٹک شیخ سلیم مدرسہ ابراہیمیہ مدرسہ مولوی حافظ عبد السمیع صاحب
۹ رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ

بسم الله الرحمن الرحيم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قال زبدۃ تعظیم و تحیت مرشد طریقت کے لئے
اب بھی جائز ہے، اور استدلال کرتا ہے حضرت آدم علیہ السلام کے مسجد ملائکہ ہونے سے نیز واقعہ حضرت
یوسف علیہ السلام سے، اور کہتا ہے والقی السحرة ساجدين ساعروں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام
کو سجدہ کیا۔ قال عمرو سجدۂ تحیت ادیان ماضیہ میں جائز تھا ہماری شریعت غرار محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ
والسلام میں وہ حکم منسوخ ہوا، جیسا کہ تفسیر جلالین، مدارک، خازن، روح البیان، جامع البیان،
تفسیر کبیر، فتح العزیز وغیرہم میں مصرح ہے۔ اور ساعروں کو عرفان حق حاصل ہوا اور انہوں نے معبود حقیقی کو
سجدہ کیا، جیسا کہ قالوا ائمتنا رب العالین رب موسیٰ و ہارون (جادوگر کہنے لگے ہم تمام جہانوں کے رب پر

ایمان لے آئے تو حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون کا پروردگار ہے۔ (ت) اس پر وال ہے نہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو سجدہ کیا۔ قال زید آیات اخبار و قصص میں ناسخ و منسوخ نہیں ہوتا کما فی نور الانوار (جیسا کہ نور الانوار میں ہے۔ ت) لہذا اباحت اس کی باقی ہے۔ قال عمر و علمائے مفسرین نے اس حکم کا منسوخ ہونا مصرح بیان فرمایا۔ قال زید مفسرین کی مجرورائے ہم پر حجت نہیں تا وقتیکہ کوئی آیت اسکی ناسخ یا ممانعت میں نہ وارد ہو۔ قال عمر و آیات قرآنی اس کی ممانعت میں نص صریح ہیں مثلاً: یا ایہا الذین آمنوا رکعوا واسجدوا
 اے ایمان والو! رکوع اور سجدہ کرو، اور
 واعبدوا ربکم
 اپنے پروردگار کی عبادت کرو۔ (ت)

پس معلوم ہوا سجدہ عبادت ہے، پس عبادت غیر خدا کی شرک ہے نیز،
 فاسجدوا لله واعبدوا
 پس اللہ تعالیٰ کے لئے سجدہ کرو اور اسی کی عبادت کرو۔ (ت)

اور:

واسجدوا لله الذی خلقکم ان کنتم ایاءا
 تعبدون
 اللہ تعالیٰ کے لئے سجدہ کرو جس نے اُن چیزوں کو پیدا کیا، اگر تم خاص اُسی کی عبادت اور بندگی کرتے ہو۔ (ت)

میں لام واسطے تخصیص کے ہے اور ایاء بھی تخصیص کے لئے آتا ہے، لہذا سجدہ مخصوص ذات باری کے لئے ہے اور غیر کے لئے شرک و حرام و کفر۔

قال زید ان آیات میں سجدہ عبادت کی تخصیص ہے نہ کہ سجدہ تحیت کی، لہذا وہ جائز ہے۔

قال عمر و لا تسجدوا للشمس ولا للقمر (نہ سورج کو سجدہ کرو اور نہ چاند کو۔ ت) سے غیر اللہ کے لئے سجدہ ممنوع ہونا ثابت ہے اگرچہ سجدہ تحیت ہو، اور فقہاء و متکلمین نے اس کو حرام و کفر فرمایا ہے،

کما فی شرح فقہ اکبر ملا علی، انجاح الحاجة، جیسا کہ شرح فقہ اکبر ملا علی قاری، انجاح الحاجة

حلبی شرح النبیۃ ، مالا بد منه ،
 عالمگیری -
 شرح سنن ابن ماجہ ، حلبی کبیری وصغیری شرح فیض
 المصلیٰ اور مالا بد منه قاضی ثناء اللہ پانی پتی اور
 عالمگیری میں ہے ۔ (ت)

نیز احادیث صحیحہ اس کی مخالفت میں بکثرت وارد ہیں ۔ قال زید آیت میں یہ کہاں ہے لا تسجد واللائقان
 (کسی انسان کو سجدہ نہ کرو ۔ ت) حدیثوں میں جواز ہے عکرمہ بن ابی جہل مشرف باسلام ہوئے اور انہوں نے حضرت
 کو سجدہ کیا آپ نے منع نہ فرمایا کما فی مدارج النبوة وروضۃ الاجاب (جیسا کہ مدارج النبوة اور
 روضۃ الاجاب میں ہے ۔ ت) ایک صحابی نے حضرت کی پیشانی پر سجدہ کیا تو حضرت نے فرمایا تو نے اپنا
 خواب سچا کیا ، پس ثابت ہوا کہ سجدہ جائز کما فی مشکوٰۃ (جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہے ۔ ت) قال عمرو
 عکرمہ کی روایت سے سجدہ مراد لینا اہل علم پر مخفی نہیں کہ کس قدر سادہ لوحی ہے کیونکہ منقول ہے ،
 فطاطا ساسدہ من الحیاء ۔ کما فی سیرۃ پس اس نے شرم و حیا کی وجہ سے اپنا سر جھکا دیا ،
 حلبی و سیرۃ النبویۃ ۔ جیسا کہ سیرت حلبیہ اور سیرت نبویہ میں ہے (ت)

اور مدارج النبوة کی عبارت ہے ،
 انگاہ از غایت شرمندگی سرور پیش افکند
 اس وقت غایت شرم و ندامت کی وجہ سے
 اس نے اپنا سر ان کے آگے جھکا دیا ۔ (ت)

حدیث مشکوٰۃ سے معلوم ہوا کہ پیشانی اور مسجد علیہ تعالیٰ نہ مسجد دلہ ، لہذا وہ مفید مدعی نہیں ، جس
 چیز پر سجدہ کیا جائے وہ مسجد دلہ قرار نہیں پاتی ، فقہاء (پس خوب غور و فکر کیجئے ۔ ت) فالعجب کل
 العجب (انتہائی حیرت اور تعجب ہے ۔ ت) ، و نیز حدیث قیس و معاذ بن جبل میں سجدہ تحیت کی نفی
 صریح وارد ہے لا تفعلوا مشکوٰۃ و ابن ماجہ (ایسا مت کرو ۔ مشکوٰۃ و ابن ماجہ ۔ ت) نیز دیگر احادیث
 جو رجبہ صوفی ۱۲ جلد ۲۱ ماہ رجب ۳۳۰ھ میں شائع ہو چکی ہے ملاحظہ ہو ۔ قال زید یہ سب حدیثیں
 خبر احاد ہیں یہ نفی پر حجت نہیں ہو سکتیں ، و نیز آیات قرآنی سے اباحت ثابت ہے اگرچہ مورد خاص ہے
 مگر حکم عام ہے ۔ قال عمرو آیات قرآنی و احادیث نبوی و تصریحات فقہاء و متکلمین سے حرمت و کفر

۱ مدارج النبوة ذکر عکرمہ بن ابی جہل مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۹۹/۲
 ۲ مشکوٰۃ المصابیح کتاب النکاح الفصل الثالث مطبع مجتہبی دہلی ص ۲۸۲
 سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب حق الزوج علی المرأة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۲

ہونا ثابت ہے اُس کی اباحت پر حالت اختیار میں کوئی روایت ضعیف بھی وارد نہیں، لہذا دعویٰ بلا دلیل ہے وہ مقبول نہیں۔ پس مفتیانِ دین بیان فرمائیں کہ قول حق و صواب کس کا ہے

فای الفرقین احق بالامن ان کنتم تعلمون پھر دو گروہوں میں سے امن کے زیادہ لائق کون
الذین امنوا ولم یلبسوا ایمانہم بظلم اولئک ہے اگر تم علم رکھتے ہو (تو بتاؤ)، انہوں نے
لہم الامن وهم مہتدون۔ بینوا توجروا۔ اپنے ایمان میں ظلم کی آمیزش نہ کی اُن ہی کے لئے
امن ہے اور وہی راہ پانے والے ہیں۔ بیان فرماؤ
اجراؤ۔ (ت)

بار دوم، از میرٹھ خیرنگر دروازہ مرحلہ مظاہر الاسلام صاحب نبیرۃ نواب ممتاز علی خاں ۲۹ شوال ۱۳۳۷
مجدد مائتہ حاضرہ حضرت مولانا بالفصل اولسنہا جناب مولوی احمد رضا خاں صاحب امت برکاتہم
سلام و آداب کے بعد گزارش خدمت کہ ۲۸ جون ۲۹ رمضان المبارک کو رسالہ نظام المشائخ خدمت والا
میں روانہ کر کے استدعا کی گئی تھی کہ براہ کرم سجدہ تحیت کے جواز و عدم جواز کی بابت شرع شریف کے مطابق
اپنی قیمتی رائے سے اس خادم کو مطلع فرمایا جائے تاکہ یہ بلا بغضاحت جناب کے احسان و حکم کی وجہ سے
اس عظیم الشان مسئلہ میں تشفی و اطمینان حاصل کر سکے۔ چند روز ہوئے کہ جناب کی معرکہ الارار تصنیف
جو کہ تقویۃ الایمان کے رد و البطلال میں تحریر ہے خادم کی فطر سے گزری اس کے صفحہ ۴۲ پر سجدہ تحیت کے جواز میں
جو عبارت مزین ہے وہ حسب ذیل ہے:

وَ اذ قلنا للبلبکۃ اسجدوا لادم فسجدوا اور جب ہم نے فرشتوں سے فرمایا کہ آدم کو سجدہ
الابلیس علیہ کرو سب سجدہ میں گرے سوائے ابلیس کے۔
ورفع ابویہ علی العرش وخر والہ یوسف نے اپنے ماں باپ کو تخت پر بلند کیا
سجد ایلے اور وہ سب یوسف کے لئے سجدے میں گرے۔

یہ خاک بدن گستاخ اللہ تعالیٰ ملائکہ آدم و یعقوب علیہم الصلوٰۃ والسلام سب کا
سترک ہوا، اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ملائکہ نے سجدہ کیا آدم راضی ہوئے یعقوب ساجد۔ سف رضا مند۔

لے القرآن الکریم ۸۱-۸۲/۶

لے " " ۳۲/۲

لے " " ۱۰۰/۱۲

پھر جناب والا تحریر فرماتے ہیں: "اور یہاں نسخ کا جھگڑا پیش کرنا محض جہالت۔ شرک کسی شریعت میں حلال نہیں ہو سکتا، کبھی ممکن نہیں کہ اللہ تعالیٰ شرک کا حکم دے اگرچہ اسے پھر کبھی منسوخ بھی فرما دے۔" اگر جناب براہ کرم اپنی محققانہ رائے سے اس ناپیز کو مطلع فرمائیں گے تو یہ درحقیقت ایک بہت بڑی اسلامی خدمت متصور ہوگی، جناب کی مذکورہ بالا تحریر کے صریح معنی تو یہی سمجھ میں آئے کہ سجدہ تحییت جائز ہے، والسلام مع الکرام۔

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

اللهم لك الحمد يا من خشعت له القلوب
و خضعت له الاعناق و سجدت له
الجباه و حرور السجود في هذا الدين
المحمود و الشرع المسعود لمن سواه و
صل و سلم و بارك على اكرم من سجد
لك ليلا و نهارا و حرر السجود لغيرك
تحريرا جهارا و على اله و صحبه
الفاثرين بخيره و الذين لم يشن الله
وجوههم بالخسر و بغيره و نوسنا
الله بانوارهم و وفقنا لاتباع اثارهم
امين۔

(نیز درود و سلام اور برکات نازل ہوں) جو اس کی بھلائی میں کامیاب ہو گئے۔ وہ ایسے ہیں کہ کسی غیر کے آگے گرنے سے، اللہ تعالیٰ نے ان کے چہروں کو عیبناک نہیں کیا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں انکے انوار سے روشن فرمائے اور ہمیں ان کے نشانات قدم پر چلنے کی توفیق دے۔ اے اللہ! ہماری یہ دعا قبول فرما لیجئے! (ت)

مسلمان اے مسلمان، اے شریعت مصطفوی کے تابع فرمان جان اور یقین جان کہ سجدہ حضرت عزت جلالت کے سوا کسی کے لئے نہیں، اس کے غیر کو سجدہ عبادت تو یقیناً جماعاً شرک مبین و کفر مبین اور سجدہ تحییت حرام و گناہ کبیرہ بالیقین، اور اس کے کفر ہونے میں اختلاف علمائے دین،

ایک جماعت فقہائے تکفیر منقول اور عند التحقیق وہ کفر صوری پر محمول، کما سیاقی بتوفیق المولیٰ سبحنہ
 و تعالیٰ (جیسا کہ اللہ تعالیٰ پاک و برتر کے توفیق دینے سے عنقریب یہ مسئلہ آئے گا۔ ت) یاں مثل
 صنم و صلیب و شمس و قمر کے لئے سجدے پر مطلقاً انکار، کما فی شرح المواقف وغیرہ من الاسفسار
 (جیسا کہ شرح المواقف وغیرہ بڑی کتابوں میں مذکور ہے۔ ت) ان کے سوا مثل پیر و مزار کے لئے ہرگز
 ہرگز نہ جائز نہ مباح، جیسا کہ زید کا ادعائے باطل، نہ شرک حقیقی نہ مغفور جیسا کہ وہاں بیہ کا زعم عاقل،
 بلکہ حرام ہے اور کبیرہ و فحشاء، فیغفر لمن یشاء ویعذب من یشاء (اللہ تعالیٰ جس کو چاہے
 معاف کر دیتا ہے اور جس کو چاہے سزا دیتا ہے۔ ت) ابطال شرک کے لئے تو وہی واقعہ حضرت آدم
 اور مشہور جمہور پر حضرت یوسف بھی علیہما الصلوٰۃ والسلام دلیل کافی۔ محال ہے کہ مولیٰ عز و جل کبھی کسی مخلوق
 کو اپنا شریک کرنے کا حکم دے، اگرچہ پھر اسے نسیو بخ بھی فرمائے۔ اور محال ہے کہ ملائکہ و انبیاء علیہم الصلوٰۃ
 والسلام میں سے کوئی کسی کو ایک آن کے لئے شریک خدا بنائے یا اسے روا ٹھہرائے۔ گو کہ شہابیہ میں
 اسی کا بیان اور زعم وہابی کا ابطال بن البرہان، اس کا صرف اتنا مفاد و مقصود کہ وہابی کا شرک باطل و
 مردود۔ وہابی نے اس پر شرک نامغفور کا حکم لگا کر آدم و یعقوب و یوسف و ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام
 سب کو معاذ اللہ مشرک بنا دیا۔ اور رب عز و جل کو (خاک بدین گستاخ) شرک کا حکم دینے اور جہان
 رکھنے والا ٹھہرا دیا۔ یہ ضرور حق اور افادہ جواز سے اجنبی مطلق کیا جو کچھ شرک نہ ہو سب جائز و روا ہے۔
 یوں تو زنا و قتل و شرب خمر و اکل خنزیر سب کچھ حلال ٹھہرتا ہے کہ یہ باتیں بھی شرک نہیں تو معاذ اللہ
 سب جائز ہوئیں اور جہل صریح و ضلال مبین، والعیاذ باللہ رب العلمین (اور اللہ تعالیٰ کی پناہ جو
 سارے جہانوں کا پروردگار ہے۔ ت) اور ابطال اباحت کو احادیث متواترہ اور ائمہ دین کے
 نصوص و افہ مسئلہ شرعیہ حدیث و فقہ سے لیا جائے گا اور ان میں اس کی تحریم متواتر اس کے
 ممنوع و ناجائز و گناہ کبیرہ ہونے کی تصریحات متطافر۔ پرچہ نظام المشائخ دہلی ج ۱، ۳۳۷ کا اس
 سوال کے ساتھ آیا اُس میں متعلق سجدہ تحریر بے تحریر نے ایک ایسے نام سے انتساب پایا جس کی
 طرف اس کی نسبت نے عجب تعجب ڈنڈیا، اس تحریر میں اول تا آخر جہالتیں سفاہتیں، عبارات و
 مطالب میں طرفہ خیانتیں، شرع مظہر پر شدید جراتیں حتیٰ کہ خود نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سخت
 حملہائے بیباک حضور و رب حضور پر افترا بائے ناپاک۔ پھر صحابہ و ائمہ و فقہاء و اولیاء کا کیا ذکر ان

کی رفیع شان میں کمال زبان درازیوں کی کیا فکر، یہاں تک کہ اُن کو نہ صرف جاہل ضدی سنگدل بتایا بلکہ بھرمناہ شقی ملعون شیطان راندہ درگاہ ٹھہرایا، و سيجزى الله الفاسقين كذلك ييجزى الظالمين (عنقریب اللہ تعالیٰ نافرمانوں کو سزا دے گا اور اسی طرح ظالموں کو بدلہ دے گا۔ ت) یہ سب بھی ایہم پر علم تھے کہ اور ضلال کیا کم تھے جب مذہب نہیں کچھ عجیب نہیں مگر سخت آفت یہ کہ عبارتیں کی عبارتیں جی سے گھڑیں اور صاف بے دھڑک مشہور کتابوں کی طرف نسبت کر دیں اور وہ بھی اس جسارت کی شان سے کہ جلد و صفحہ و باب کے نشان سے مذہبی حالت کچھ سہی جسے ادنیٰ احیاء و انسانیہ کے دائرے میں رہنا پسند ہو کیونکہ ان کا مرتکب ہو سکے اگر نہ رسالہ خبیثہ سیف النقی کی طرح پابند اثر دیوبند ہو نہ کہ ایک مشہور شخص جو پیش خویش صوفی و شیخ بننے کا خواہشمند ہو بہر حال مسلمانوں کو اسکے فریبوں سے بچانا لازم اشد جسے ہم نے بکر سے تعبیر کیا ہے کسے باشد مذکور سوال زید کے جتنے مکر ہیں سب مشتے از خروارہ بکر ہیں لہذا خبر گیری اسی کی کافی آئی، و کل الصيد فی جوف الفراء (بہر شکار فرار کے پیٹ میں ہے۔ ت) ایسی تحریر اگرچہ قطعاً ناقابل التفات مگر بعد اشاعت فاحشہ اس کا انسداد امر مہم۔

اب یہ مبارک جواب بتوفیق الوہاب چھ فصل پر منقسم،

فصل ۱: قرآن کریم سے سجدہ تحیت کی تحریم، یہ اس کا رد ہے جو بکر نے صفحہ ۸ پر کہا: کوئی آیت سجدہ انسان کے خلاف قرآن میں کہیں بھی نہیں!

فصل ۲: چالیس حدیثوں سے سجدہ تحیت کی تحریم، یہ اس کا رد ہے جو بکر نے ایک ضعیف حدیث دکھا کر صفحہ ۹ پر کہا: اسی حدیث کو سجدہ تعظیمی کے مخالف سند میں پیش کیا کرتے ہیں سوائے اس کے اور کوئی ثبوت اُن کے پاس نہیں! اللہ اکبر، متواتر حدیثوں کے مقابل یہ ڈھٹائی۔

فصل ۳: ایک سو دس نصوص فقہ سے سجدہ تحیت کی تحریم، یہ اس کا رد ہے جو بکر نے صفحہ ۲۳ پر کہا: سوائے چند جاہل ضدی لوگوں کے کوئی سجدہ تعظیم کے خلاف نہ تھا۔ صفحہ ۲۴، اس سے انکار کرنے والے شیطان کی طرح راندہ درگاہ ہوں گے۔ صفحہ ۱۰، سجدہ تعظیمی کا انکار موجب لعنت و پھٹکار۔ وسیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون (بہت جلدی ظالم جان لیں گے کہ وہ کس کروٹ پر پلٹا کھائیں گے۔ ت)

۱۰۰۰۰۰۰۰ بحوالہ الدلیلی حدیث ۴۴۱۳۸ ۱۶/۱۴ و تاج العروس فی فصل الفارمن باب الہمزة ۶۶/۱
۵۰ القرآن الکریم ۲۶/۲۶

فصل ۴: خود بکر کی سندوں اور اُسی کے مستندوں اور اُسی کے منہ سے قرآن مجید و احادیث متواترہ و اجماع علماء و اجماع اولیاء سے سجدہ تحیت حرام ہونے کا ثبوت۔ یہ کاہے کا رد ہے اسے بکر سے پوچھئے۔
فصل ۵: اُس ذرا سی تحریر میں بکر کے افتراء، اختراع، کذب، خیانت، جہالت، سفاہیت کا اظہار۔

فصل ۶: سجدہ آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام کی بحث اور اس سے استدلال مجوز کا قائل ابطال۔

و بالله التوفیق والوصول الى
 التحقيق والحمد لله رب
 العلمین و صلوات الله تعالى
 علی سیدنا و مولانا و اله و
 صبحہ اجمعین - آمین !
 اور اللہ تعالیٰ ہی کے کرم سے حصولِ توفیق ہے،
 اور تحقیق تک رسائی ہو سکتی ہے، ہر تعریف
 اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا پروردگار
 ہے۔ ہمارے آقا اور مولیٰ اور ان کی سب آل
 اور تمام ساتھیوں پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہو۔
 اے اللہ! ہماری دعا قبول فرما لیجئے۔ (ت)

فصل اول قرآن کریم سے سجدہ تحیت کی تحریم

قال ربنا تبارک و تعالیٰ ولا یأمرکم ان تتخذوا
 الملائکة و النبیین ارباباً ایا مکرکم
 بالکفر بعد اذ انتم مسلمون یله
 (ہمارے رب تبارک و تعالیٰ نے فرمایا) نبی کو
 یہ نہیں پہنچا کہ تمہیں حکم فرمائے کہ فرشتوں اور پیغمبروں
 کو رب ٹھہرا لو کیا نبی تمہیں کفر کا حکم دے بعد
 اس کے کہ تم مسلمان ہو۔

عبد بن حمید اپنی مسند میں سیدنا امام حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ فرمایا،
 بلغنی ان رجلاً قال یا رسول الله
 سلم علیک لما یسلم بعضنا علی
 بعض افلا تسجد لک قال لا و لکن
 اکرموا نبیکم و اعرفوا الحق لاهله
 مجھے حدیث پہنچی کہ ایک صحابی نے عرض کی یا رسول اللہ
 ہم حضور کو بھی ایسا ہی سلام کرتے ہیں جیسا کہ
 آپس میں کیا ہم حضور کو سجدہ نہ کریں۔ فرمایا نہ
 بلکہ اپنے نبی کی تعظیم کرو اور سجدہ خاص حق خدا کا ہے

فانه لا ينبغي ان يسجد لاحد من دون
تعالى فانزل الله تعالى ما كان لبشر
الى قوله بعد اذ انتم مسلمون ۞
اسے اسی کے لئے رکھوا اس لئے کہ اللہ کے سوا
کسی کو سجدہ سزاوار نہیں اس پر اللہ عزوجل
نے یہ آیت اتاری۔

اکلیل فی استنباط التنزیل میں اس آیت کے نیچے یہی حدیث اختصاراً ذکر کر کے فرمایا،
ففيه تحريم السجود لغير الله تعالى (اس میں غیر خدا کے لئے حرمت سجدہ کا بیان ہے۔ ت)
تو اس آیت کریمہ نے غیر خدا کو سجدہ حرام فرمایا۔

آیت کی ایک شان نزول یہ بھی ہے کہ نصاریٰ نے کہا ہمیں عیسے نے حکم دیا ہے کہ ہم اُن کو خدا
مانیں اُس پر اُترے امام خاتم الحفاظ نے جلالین میں دونوں سبب یکساں بیان کئے:

نزل لما قال نصارى نجران انت عيسى
امرهم ان يتخذوا رباً او لما طلب بعض
المسلمين السجود له صلى الله تعالى عليه
وسلم ۞
آیت مذکورہ اس وقت نازل ہوئی جب نجران
کے عیسائیوں نے کہا کہ حضرت عیسے علیہ السلام
نے انہیں حکم دیا کہ وہ حضرت عیسے کو رب بنالیں
یا اس کا نزول اُس وقت ہوا جب بعض

مسلمانوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے انہیں سجدہ کرنے کا مطالبہ کیا۔ (ت)

اس نے ظاہر کر دیا کہ دونوں سبب قوی ہیں کہ خطبہ میں وعدہ ہے کہ تفسیر میں وہی قول لائیں گے
جو سب سے صحیح تر ہو اور بیضاوی و مدارک و ابوالسعود و کشاف و تفسیر کبیر و شہاب و جبل و غیر ہم
عامہ مفسرین نے اسی سبب اول کو ترجیح دی کہ مسلمانوں نے حضور کو سجدے کی درخواست کی اس
پر اُترے خود آخر آیت میں فرمایا کیا تمہیں کفر کا حکم دیں بعد اس کہ تم مسلمان ہو تو ضرور مسلمان مخاطب
ہیں جو خواہاں سجدہ ہوئے تھے نہ کہ نصاریٰ۔

مدارک شریف و کشاف میں ہے:

بعد اذ انتم مسلمون يدل على ان
المخاطبين كانوا مسلمين وهم
الذين استأذنوه ان
آیت کے الفاظ "بعد اذ انتم مسلمون"
اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ آیت کریمہ کے
مخاطب مسلمان تھے۔ اور یہ وہی لوگ تھے

لہ الدر المنثور بحوالہ عبد بن حمید عن الحسن تحت آیت ۸۰/۳ مکتبۃ آیۃ اللہ العظمیٰ قم ایران ۴۷/۲
لہ الاکلیل فی استنباط التنزیل " " " " مکتبۃ اسلامیہ کوئٹہ ص ۵۴
لہ تفسیر جلالین " " " " اصح المطابع دہلی ۴۰/۱

جنہوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے انہیں
سجدہ کرنے کی اجازت مانگی۔ (ت)

بیضاوی وارشا والعقل میں ہے :

دلیل ان الخطاب للمسلمین وہم المستأذنون
لان یسجد والہ

کبیر میں قول کشف نقل کو کے مقرر رکھا، فتوحات میں ہے :

یقرب هذا الاحتمال قوله فی آخر الآية بعد
اذ انتم مسلمون
آیت کریمہ کے آخر میں "بعد اذ انتم مسلمون"
کے الفاظ اس احتمال کے قریبی ہونے کو
چاہتے ہیں۔ (ت)

عناۃ القاضی میں ہے :

هذه الفاصلة ترجیح القول بانہا نزلت فی
المسلمین القائلین افلا نسجد لك

یہ فاصلہ اس قول کی ترجیح ہے کہ آیت ان مسلمانوں
کے حق میں نازل ہوئی کہ جو حضور پاک سے عرض
کر رہے تھے کیا ہم آپ کو سجدہ نہ کریں؟ (ت)
تفسیر نیشاپوری میں بھی اس کی تقویت کی اقول وباللہ التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق ہی
سے کہتا ہوں) خطاب نصاریٰ پر انتم مسلمون میں مجازی ضرورت ہے کہ نصاریٰ نجران مسلمان کب
تھے تو معنی یہ لینے ہوئے یا مراء یا مکہ الاولین بالکفر بعد ان کا تو مسلمین کیا عینے تھارے اگلے

عہ اقول و تاویل هذاصح و اقول میری تاویل بیضاوی کے حاشیہ میں
(باقی اگلے صفحہ پر)

۱۔ مدارک التنزیل تحت آیت ۸۰/۳۔ ۱۶۶/۱ و تفسیر کشف تحت آیت ۸۰/۳ انتشار آفتاب تہران ۱۳۴۲
۲۔ انوار التنزیل (تفسیر بیضاوی) ۲/۱۶۶ و ارشاد العقل سلیم ۲/۱۶۶ الجزء الثانی ص ۵۳
۳۔ مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر) تحت آیت ۸۰/۳ المطبعة البہیۃ المصریۃ مصر الجزء الثامن ص ۱۲۱
۴۔ الفتوحات الالہیۃ " " مصطفیٰ البابی مصر ۲۹۱/۱
۵۔ عناۃ القاضی علی انوار التنزیل " " دار صادر بیروت ۳۱/۲

باپ داداؤں کو جو ان کے زمانے میں دینِ حق پر تھے کفر کا حکم کرتے بعد اس کے کہ وہ ایمان لا چکے تھے اور اور خطابِ مسلمین پر کفر میں تاویل کی حاجت ہے کہ مسلمانوں نے ہرگز سجدہ عبادت نہ چاہا۔

اولاً یہ صحابہ سے معقول تھا روزِ اول سے توحید کا آفتاب عالم آشکار فرما دیا تھا موافقِ مخالف نزدیک کا دور ہر شخص جانتا تھا ہر گھر میں چرچا تھا کہ یہ ایک اللہ کی عبادت کی طرف بلاتے اور شرک کے برابر کسی شے کو دشمن نہیں رکھتے تو کسی صحابی سے عبادتِ نبی کی درخواست اور وہ بھی خود نبی سے کیونکہ مقصود تھی خصوصاً یہ سجدہ کی درخواست کرنے والے کون تھے، اجلہ صحابہ معاذ بن جبل و قیس بن سعد و سلمان فارسی حتیٰ کہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہم جیسا کہ فصلِ احادیث میں آتا ہے۔

ثانیاً حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب میں یہی فرمایا کہ ایسا نہ کرو یہ نہ فرمایا کہ تم عبادتِ غیر کی درخواست کو کے کافر ہو گئے تمھاری عورتیں نکاح سے نکل گئیں توبہ کرو دوبارہ اسلام لاؤ پھر عورتیں راضی ہوں تو ان سے نکاح کرو۔

ثالثاً سب سے زائد یہ کہ مولے تعالیٰ بھی تو خود اسی آیت میں ان کو مسلمان بنا رہا ہے کہ تم تو مسلمان ہو کیا تمھیں کفر کا حکم دیں۔ لہذا امام محمد بن محمد حافظ الدین و جن میں فرماتے ہیں،
 قوله تعالى مخاطبة للصحابه رضي الله تعالى عنهم اي امرهم بالكفر بعد اذ انتم مسلمون، نزلت حين استأذنوا في

شہاب کی اس تاویل سے اصح و اظہر ہے جو انھوں نے فرمایا کہ نصاریٰ کو یہ کہنا کیا ہم تمھیں کفر کا حکم کرتے جب تم مسلمان ہو چکے اگر جائز ہے تو اس معنی میں کہ مطلع ہو چکے ہو اور دینِ حق کو قبول کرنے میں رغبت پیدا کر چکے ہو یہ بطور ارشادِ عنانِ استدرج ہے اور اس تاویل میں اعتراض ہے جو سمجھدار پر مخفی نہیں ہے ۱۲ منہ (ت)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)
 و اظهر من تاويل الشهاب في حاشية البيضاوي اذ قال وان جاز ان يقال للنصارى انما امرهم بالكفر بعد اذ انتم مسلمون اعى متقادون و مستعدون لقبول الدين الحق ارشاء للعنان و استدراجاً ففیه مالا یخفی علی نبیہ ۱۲ منہ۔

السجود له صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يخفى ان الاستثذان لسجود التحية بدلالة بعد اذ انتم مسلمون، ومع اعتقاد جواز سجدة العبادة لا يكون مسلماً فكيف يطلق عليهم بعد اذ انتم مسلمون

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کرنے کی اجازت چاہی اور ظاہر ہے کہ انھوں نے سجدہ تحیت کی درخواست کی تھی اس دلیل سے کہ فرماتا ہے کہ بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو اور سجدہ عبادت جائز مان کر مسلمان نہیں رہتا تو یہ کیونکر فرمایا جاتا کہ بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو۔ (ت)

اقول (میں کہتا ہوں) بعد یہی دلیل روشن کر رہی ہے کہ کفر سے کفر حقیقی مراد نہیں کہ کفر حقیقی کی درخواست کر کے بھی مسلمان نہیں رہتا پھر کیونکر فرمایا جاتا کہ بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو، وقد كان استدلال به البعض القائلون بان سجدة التحية كفر مطلقاً وذكره ذ. أنجيز دليل لهم فانقلب الدليل على المدعى وثبت انها ليست بكفر كما عليه الجمهور والمحققون فاحفظ وثبت والله الحمد۔

بعض لوگوں نے اس سے استدلال کیا ہے کہ جو سجدہ تعظیمی کے علی الاطلاق کفر کے قائل ہیں۔ وجہ میں ان کی دلیل ذکر فرمائی۔ پھر دلیل دعوے پر پلٹ آئی اور یہ ثابت ہو گیا کہ سجدہ تعظیمی کفر نہیں، جیسا کہ جمہور اور اہل تحقیق کا یہ موقف ہے۔ لہذا اس کو یاد رکھو اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے حمد ہے۔ (ت)

لا جرم کفر سے مراد کفر دون کفر ہو گا جو محاورات شارح میں شائع ہے خصوصاً سجدہ کہ نہایت مشابہ پرستش غیر ہے فصل دوم میں زمین بوسی کی نسبت کافی شرح دانی و کفایہ شرح ہدایہ و تبیین شرح کز و در مختار مجمع الانهر و فتح اللہ المعین و جواہر اخلاطی وغیرہ سے آئے گا لکنہ یشبہ عبادۃ الوثوبۃ بت پرستی کے مشابہ ہے، تو سجدہ تو مشابہ ترکہ ہو گا، اس کی صورت بعینہا صورت کفر بلا ادنی تفاوت ہے تو کفر ضروری ضرور ہے جب کہ فصل دوم میں خلاصہ و محیط و منہ الروض و نصاب الاحتساب وغیرہ سے آئے ہیں ان ہذا کفر صریحاً سجدہ صورت کفر ہے۔

وهو احد منانوع هذا الاطلاق في اهل علم کے کلام میں جو اطلاق ہے اس میں یہ

۱۔ فتاویٰ برازیہ علی ہاشم الفتاویٰ لہنیۃ کتاب الفاظ تکون اسلاماً و اکفراً الز فورانی کتب خانہ پشاور ۲۴۳/۶
۲۔ در مختار کتاب المحظر والاباحۃ باب الاستیثار وغیرہ مطبع مجتہبی دہلی ۲۴۵/۲
۳۔ منہ الروض الازہر علی الفقہ الاکبر فصل فی الکفر المصطفیٰ البابی مصر ص ۱۹۳

کلامہم کما سیأتی بعونہ عزوجل - ۷۴۴ھ یک تنازع کی جگہ ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ عزت
والے اور بڑی شان والے کی مدد سے عنقریب آئیگا۔
بہر حال آیہ کریمہ میں ایک طرف تجوز ہے لہذا امام خاتم الحفاظ نے دونوں شان نزول برابر رکھیں
اور شک نہیں کہ ایک ایک آیت کے لئے کئی کئی شان نزول ہوتے ہیں اور قرآن کریم اپنے جمیع وجوہ پر
حجت ہے کما فی التفسیر البکیر و شرح المواہب للزرقانی وغیرہما (جیسا کہ تفسیر کبیر اور شرح
مواہب للزرقانی وغیرہما میں ہے - ت) تو قرآن عظیم نے ثابت فرمایا کہ سجدہ تحیت ایسا سخت
حرام ہے کہ مشاہیر کفر ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ صحابہ کرام نے حضور کو سجدہ تحیت کی اجازت چاہی اس
پر ارشاد ہوا کیا تمہیں کفر کا حکم دیں، معلوم ہوا کہ سجدہ تحیت ایسی قبیح چیز ایسا سخت حرام ہے جسے کفر
سے تعبیر فرمایا، جب خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے سجدہ تحیت کا یہ حکم ہے پھر
اوروں کا کیا ذکر، واللہ اعلم۔

فصل دوم چالیس حدیثوں سے تحریم سجدہ تحیت کا ثبوت

حدیث میں چل حدیث کی بہت فضیلت آتی ہے، ائمہ و علماء نے رنگ رنگ کی چل حدیثیں لکھی ہیں
ہم بتوفیقہ تعالیٰ یہاں بغیر خدا کو سجدہ حرام ہونے کی چل حدیث لکھتے ہیں، یہ حدیثیں دو نوع
نوع اول: سجدہ غیر کی مطلقاً ممانعت۔

حدیث اول: جامع ترمذی و صحیح ابن حبان و صحیح مستدرک و مسند بزار و سنن بیہقی میں ابو ہریرہ

میں نے یہ حدیث جامع ترمذی میں دیکھی ہے اور
اس کو درمنثور نے آیہ کریمہ الرجال قوامون علی النساء
کی تفسیر میں بزار، حاکم اور بیہقی کی طرف منسوب کیا ہے
اور زرعیب کے باب نکاح اور جامع صغیر کے ذیل
میں سکو ابن حبان کی طرف منسوب کیا اور اس میں صرف
مرفوع حصہ پر اقتصار کیا ہے اپنی کتاب کے موضوع کے مطابق
اور کنز العمال میں رمزن، نسائی واقع ہے (حالانکہ
یہ رمزن، ت، کی جگہ ن کو ذکر کرنا کیا ہے یعنی ترمذی کے
بجائے غلطی سے نسائی کا رمز کر دیا ہے ۱۲ منہ (ت)

عنہ ۴۸۱۲ فی جامع الترمذی و عزاء فی
اندر المنثور تحت قوله عز وجل الرجال
قوامون علی النساء للبزار والحاکم
والبیہقی و فی نکاح الترغیب و ذیل
الجامع الصغیر لابن حبان اقتصرو فی هذا
علی مرفوعه مشیامن الکتاب علی موضوعه و
وقع فی کنز العمال رمزن للنسائی و تصحیف مت
للترمذی ۱۲ منہ۔

۱۵ الدر المنثور تحت آیه الرجال قوامون ۱۵۲/۲ ۱۵۲
۱۶ کنز العمال حدیث ۴۴۹۴ ۳۳۶/۱۶ ۱۶
۱۷ الترغیب والترہیب حدیث ۱۹ ۵۴/۳ ۳۳۲/۱۶

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله اخبرني ما حق الزوج على الزوجة قال لو كانت ينبغي لبشر ان يسجد لبشر لامرت المرأة ان تسجد لزوجها اذا دخل عليها لما فضله الله عليها هذا اللفظ البزار والمحاكم والبيهقي وعند الترمذي المرفوع منه بلفظ لو كنت امرأة احد ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها.

ایک عورت نے بارگاہ رسالت علیہ افضل الصلوٰۃ والتیمۃ میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ شوہر کا عورت پر کیا حق ہے۔ فرمایا اگر کسی بشر کو لائق ہوتا کہ دوسرے بشر کو سجدہ کرے تو میں عورت کو فرماتا کہ جب شوہر گھر میں آئے اسے سجدہ کرے اس فضیلت کے سبب جو اللہ نے اسے اس پر رکھی ہے یہ الفاظ بزار، حاکم اور بیہقی کے ہیں، امام ترمذی کے ہاں مرفوع الفاظ یہ ہیں کہ اگر کسی کو کسی کے لئے سجدہ کا حکم فرماتا تو عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (ت)

حدیث دوم بزار نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی،

قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حائطا فجاء بعير فسجد له فقالوا هذه بهيمة لا تعقل سمعت لك ونحن نعقل فنحن احق ان نسجد لك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصلح لبشر ان يسجد لبشر لو صلح لامرت المرأة

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک باغ میں تشریف لے گئے ایک اونٹ نے حاضر ہو کر حضور کو سجدہ کیا صحابہ نے عرض کی یہ بے عقل چوپایہ ہے اس نے حضور کو سجدہ کیا ہم تو عقل رکھتے ہیں ہمیں زیادہ لائق ہے کہ حضور کو سجدہ کریں۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عنه شروح الشفاء للخواجی والقارعی و مناهل الصفا فی تخریج احادیث الشفاء للامام خاتم الحفاظ ۱۲ منہ۔

شفا شریف کی شروح خواجی اور قاری کی اور مناهل الصفا فی تخریج احادیث الشفاء امام خاتم الحفاظ کی ۱۲ منہ (ت)

۱۸۶/۲ باب فی الزوج علی زوجة مؤتہ الرسالہ ۱۸۶/۲ المستدرک للحاکم کتاب النکاح ۱۸۹/۲ و الترغیب والترہیب بحوالہ البزار والتمیم ۵۴/۳ ۱۳۸/۱ جامع الترمذی ابواب الرضا باب ما جاء فی حق الزوج علی المرأة امین کمپنی دہلی

ان تسجد لزوجها لما له من الحق
علیہا

آدمی کو لائق نہیں کہ آدمی کو سجدہ کرے ایسا
مناسب ہوتا تو میں عورت کو فرماتا کہ شوہر کو سجدہ
کرے اس حق کے سبب جو اس کا اس پر ہے۔

امام جلال الدین سیوطی نے مناب الصفا میں فرمایا: اس حدیث کی سند حسن ہے۔
حدیث سوم: احمد و نسائی و بزار و ابو نعیم انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

قال کان اهل بیت من الانصار لهم جمل
يسنون عليه وانه استعجب عليهم (فذكر
القصة الى قوله) فلما نظر الجمل
الى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم خر ساجدا بين
يديه فقال له اصحابه يا رسول الله
هذه بهيمة لا تعقل تسجد لك
ونحن نعقل فنحن احق ان

یعنی انصار میں ایک گھر کا آبکشی کا اونٹ بگڑ گیا
کسی کو پاس نہ آنے دیتا کھیتی اور کھجوریں پیاسی
ہوئیں، مرکز میں شکایت عرض کی، صحابہ سے ارشاد
ہوا چلو باغ میں تشریف فرما ہوں، اونٹ اس
کنارے پر تھا، حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم اس کی طرف چلے، انصار نے عرض کی یا رسول اللہ
وہ ہر (ماقلے) کتے کی طرح ہو گیا ہے مبادا حملہ کرے۔
فرمایا ہمیں اس کا اندیشہ نہیں۔ اونٹ حضور کو دیکھ کر

عذراة لاحمد في الدر المنثور وله للنسائي
في المواهب و نراد في الترغيب
البزار قال المنذري ورواه النسائي
مختصراً ثم رأيته لابي نعيم في دلائل النبوة
ووقع في الكنز العمال رمز للترمذي وهو تصحيف
للنسائي عكس ما سبق علقه الترمذي
عن كثيرين تحت حديث ابى هريرة الاول
منهم انس رضي الله تعالى عنهم ۱۲۰ منہ غفر له

در منثور میں مسند احمد اور مواہب میں احمد اور نسائی کی
طرف منسوب ہے اور ترغیب میں بزار کا اضافہ ہے، امام
منذری نے کہا، اور اس کو نسائی نے مختصراً روایت
کیا ہے احمد، اور میں نے ابو نعیم کی دلائل النبوة میں
دیکھا ہے اور کنز العمال میں رمز "ت" (ترمذی) کا
ذکر ہے اور گوشہ غلطی کے برعکس یہاں غلطی ہے اسکو
ترمذی نے ابو ہریرہ کی حدیث کے تحت حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت
کیا ہے ان حضرات میں پہلے حضرت انس رضی اللہ عنہم ہیں ۱۲۰

۱۔ مجمع الزوائد بحوالہ احمد و البزار باب فی معجزاتہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ دار الکتاب بیروت ۱۴/۹
نسیم الریاض فصل فی الآیات فی ضرب الحيوانات ۸۰/۲۰ و شرح الشفا للملا علی قاری علی باش نسیم الریاض ۸۰/۲
۲۔ الدر المنثور ۱۵۴/۲ ۳۔ المواہب اللدنیہ معجزات کلام الحيوانات ۵۴۹/۲
۴۔ الترغیب والترہیب حدیث ۲۰ ۵۵/۲ ۵۔ کنز العمال حدیث ۴۴۴۴ ۶۔ ۳۳۳/۱۶

تسجد لك قال لا يصلح لبشر ان يسجد لبشر ولو صلح ان يسجد لبشر لبشر لا مروت المرأة ان تسجد لزوجها من عظم حقه عليها وعند النسائي مختصر۔
 سجده کرے ورنہ میں عورت کو مرد کے سجده کا حکم فرماتا۔ امام منذری نے کہا اس حدیث کی سند جید ہے اور اس کے راوی مشاہیر ثقہ۔

حدیث چہارم: امام احمد و بزار و ابوالنعمان انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حائط الانصار ومعه ابوبكر وعمر في رجال من الانصار وفي الحائط عظم فسجدت له فقال ابوبكر يا رسول الله كنا نحن احق بالسجود لك من هذه الغنم قال ان لا ينبغي في امتي ان يسجد احد لاجد ولو كان ينبغي ان يسجد احد لاجد عزاه في المواهب لابن محمد عبد الله بن حامد الفقيه في كتاب دلائل النبوة له فقال الزرقاني ما بعد للمصنف المتجوز فقد رواه احمد و البزار ^١، وكذلك عزاه لهما الامام السيوطي في مآهل الصفا في تخريج حديث الشفاء و رأيت ابى نعيم في دلائل النبوة واليه عزاه في الخصائص ^٢ منه۔

حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انصار کے ایک باغ میں تشریف فرما ہوئے صدیق و فاروق اور کچھ انصار رضی اللہ عنہم ہمراہ رکاب تھے باغ میں بکریاں تھیں انھوں نے حضور کو سجده کیا، صدیق نے عرض کیا یا رسول اللہ! ان بکریوں سے ہم زیادہ حقدار ہیں اس کے کہ حضور کو سجده کریں۔ فرمایا بیشک میری امت میں نہ چاہئے کہ کوئی کسی کو سجده کرے

مواہب میں اس کو ابو محمد بن عبد اللہ بن حامد فقیہ کی کتاب دلائل النبوة کی طرف منسوب کیا ہے تو زرقانی نے کہا مصنف کا مجازاً ذکر ہے تو اس کو احمد او بزار نے روایت کیا اور یونہی امام سیوطی نے منہل الصفا میں ان دونوں کی طرف منسوب کیا اور میں نے اس کو ابوالنعمان کی دلائل النبوة میں دیکھا ہے اور امام سیوطی نے خصائص میں اس کی طرف منسوب کیا ہے ^١ ۱۲

الجزء الثاني عالم الكتب بيروت ص ۱۳۷
 المكتبة الاسلامی بیروت ۵۹/۳ - ۵۸
 ۵۲ المواہب اللدنیہ ۵۵۱/۲ ۵۳ شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیہ ۱۳۳/۵ ۵۴ الخصائص للکبری ۲/۲۶۵

لامرت المرأة ان تسجد لزوجها۔ اور ایسا مناسب ہوتا تو میں عورت کو شوہر کے
سجدے کا حکم فرماتا۔

ملا علی قاری نے شرح شفاء امام قاضی عیاض میں کہا اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ علامہ خفاجی
نے نسیم الریاض میں کہا یہ حدیث صحیح ہے۔
حدیث پچشم : بہیقی و ابو نعیم دلائل النبوة میں عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
راوی :

بینما نحن قعود مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تاه انا فقال يا رسول الله فاضح آل فلان قد ابغى عليهم فنهض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (فذكر القصة وفيه سجود البعير له صلى الله تعالى عليه وسلم) قال فقال اصحابه يا رسول الله بهيمة من البهائم تسجد لك لتعظيم حقك فنحن احق ان نسجد لك قال لا لو كنت امرا احدا من امتي ان يسجد بعضهم لبعض لامرت النساء ان يسجدن لانا واجهن۔

حدیث ششم : احمد سند اور حاکم مستدرک اور طبرانی معجم کبیر اور بہقی و ابو نعیم دلائل النبوة
اور بغوی شرح سنہ میں یعلیٰ بن مرہ ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی

قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايام روز حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
لنسيم الریاض فصل فی الآيات فی ضرب الحيوانات مرکز المصنوعات بركات عذرات للمند ۳/۴
دلائل النبوة لابن نعیم الفصل الثاني والعشرون ذكر سجود البهائم عالم الكبرياء الجزء الثاني ص ۱۳۵
۱۳۴ ص

یوماء فجاء بعیر یروغو حتی سجد له فقال
المسلمون نحن احق ان نسجد للنبی صلی
الله تعالیٰ علیہ وسلم فقال لو كنت امرا
احدا ان یسجد لغير الله تعالیٰ لامرت
المرأة ان تسجد لزوجها۔

کا حکم دیتا تو عورت کو فرماتا کہ شوہر کو سجدہ کرے۔ جانتے ہو یہ ادنیٰ کیا کہتا ہے، یہ کہہ رہا ہے
کہ اس نے چالیس برس اپنے آقاؤں کی خدمت کی جب بوڑھا ہوا انھوں نے اس کا چارہ کم اور کام
زیادہ کر دیا اب کہ ان کے یہاں شادی ہے چھری لی کہ حلال کریں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے
مکتوں فرمایا کہ اونٹ یہ شکایت کرتا ہے، انھوں نے عرض کی، یا رسول اللہ! واللہ دوسرے کہتا ہے
فرمایا میں تو چاہتا ہوں کہ تم اسے میری خاطر سے چھوڑ دو۔ انھوں نے چھوڑ دیا۔ مطالع المسرات میں
اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

حدیث ہفتم: مسند امام احمد میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے:

ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
كان في نفر من المهاجرين والانصار فجاء
بعير فسجد له فقال اصحابه يا رسول الله
تسجد لك البهاائم والشجر فنحن احق
ان نسجد لك فقال اعبدوا ربكم و
اكرموا اخاكم ولو كنت امرا احدا ان
يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد
لزوجها۔

اس حدیث کا صرف اخیر لکھا کہ اگر میں کسی کو سجدہ کا حکم کرتا تو عورت کو سجدہ شوہر کا۔ سنن ابن ماجہ
میں بھی ہے اور اسی قدر ترغیب میں ابن حبان اور درمنثور میں ابوبکر بن ابی شیبہ کی طرف نسبت کیا۔

لے مطالع المسرات شرح دلائل الخیرات مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ص ۲۴۱
دلائل النبوة لابن نعیم الفصل الثانی والعشرون ذکر سجود البهاائم عالم الکتب بیروت الجزائر فی ص ۱۳
لے مسند احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۶/۶

حدیث ششم: ابو نعیم دلائل میں ثعلبہ بن ابی مالک رضی اللہ عنہ سے راوی :

قال اشترى انسان من بنى سلمة بجملة ينضح عليه فادخله في مريد فجود كيما يحمل فلم يقدر احد ان يدخل عليه الا تخبطه فجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر له ذلك فقال افتحوا عنه فقالوا انا نخشى عليك يا رسول الله فقال افتحوا عنه ففتحوا فلما راه الجمل خرسا جدا فصبح القوم وقالوا يا رسول الله كنا احق بالسجود من هذه البهيمة قال لو ينبغى لشي من الخلق ان يسجد لشي دون الله لينبغى للمراة ان تسجد لزوجها

بنی سلمہ میں کسی نے ایک اونٹ آبکشی کو خرید کر سار میں کر دیا جب اسے لاونا چاہا جو پاس جاتا اس پر حملہ کرتا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جلوہ افروز ہوئے، سرکار میں یہ حال معروض ہوا، ارشاد ہوا دروازہ کھولو، عرض کی: حضور! اندیشہ ہے۔ فرمایا: کھولو۔ کھول دیا، اونٹ کی نگاہ جمال انور پر پڑنی تھی کہ حضور کے لئے سجدہ میں جاگرا۔ حاضرین میں سبحان اللہ سبحان اللہ کا شور مچا گیا۔ پھر عرض کی: یا رسول اللہ! ہم تو اس چوئے سے زیادہ سجدہ کرنے کے سزاوار ہیں۔ فرمایا: اگر مخلوق میں کسی کو کسی غیر خدا کے لئے سجدہ مناسب ہوتا تو عورت کو چاہئے تھا کہ شوہر کو سجدہ کرے۔

حدیث ششم: ابو نعیم غیلان بن سلمہ ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض اسفارنا فرأينا منه عجبا من ذلك انا مضينا فنزلنا فجاء رجل فقال يا نبي الله انته كان لي حائط فيه عيشي وعيش عيالي وفيه ناضحان فاغتلما علي فمتعاني نفسيهما وحائطي وما فيه ولا يقدر احد ان يبدنو منهما فنهض نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم

ہم ایک سفر میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رکاب انور میں تھے ہم نے ایک عجیب بات دیکھی ہم ایک منزل میں اترے وہاں ایک شخص نے حاضر ہو کر عرض کی: یا نبی اللہ! میرا ایک باغ ہے کہ میری اور میرے عیال کی وہی وجہ معاش ہے اس میں میرے دو شتر آبکشی تھے دونوں مست ہو گئے ہیں نہ اپنے پاس آنے دیں نہ باغ میں قدم رکھنے دیں کسی کی طاقت نہیں کہ قریب جائے۔ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مع صحابہ کرام اٹھ کر

اُس کے باغ کو گئے، فرمایا کھول دے، عرض کی
یا نبی اللہ! ان کا معاملہ اس سے سخت تر ہے،
فرمایا کھول، دروازے کو جنبش ہوئی تھی کہ دونوں
شور کرتے ہو اکی طرح جھپٹے دروازہ کھلا اور انھوں نے
جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
دیکھا فوراً سجدے میں گر پڑے، حضور نے ان کے
سر پر ہر ایک کے مالک کے سپرد کر دئے اور فرمایا ان سے
کام لے اور چارہ بخوبی دے۔ حاضرین نے عرض
کی یا نبی اللہ! چوپائے حضور کو سجدہ کرتے ہیں تو
حضور کے سبب ہم پر اللہ کی نعمت تو بہتر ہے اللہ
نے مگر اہی سے ہم کو راہ دکھائی اور حضور کے ہاتھوں
پر ہمیں دنیا و آخرت کے مملکوں سے نجات دی
کیا حضور ہم کو اجازت نہ دیں گے کہ ہم حضور کو
سجدہ کریں، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
سجدہ میرے لئے نہیں وہ تو اسی زندہ کے لئے
ہے جو کبھی نہ مرے گا، امت میں کسی کو سجدہ کا حکم
دیتا تو عورت کو سجدہ شوہر کا۔

حدیث و ہشم؛ طبرانی کبیر میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

”اس میں بھی حدیث ہشتم کی طرح دو اونٹوں
کا مست ہونا ہے وہ سفر کا قصہ تھا اس
میں یہ ہے کہ اُن کے مالک انصاری دس
کرائے آئے کہ اللہ تعالیٰ اُن اونٹوں کو مسخر
فرمادے اور حضور تشریف لے گئے دروازہ کھلایا

یا صاحبہ حتی اتی الحائط فقال لصاحبه
افتح فقال یا نبی اللہ امرھما اعظم من
ذلك قال افتح فلما حرك الباب
اقبلتا لھما جلیبة کحفیف الریح
فلما انفرج الباب ونظرا الی نبی اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم برکاتھما سجدا فاخذ نبی اللہ برؤسھما ثم دفعھما
الی صاحبھما فقال استعملھما واحسن
علفھما فقال القوم یا نبی اللہ تسجد للک
البھائم قبل اللہ عندنا بک احسن حین
ھذا ان اللہ من الضلالة واستنقذنا بک
من البھالک افلا تأذن لنا فی السجود
للک فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم ان السجود لیس لی الا للھی الذی
لا یسوت ولوانی امر احدا من ھذہ
الامۃ بالسجود لامرت المرأة ان تسجد
لزوجھا ۱۰

ان رجلا من الانصار کان لھ فحلان
فاغتلما فادخلھما حائطاً قد
علیھما الباب ثم جاء الی النبی صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاراد ان
یدعولھ والنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

ایک دروازے کے قریب تھا دیکھتے ہی سجدے میں گرا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے باندھ کر حوالہ مالک کیا پھر منہ تے باغ پر تشریف لے گئے دوسرا وہاں ملا اس نے بھی سجدہ کیا اُسے بھی باندھ کر حوالہ کیا اور درخت است سجدہ پر ارشاد ہوا میں کسی کو کسی کے سجدہ کے لئے نہیں فرماتا ایسا فرمانا ہوتا تو عورت کو سجدہ شوہر کا حکم کرتا۔

تغایر سیاق دلیل ہے کہ یہ جدا واقعہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حدیث یازدہم: عبد بن حمید و ابو بکر بن ابی شیبہ و دارمی و احمد و بزار و بیہقی جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی،

”میں ایک سفر میں ہمراہ رکاب والا تھا قضائے حاجت کے لئے پردے کی ضرورت تھی، دوپٹہ چارگز کے فاصلے سے تھے مجھ سے فرمایا: اسے جابر! اس پٹے سے کہہ دے کہ دوسرے سے مل جائے فوراً مل گئے، بعد فراغ اپنی اپنی جگہ چلے گئے۔ پھر سوار ہوا راہ میں ایک عورت اپنا بچہ لئے ملی، عرض کی: یا رسول اللہ! اسے ہر روز تین دفعہ شیطان دباتا ہے حضور نے اس سے بچہ لے کر تین بار فرمایا: دور ہو اسے خدا کے دشمن! میں

وسلم قاعدہ نفر من الانصار (فساق الحدیث و فیہ) فقال افتح ففتح الباب فاذا احد الفحلین قریب من الباب فلما رأى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سجد له فشد رأسه وامكنه منه ثم مشى الى اقصى الحائط الى الفحل الآخر فلما رآه وقع له ساجدا فشد رأسه وامكنه منه وقال اذهب فانهما لا یعصیانك و فیہ قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا امر احد ان یسجد لاحد ولو امرت احد ان یسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها

وهذا اللفظ الدارمی فی حدیث طویل مشتمل علی معجزات قال خرجت مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی سفر (فذاکر معجزتین الی ان قال) ثم سرنا و رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیننا کانما علی رؤسنا الطیر تظلنا فاذا اجمل نادى حتى اذا کانت بیت سماطین خر ساجدا ثم ساق الحدیث الی ان قال قال المسلمون

عند ذلك يا رسول الله نحن اخت بالسجود لك من البهائم قال لا ينبغي لشئ ان يسجد لشيء ولو كان ذلك كان النساء لازوا جهنم

اللہ کا رسول ہوں، پھر بچہ اس کی ماں کو دے دیا جب ہم پلٹے ہوئے اُسی منزل میں پہنچے وہی بی بی اپنا بچہ اور دو ڈبے لئے حاضر ہوئی عرض کی یا رسول اللہ میرا یہ بچہ قبول فرمائیں قسم اس کی جس نے حضور کو

حق کے ساتھ بھیجا کہ جب سے بچے کو حمل نہ ہوا۔ حضور نے فرمایا ایک دنبہ لے لو ایک پھیر دو، پھر ہم چلے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے بیچ میں تھے گویا ہمارے سروں پر تندے سایہ کئے ہیں ناگاہ ایک اونٹ چھوٹا ہوا آیا جب دونوں قطاروں کے بیچ میں ہوا سجدہ کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اس کا مالک حاضر ہو، کچھ انصاری جوان حاضر ہوئے کہ یا رسول اللہ! یہ ہمارا ہے۔ فرمایا اس کا کیا قصہ ہے۔ عرض کی میں برس سے ہم نے اس پر آبکشی نہ کی یہ فریہ چربی دار ہے اب چاہا کہ اسے حلال کر کے بانٹ لیں یہ ہم سے چھوٹ آیا۔ فرمایا یہ ہمارے ہاتھ فروخت کر دو۔ عرض کی بلکہ یا رسول اللہ! وہ حضور کی نذر ہے۔ فرمایا اگر میرا ہے تو اس کے مرتے دم تک اس کے ساتھ اچھا سلوک کرو۔ یہ دیکھ کر مسلمانوں نے عرض کی، یا رسول اللہ! جو ماؤں سے زیادہ ہمیں لائق ہے کہ حضور کو سجدہ کریں۔ فرمایا، کسی کو کبھی کا سجدہ مناسب نہیں اور نہ عورتیں شوہروں کو کرتیں، امام جلیل سیوطی نے منابہ میں فرمایا، اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ امام قسطلانی نے مواہب شریف اور علامہ فاسی نے مطالع میں فرمایا، جید ہے۔ زر قانی نے کہا، اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

حدیث دوازدهم، بزار مستند اور حاکم مستدرک اور ابوالعین دلائل اور امام فقیہ ابواللیث تبنیۃ الغافلین میں باسانید خود باریہ بن الحصیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

واللفظ لابن نعیم قال جاء اعرابی الى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ قد اسلمت فامرف شیئاً اشد به یقیناً فقال ما الذی ترید قال ادع تلك الشجرة انت تأمیلک قال اذهب فادعها فاتھا الاعرابی

ایک اعرابی نے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ! میں اسلام لایا ہوں مجھے ایسی چیز دکھائیے کہ میرا یقین بڑھے۔ فرمایا، کیا چاہتا ہے۔ عرض کی، حضور! اس درخت کو بلائیں کہ حضور میں حاضر ہو۔ فرمایا، جا، بلا۔ وہ اعرابی درخت کے پاس گئے

لحسن الدارمی باب ما اکرم اللہ بنبیه من ایمان الشجرہ والبهائم والجن دارالحاسن للطباطبائی القاهرۃ ص ۱۹

فَقَالَ اجْلِسِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَالَتْ عَلَى جَانِبٍ مِنْ جَوَانِبِهَا فَقَطَعَتْ عِرْقَ وَقْهَاهُمْ مَالَتْ عَلَى الْجَانِبِ الْأُخْرَى فَقَطَعَتْ عِرْقَ وَقْهَاهُمْ حَتَّى أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ حَسْبِيَ حَسْبِيَ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارْجِعِي فَرَجَعَتْ فَجَلَسَتْ عَلَى عِرْقِ وَقْهَاهُمْ وَفَرَّعَتْهَا فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ أَتُذِنُ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ أَقْبِلَ رَأْسَكَ وَرَجْلَيْكَ فَفَعَلَ ثُمَّ قَالَ أَتُذِنُ لِي أَنْ أَسْجُدَ لَكَ قَالَ لَا يَسْجُدُ أَحَدٌ لَكَ وَلَوْ أَمَرْتُ أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَا مَرَّةَ الْمَرْأَةِ أَنْ تَسْجُدَ لِرُؤُوسِهَا لِعَظَمِ حَقِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ لَفْظُ الْفَقِيهِ قَالَ أَتُذِنُ لِي أَنْ أَسْجُدَ لَكَ قَالَ لَا تَسْجُدُ لِي وَلَا يَسْجُدُ أَحَدٌ لَكَ وَلَوْ أَمَرْتُ أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِرَأْسِ الْمَرْأَةِ أَنْ تَسْجُدَ لِرُؤُوسِهَا لِعَظَمِ حَقِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

اور کہا تجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یاد فرماتے ہیں۔ وہ فوراً ایک طرف کو اتنا جھکا کہ ادھر کے ریشے ٹوٹ گئے پھر ادھر اتنا جھکا کہ ادھر کے ریشے ٹوٹ گئے، پھر چلا اور حضور انور میں حاضر ہو کر صاف زبان سے کہا سلام حضور پر اے اللہ کے رسول۔ اعرابی نے کہا، مجھے کافی مجھے کافی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے درخت سے فرمایا، پلٹ جا۔ فوراً واپس ہوا اور انھیں ریشوں پر معش خوں کے بدستور جم گیا۔ اعرابی نے عرض کی، یا رسول اللہ! مجھے اجازت عطا ہو کہ سراقہ کس اور دونوں پاسے مبارک کو بوڑوں حضور نے اجازت دی پھر عرض کی اجازت عطا ہو کہ حضور کو سجدہ کروں۔ فرمایا، مجھے مسجد نہ کرنا مخلوق میں کوئی کسی کو سجدہ نہ کرے میں کسی کے لئے اس کا حکم کرتا تو عورت کو حکم کرتا کہ حق شوہر کی تعظیم کے لئے اسے سجدہ کرے۔ حاکم نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث سیر و ہیم: امام احمد و ابن ماجہ و ابن حبان و بیہقی عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

واللفظ لابن ماجہ قال لما قدم معاذ من جب معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ شام سے آئے تو رسول اللہ

الشام سجد للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما هذا يا معاذ ، قال اتيت الشام فوافقتهم يسجدون لاسا قفتهم وبطارفتهم فوددت في نفسي ان تفعل ذلك بك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تفعلوا فاني لو كنت امرا احدا ان يسجد لغير الله تعالى لامرت المرأة ان تسجد لزوجها

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کیا ، حضور نے فرمایا : معاذ ! یہ کیا ۔ عرض کی ، میں ملک شام کو گیا وہاں نصاریٰ کو دیکھا کہ اپنے پادریوں اور سرداروں کو سجدہ کرتے ہیں تو میرا دل چاہا کہ ہم حضور کو سجدہ کریں ۔ فرمایا : نہ کرو ، میں اگر سجدہ غیبر خدا کا حکم دیتا تو عورت کو سجدہ شوہر کا ۔

اقول (میں کہتا ہوں) یہ حدیث حسن ہے اس کی سند میں کوئی ضعیف نہیں۔ ابن حبان نے اسے صحیح میں روایت کیا اور منذری نے اس کے صالح ہونے کا اشارہ کیا۔ حدیث چہار و ہم : عالم صحیح مستدرک میں معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

انه اتى الشام فرأى النصارى يسجدون لاسا قفتهم ورهبانهم وراى اليهود يسجدون لاجبارهم و سربانيسهم فقال لاى شئ تفعلون هذا ؟ قالوا هذا تحية الانبياء قلت فحقن احق ان نصنع بتبيينا فقال نبى الله صلى الله تعالى عليه وسلم انهم كذبوا على انبياءهم كما حرفوا كتابهم لو امرت احدا ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها من عظم حقه عليها

وہ شام کو گئے دیکھا نصاریٰ اپنے پادریوں اور فقہروں کو سجدہ کرتے ہیں اور یہود اپنے عاملوں اور عابدوں کو ۔ ان سے پوچھا یہ کیوں کرتے ہو ۔ بولے یہ انبیاء کی تحیت ہے ۔ معاذ فرماتے ہیں میں نے کہا تو ہمیں زیادہ سزاوار ہے کہ ہم اپنے نبی کو کریں ۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : وہ اپنے انبیاء پر بہتان کرتے ہیں جیسے انھوں نے اپنی کتاب بدل دی ہے کسی کو کسی کے سجدہ کا حکم فرماتا تو شوہر کے عظیم حق کے سبب عورت کو ۔

سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب حق الزوج علی المرأة ایح ایم سعید کینی کراچی ص ۱۳۴
 الدر المنثور بحوالہ حاکم عن معاذ بن جبل تحت آیت ۳۴/۴ مکتبہ آیۃ العظمیٰ قم ایران ۱۵۲/۲
 مجمع الزوائد عن معاذ رضی اللہ عنہ کتاب النکاح حق الزوج علی المرأة دار الکتاب بیروت ۴/۱۰۰-۱۰۱

حاکم نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث پانزدہم: امام احمد مستند اور ابوبکر بن ابی شیبہ مصنف اور طبرانی کبیر میں معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

انہ لما رجع من الیمن قال یا رسول اللہ
سأیت رجالا بالیمن یسجد بعضهم لبعض
افلا نسجد لك قال لو كنت أمرا بشرا
یسجد بغير الامرت المرأة ان تسجد
لزوجها

وہ جب یمن سے واپس آئے عرض کی یا رسول اللہ
میں نے یمن میں لوگوں کو دیکھا ایک دوسرے کو
سجدہ کرتے ہیں تو کیا ہم حضور کو سجدہ نہ کریں؟ فرمایا
اگر میں کسی بشر کو بشر کے سجدے کا حکم دیتا تو عورت
کو سجدہ شہر کا۔

اقول (میں کہتا ہوں) یہ حدیث صحیح ہے اس کے سب راوی رجال بخاری و مسلم ہیں
اور جب دونوں حدیثیں صحیح رہیں لاجرم دو واقعے ہیں، اول بار شام میں یہود و نصاریٰ کو دیکھ کر آئے اور
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کیا جس پر ممانعت فرمائی دوبارہ اہل یمن کو دیکھ کر آئے
اب اپنے مولیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کے کمال شوق میں یا تو پہلا واقعہ ذہن سے اُتر گیا یا اس میں
بوجہ مخالفت یہود و نصاریٰ کو آخر میں عمل نبوی اسی پر تھا نہی ارشاد کو عمل سمجھا اور بسبب احتمال نہی حتمی
اس بار پہلے کی طرح سجدہ کیا نہیں صرف اذن چاہا اور ممانعت فرمائی تھا واللہ تعالیٰ اعلم۔

حدیث شانزدہم: ابوداؤد سنن اور طبرانی کبیر میں اور حاکم و بیہقی قیس بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

قال آیت الحیرة فرأیتهم یسجدون لرسولنا
لهم فقلت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم احق ان یسجد له قال
فأیت النبی صلى الله تعالى علیه وسلم
فقلت اخی آیت الحیرة فرأیتهم

میں شہر حیرہ میں (کہ قریب کوفہ ہے) گیا وہاں
کے لوگوں کو دیکھا اپنے شہریار کو سجدہ کرتے ہیں
میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
زیادہ مستحق سجدہ ہیں، خدمت اقدس میں حاضر
ہو کر یہ حال و خیال عرض کیا، فرمایا بھلا اگر تم ہمارے

۱۔ مسند احمد بن حنبل حدیث معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۵/۲۶-۲۲۴
الدر المنثور بحوالہ ابن ابی شیبہ و احمد تحت آیت ۴/۳۴ مکتبہ آیت اللہ العظمیٰ قم ایران ۲/۱۵۳
المعجم الکبیر حدیث ۳۷۳ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ص ۱۴۴ و ۱۴۵

یسجدون لہم فان یتارسل اللہ
احق ان یسجد لک قال ارأیت لو صرنا
بقبری اکنتم تسجد لہ قلت لا قال فلا تفعلوا
لو کنتم امرا احدا ان یسجد لاحد لامرت
النساء ان یسجدن لہن واجہن لہا جعل اللہ
لہم علیہن من الحق لہ

مزارِ کریم پر گزرو تو کیا مزار کو سجدہ کرو گے۔ میں نے
عرض کی: نہ۔ فرمایا: تو نہ کرو، میں کسی کو کسی کے
سجدے کا حکم دیتا تو عورتوں کو شوہروں کے سجدے
کا حکم فرماتا اُس حق کے سبب جو اللہ تعالیٰ نے
ان کا ان پر رکھا ہے۔

ابوداؤد نے سکو تا اس حدیث کو حسن بتایا اور عاکم نے تصحیحاً کہا یہ حدیث صحیح ہے اور ذہبی
نے تلخیص میں اسے مقرر رکھا۔ کما فی الاتحاف (جیسا کہ اتحاف میں ہے۔ ت)
حدیث ہفتم تا حدیث ہست ویکم؛ طبرانی معجم کبیر اور ضیاء صحیح مختارہ میں زید بن ارقم
سے موصولاً، اور امام ترمذی جامع میں سراقہ بن مالک بن جیشم و طلق بن علی و ام المؤمنین ام سلمہ
و عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے تعلیقاً راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں؛
لو کنتم امرا احدا ان یسجد لاحد لامرت
المراۃ ان تسجد لزوجہا۔
حدیث ہست و دوم؛ عبد بن حمید امام حسن بصری سے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
سجدہ کرنے کا اذن مانگنے پر وہ آیت اتری کہ کیا تمہیں کفر کا حکم دیں۔ یہ حدیث فصل اول میں گزری۔
تذیل اول؛ مدارک شریف میں سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے انہوں نے حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کرنا چاہا حضور نے فرمایا؛
لا ینبغی لمخلوق ان یسجد لاحد الا للہ
کسی مخلوق کو جائز نہیں کہ وہ کسی کو سجدہ کرے

۱ سنن ابی داؤد کتاب النکاح باب فی حق الزوج علی المرأة آفتاب عالم پریس لاہور ۲۹۱/۱
المستدرک للحاکم دار الفکر بیروت ۱۸۶/۲
السنن الکبریٰ کتاب القسم والنشوز باب ما جاء فی عظم حق الزوج علی المرأة دار صادر بیروت ۲۹۱/۴
جامع الترمذی ابواب الرضاع باب ما جاء فی حق الزوج علی المرأة امین کمپنی دہلی ۱۳۸/۱
المعجم الکبیر عن زید بن ارقم حدیث ۵۱۱۶ و ۵۱۱۷ ۵/۹-۲۰ و کنز العمال حدیث ۴۴۹۹ ۳۴۶/۱۲
۳ الدر المنثور بحوالہ عبد بن حمید عن الحسن تحت آیت ۸۰/۳ آیت اللہ العظمیٰ قم ایران ۴۴/۲

تعالیٰ علیہ السلام
ماسوائے اللہ تعالیٰ کے۔ (ت)

تذیل دوم: تفسیر کبیر میں بروایت امام سفیان ثوری سماک بن ہانی سے ہے،
قال دخل الجاثلیق علی بن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فاراد ان یسجد لہ
فقال لہ علی اسجد للہ ولا تسجد لی
امیر المؤمنین مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی بارگاہ
میں سلطنت نصاریٰ کا سفیر حاضر ہوا، حضرت
کو سجدہ کرنا چاہا، فرمایا: مجھے سجدہ نہ کر
اللہ عز وجل کو سجدہ کر۔

حدیث بست و سوم: جامع ترمذی میں بطریق الامام عبد اللہ بن المبارک عن حنظلہ بن
عبد اللہ اور سنن ابن ماجہ میں بطریق حبر بن حازم عن حنظلہ بن عبد الرحمن الدوسی اور
شرح معانی الآثار امام طحاوی میں بطریق حماد بن سلمہ وحماد بن زید ویزید بن زریح وابی ہلال کلثم
عن حنظلہ الدوسی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

قال قال رجل یا رسول اللہ الرجل منا
یلقی اخاه او صدیقه ینحنی لہ
قال لا
ایک شخص نے عرض کی: یا رسول اللہ! ہم میں
کوئی شخص اپنے بھائی یا دوست سے ملے
تو اس کے لئے جھکے۔ فرمایا: نہ۔

امام طحاوی کے لفظ یہ ہیں:

انہم قالوا یا رسول اللہ ینحنی بعضنا
لبعض اذا التفتینا قال لا
صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ! کیا ملتے وقت
ہم ایک دوسرے کے لئے جھکے۔ فرمایا: نہ۔

امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے۔

نوع دوم: قبر کی طرف سجدہ کی ممانعت۔

حدیث بست و چہارم: امام احمد و امام مسلم و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و امام طحاوی
ابو مرثد غنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا یدارک التزیل (تفسیر النسفی) تحت آیت ۲/۳۲ دارالکتب العربی بیروت ۴۲/۱

لہ مفاتیح الغیب " " " " المطبعة البیہ المصریہ مصر ۲۱۳/۲

جامع الترمذی ابواب الادب باب ماجاء فی المصافحہ امین کمپنی دہلی ۹۶/۲

سنن ابن ماجہ باب المصافحہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۴۱

شرح معانی الآثار کتاب الکراہیۃ باب المعانقہ " " " " ۳۹۹/۲

لا تصلوا الى القبور ولا تجلسوا عليها۔ قبروں کی طرف نماز نہ پڑھو، نہ اُن پر بیٹھو۔
حدیث بست و ششم: طبرانی معجم کبیر میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

لا تصلوا الى قبر ولا تصلوا على قبر۔ نہ قبر کی طرف نماز پڑھو نہ قبر پر نماز پڑھو۔
تیسرے میں ہے اس حدیث کی سند حسن ہے۔

حدیث بست و ششم: صحیح ابن حبان میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،
نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبروں کی طرف نماز پڑھنے سے رسول اللہ صلی اللہ
من الصلوة الى القبور۔ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔

علامہ مناوی نے کہا اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

حدیث بست و ششم: ابوالفرج کتاب العلل میں بطریق رشید بن کریم عن ابیہ ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
الا یصلین احد الی احد ولا الی قبر۔ خبردار! ہرگز نہ کوئی کسی آدمی کی طرف نماز میں
منہ کرے نہ کسی قبر کی طرف۔

فیہ جبارۃ عن مندل عن رشیدین۔

حدیث بست و ششم: امام بخاری اپنی صحیح میں تعلیقاً اور امام احمد و عبد الرزاق و ابوبکر
بن ابی شیبہ و وکیع بن الجراح و ابوالنعیم استاد امام بخاری و ابن مینع سنداً انس رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے راوی،

رائی عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ وانا مجھے امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
اصلی الی قبر فقال القبر امامک نے قبر کی طرف نماز پڑھتے دیکھا فرمایا تمہارے

۱۔ صحیح مسلم کتاب الجنائز ۳۱۲/۱ و سنن ابی داؤد کتاب الجنائز ۱۰۴/۲

جامع الترمذی ابواب الجنائز ۱۲۵/۱ و شرح معانی الآثار ۳۲۶/۱

۲۔ المعجم الکبیر عن ابن عباس حدیث ۱۲۰۵۱ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۳۴۶/۱۱

۳۔ کنز العمال بحوالہ حب عن انس ۱۹۱۹۱ مؤسسۃ الرسالہ ۳۲۴/۴

۴۔ العلل المتناہیۃ لابن الفرج حدیث فی الصلوة الی النائم والمتحدث دارئکب الاسلامیہ ۴۲۴/۱

فنهائی وفی روایۃ للوکیع قال لی القبر لا تقبل
الیہ وفی روایۃ الفضل بن دکیف
فناداه عمر القبر القبر فتقدم و
صلی و جاز القبر۔
حدیث بیست و نہم: احمد، بخاری، مسلم، نسائی ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہا سے راوی،

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
قال فی مرضہ الذی لم یقم منہ لعن
اللہ الیہود والنصارى اتخذوا قبور
انبیاءہم مساجد قالت ولو لا ذلک
لا برز قبرہ غیرانہ خشى ان یتخذ
مسجدًا وفی روایۃ لہم عنہا عنہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اولیک سرار
الخلق عند اللہ عز وجل یوم
القیامۃ۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی
وفات اقدس کے مرض میں فرمایا: یہود و
نصارى پر اللہ کی لعنت ہو انھوں نے اپنے
انبیاء کی قبروں کو محلِ سجدہ بنالیا، اور فرمایا
ایسا کرنے والے اللہ عز وجل کے نزدیک
روز قیامت بدترین خلق ہیں۔ ام المؤمنین
نے فرمایا: یہ نہ ہوتا تو مزارِ اطہر کھول دیا جاتا
مگر اندیشہ ہوا کہ کہیں سجدہ نہ ہونے لگے لہذا
احاطہ میں مخفی رکھا گیا۔

حدیث سیئم: اجلہ امہ مالک و محمد و بخاری و مسلم و ابوداؤد و نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

۱۔ کثر العمال بجالع، ش و ابن شیع عن انس حدیث ۲۲۵۱۰ موسۃ الرسالہ بیروت ۱۹۳/۸

۲۔ صحیح البخاری کتاب الجنائز باب ما یکرم من اتخاذ المسجدا علی القبور " " " ۱۷۷/۱

" " " باب ما جاز فی قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم و ابی بکر و عمر " " ۱۸۶/۱

" " " کتاب المغازی باب مرض النبی و وفاتہ علیہ السلام قیدی کتب خانہ " " ۶۳۹/۲

صحیح مسلم کتاب المساجد باب النہی عن بناء المسجدا علی القبور " " " ۲۰۱/۱

مسند احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۶/۱۲۱ و ۲۵۵

۳۔ صحیح البخاری کتاب الصلوۃ باب صلۃ ینش قبر مشرک الجاہلیۃ قیدی کتب خانہ کراچی ۶۱/۱

صحیح مسلم کتاب المساجد باب النہی عن بناء المسجدا علی القبور " " " ۲۰۱/۱

قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا
قبور انبيائهم مساجد
حديث سي وليم: مسلم اپنی صحیح اور عبد الرزاق مصنف اور دارمی سنن میں ام المؤمنین و عبد اللہ
بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی :
قال لما نزلت برسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم طفق يطرح خميصة له
على وجهه فاذا اغتم كشفها عن وجهه
فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود
والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد
يحذروا مثل ما صنعوا
نزع روح اقدس کے وقت رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم چادر روئے اقدس پڑال لیتے
جب ناگوار ہوتی منہ کھول دیتے۔ اسی حالت
میں فرمایا، یہود و نصاریٰ پر اللہ کی لعنت
انھوں نے اپنے انبیاء کی قبریں مساجد
کر لیں۔ ڈراتے تھے کہ ہمارے مزار پر انوار
کے ساتھ ایسا نہ ہو۔

حديث سي وليم: بزار مسند میں امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے راوی :
قال لي رسول الله صلى الله تعالى
وسلم في مرضه الذي مات فيه اذن للناس
على فاذا نزل الناس عليه فذال لعنة الله
قوما اتخذوا قبور انبيائهم مسجدا
ثم اغشى عليه فلما افاق قال يا علي
اذن للناس فاذا نزل لهم فقال لعن

۱۔ صحیح البخاری کتاب الصلوٰۃ ۶۲/۱ و صحیح مسلم کتاب المساجد ۲۰۱/۱ و سنن ابی داؤد باب البنا علی القبر ۱۰۴/۲
۲۔ صحیح البخاری کتاب الصلوٰۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۶۲/۱
صحیح مسلم کتاب المساجد باب النہی عن بنار المسجدا علی القبور ۲۰۱/۱
المصنف لعبد الرزاق حدیث ۱۵۸۸ المکتب الاسلامی بیروت ۴۰۶/۱
کنز العمال بحوالہ عب عن عائشہ و ابن عباس حدیث ۲۲۵۱۸ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۱۹۴/۸
سنن الدارمی حدیث ۱۴۱۰ دار المحاسن للطباعة ۲۶۴/۱

اللہ قوما اتخذوا قبورا نبیائہم مسجدا ۱
ثلثا فی مرض موتہ ۲

ہو گئی جب افاقہ ہوا فرمایا، اے علی! لوگوں کو

اذن دو، میں نے اذن دیا، فرمایا، اللہ کی لست
ہے اس قوم پر جس نے اپنے انبیاء کی قبریں جائے سجدہ کر لیں۔ تین بار ایسا ہی ہوا۔

حدیث سی و سوم: ابو داؤد طیالسی و امام احمد مسند اور طبرانی کبیر میں بسند جیدہ اور البیہم
مرفوعہ الصحابہ اور ضیاء صحیح مختارہ میں اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال فی مرضہ الذی مات

فیہ ادخلوا علی اصحابی فدخلوا علیہ

وہو متقنہ ببرد معافری فکشف القناع

ثم قال لعن اللہ الیہود والنصارى

اتخذوا قبورا نبیائہم مساجدا ۳

حدیث سی و چہارم: امام احمد و طبرانی بسند جیدہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ان من شرار الناس من تدركهم الساعة و

وہم احياء و من يتخذ القبور مساجدا ۴

جسک سب لوگوں سے بدتروں میں وہ ہیں جن کے

جیتے ہی قیامت قائم ہوگی اور وہ کہ قبروں کو

جائے سجدہ ٹھہراتے ہیں۔

حدیث سی و پنجم: عبد الرزاق مصنف میں مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من شرار الناس من يتخذ القبور مساجدا ۵

بدتر لوگوں میں ہیں وہ کہ قبروں کو محل سجدہ قرار دیں۔

حدیث سی و ششم و سی و ہفتم: صحیح مسلم میں جناب اور معجم طبرانی میں کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے ہے:

قال سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قبل ان يموت بخمس و هو یقول الا ان

من کان قبلكم کانوا يتخذون قبورا نبیائہم

وصالحیہم مساجدا الا فلا تتخذوا القبور

کامل سجدہ گاہ قرار دیتے تھے، خبردار! تم ایسا

مساجد انی انہا کم عن ذلك ۱۵۶

نہ کرنا ضرور میں تمہیں اس سے منع فرماتا ہوں۔

تنبیہ شرح منقحی میں حدیث جندب پر کہا اس کے مانند مضمون طبرانی نے بسند جید بن ثابت اور بزار نے مسند میں ابو عبیدہ بن الجراح اور ابن عدی نے کامل میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا۔ اس کے ثبوت پر تین حدیثیں اور ہوں گی، واللہ تعالیٰ اعلم۔

حدیث سی و ہشتم: عقیل بطریق سہل ابن ابی صالح عن ابیہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا فرمائی:

اللهم لا تجعل قبری وذنابی من مساجد ۱۵۷
الہی! میرے مزار کرم کو بہت نہ ہونے دیتا
اللہ کی لعنت اُن پر جنہوں نے اپنے انبیاء کی قبریں مسجد کر لی۔

حدیث سی و نہم: امام مالک، موطا میں عطاء بن یسار سے مرسلہ اور بزار مسند میں بطریق عطاء بن یسار ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے موصوٰف راوی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اشتد غضب اللہ تعالیٰ علی قوم اتخذوا قبور انبیائہم مساجد ۱۵۸
اللہ کا غضب اس قوم پر ہوا جس نے اپنے انبیاء کی قبروں کو محل سجدہ ٹھہرایا۔

حدیث چہلم: عبد الرزاق مصنف میں عمرو بن دینار سے مرسلہ راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

كانت بتو اسرائيل اتخذوا قبور انبيائهم
مساجد فلعنهم الله تعالى ۱۵۹
بنی اسرائیل نے اپنے انبیاء کی قبروں کو محل سجدہ کر لیا تو اللہ عز و جل نے ان پر لعنت فرمائی۔
والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

افادہ: علامہ قاضی بیضاوی پھر علامہ طیبی شرح مشکوٰۃ پھر ملا علی قاری مرقاۃ میں لکھتے ہیں:
كانت اليهود والنصارى يسجدون لقبور
انبيائهم ويجعلونها قبلة ويتوجهون
في الصلوة نحوها فقد اتخذوها
ادثانا فلذلك لعنهم ومنع المسلمين عن
مثل ذلك ۱۶۰
یہود و نصاریٰ اپنے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے مزاروں کو سجدہ کرتے اور انہیں قبلہ بنا کر نماز میں اُن کی طرف منہ کرتے تو انہوں نے ان کو بُت بنالیا۔ لہذا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن پر لعنت کی اور مسلمانوں کو اس سے منع فرمایا۔

۱۵ صیح مسلم ۲/۲۰۱ و المعجم الکبیر حدیث ۸۹ ۱۹/۲ الشفاء فصل فی حکم زیارۃ قبر ۴۵/۲
۱۶ موطا امام مالک باب جامع الصلوٰۃ ص ۱۵۹ و کشف الاستار حدیث ۴۴۰ ۲۲۰/۱
۱۷ المصنف لعبد الرزاق حدیث ۱۵۹۱ ۲۰۶/۱ ۱۵۹۱ مرقاۃ المفاتیح حدیث ۴۱۲ ۴۱۶/۲

در مختار میں ہے :

النصارى شومون اليهودى فى الدارين
رد المحتار میں بزانیر سے ہے :

لان نزاع النصارى فى الالهيات و نزاع
اليهود فى النبوات

اس لئے کہ عیسائیوں کا (ہم سے اختلاف)
الہیات یعنی توحید میں ہے جبکہ یہودیوں کا اختلاف
رسالت میں ہے (ت)

لاجرم محرر مذہب سیدنا امام محمد نے موطا میں صورت دوم کے داخل وعید و مشمول حدیث ہونے
کی طرف صاف اشارہ فرمایا، باب وضع کیا :

باب القبر يتخذ مسجداً او يصلى اليه
باب "قبر کو مسجد گاہ بنایا جائے یا اس کی
طرف منہ کر کے نماز پڑھی جائے۔ (ت)

اور اس میں یہی حدیث ابو ہریرہ لائے،
قاتل الله اليهود اتخذوا قبور انبيائهم
مساجد لله والله تعالى اعلم۔
اللہ تعالیٰ یہودیوں کو مارے کہ انھوں نے
اپنے انبیائے کرام کی قبروں کو مسجد گاہ بنایا۔
واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

فصل سوم ویرٹھ سو نصوص فقہ سے سجدہ تحیت حرام ہونے کا ثبوت

اور وہ بھی دو نوع ہیں :

نوع اول : تین قسم :

قسم اول : نفس سجدہ کا حکم کہ غیر خدا کے لئے مطلقاً حرام ہے ۔

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) تحریم متفق علیہ ہے اور اسی قدر ہمارا مقصود، اور تکفیر میں

۱/۲۱۰	مطبع مجتہبائی دہلی	۱/۲۱۰	در مختار کتاب النکاح باب نکاح الکافر
۳۹۵/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	۳۹۵/۲	رد المحتار " " " "
۱۷۲	آفتاب عالم پریس لاہور	۱۷۲	موطا للامام محمد باب القبر يتخذ مسجداً
"	"	"	" " " "

عبارات چھ طور پر آئیں گی :

- (۱) غیر خدا کے لئے سجدہ کفر ہے۔ اس کا ظاہر اطلاق ہے۔
- (۲) غیر خدا کو سجدہ مطلقاً کفر ہے اس میں تصریح اطلاق ہے۔
- (۳) بحال اکراہ کفر نہیں ورنہ کفریہ قید اولین میں بھی ضروری ہے۔
- (۴) غیر کی نیت سے کفر، اور اللہ عز و جل کے لئے نیت ہو یا کچھ نیت نہ ہو تو کفر نہیں۔
- (۵) بد نیت عبادت کفر، اور بد نیت تحیت کفر نہیں، اور کچھ نیت نہ ہو جب بھی کفر۔
- (۶) غیر کی طرف اصلاً کفر نہیں جب تک نیت عبادت نہ ہو، اور یہی صحیح و معتد و حق و مستعد ہے اور باقی کفر صوری وغیرہ سے مؤول، وباللہ التوفیق۔

نقص ۱: تبیین الحقائق امام فخر الدین زلیحی جلد اول ص ۲۰۲ (۲) غنیۃ المستملی محقق ابراہیم حلبی ص ۲۶۶

(۳) فتح المعین للعامة السید ابی السعود الازہری جلد اول ص ۲۹۰ :

التواضع نہایت توجہ فی السجود ولہذا الوسجد
لغیر اللہ تعالیٰ یکفر بہ

(۴) نصاب الاقتساب قلمی باب ۴۹ (۵) کفایۃ شعبی ص ۱

اذا سجد لغیر اللہ تعالیٰ یکفر لان وضع الجہۃ
علی الارض لایجوز الا للہ تعالیٰ

نقص ۲: مبسوط امام جلیل شمس الازہری ص ۵۳۵ (۶) اس سے جامع الرموز ص ۵۳۵ :

من یسجد لغیر اللہ تعالیٰ علی وجہ التعظیم
کفر بہ

نقص ۳: منہ الروض الازہری فی شرح الفقہ الکبر ص ۲۳۵ :

اقول وضع الجبین اقبیح من وضع الخد
میں کتا ہوں زمین پر ماتھا رکھنا خسارہ رکھنے سے

لے تبیین الحقائق باب صلوۃ المریض ۲۰۲/۱ و غنیۃ المستملی اثنا فی القیام سہیل اکیڈمی لاہور ص ۲۶۶

فتح المعین باب صلوۃ المریض کراچی ۲۹۰/۱

۲۱ فناء فی نور الہدی بحوالہ المبسوط کتاب الکراہیۃ فصل فیما یصبر بہ المسلم کافر اکمبۃ حقانیہ کوئٹہ ص ۴۳۹

۳ جامع الرموز کتاب الکراہیۃ مکتبۃ الاسلامیہ گنبد قاموس ایران ۳۱۵/۲

فینبغی ان لا یکفر الا یوضع الجبین دون غیرہ لان هذه سجدة مختصة لله تعالى۔
 اقول اولاً ان کان علی وجه العبادۃ کفر ولولہ یزد علی تفتیل ارض او انحاء بل بمجرد النیة والا فلا کفر فی المعتد وهو الحق المعتقد وثانیاً الجبین احد جانبی الجبهة وهما جبینان وانما السجود وضع الجبهة فلیتنبہ۔
 اور طرف ہے، اور پیشانی میں دو جبین ہیں۔ اور سجدہ، زمین پر پیشانی رکھنے کا نام ہے۔ لہذا اس سے آگاہ ہونا چاہئے۔ (ت)

نص ۹: شرح نقایہ علامہ قسستانی ص ۵۲۵ (۱۰) مجمع الانہر شرح ملتقى الابحر جلد ۲ ص ۲۲۰ دونوں فتاویٰ ظہیریہ سے (۱۱) رد المحتار علامہ شامی جلد ۵ ص ۳۷۸ جامع الرموز سے؛

یکفر بالسجدة مطلقاً غیر خدا کو سجدے سے مطلقاً کافر ہو جائے گا۔
 اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) امام عینی کے اختصار اور علی قاری کی نقل سے ظہیریہ میں یہ حکم جرمی نہیں بلکہ بعض کی طرف نسبت ہے کہ بعض نے مطلقاً کافر کہا کہ سیأتی (جیسا کہ آگے آئے گا۔ ت) مجمع الانہر و شامی دونوں کے مستند نقل علامہ قسستانی ہیں اور شک نہیں کہ امام عینی ان سے اوٹ ہیں لہذا ہم نے یہاں ظہیریہ کو نہ لگنا۔

نص ۱۲: غایۃ البیان علامہ آقائی قلمی کتاب الکراہیۃ قبل فصل من البیع؛
 اما السجود لغير الله فهو كفر اذا كانت من غیر خدا کو بلا اکراہ سجدہ کفر غیر اکراہ۔

۱۔ من الروض الازھر شرح الفقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحاً و کنیۃ مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۹۳
 ۲۔ مجمع الانہر کتاب الکراہیۃ بیروت ۵۴۲/۲ و جامع الرموز کتاب الکراہیۃ ایران ۳۱۵/۲
 رد المحتار کتاب المحظور والاباحۃ باب الاستیثار وغیرہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۴۶/۵
 ۳۔ غایۃ البیان کتاب الکراہیۃ قبل فصل من البیع (قلمی)

نص ۱۳: من الروض ص ۲۳۵:

اذا سجد بغير الاكراه يكفر عندهم
بلا خلاف۔
اگر بلا اکراہ سجدہ کیا تو باتفاق علماء کافر
ہو جائے گا۔

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) دعویٰ اتفاق یہ سبیل ہے اولاً بلکہ صحیح و مختار وہی تفصیل نیت
عبادت و تحیت ہے جن پر نصوص کثیرہ مطلقہ عنقریب آتے ہیں۔

ثانیاً جلد اکابر نے خاص صورت عدم اکراہ میں بھی سجدہ تحیت کفر نہ ہونے کی تصریحیں
فرمائیں، فتاویٰ کبریٰ پھر عزائمہ المقتن قلمی کتاب الکراہتہ نیز واقعات امام صدر شہید پھر خود یہی
غایۃ البیان محل مذکور میں مسئلہ اکراہ لکھ کر فرمایا:

فهذا دليل على ان السجود بنية التحية
اذا كان خائفاً لا يكون كفراً فعلم هذا
القياس من سجد عند السلاطين على وجه
التحية لا يصير كافراً
یہ اس کی دلیل ہے کہ سجدہ تعظیمی، جبکہ خائف
(اور خطرہ محسوس کرے) تو کفر نہ ہوگا، لہذا اسی
پر یہ مسئلہ قیاس کیا گیا ہے کہ جو بادشاہوں کو سجدہ
تعظیمی کرے تو کافر نہ ہوگا۔

جامع الفصولین جلد دوم میں بعد مسئلہ اکراہ ہے:

فهذه تؤيد ما مران من سجد للسلطان
تكريها لا يكفر
یہ مسئلہ گزشتہ کلام کی تائید کرتا ہے کہ جس نے کسی
بادشاہ کو بطور تعظیم سجدہ کیا تو (اس کاروائی سے)
وہ کافر نہ ہوگا۔ (ت)

ثالثاً خود علی قاری کی عبارت آتی ہے کہ روضۃ انور کے سجدے کو صرف حرام کہنا نہ کفر۔
مرابعاً بلکہ نص ۲۰ میں وہی کہیں گے کہ بعض علماء نے تکفیر کی اور ظاہر تو عدم تکفیر ہے، پھر
اتفاق درکنار وہ قول راجح بھی نہیں ضعیف و مرجوح ہے۔

نص ۱۴: امام ابن حجر مکی کی اعلام بقواطع الاسلام ص ۵۵:

علم من كلامهم ان السجود بين يدي
كلام علماء معلوم ہوا کہ غیر کو سجدہ کبھی کفر ہے

من الروض الازھر شرح الفقه الاکبر فصل فی الکفر صریحاً و کنایۃً مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۹۳
عزائمہ الفتاویٰ کتاب الکراہتہ قلمی نسخہ ۲۱۳/۲
جامع الفصولین الفصل الثامن والثلاثون اسلامی کتب خانہ کراچی ۳۱۲/۲

الغیر منہ ماہو کفر ومنہ ماہو حرام غیر کفر
فانکفر ان یقصد السجود للمخلوق و
الحرام ان یقصدہ للہ تعالیٰ معظما بہ
ذلک للمخلوق من غیر ان یقصدہ بہ
اولا ینکون لہ قصد ین

اور کبھی صرف حرام۔ کفر تو یہ ہے کہ مخلوق کے لئے سجدہ
کا قصد کرے اور حرام یہ کہ سجدہ اللہ کے لئے کرے
اور مخلوق کی طرف کرنے سے اس کی تعظیم یا یہ کہ
اصلاً کچھ نہ ہو۔

نص ۱۵: جوامع الاخلاط علی قلمی کتاب الاستحسان۔ (۱۶) پھر ہندیہ جلد ۵ ص ۳۶۸ و ۳۶۹
(۱۷) نصاب الاحکام باب ۴۹ (۱۸) یہ سب امام اجل فقیہ ابو جعفر ہندوستانی سے:
وهذا لفظ النصاب وهو اتم من قبل
الامراء بین ایدی السلطان او الامیر او سجد
لہ فان کان علی وجہ التحیة لا یکفر و لکن
یصیر آثما مرتکبا للکبیرة وان کان سجد
بنیة العبادۃ للسلطان اولہ تحضرہ النیة
فقد کفر ین

جس نے بادشاہ یا سردار کے سامنے زمین چومی یا
اسے سجدہ کیا اگر بطور تحیت تھا تو کافر تو نہ ہوا مگر
گنہگار مرتکب کبیرہ ہوا، اور اگر پرستش بادشاہ کی
نیت کی یا عبادت و تحیت کوئی نیت اس وقت
ذمعی تو بیشک کافر ہو گیا۔

نص ۱۹: فتاویٰ امام ظہیر الدین مرغینانی (۲۰) اس کا مختصر لایا ام عینی (۲۱) اس سے غزالیون
والبصار ص ۳۱ (۲۲) فتاویٰ خلاصہ قلمی قبل کتاب الہبہ (۲۳) اس سے منہ الروض ص ۲۳۵:
وهذا لفظ الامام العینی قال بعضهم یکفر
مطلقا وقال اکثرهم هو علی وجہ ان اراد
به العبادۃ ینکفر وان اراد به التحیة لا یکفر و
یحرم علیہ ذلک وان لم تکن لہ ارادة
کفر عند اکثر اهل العلم ین
خلاصہ کے لفظ یہ ہیں:

غیر خدا کو سجدے سے بعض نے کہا مطلقاً کافر ہے
اور اکثر نے کہا اس میں کئی صورتیں ہیں اگر اس کی
عبادت چاہی تو کافر ہے اور تحیت کی نیت کی تو
کفر نہیں حرام ہے اور اگر کچھ نیت نہ تھی تو اکثر ائمہ
کے نزدیک کافر ہے۔

۱۔ اعلام بقواطع الاسلام مع سبیل النجاة مکتبۃ الحقیقۃ دار الشفقت استانبول ترکی ص ۳۸۸
۲۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثامن والعشرون نورانی کتب خانہ پشاور ۶۹-۷۹
۳۔ غزالیون البصار بجوال العینی فی مختصر الفتاویٰ الظہیریۃ الفن الاول ادارة القرآن کراچی ۱/۲۵

رہا ان سلاطین کو سجدہ، وہ گناہ کبیرہ ہے اور
کافر بھی ہو گا یا نہیں بعض نے کہا مطلقاً کافر
ہو جائے گا اور اکثر نے فرمایا مسئلہ میں تفصیل
ہے اگر عبادت چاہی کافر ہو جائے اور تحت
تو نہیں، اور یہی اس مسئلہ کے موافق ہے جو
فتاویٰ کی کتاب السیر اور امام محمد رضی اللہ تعالیٰ
عنه کی کتاب مبسوط میں ہے۔

خلاصہ میں ہے جس نے انھیں سجدہ کیا اگر تعظیم کا
قصد تھا یعنی مثل تعظیم الہی تو کافر ہو گیا اور تحت
کا ارادہ تھا تو بعض علماء نے اختیار فرمایا کہ کافر
نہ ہو گا۔ میں کہتا ہوں کہ غلط ہے، اور فتاویٰ
ظہیریہ میں ہے کہ بعض نے کہا مطلقاً کافر
ہو جائے گا۔

اقول (میں کہتا ہوں کہ خلاصہ میں لفظ "تعظیم"
نہیں بلکہ لفظ "عبادت" مذکور ہے لہذا اس کے
لانے کی کچھ ضرورت نہیں پھر اس کی ایسے کلام
سے تشریح کرنا کہ جو عبادت کی طرف راجع ہے
مگر یہ کہ اس کے ایک نسخہ میں لفظ "تعظیم" موجود
ہو جیسا کہ اس کے اکثرہم کی جگہ بعضہم جیسا کہ قلمی نسخہ میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)
نص ۲۴: امام اجل صدر شہید شرح جامع صغیر میں (۲۵) اُن سے امام سمعانی خزائنہ المفتاح قلمی

اما السجدة للهؤلاء الجبابرة فهم كبيرة
هل يكفر قال بعضهم يكفر مطلقا وقال
بعضهم (وفي نسخة الطبع اكثرهم)
السألة على التفصيل ان اراد بها العباد
يكفر وان اراد بها التحية لا يكفر قال
وهذا موافق لما قال وهذا موافق
لما قال في سير الفتاوى والاصل
على قارى في اسىون نقل بالمعنى كما

في الخلاصة من سجد لهم ان اراد به التعظيم
اي كتعظيم الله سبحانه كفروا ان اراد به
التحية اختار بعض العلماء انه لا يكفر
اقول وهذا هو الاظهر وفي الظهيرية قال
بعضهم يكفر مطلقا

اقول ليس في الخلاصة لفظ التعظيم
بل العبادۃ فلاحاجة الى ايرادہ ثم تفسیرہ
بما يرجع الى العبادۃ الا ان يكون في نسخة
لفظ التعظیم کہا ان فیہا بعضہم مکات
اکثرہم کنسخۃ القلم واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتاب الکراہیۃ میں (۲۶) جواہر الاخلاطی قلمی کتاب الاستحسان (۲۷) اُس سے عالمگیریہ جلد ۵ ص ۳۶۸ (۲۸) جامع الفصولین جلد ۲ ص ۳۱۴ (۲۹) برزمن یعنی مجمع النوازل (۳۰) رموز جزئی یعنی وجہ الحیط سے (۳۱) جامع الرموز ص ۵۳۵ (۳۲) حیط سے (۳۳) جامع الفصولین ص ۱۱ (۳۴) مجمع الانہر جلد ۲ ص ۵۲۰ اور یہ لفظ امام صدر شہید کے ہیں :

من قبل الارض بین یدی السلطان او
امیر او سجد لہ فان کان علی وجہ التحیۃ
لا یکفر و لکن ارتکب الکبیرۃ .
جس نے بادشاہ یا کسی سردار کے سامنے زمین
چومی یا اسے سجدہ کیا اگر بطور تحیت ہوگا فرہ ہوگا
ہاں مرتکب کبیرہ ہوا۔

جامع الرموز وغیرہ کے لفظ یہ ہیں :

لا یجوز فانه کبیرۃ زمین بوسی وسجدۃ تحیت ناجائز و کبیرہ ہیں ۔

جواہر و ہندیہ میں یوں ہے :

لا یکفر و لکن یا شتم بارتکابہ الکبیرۃ ہو
المختارۃ
یعنی مذہب مختار میں زمین بوسی وسجدۃ تحیت
سے کافر تو نہ ہوگا مگر مجرم ہوگا کہ اس نے
کبیرہ کیا۔

جامع الفصولین کے لفظ دوم یہ ہیں :

اثم لو سجد علی وجہ التحیۃ لا ارتکاب
ما حرم نیکہ
سجدہ تحیت سے گنہگار ہوگا کہ اس نے حرام کا
ارتکاب کیا۔

مجمع الانہر کے لفظ یہ ہیں :

من سجد لہ علی وجہ التحیۃ
لا یکفر و لکن یصیر اثماً مرتکباً للکبیرۃ ۔
سجدہ تحیت سے کافر تو نہ ہوگا ہاں گنہگار و
مرتکب کبیرہ ہوگا۔

۱۔ خزائن المفتین کتاب الکراہیۃ قلمی ۲/۲۱۳ و جامع الفصولین الفصل الثامن الثلاثون ۲/۳۱۴
۲۔ خلاصۃ الفتاوی کتاب الکراہیۃ مکتبۃ الاسلامیہ گنبد قاموس ایران ۳/۳۱۵
۳۔ فتاوی ہندیہ بحوالہ جواہر الاخلاطی کتاب الکراہیۃ الباب الثامن العشرون ۵/۳۶۸
۴۔ جامع الفصولین الفصل الثامن والثلاثون اسلامی کتب خانہ کراچی ۲/۳۱۴
۵۔ مجمع الانہر کتاب الکراہیۃ فصل فی بیان احکام النظر ونحوہ و ارجاء التراث العربیہ ۲/۵۴۲

نص ۳۵: در مختار کتاب المحظر قبیل فصل البیع (۳۶) مجمع الانهر محل مذکور:

وهل يكفران على وجه العبادة والتعظيم
كفر وان على وجه التحية لا وصار
آثمًا وتكبلا للكبيرة - ۱

اس سے کافر بھی ہو گا یا نہیں اگر بر وجہ عبادت و
تعظیم کرے کافر ہے، اور بر وجہ تحیت تو
کافر نہیں مجرم و مرتکب کبیرہ ہے۔

(۳۷) علامہ ابن عابدین جلد ۵ ص ۳۸۷ کلام مذکور ذریعہ:

تلفیق القولین قال الزيدى وذكر الصدي
الشهيد انه لا يكفر بهذا السجود لانه
يريد به التحية وقال شمس الائمة السخسي
ان كان لغیر الله تعالى على وجه التعظيم
كفر - ۲

یعنی یہاں دو قول تھے، ایک یہ کہ سجدہ تعظیمی کفر
ہے امام شمس الائمہ سخی کا یہی قول ہے۔ دوسرا
یہ کہ سجدہ تحیت کفر نہیں۔ امام صدر رشید کا یہی
مختار ہے۔ شارح نے دونوں کا ایک ایک حصہ
لے کر یہ تفصیل کی کہ تعظیم مقصود ہو تو کفر اور تحیت
تو نہیں۔

اقول وبالله التوفيق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) امام احمد رشید
صرف نفی کفر فرماتے ہیں سجدہ تحیت کے گناہ کبیرہ ہونے کی خود انھوں نے تصریح فرمائی کہ نص ۲۰ میں
گزری اور تعظیم سے کبھی مطلق مراد لیتے ہیں بایں معنی تحیت بھی تعظیم ہے خصوصاً تحیت عظماء نص ۴۵ میں
امام فقیہ النفس اور نص ۵۱ میں سیدی عبد الغنی قدس سرہ سے آتا ہے کہ تحیت و تعظیم کو ایک صورت
رکھا اور عبادت کے مقابل لیا اور کبھی خاص تعظیم مثل تعظیم الہی مراد لیتے ہیں جیسا کہ نص ۲۳ میں منہ الروض
سے گزرا اس وقت وہ مساوی عبادت ہے اس کی نظیر قسم دوم میں خود صاحب در مختار کی درستی
سے آتی ہے کہ تعظیم کو تحیت کے مقابل لیا قول شمس الائمہ میں یہی مراد ہے، تو یہ تلفیق نہیں توفیق ہے
دونوں مرادوں کی تحقیق ہے اور اللہ عز وجل ولی توفیق ہے۔

نص ۳۸: کتاب الاصل للامام محمد (۳۹) فتاویٰ کتاب السیر (۴۰) ان دونوں سے فتاویٰ
خلاصہ قلمی آخر کتاب الفاظ الکفر (۴۱) فتاویٰ غیاثیہ ص ۱۰۷ (۴۲) محیط (۴۳) اس سے
شرح فقہ اکبر ص ۳۵ (۴۴) نصاب الاحتساب باب ۲۹ (۴۵) وحیر امام کردری جلد ۶ ص ۳۳۳

۱۔ در مختار کتاب المحظورات باب الاستبراء وغیرہ مطبع مجتبائی دہلی ۲۴۵/۲
۲۔ رد المحتار " " " " " " دار احیاء التراث العربی بیروت ص ۲۴۶

(۴۶) اختیار شرح مختار (۴۷) اس سے علامہ شیخی زادہ شارح مفتی جلد ۲ ص ۵۲۰ :
 اذا قال اهل الحرب للمسلم اسجد للملك
 والا قتلناك فالافضل ان لا يسجد لان
 هذا كفر صوري والافضل ان لا يات
 بما هو كفر صوري وان كان في حالة
 الاكراه اليه

نص ۴۸ : فتاویٰ امام قاضی خان جلد ۴ ص ۳۷۸ (۴۹) اس سے فتاویٰ ہندیہ جلد ۵ ص ۳۶۸
 (۵۰) نیز اشباہ والنظائر قلمی فی اول قاعدہ ثانیہ (۵۱) اس سے حلیقہ ندیہ امام عارف باندہ
 نابلسی جلد اول ص ۳۸۱ (۵۲) خزائن المفتین کتاب النکاحیہ (۵۳) فتاویٰ کبریٰ نے
 (۵۴) واقعات امام ناطقی (۵۵) اس سے عیون المسائل (۵۶) اس سے واقعات امام
 صدر شہید باب العین للعیون برمز والواقعات (۵۷) اس سے غایۃ البیان علامہ انزاری قلمی
 کتاب النکاحیہ محل مذکور (۵۸) واقعات ناطقی سے جامع النسبیین جلد دوم ص ۳۱۴

لو قال للمسلم اسجد للملك والا قتلناك
 قالوا ان امرؤ بذ لك للعبادة فالافضل له
 ان لا يسجد كمن اكراه على ان يكفر كان
 الصبر افضل وان امرؤ بالسجود للتحية
 والتعظيم كالعبادة فالافضل له ان
 يسجد

اگر کافر نے مسلمان سے کہا بادشاہ کو سجدہ کرو ورنہ
 تجھے قتل کر دیں گے، علماء نے فرمایا اگر کافر اس سے
 سجدہ عبادت کو کہہ رہا ہے تو افضل یہ ہے
 کہ سجدہ نہ کرے جیسے کفر پر اکراہ میں صبر افضل ہے
 اور اگر سجدہ تحیت کو کہہ رہا ہے تو افضل یہ ہے
 کہ سجدہ کر کے جان بچائے۔

اقول (میں کہتا ہوں) ان دس عبارت نے روشن کیا کہ غیر خدا کو سجدہ تحیت شراب پینے
 اور سورا کھانے سے بدتر ہے۔ ان میں یہ حکم ہے کہ اگر قتل بلکہ قطع عضو بلکہ ضرب شدید ہی کی تکلیف
 سے ان کے کھانے پینے پر اکراہ کیا جائے تو کھانا پینا فرض ہے ورنہ گنہگار ہوگا۔ علمگیری میں ہے،
 اذا اخذ رجلا وقال لاقتلناك او

لہ من الروض الاذھر شرح الفقہ الاکبر بحوالہ المحیض فصل فی الکفر صریحاً وکنایۃً مصطفیٰ البانی مصر ص ۱۹۳
 لہ فتاویٰ ہندیہ بحوالہ فتاویٰ قاضی خاں کتاب النکاحیہ الباب الثامن العشرون نورانی مکتبہ خاندان پشاور ۵/۲۶۹

لَتَأْكُلَنَّ لَحْمَهُ هَذَا الْخَنزِيرِ يَفْتَرِضُ
عَلَيْهِ التَّائُلُ

گوشت کھائیے ورنہ میں تجھے قتل کر دوں گا، تو
اس پر گوشت کھانا (اپنی جان کے تحفظ کیلئے)
فرض ہے (ت)

در مختار میں ہے :

اَكْرَهَ عَلَى اَكْلِ لَحْمِ خَنزِيرٍ
بِقَتْلِ اَوْ قَطْعِ عَضْوٍ اَوْ ضَرْبِ
مِصْرَجٍ فَرَضُ فَاَنْ صَبَرَ
فَقَتَلَ اَثْمٌ

اگر کسی کو قتل کی دھمکی یا قطع اذام یا ضرب شدید
سے ڈراتے ہوئے سور کا گوشت کھانے پر مجبور
کیا گیا (تو ایسی حالت میں) اس پر سور کا گوشت
کھالینا (اپنی جان کے تحفظ کے لئے) فرض ہے
(پھر اگر اس نے نہ کھایا) اور مصیبت پر صبر کیا
اور قتل کر دیا گیا تو گنہگار ہوگا۔

لیکن یہاں اگر قتل سے بھی اکراہ ہو تو سجدہ تحیت کر لینا صرف افضل کہا فرض کیسا واجب بھی نہ کیا یعنی
جائز بھی کہ قتل ہو جائے اور سجدہ تحیت نہ کرے اگرچہ جان بچا لینا بہتر ہے تو ظاہر ہوا کہ غیر خدا کو
سجدہ تحیت شراب پینے اور سونہ کھانے سے بھی بدتر ہے والیعا ذبائے تعالیٰ اور ہوا ہی چاہئے کہ اکل خنزیر
میں عبادت غیر خدا کی مشابہت نہیں، نہ اسے بلا استحال کسی نے کفر کہا بخلاف سجدہ تحیت کہ ایک جلالت
علمائے اس پر حکم تکفیر آیا اور اس کا دوسرے کے لئے کرنا واحد قہار عز وجل کے حق پر دست اندازی ہے
آدمی دین و انصاف رکھتا ہو تو یہی عبارات اس کی ہدایت کو بس، دلائل یزید الظالمین الا
بخساراً (اور یہ ظالموں کو سوائے کھانے کے کچھ نہ بڑھائے گا۔ ت)

فصل ۵۹، عکبریہ جلد ۵ ص ۳۶۹ (۶۰) فتاویٰ غرائب سے،

لا یجوز السجود الا لله تعالیٰ
فصل ۶۱، الحلیل امام جلیل خاتم الحفظ سے فصل اول میں گزرا، فیہ تحویم السجود لغير الله تعالیٰ
سجدہ غیر خدا کے لئے جائز نہیں۔

۱۷۵/۵ ۳۸/۵ ۱۹۶/۲ ۳۶۹/۵ ۵۲

۱۷۵ در مختار ۳۸/۵ کتاب الاکراہ الباب الثانی نورانی کتب خانہ پشاور
۱۹۶/۲ مطبع مجتبیٰ دہلی
۳۶۹/۵ بحوالہ فتاویٰ غرائب کتاب الکرہیۃ الباب الثامن والعشرون نورانی کتب خانہ پشاور
۵۲ ۳۶۹/۵ ۵۲ ۳۶۹/۵ ۵۲

اس آیت سے ثابت ہوا کہ غیر خدا کے لئے سجدہ حرام ہے۔
نص ۶۲ : نصاب الاحتساب باب ۴۹ (۶۳) ایک تابعی جلیل سے کہ اکابر تابعین طبقہ اولی خلافت
 فاروقی کے مجاہدین سے تھے،

ان السجود فی دین محمد صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم لا یحل الا للہ تعالیٰ
 بیشک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دین میں
 اللہ عزوجل کے سوا سجدہ کسی کے لئے حلال نہیں۔

نص ۶۳ : طریقہ محمدیہ قلمی نور سیر و ہم آفات قلب میں تذلل کو حرام بتا کر فرمایا :
 ومنہ السجود والركوع والانحناء للكبراء
 عند الملاقاة والسلام وردة
 اسی حرام فروتنی سے ہے بزرگوں کے ملنے اور
 انھیں سلام کرتے یا جواب دیتے وقت انھیں
 سجدہ یا ان کے لئے رکوع کرنا یا قریب رکوع تک بھگانا۔

نص ۶۵ : منہ الروض ص ۲۲۷ :

السجدة حرام لغيره سبحانه تعالیٰ
 غیر خدا کو سجدہ حرام۔

نص ۶۶ : روضہ امام اجل ابو زکریا نوری

نص ۶۷ : پھر امام ابن حجر مکی کی اعلام بقواطع الاسلام ص ۱۳ :

ما یفعله كثیرون من الجهلة الظالمین
 من السجود بین یدی المشایخ فان ذلك
 حرام قطعاً بكل حال سواء كان للقبلة
 او لغيرها وسواء قصد السجود للہ تعالیٰ
 او غفل وفي بعض صورة ما یقتضی الكفر
 بما فانا للہ تعالیٰ من ذلك
 وہ جو بہت ظالم جاہل پیروں کو سجدہ کرتے ہیں
 یہ ہر حال میں حرام قطعی ہے چاہے قبلہ کی جانب
 ہو یا اور طرف اور چاہے خدا کو سجدہ کی نیت
 کرے یا اس نیت سے غافل ہو، پھر اسکی
 بعض صورتیں تو متقضی کفر ہیں اللہ تعالیٰ ہمیں
 اس سے پناہ دے۔

نص ۶۸ : اعلام ص ۵۵ :

لہ نصاب الاحتساب

لہ الطريقة المحمدية التذلل للمخلوق هو الثالث عشر من آفات القلب مکتبہ حقیقہ کوثر ۲۳۸/۱

منہ الروض الانہر شرح الفقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحاً کنایۃ المصطفیٰ البابی علی مصر ص ۱۸۷

لہ اعلام بقواطع الاسلام مع سبل النجاة مکتبہ الحقیقہ دار الشفقت استانبول ترکی ص ۳۲۹

قد صرحوا بان سجود جهلة الصوفية بين
يدي مشايخهم حرام وفي بعض صور
ما يقضى الكفر به

بیشک ائمہ نے تصریح فرمائی کہ پیروں کو سجدہ کہ جاہل
صوفی کرتے ہیں حرام ہے اور اس کی بعض صورتیں
حکم کفر لگاتی ہیں۔

نص ۶۹: غایۃ السیاق فلی شرح ہدایۃ للعلامة الآتقانی محل مذکور بحث سجدہ میں،
وما یفعله بعض الجهال من الصوفية بین
یدی شیخہم فحرام محض اقمع البدع
فینہون عن ذلك لا محالة

سجدہ کہ بعض جاہل صوفی اپنے پیر کے آگے کرتے
ہیں نرا حرام اور سب سے بدتر بدعت ہے وہ
جبراً اس سے باز رکھے جائیں۔

نص ۷۰: وجیز امام حافظ الدین محمد بن محمد کروری جلد ۶ ص ۳۴۳:
وبہذا علم ان ما یفعله الجهلة لطواغیتہم
ولیسونہ پایکاہ کفر عند بعض المشایخ
وکبیرۃ عند الکل فلواعتقدہا مباحۃ شیخہ
فیہو کافر وان امرہ شیخہ بہ ورضی بہ
مستحسنالہ فالشیخ النجدی ایضا کافر
ان کان اسلم فی عمرہ

یہاں سے معلوم ہوا کہ سجدہ کہ جاہل اپنے سرکش پیروں
کو کرتے اور اُسے پاس گاہ کہتے ہیں بعض مشائخ کے
نزدیک کفر ہے اور گناہ کبیرہ تو بالاجماع ہے پس
اگرا سے اپنے پیر کے لئے جائز جانے تو کافر ہے اور
اگر اس کے پیر نے اسے سجدہ کا حکم کیا اور اسے
پسند کر کے اس پر راضی ہوا تو وہ شیخ نجدی خود
بھی کافر ہوا اگر کبھی مسلمان تھا بھی۔

اقول (میں کہتا ہوں) یعنی ایسے منکبر خدا فراموش خود پسند اپنے لئے سجدے کے خواہشمند غالباً
شرع سے آزاد بے قید و بند ہوتے ہیں یوں تو آپ ہی کافر ہیں اور اگر کبھی ایسے نہ بھی تھے تو عوام قطعی یقینی
اجماعی کو اچھا جان کر اب ہوئے والیاء باللہ تعالیٰ۔

الحمد للہ یہ نفس سجدہ تحیت کے حکم میں شتر نفس ہیں کہ سجدہ اللہ واحد قہار ہی کے لئے ہے اور
اُس کے غیر کے لئے مطلقاً کسی نیت سے ہو عوام عوام کبیرہ کبیرہ کبیرہ والحمد للہ حمد اکثیرا و
صلی اللہ تعالیٰ وبارک وسلم علی سیدنا و مولانا وآلہ وصحبہ تعزیزاً و تعزیراً آمین!

۱۔ اعلام بقواطع الاسلام مع سبل النجاة مکتبۃ الحقیقۃ دار الشفقت استانبول ترکی ص ۳۸۸
۲۔ البنایۃ فی شرح الہدایۃ کتاب الکراہیۃ فصل فی الاستبراء وغیرہ المکتبۃ الامدادیۃ مکۃ المکرمۃ ۲۵۶
۳۔ فتاویٰ برازلیہ علی ہامش فتاویٰ ہندیۃ کتاب الفاظ تمول اسلاماً الخ نورانی کتب خانہ پیشاور ۶/۳۳۳

قسم دوم : سجدہ تو سجدہ زمین بوسی حرام ہے، اس پر پندرہ نص قسم اول میں تھے ۱ تا ۲۸ و ۲۹ تا ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ کہ دونوں اصالۃ دربارہ تقبیل ارض ہیں ۲۶ اور سنے کے مجموعہ ۴۱ نص ہوں۔

نص ۷۱ : جامع صغیر امام کبیر (۷۲) اس سے فتاویٰ تاتارخانیہ (۷۳) اس سے علمگیریہ جلد ۵ ص ۳۶۹ (۷۴) کافی شرح وافی قلمی ہر دو تصنیف امام جلیل ابوالبرکات نسفی صاحب کنز (۷۵) غایۃ البیان علامہ انزاری قلمی شرح ہدایہ ہر دو در کتاب انکراہیۃ قبیل فصل فی البیع (۷۶) کفایہ امام جلال الدین کرمانی شرح ہدایہ جلد ۲ ص ۴۲ (۷۷) تبیین الحقائق امام زین العابدین علیہ السلام شرح کنز جلد ۶ ص ۲۵ (۷۸) تنویر الابصار امام شیخ الاسلام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ غزالی (۷۹) در مختار علامہ مدنی علاؤ الدین محمد دمشقی کتاب المحظر محل مذکور (۸۰) مجمع الانہر شرح ملتقی الاکابر جلد ۲ ص ۵۲۰ (۸۱) فتح المعین علی الکنز جلد ۳ ص ۴۰۲ (۸۲) جوابہ الاخلاطی قلمی کتاب الاستحسان (۸۳) تکلمۃ البحر للعلامة الطوری جلد ۸ ص ۲۲۶ (۸۴) شرح الکنز للماسکین محل مذکور (۸۵) فتاویٰ غرائب (۸۶) اس سے فتاویٰ ہندیہ صفحہ مذکور، ان سولہ تصون جلد ۱ میں ہے :

ما یفعلونہ من تقبیل الارض بیت بدی عالموں اور بزرگوں کے سامنے زمین چومنا حرام ہے اور العلماء والعظماء فحرام والفاعل چومنے والا اور اس پر راضی ہونے والا والراضی بہ آثمان ہے دونوں گنہگار۔

کافی و کفایہ وغایۃ و تبیین و در مجمع و ابوالسعود و جواہر نے زائد کیا، لانه یشبہ عبادۃ الوثن اس لئے کہ وہ بت پرستی کے مشابہ ہے۔

طوری کے لفظ یہ ہیں، لانه اشبہ بعبادۃ الاوثان ایسا کرنے والا بت پرستوں سے نہایت مشابہ ہے۔

نص ۸۷ : علامہ سید احمد مصری طحاوی جلد ۴ ص زیر قول مذکور : یشبہ عبادۃ الوثن لانت فیہ صورۃ زمین بوسی اس لئے بت پرستی کے مشابہ ہے السجود لغير الله تعالى۔ کہ اس میں غیر خدا کو سجدے کی صورت ہے۔

۱۔ در مختار کتاب المحظر والاباحۃ باب الاستبراء وغیرہ مطبع مجتبائی دہلی ۲۴۵/۲
۲۔ در مختار کتاب المحظر والاباحۃ باب الاستبراء وغیرہ مطبع مجتبائی دہلی ۲۴۵/۲
۳۔ تکلمۃ البحر الرائق کتاب انکراہیۃ فصل فی الاستبراء وغیرہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۹۸/۸
۴۔ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار " " " " دار المعرفۃ بیروت ۱۹۲/۴

اقول (میں کہتا ہوں) زمین بوسی حقیقتہً سجدہ نہیں کہ سجدہ میں پیشانی رکھنی ضرور ہے جب یہ اسر و جہ سے حرام و مشابہت پرستی ہوئی کہ صورتہً قریب سجود ہے تو خود سجدہ کس درجہ سخت حرام اور بت پرستی کا مشابہت تام ہوگا **والعیاذ باللہ تعالیٰ**۔

نص ۸۸، غنیۃ ذوی الاحکام للعلامة الشرنبلالی جلد اول ص ۳۱۸ (۸۹) متن مواہب الرحمن سے :

يعحرم تقبيل الارض بيدي العالم
للتحية اليه
عالم کے سامنے تحیت کی نیت سے زمین بوسی حرام ہے۔

نص ۹۰، خادمی علی الدرر ص ۱۵۵ :

تقبيل الارض والانحناء ليس بجائز بل
محرم اليه
زمین چومنا اور جھکنا جائز نہیں بلکہ حرام ہے۔

نص ۹۱، رد المحتار جلد ۵ ص ۳۴۹ (۹۲) در منتهی شرح ملتی سے اقسام بوسہ میں :
حرام للارض تحية وكفر لها تعظيما
زمین بوسی بطور تحیت حرام اور بوسہ تعظیم کفر ہے۔

نص ۹۳، فتاویٰ ظہیریہ (۹۴) مختصر امام عینی (۹۵) اس سے غزالیون ص ۳۲۵ (۹۶) شرح فقہ اکبر ص ۳۳۵ :

اما تقبيل الارض فهو قريب من السجود
الان وضع الجبين او الخد على الارض
افحش واقبح من تقبيل الارض اليه
زمین چومنا سجدے کے قریب ہے اور جبین یا رخسارہ زمین پر رکھنا اس سے بھی زیادہ فحش و قبیح ہے۔

قسم سوم : زمین بوسی بالائے طاق رکوع کے قریب تک جھکنا منع ہے اسن پر ۶۴ و ۹۰ دو نص اوپر گزے، تیسرے اور سنے۔

۱۔ غنیۃ ذوی الاحکام حاشیۃ الدرر والغرر کتاب الکراہیۃ فصل من ملک امرۃ بشر الخ میر محمد کتب خانہ کراچی ۳۶۶
۲۔ حاشیۃ الخادمی علی الدرر شرح الغرر " " فصل قوله مشربة عن محررها مطبعة عثمانیه ص ۱۵۵
۳۔ الدر المنتهی فی شرح المنتقی علی بامش مجمع الانہ " " فصل فی بیان احکام الفطر وارجاء اللہ العربی بیروت ۵۴۲
۴۔ من الروض الازھر شرح الفقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحا وکنایة مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۹۳

نص ۹۷: زاہدی (۹۸) اس سے جامع الرموز ص ۵۲۵ (۹۹) اس سے رد المحتار جلد ۵ ص ۳۷۸
(۱۰۰) نیز شیخی زاہد علی الملتقی جلد ۲ ص ۵۲۰:

الانحناء فی السلام الی قریب الركوع كالسجود۔ سلام میں رکوع کے قریب تک جھکتا بھی
مثل سجدہ ہے۔

نص ۱۰۱: شرع الاسلام (۱۰۲) اس کی شرح مفاتیح الجنان ص ۳۱۲:
(لا یقبلہ ولا ینحنی لہ) لکونہما نہ بوسہ دے نہ جھکے کہ دونوں مکروہ
مکروہین ہیں۔

نص ۱۰۳: احیاء العلوم جلد ۲ ص ۱۲۴ (۱۰۴) اتحاف السادة جلد ۶ ص ۲۸۱:
(الانحناء عند السلام منہی عنہ) وهو سلام کے وقت جھکنا منع فرمایا گیا اور وہ مجوس
من فعل الاعاجم۔ کافعل ہے۔

(۱۰۵) عین العلم قلمی باب ثامن (۱۰۶) شرح علی قاری جلد اول ص ۲۷۴ (۱۰۷) ذخیرہ سے
(۱۰۸) نیز محیط سے:

(لا ینحنی) لان الانحناء یکرہ للسلطان وغیرہم ولا نہ صنیع اهل کتاب۔
سلام میں نہ جھکے کہ بادشاہ ہو یا کوئی کسی کے لئے
جھکنے کی اجازت نہیں اور ایک وجہ ممانعت
یہ ہے کہ وہ یہود و نصاریٰ کا فعل ہے۔

نص ۱۰۹: ہدایۃ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ جلد اول ص ۳۸۱:

معلوم ان من لقی احدا من الاکابر فحنی لہ رأسہ او ظہرہ و لو بالغ فی
ذلك فمراده التحية والتعظیم
دون العبادۃ فلا یکفر بهذا الصنیع
معلوم ہے کہ جو اکابر میں کسی سے ملے وقت اس
کے لئے سر یا پیٹ جھکائے اگرچہ اس میں مبالغہ
کرے اس کا ارادہ تحیت و تعظیم ہی کا ہوتا ہے
نہ کہ اس کی عبادت کا، تو اس فعل سے کافر نہ بن جائیگا

۱۔ جامع الرموز کتاب الکراہیۃ ۳/۳۱۵ و مجمع الانہر ۲/۵۴۲
۲۔ شرح شرع الاسلام فصل فی سنن لمشی و آداب مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۳۱۲
۳۔ اتحاف السادة المتقین کتاب آداب الاخوة والصحة الباب الثالث دار الفکر بیروت ۲۸۱/۶
۴۔ شرح عین العلم لملا علی قاری بحوالہ المحيط والذخیرہ الباب الثامن امرت پریس لاہور ص ۳۱۳

الانحناء للسلطان او لخيرة مكروه لانه
يشبه فعل المجوس ^{یہ}
بادشاہ ہو کوئی اس کے لئے جھکنا منع ہے کہ
یہ مجوس کے فعل سے مشابہ ہے۔

۱۱۸ : مجمع الانهر جلد ۲ ص ۵۲۱ (۱۱۹) فصول عمادی سے
یکره الانحناء لانه يشبه فعل المجوس ^{یہ} جھکنا منع ہے کہ وہ مجوس کے فعل سے مشابہ ہے
نص ۱۲۰ : مواہب الرحمن (۱۲۱) اس سے شریعہ جلد اول ص ۳۱۸ (۱۲۲) محیط (۱۲۳) اس
سے جامع الرموز ص ۵۳۵ (۱۲۴) اس سے رد المحتار جلد ۵ ص ۳۷۸ :
یکره الانحناء للسلطان وغیره ^{یہ} بادشاہ ہو خواہ کوئی اس کے لئے جھکنا
منع ہے۔

۱۲۵ : فتاویٰ کبریٰ للامام الہیسی : الانحناء بالظہر ^{یہ} یکره ^{یہ} جھکانا مکروه ہے۔
۱۲۶ : عالمگیری جلد ۵ ص ۳۶۹ (۱۲۷) فتاویٰ امام ترمذی سے :
یکره الانحناء عند البتية وبه ورد سلام کرتے جھکنا منع ہے حدیث میں اس
النہی ^{یہ} سے مماثلت فرمائی ہے۔

نوع دوم متعلق مزارات - یہ بھی تین قسم :
قسم اول : مزارات کو سجدہ یا ان کے سامنے زمین چومنا حرام اور حد رکوع تک جھکنا ممنوع۔
نص ۱۲۸ : مشک متوسط علامہ رحمۃ اللہ تلمیذ امام ابن الہمام (۱۲۹) مسلک متقسط شرح
ملا علی قاری ص ۲۹۳ :

(لا یجس عند زیارة الجدار ولا یقبلہ زیارت روضۃ انور سید اطہر صلی اللہ تعالیٰ
(ولا یلتصق به ولا یطوف ولا ینحني علیہ وسلم) (مرزقا اللہ العود الینہا بقبولہ)

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثامن والعشرون نورانی کتب خازن پشاور ۳۶۹/۵
۲۔ مجمع الانهر بحوالہ فصول عمادی کتاب الکراہیۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۵۳۲/۲
۳۔ رد المحتار بحوالہ محیط کتاب المحظوظ والاباحۃ باب الاستبراء وغیرہ دار احیاء التراث العربی ۲۳۶/۵
۴۔ الفتاویٰ الکبریٰ لابن حجر مکی باب السیر دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۴۷/۴
۵۔ فتاویٰ ہندیہ بحوالہ الترمذی کتاب الکراہیۃ الباب الثامن والعشرون نورانی کتب خازن پشاور ۳۶۹/۵

قبرى وثنا بعد بعدى اى لا تعظموه تعظيم غيركم
 لا وثانهم بالسجود له او نحوه فان
 ذلك كبيرة بل كفر بشرطه
 کے لئے کرتے ہیں کہ سجدہ ضرور کبیرہ ہے بلکہ نیت عبادت ہو تو کفر۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔
 قسم دوم: مزار کو سجدہ درکنار کسی قبر کے سامنے اللہ عزوجل کو سجدہ جائز نہیں اگرچہ قبلہ
 کی طرف ہو۔

نص ۱۳۲: لمطاولی علی الدر جلد اول ص ۱۸۲:

قوله مقبرة لان فيه التوجه الى القبر
 غالباً الصلوة اليه مكروهة
 مقبرے میں نماز مکروہ ہے کہ اس میں غالباً کسی
 قبر کو منہ ہو گا اور قبر کی طرف نماز مکروہ ہے۔
 نص ۱۳۳: حلیہ امام ابن امیر الحاج قلمی او اخر ما یکره فی الصلوة (۱۳۴) رد المحتار جلد اول
 ص ۳۹۴:

المقبرة اذا كان فيها موضع اعد للصلوة
 وليس فيه قبر ولا نجاسة وقبلته الى
 قبر فالصلوة مكروهة
 قبرستان میں جب کوئی جگہ نماز کے لئے تیار
 کی گئی ہو اور وہاں نہ قبر ہو نہ نجاست مگر اس کا
 قبلہ قبر کی طرف ہو جب بھی نماز مکروہ ہے۔
 نص ۱۳۵: محبۃ شرح قدوری (۱۳۶) بحر الرائق جلد دوم ص ۲۰۹ (۱۳۷) فتح اللہ المعین
 جلد اول ص ۳۶۲:

یکره ان يطأ القبر او يجلس او يتنام عليه
 او یصلی علیه او الیه
 مکروہ ہے کہ قبر کو پا مال کرے یا اس پر بیٹھے
 یا اس پر چڑھ کر سوئے یا اس پر یا اس کی
 طرف نماز پڑھے۔ (ت)

(۱۳۸) حلیہ آخر کتاب (۱۳۹) شامی ص ۹۳۵:

۱۔ الزواجر عن اقتراف الكبائر کتاب الصلوة باب اتخاذ القبور مساجد الخ دار الفکر بیروت ۲۳۶/۱
 ۲۔ حاشیۃ المطاولی علی الدر المختار " دار المعرفۃ بیروت ۱۸۳/۱
 ۳۔ رد المحتار علی الدر المختار " دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۵۴/۱
 ۴۔ فتح المعین باب الجنائز ۳۶۲/۹ و بحر الرائق بحوالہ المحبۃ کتاب الجنائز ۱۹۴/۲

ہونے کے سبب نہیں نماز تو نماز حجازہ بھی ہے اور اس میں میت کا سامنے ہونا شرط ورنہ نماز ہی نہ ہوگی
اور بغیر نماز و فن کر دیا تو جب تک ظن سلامت ہے قبر پر نماز پڑھنا خود حکم شریعت ہے تو قطعاً یہ کراہت
نماز کے سبب نہیں بلکہ رکوع و سجود کے باعث اور یقیناً معلوم کہ نماز کا رکوع و سجود اللہ عز و جل ہی کے لئے ہے
اور مصلی یقیناً استقبال قبلہ ہی کی نیت کرتا ہے نہ کہ توجہ الی القبر کی، با اینہم صرف قبر کا سامنے ہونا اللہ تعالیٰ
کے لئے سجدہ کو ممنوع کرتا ہے تو خود قبر کو سجدہ کرنا یا اسے سجدہ میں قبلہ توجہ بنانا کس درجہ سخت اشد ممنوع
و حرام ہوگا، انصاف شرط ہے اور اس قسم کے نصوص اور نوع دوم کی احادیث کی باقی تقریر و تقریب آئندہ
آئی ہے واللہ التوفیق۔

قسم سوم، نماز تو نماز قبر کی طرف مسجد کا قبلہ ہونا منع ہے اگرچہ نمازی کا سامنا نہ ہو مثلاً امام کے سامنے
کوئی کستون یا انگلی برابر ذل کی آدھ گز اونچی ٹکڑی ہو کہ جماعت کا سامنا نہ رہا، پھر بھی مسجد کے
قبلے میں قبر کی ممانعت ہے جب تک بیچ میں دیوار حائل نہ ہو۔

نقص ۱۴۶: محرر مذہب امام محمد کتاب الاصل (۱۴۷) اُن سے محیط (۱۴۸) ان سے ہندو
جلد ۵:

اكره ان تكون قبلة المسجد الى الحمام و
القبور
میں مکروہ رکھتا ہوں اسے کہ مسجد کا قبلہ حمام یا
قبر کی طرف ہو۔

نقص ۱۴۹: غنیہ شرح منیہ ص ۳۶۶
اكره ان تكون قبلة المسجد الى حمام او
قبر لان فيه ترك تعظيم المسجد
نقص ۱۵۰: خلاصہ جلد اول ص ۵۶

مکروہ ہے کہ مسجد کا قبلہ حمام یا قبر کی طرف ہو
کہ اس میں مسجد کی بے تعظیمی ہے۔
اكره ان تكون قبلة المسجد الى حمام او
قبر اذ السم يترك بين المصل
وبين هذه المواضع حائل
مکروہ ہے کہ مسجد کا قبلہ حمام یا قبر کی طرف
ہو جبکہ محل نماز اور ان مواضع میں دیوار کی مثل
کوئی حائل نہ ہو یا بیچ میں دیوار ہو تو

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہۃ الباب الخامس نورانی کتب خانہ پشاور ۳۱۹/۵
۲۔ غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی کراہیۃ الصلوۃ فروع فی الخلاصہ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۳۶۶

کالہاٹوان کان حائظ لایکرہ یلے مکروہ نہیں۔

اقول وبالله التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق ہی سے کہتا ہوں) یہاں دوسرے ہیں : ایک یہ کہ قبر کے سامنے نماز ممنوع ہے، یہ حکم عام ہے مسجد میں ہو خواہ مکان میں خواہ صحرائیں اور اس کا علاج سترہ ہے کہ انگلی کا دل [موتائی] اور آدھ گز طول رکھتا ہو، یا صحرائیں مصلی خاشع کے موضع نظر سے دور ہونا کما فی جامع المصنعات ثم جامع الرموز ثم سرمد المحتار والطحطاوی علی مراقی الفلاح (جیسا کہ جامع المصنعات، جامع الرموز، فتاویٰ شامی اور طحطاوی علی مراقی الفلاح میں ہے۔ ت) اور امام کا سترہ ساری جماعت کو کافی ہے تمام کتب میں اس کی تصریح ہے، لکن گوہی نے کہ عداوت اولیائے کرام سے اپنے فتاویٰ حصہ اول میں ہے یہ حکم لگایا کہ "قبرستان میں سب کے واسطے امام اور مقتدی کے سترہ کی حاجت ہے سترہ امام کا مقتدی کو کافی ہونا مرد و حیوان اور انسان میں کافی ہے قبور کا حضور مشابہ بشرک و بت پرستی ہے اس میں کفایت نہیں ہر نمازی کے سامنے پردہ واجب ہے۔" یہ شرع مطہر پر افتر اور دل سے شریعت گھڑنا ہے۔

دوسرا یہ کہ مسجد کا قبلہ جانبِ قبر نہ ہو، یہ حکم مسجد سے خاص ہے یہاں تک کہ گھر میں جو جگہ نماز کے لئے مقرر کر لیں جسے مسجد البیت کہتے ہیں اس کے قبلہ میں حمام یا بیت الخلاء ہو تو کچھ حرج نہیں نہ قبر میں مضائقہ، کما نص علیہ فی المخیط والہندیۃ وغیرہما (جیسا کہ محیط، فتاویٰ علیگری اور ان دو کے علاوہ باقی کتب میں ائمہ کرام نے صراحت فرمائی۔ ت) جبکہ نمازی کے سامنے سترہ ہو اس لئے کہ یہ حکم تعظیم مسجد کے لئے ہے کما افادہ المحقق ابواہیم الحلبی (جیسا کہ محقق ابراہیم الحلبی نے اس کا افادہ پیش کیا ہے۔ ت) اور وہ جگہ حقیقۃً مسجد نہیں یہاں تک کہ اس میں جنب کو جانا بلکہ جماع بھی جائز ہے، ذخیرہ وحلیہ وغیرہ میں ہے :

لیس لمساجد البیوت حکم المساجد الا
تروی انہ یدخلہ الجنب من غیر کراہۃ
ویأتی فیہ اہلہ ویبیمہ ویشتوی
گھروں کی مساجد کا حقیقی مساجد جیسا حکم نہیں
کیا تم نہیں دیکھتے کہ مساجد بیوت میں بغیر کراہتہ
جنبی (ناپاک) داخل ہو سکتا ہے اور وہاں

وہ اپنی منکوحہ سے جمبستری بھی کر سکتا ہے پھر اس میں
بلا کراہت خرید و فروخت بھی ہو سکتی ہے۔ (ت)

مسجد حقیقی میں یہ کراہت نہ بعد قلیل سے زائل ہو نہ اس سترہ سے بلکہ دیوار درکار،

اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ستائش و خوبی ہے، لہذا
اُس اشکال کا جواب بالکل ظاہر اور واضح ہو گیا
کہ جس کو محقق حلبی نے "الحلیہ" میں ذکر فرمایا کہ کسی
کھنے والے کے لئے یہ گنجائش ہے کہ وہ یوں کھے
کہ احکام مذکورہ میں مساجد بیوت (گھروں کی مسجد)
اور مساجد جماعت (وہ مسجد جو نماز باجماعت
کے لئے تعمیر ہوئیں) میں فرق بیان کرنے سے
یہ لازم نہیں آتا کہ اگر لوگ گھروں کی مسجد میں
اڑ اور پردہ کے بغیر نماز پڑھیں تو قبلہ کی طرف منہ
کرنے میں کراہت نہ ہو (بلکہ اس صورت میں
ضرور کراہت ہونی چاہئے) بلکہ مناسب اور موزوں
یہ ہے کہ اس حکم میں مسجد بیت اور مسجد جماعت
دونوں برابر اور مساوی ہوں، اس کو سوچنا
چاہئے اھ، جو کچھ ہم نے ثابت کیا اس سے تقریر

جواب ظاہر ہو گئی، لہذا وہ تفرقہ جو محیط وغیرہ میں ذکر کیا گیا وہ قائم نہیں۔ اور وہ "تسویہ" جو محقق موصوف
چاہتے ہیں وہ حاصل ہے، جملہ انواع تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ
کے محبوب کریم اور ان کی تمام آل پر کامل رحمتیں نازل ہوں، آمین۔ (ت)

ہم اس مختصر بیان کو چار فصل کرتے ہیں :

فصل اول : صحابہ و ائمہ و اولیاء و کتب پر بکر کے افترا خود اسی کے مستندات اور اجماع وفقہ و

کنا سمعت فظہر الجواب ولله الحمد عما
اور المحقق الحلبي في الحلية اذ قال
لقال ان يقول لا يلزم من مفارقة
مساجد البيوت لمساجد الجماعات في
الاحكام المذكورة عدم كراهة الاستقبال
المذكور في الصلوة في البيوت بلا حائل
بنيه وبين ذلك بل ينبغي ان يكون هذا
عما يساوي فيه الصلوة في البيوت و
الصلوة في مساجد الجماعات فليتأمل
وتقريرا الجواب ظاهرا صافا فالتفرقة
التي ذكر في المحيط وغيره غير قائمة و
التسوية التي يريد ها المحقق حاصلة
والحمد لله وعلى جيبه وآله الصلوات
الکاملة آمین۔

جماہیر اولیاء سے تحریم سجدہ تحیت کا ثبوت۔

فصل دوم : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بکر کے افتراف۔ حدیثوں سے تحریم سجدہ کا ثبوت۔

فصل سوم : اللہ عزوجل پر بکر کے افتراف۔ خود اس کے منہ قرآن عظیم سے تحریم سجدہ کا ثبوت۔

فصل چہارم : سجدہ آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام کی بحث اور دلائل قاہرہ سے بطلان استدلال مجوزین کا ثبوت۔

وباللہ التوفیق والوصول الی ذری التحقیق (اور اللہ تعالیٰ ہی کی مدد سے حصول توفیق ہے اور تحقیق کی چوٹی تک رسائی حاصل ہو سکتی ہے۔ ت) ہر فصل میں اس کے متعلق بکر کے اور کمالات کثیرہ کا بھی اظہار ہو گا کہ مسلمان دھوکے سے بچیں وباللہ الہادی (اور اللہ تعالیٰ ہی سیدھی راہ دکھانے والا ہے۔ ت)

فصل اول صحابہ ائمہ اولیاء و کتب بکر کے افتراف خود اسی کے مستندات اور اجماع وفقہ و

جماہیر اولیاء سے تحریم سجدہ تحیت کا ثبوت

(۱) بکر نے ص ۱۳ میں عالمگیری کی جلد خامس باب ۲۸ صفحہ ۳۷۸ کی طرف نسبت کیا :

قال الامام ابو منصور اذا قبل احد بین یدئ احد الارض او انحنی لہ او طأ طأ لہ ما اسد فلا باس بہ لانه یرید تعظیمہ لاعبادتہ۔
امام ابو منصور نے فرمایا اگر کوئی شخص کسی کے آگے زمین چومے یا اس کے لئے جھکے یا اپنا سر جھکائے تو اس طرح کرنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ اس سے وہ اس کی تعظیم کا ارادہ رکھتا ہے نہ کہ اس کی عبادت کرنے کا۔ (ت)

یہ محض افتراف ہے، عالمگیری میں اصلاً اس عبارت کا نشان نہیں نری خود ساختہ ہے کیا امر دین میں اغوا عوام کے لئے ایسی حرکات کسی مسلمان کہلانے والے کو زیبائیں۔

(۲) جلد خامس (۳) باب ۲۸ (م) ص ۳۷۸ یہ تین شدید جراتیں ہیں کذب صریح اور اتنی جسارت و شوخ چشمتی سے کہ پوری تعیین مقام بھی کر دی جائے۔ (۵) اسی عالمگیری کی اسی جلد خامس کتاب الکراہیۃ باب ۲۸ ص ۳۶۸ میں ہے :

ہندو ہے۔

(۹) اسی کے متصل ہے :

وَيَكْرَهُ الْاِنْحِنَاءَ عِنْدَ الْمُتَحِيَّةِ وَبِهِ وَرَدَ
النَّهْيُ كَذَا فِي التَّمَرَاتِ شَيْءٌ
یعنی فتاویٰ امام ترمذی میں ہے سلام کرتے
وقت جھکنا مکروہ ہے حدیث میں اس سے
ممانعت آئی —

پانچ خیانت۔ (۱۰) اسی کے متصل ہے :

تَجَوُّزُ الْخِدْمَةِ لِغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى بِالْقِيَامِ وَ
اِخْذُ الْيَدَيْنِ وَالْاِنْحِنَاءَ وَلَا يَجُودُ السُّجُودُ
اِلَّا لِلَّهِ تَعَالَى كَذَا فِي الْغَرَائِبِ
یعنی فتاویٰ غرائب میں ہے قیام اور مصافحے اور
جھکنے سے غیر خدا کی خدمت جائز ہے اور سجدہ جائز
نہیں مگر اللہ تعالیٰ کے لئے۔

چھ خیانت اقول (میں کہتا ہوں) یہاں خیف جھکنا مراد ہے کہ حذر کو عتک نہ پہنچے، حدیث ترمذی امام علامہ
عارف باللہ سیدی عبدالغنی نابلسی میں ہے :

الْاِنْحِنَاءُ بِالْاَلْفِ حُدُّ الرُّكُوعِ لَا يَفْعَلُ لِاحِدٍ
كَالسُّجُودِ وَلَا بِأَسْبَاسٍ بِمَا نَقَصَ مِنْ حُدِّ الرُّكُوعِ
لَمَنْ يَكُومُ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ
یعنی حذر کو عتک جھکنا غیر خدا کے لئے جائز نہیں
جیسے سجدہ اور حذر کو عتک سے کم میں حرج نہیں کہ کسی
اسلامی عزت والے کے لئے جھکیں۔

عامگیر ہی میں اگر کچھ نہ ہوتا تو دل سے عبارت گھر کر اُس کے سر باندھنی تہمت تھی نہ کہ اس میں
یہ قاہر عبارات اپنے خلاف موجود ہوں اور اسی جلد اسی باب میں ہوں پھر وہ شدید جرات ہزار اقرار کا
ایک اقرار ہے۔

(۱۱) پھر کہا صلاً اس کے بعد اسی کتاب میں لکھا ہے :

وَقَدْ تَبَيَّنَ بِذَلِكَ أَنَّ وَضْعَ الْجَبَاهِ بَيْنَ يَدَيْ
الْمَشَاطِعِ جَائِزٌ بَلَا مَرِيبٍ
بدشک اس سے ظاہر اور واضح ہو گیا کہ مشائخ کرام
کے زور و زمین پر اپنی پیشانیاں رکھ دینا بلا شک
شبه جائز ہے۔

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثامن والعشرون نورانی کتب خانہ پشاور ۵/۳۶۹

۲۔ الحقیقۃ النبیۃ شرح الطریقۃ المحمدیۃ الخلیفۃ الثانی عشر مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱/۵۴۶

اور ایک عبارت ۳ سطر کی گھڑی۔ یہ بھی بڑا کذب ہے۔

(۱۲) اُسی طرح سواقرآن کا ایک ہے۔

(۱۳) صفحہ ۱۴ میں جامع صغیر کی طرف نسبت کیا،

لاباس بوضع الخدین بیت یدی مشائخ کے سامنے رخساروں کو رکھنے
المشاہدہ میں حرج نہیں۔ (ت)

یہ بھی خالص دروغ۔

(۱۴) ویسا ہی سواقرآن کے برابر ہے جامع صغیر کی عبارت ابھی گزری کہ زمین چومنا حرام ہے نہ کہ
زمین پر رخسارے رکھنا۔

(۱۵) اسی صفحہ میں فتاویٰ عزیزیہ کی نسبت ادعا کیا کہ ”اُس میں بہت شرح و بسط سے تعظیمی سجدہ کی

اباحت پر زور دیا ہے“ یہ بھی صریح ہٹ دھرمی ہے، فتاویٰ عزیزیہ میں بعد ذکر شبہات یہ جواب

قاطع دیا کہ اجماع قطعی ست برترم سجدہ یعنی غیر حسد اکوسجدہ تحیت حرام ہونے پر اجماع قطعی قائم ہے۔

(۱۶) تو یہ بھی سواقرآن کے مثل ہوا۔

(۱۷) یہیں بھی مضمون فتاویٰ سراجیہ کی نسبت کیا، یہ بھی خالص جھوٹ ہے سراجیہ میں بہت شرح و بسط

درکنار اس کا نشان تک نہیں۔

(۱۸) یہی ادعا شرح مشکوٰۃ شیخ محقق کی نسبت کیا، یہ بھی محض بہتان۔ اُسی میں تو یہ ہے سجدہ برائے

زندہ باید کرد کہ ہرگز نمیرد و ملک او زائل نگردد (سجدہ اُس زندے (خدا) کے لئے کرنا چاہئے جو کبھی

موتا نہیں، اور اس کی بادشاہی کبھی زوال پذیر نہیں ہوتی۔ (ت)

(۱۹) صفحہ ۱۴ میں عالمگیری سے نقل کیا،

وان امر وہ بالسجود للتحية والتعظیم للعبادة

فلا فضل له ان يسجد۔

اگر کفار نے کسی کو سجدہ تحیۃ اور تعظیمی کرنے کا نہ کہ

سجدہ عبادت کرنے کا، تو افضل یہ ہے کہ وہ

سجدہ کرے اھ۔ (ت)

اور اس کی یہ سرخی دی ”تعظیمی سجدہ کرنا افضل ہے“ یعنی وہی سجدہ جس کی بحث ہے کہ بحالت اختیار زید

۱۰۷ اشعۃ اللمعات

سجدہ تحیۃ

مطبع مجتبائی دہلی

اول ص ۱۰۷

عمر کو سجدہ تحیت کرے، اسے عالمگیری میں افضل لکھا، یہ بھاری خیانت ہے۔ عالمگیری کی عبارت یہ ہے،
 ولو قال اهل الحرب للمسلم اسجد للملك والاقتلناك قالوا ان امرؤ بذالك للعبادة
 فالا فضل له ان لا يسجد لمن اكره على ان
 يكفر كان الصبر افضل

یعنی اگر حربی کفار مسلمان سے کہیں کہ بادشاہ کو
 سجدہ کرو ورنہ ہم تجھے قتل کر دیں گے، یہ جبر اگر
 انہوں نے سجدہ عبادت پر کیا تو افضل یہ ہے
 کہ نہ کرے اور جان دے دے جیسے کفر پر اکراہ
 میں صبر افضل ہے اور اگر یہ جبر سجدہ تحیت پر کیا تو
 افضل یہ ہے کہ کر لے اور جان بچالے۔

اس کے بعد وہ عبارت ہے وان امرؤ بالسجود للتحية (اگر دار حرب والے اسے سجدہ تحیت کر لیا حکم دیں)۔
 اول سے وہ ساری عبارت اڑا دی کہ عوام نہ جانیں کہ کلام حالت اکراہ میں ہے جہاں یہ جانتا ہو کہ نہ کرے
 تو قتل کیا جائے گا، ایسی جگہ جان بچالینے کو افضل کہا ہے۔

(۲۰) غالباً ایسا حوالہ دینے والا سوڑ اور شراب بھی بحالت اختیار حلال کر لے گا کہ آخر بحالت اضطرار
 ان کی اباحت تو خود قرآن عظیم میں ہے۔

(۲۱) یہاں تک تو خیانت ہی تھی اب کمال سفاهت و خودکشی ملاحظہ ہو اس عبارت سے استناد کیا
 جو اس کے زعم باطل کی پوری قاتل ہے سجدہ تحیت پر قتل سے اکراہ ہو اس وقت سجدہ کر لینا صرف افضل
 کہا، معلوم ہوا کہ جائز یہ بھی ہے کہ نہ کرے اور قتل ہو جائے، تو ظاہر ہوا کہ سجدہ تحیت ایسا سخت حرام
 ہے جس سے بچنے کو جان دے دینا اور قتل ہو جانا روا ہے تو سوڑ کھانے سے بھی سخت تر حرام ہوا کہ
 مضطر یا مکرہ اگر اسے بقدر ضرورت نہ کھائے اور مر جائے یا مارا جائے گنہگار مرے کھانا صواب علیہ
 قاطبہ (جیسا کہ بالاتفاق ان سب نے اس کی تصریح فرمائی۔ ت)، عالمگیری میں ہے،

السلطان اذا اخذ رجلا وقال لاقتلناك او
 لتأكلن لحم هذا الخنزير يفترض
 عليه تناول فان لم يتناول حتى قتل
 كان آثماً

اگر بادشاہ نے کسی شخص کو گرفتار کیا اور کہا کہ اس
 سوڑ کا گوشت کھائیے ورنہ میں تجھے قتل کر دوں گا
 تو اس پر کھانا فرض ہے، اگر اس نے نہ کھایا
 یہاں تک وہ قتل کر دیا گیا تو وہ گناہگار ہو گا۔ (ت)

درمختار میں ہے ،

اکرہ علی اکل لحوم خنزیر بقتل او قطع عضو
او ضرب مبروح فرض فانت صبر
فقتل اثم لہ

قتل یا قطع اندام یا ضرب شدید کی دھمکی دے کر
سور کے گوشت کھانے پر مجبور کیا گیا تو اس پر
کھانا فرض ہے (پھر اگر اس نے نہ کھایا) اور
صبر کیا تو گناہ گار ہوگا۔ (ت)

اکل خنزیر میں اگر اتنا ہی اکراہ ہو کہ نہ کھایا تو انگلی کاٹی جائے تو کھانا فرض ، کھائے گا تو گناہ گار اور
غیر خدا کو سجدہ تحیت میں اگر قتل سے اکراہ ہو جب بھی سجدہ ضرور نہیں اور جان دے دینی جائز اگرچہ
بہتر حفظ جان تھا ، کتنا فرق عظیم ہوا اور ہونا ہی تھا کہ اکل خنزیر میں عبادت غیر کی مشابہت نہیں
بمخلاف سجدہ تو اس کا دوسرے کے لئے کرنا واحد قہار جل وعلا کے خاص حق پر دست درازی ہے ۔
آدمی انصاف و دین رکھتا ہو تو صرف یہی نمبر اس کی ہدایت کو بس ہے ولا یزید الظلمین الا
خساراً (ظالموں کو سوائے نقصان اور گھاٹے کے کچھ نہیں بڑھاتا۔ ت)

(۲۲) پھر کہا "اس قسم کا مضمون فتاویٰ قاضی خاں میں بھی ہے" اس قسم کا مضمون نہیں بلکہ
وہ عبارت ہی فتاویٰ قاضی خاں کی ہے عالمگیری نے اُسی سے نقل کی ہے تو اس کا حوالہ بھی وہی
سخت فریب دہی ہے ۔

(۲۳) نہیں نہیں نری فریب دہی نہیں بلکہ خود کشی اور اپنے منہ اپنے زعم باطل کی پوری بیخ کنی کر کے خود
نے اسی تحریر ص ۱۲ میں کہا ہے "ہدایہ رد المحتار" فتاویٰ قاضی خاں نہایت معتبر کتابیں ہیں قرآن و حدیث
کے غور و احقاق کے بعد ان کو مرتب کیا ہے "اُسی فتاویٰ قاضی خاں سے ایک ہی صفحہ بعد خود وہ عبارت
پیش کی جس نے ثابت کر دیا کہ سجدہ تحیت اکل خنزیر سے بھی بدتر حرام ہے عرب تو علی اہلہا کھتے تھے
یہاں علی نفسہا تبجی برا قش ۔

(۲۴) یہ تو فتاویٰ قاضی خاں کا فیصلہ تھا بکر کی دوسری مسلم کتاب ممدوح کتاب منقح کتاب رد المحتار کی
سنے درمختار میں فرمایا ،

ما یفعلونہ من تقبیل الارض بین
یدعی العلماء والعظماء فحرام
علماء و بزرگان کے سامنے زمین بوسی جو لوگ
کرتے ہیں حرام ہے اور کرنے والا اور اس پر

صحابی یا کسی امام تابعی یا امام اعظم، امام شافعی، امام مالک، امام احمد، امام ابو یوسف، امام محمد، امام بخاری، امام مسلم یا ان کے یا ان کے کسی ایک شاگرد سے ثبوت صحیح دکھائے کہ انھوں نے کسی غیر خدا کو سجدہ کیا یا اسے جائز بتایا ورنہ قرآن مجید میں جو کچھ کاذبین پر ہے اس سے ڈرے اور جلد سے جلد توبہ کرے، کذب فی الدنیا سے کذب فی الدین سخت تر ہے اور بحکم حدیث لعنتہ مملکتہ السماء والارض (اس پر آسمان وزمین کے فرشتوں کی لعنت ہے۔ ت) کا استحقاق ہے اور زید و عمرو پراقراسے صحابہ و ائمہ پراقراسے نبیؐ اور قرآن کریم میں انما یفتری الکذب الذین لایؤمنون (جھوٹ وہی لوگ تراشتے) (اور باندھتے ہیں) جو درحقیقت ایمان نہیں رکھتے۔ ت) کا احقاق ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی الاعلیٰ (اللہ تعالیٰ کی پناہ، گناہوں سے بچنا اور حصول نیکی کی طاقت سوائے اللہ تعالیٰ بلند و بالا کی توفیق دے بغیر کسی میں نہیں۔ ت) (۴۹) آگے افتراد و اختراع کی اور بھی پوری تندہ تھی کہ ان سب کا اجماع مسلسلہ سجدہ تعظیمی میں ثابت ہے اور کوئی شخص انکار کی مجال نہیں رکھتا تو پس اگر سجدہ تعظیمی گمراہی بھی ہے تو اجماع امت سے گمراہی اس کی جاتی رہی "۲۳۔ انا للہ وانا الیہ راجعون (یقیناً ہم اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں۔ ت) صحیح فرمایا حدیث مجیدہ نے

جاء الشی یعی و یصم ۳۱ کسی چیز کی محبت تجھے اندھا و بہرا کر دیتی ہے۔ ت) تعصب آدمی کو اندھا بہرا کر دیتا ہے۔ صحیح فرمایا رب العزۃ عز جلالہ نے : فانہا لا تعصی الا بصار و لکن تعصی القلوب ۳۲ ان تکلیفیں اندھی نہیں ہوتیں وہ دل اندھے ہو جاتے ۳۱ التی فی الصدور ۳۲ ہیں جو سینوں میں ہیں۔

سجدہ غیر پر امت کرشن کا فرض و راجع ہے جس پنڈت سے چاہو پوچھ لو جس مندر میں چاہو دیکھ لو لیکن امت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہم وسلم اس ملعون تہمت سے بری ہے و سيعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون (عنقریب ظالموں کو معلوم ہو جائے گا کہ وہ کس کروٹ پر پلٹا کھائیں گے) ت) عہ تو بھی دو پس ہی ہے فصاحت، ف کہاں چھوڑی یوں کہا ہوتا فتو پس کہ عینوں زبانیں جمع ہو جاتیں ۲۲ ۳۱ کثر العمال بحوالہ ابن عساکر عن علی حدیث ۲۹-۱۸ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۱۰/۱۹۳

۳۵ القرآن الکریم ۱۰۵/۱۶

۳۵ مسند احمد بن حنبل باقی حدیث ابی الدرداء المکتب الاسلامی بیروت ۵/۱۹۴

۳۵ القرآن الکریم ۴۶/۲۲ ۳۵ القرآن الکریم ۲۶/۲۲

بلکہ ابھی بکر کے مستند فتاویٰ عزیزیہ سے سن چکے کہ غیر کے لئے سجدہ تحیت حرام ہونے پر اجماع قطعی ہے۔
(۵۰) طرفہ یہ کہ ”مگر ابھی بھی ہے تو اجماع سے جاتی رہی“ یعنی امت گمراہی پر اجماع تو کر لیتی ہے لیکن اس
اجماع سے گمراہی کی کایا پلٹ ہو کر ہدایت ہو جاتی ہے انا للہ وانا الیہ راجعون، نہ ہے گمراہی و جنون
لا یعقلون شیئا ولا یفتقدون (نہ وہ کچھ سمجھتے ہیں اور نہ راہ پاتے ہیں۔ ت)

(۵۱) صفحہ ۲۰ پر لطائف اشرفی کی عبارت نقل کی اور اس کی ابتداء سے یہ عبارت چھوڑ دی،
اعاد وضع جہہ بیت یدی الشیوخ بعض مشایخ کرام کے سامنے پیشانی زمین پر رکھا، بعض
از مشایخ رواداشتہ اما اکثر مشایخ اعراض کردہ اند نے اس روایت کو جائز فرمایا لیکن اکثر مشایخ نے
واصحاب خود را ازان امتناع ساخته کہ سجدہ تحیت اس کا انکار کیا ہے (اور اس سے اظہار نفرت
در امت پیشین بود حال منسوخ ست بلکہ فرمایا) اور اپنے اصحاب کو اس سے منع فرمایا کہ

سجدہ تحیت پہلی امتوں میں جائز تھا لیکن اس امت میں منسوخ ہے۔ (ت)
یہ کتنی بھاری خیانت ہے اس کلام لطائف میں بہت لطائف تھے،
اولاً سجدہ تحیت کی منسوخی جس کا بکر کو انکار ہے۔

ثانیاً بکر کے ادعاے کاذب اجماع کا رد کہ اکثر اولیاء انکار سجدہ پر ہیں۔

ثالثاً بلکہ ممانعت سجدہ پر اجماع کا ثبوت کہ بکر نے خود اپنے ادعاے کاذب اجماع کی یونہی مرہم پی
کی ہے کہ ”اکثر کا اجماع ہے وللاکثر حکم الکی اکثر کے واسطے کل کا حکم ہے“ ص ۲۳۔ اسی کی مستند لطائف
سے ثابت ہوا کہ اکثر مشایخ کرام ممانعت سجدہ پر ہیں اور اکثر کے واسطے کل کا حکم ہے تو تحریم سجدہ پر اجماع اولیائے
کرام ثابت ہوا اور اجماع علماء خود ظاہر، اور بکر کی دوسری مستند فتاویٰ عزیزیہ میں مصرح تو غیر خدا کے لئے
سجدہ تحیت ہونے پر اولیاء و علماء کا اجماع ہوا تو بکر خود اپنی مستندوں سے اجماع کا منکر اور علماء کرام و
اولیائے عظام سب کا مخالف ہے و کفی بہ خسروانا مبیتاً (اور یہی کھلا گھانا کافی ہے۔ ت)۔
مرا بعبا بکر کے اس کذب صریح و اقترائے قبیح کا رد کہ ”سجدہ تعظیمی تمام بزرگوں کو کیا جاتا تھا“ ص ۲۳۔
وہ فرماتے ہیں جمہور اولیاء منع فرماتے تھے یہ کہتا ہے سب اولیاء وار کتے تھے ص

ببین تفاوت رہ از کجاست تا بجایا

(دیکھو تو سہی راستے کا فرق کہ کہاں سے کہاں تک ہے۔ ت)

خاصاً الحمد لله فوائد الفوائد وغیرہ کی سند کا خود ہی جواب دے لیا جب جہور اولیا مانعت پرہیز اور اکثر کے لئے حکم کل تو اجماع اولیا تحریم پر ہوا اجماع کے مقابل کوئی قول سند نہیں ہو سکتا خود بکر نے کہا "اجماع ثابت ہے کوئی شخص انکار کی مجال نہیں رکھتا" ص ۲۳۔

عبارات لطائف میں تین لطائف اور بھی ہیں آئندہ کا انتظار کیجئے لطائف کے اس کلام میں بکر پر یہ قاہرہ دیکھتے کہ تمام کارروائی دریا بردستی لہذا وہ ٹکڑا صاف کرتا دین میں ایسی دغا بازی کیا شان اسلام (۵۲) ص ۲۳ میں دلیل العارفین فوائد السالکین، تحفۃ العاشقین کا نام لیا اور عبارت نقل نہ کی جہاں بحوالہ صفحہ عبارت نقل کی وہاں تو وہ صریح کذب جبری کی راہ لی یہاں کیا اعتبار ہے اور اگر ان میں وہ مضمون ہو اور بکر نے خیانت بھی نہ کی ہو تو اولاً اسی کا ثبوت درکار کہ یہ کتابیں حضرات منسوب الیہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی ہیں، بہت کتابیں محض جھوٹ نسبت کر کے چھاپ دی ہیں جس کا ذکر آخر فصل سوم میں آتا ہے۔

(۵۳) ثانیاً اگر بیان ثقات سے ثابت بھی ہو کہ ان حضرات کی کوئی کتاب اس نام سے تھی تو بلاشبہ یہ مشہور متداول نہیں بلکہ کتب غریبہ ہیں اور غریبہ پر اعتماد و جائز نہیں، علامہ سید احمد حموی غفر العیون و البصائر شرح الاشباہ والنظائر میں محقق بکر صاحب بحر الرائق سے ناقل،

لا یعونہ النقل من الكتب الغریبة القویۃ مشہور کتب اول سے نقل حبانہ لم تشہرہ

فتح القدیر و بحر الرائق و نہر الفائق و منح الغفار وغیرہ میں ہے،

لو وجد بعض نسخ النواذر فی زماننا لا یجل عنہ و ما فیہا الی محمد و لا الی ابی یوسف لانہا لم تشہر فی عصرنا فی دیارنا و لم تتداول فیہا اذا وجد النقل عن النواذر مثلاً فی کتاب مشہور معروف کالہدایۃ و المبسوط کان ذلک تعویلاً علی ذلک الکتاب علیہ

اگر ہمارے زمانے میں نواذر کا کوئی نسخہ پایا جائے تو اس میں جو کچھ ہے اسے ابو یوسف یا محمد کی طرف نسبت کرنا حرام ہے اس لئے کہ وہ کتاب ہمارے زمانے میں یہاں مشہور و متداول نہیں ہاں نواذر سے اگر مثلاً ہدایہ یا مبسوط جیسی کسی مشہور معروف کتاب میں نقل ہو تو اس نقل کا ماننا اس مشہور کتاب کے اعتماد پر ہوگا۔

اپنے زمانے میں غیر مشہور کی قید سے افادہ فرمایا کہ پہلے اگر مشہور بھی تھی تو اب معتبر نہیں، نہ کہ

وہ رسالے کہ کبھی مشہور نہ تھے نہ ہیں، کسی الماری سے کوئی نسخہ نقل ہو کر چھپ جانا اُسے کتاب مشہور نہ کر دے گا۔

(۵۴) ثالثاً تمام مدارج طے ہونے کے بعد یہی جواب کافی و دافی کہ جہور اولیاء و جمیع ائمہ منہ پر ہیں تو اجماع ہوا اور اجماع کے خلاف اقوال شان مستند نہیں ہو سکتے۔

(۵۵) یہی مباحث معدن المعانی میں ہیں۔

(۵۶) جب بکر کی جراتیں یہاں تک ہیں تو اس تحریف کی کیا شکایت کہ لطائف میں دربارہ سجدہ ملائکہ ملقط سے نقل ہوا،

كان السجدة لها طرفان طرف التحيمة و
 طرف العبادة فالتحيمة كانت لأدم والعبادة
 لله تعالى
 یعنی اُس سجدے کی دو طرفیں تھیں، طرف تحیت
 و طرف عبادت۔ ان میں تحیت تو حضرت آدم
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے تھی اور عبادت
 اللہ عزوجل کے لئے۔

اسے یوں بنالیا کہ سجدہ کی دو قسمیں ہیں: ایک سجدہ تحیت، ایک سجدہ عبادت۔ پس سجدہ تحیت آدمی کے لئے ہے اور سجدہ عبادت خدا تعالیٰ کے لئے۔ شاید دہلی کے شاعر نے بکر ہی سے کہا تھا کہ عیار ہو بیباک ہو جو آج ہو تم ہو بندے ہو مگر خوف خدا کا نہیں رکھتے

(۵۷) ایسا ہی جل عبارت کشف سے کھینچا اس کی اصل عبارت یہ ہے:

فان قلت كيف جازا لهم ان يسجد والغير
 الله قلت كانت السجدة عندهم جارية
 معجری التحية والتكريم كالقيام و
 المصافحة وتقبيل اليد ونحوها مما جرت
 عليه عادة الناس من افعال شهرت
 في التعظيم والتوقير
 یعنی اگر تو کہے کہ یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ان کے بیٹوں کو غیر خدا کے لئے سجدہ کیسے جائز ہو گیا، تو میں کہوں گا ان کے یہاں سجدہ تحیت کا رواج تھا جیسے قیام و مصافحہ و دست بوسی وغیرہ افعال تعظیم و توقیر جن کا لوگوں میں رواج ہے۔

اسے یہ بنالیا کہ ص ۱۳ ”سجدہ تعظیمی قرن اول سے جاری ہے“ اول تو رواج حال میں سجدہ کا نام

کہاں تھا قیام و مصافحہ و دست بوسی کا ذکر تھا جس کا صاف یہ مطلب کہ جیسے اب یہ افعال تحیت ہیں یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانے میں سجدہ تحیت تھا، پھر جرت علیہ عادیۃ الناس سے اتنا ثابت کہ زعمشہری کے زمانے میں ان کا رواج ہے قرن اول کا یہاں کون سا حرف تھا نہ قرن اول میں قیام و دست بوسی عادت ناس تھی و قوع خاص و عادت ناس میں جو فرق نہ کرے جاہل ہے تو یہ کشف پر دوہرا افترا ہے۔

(۵۸) بجز اس کی عبارت میں بھی قطع و برید سے نہ چوکا، وہ جو اس نے سوال قائم کیا تھا کہ اگر تو کہے انھیں غیر خدا کے لئے سجدہ جائز ہو گیا صاف اڑا دیا جس سے کھلتا تھا کہ ہماری شریعت میں ناجائز ہے جس پر سوال ناشی ہوا، اگر ہماری شریعت میں بھی جائز ہوتا تو سوال کا کیا فٹشا تھا۔
(۵۹) اسی طرح کشف میں عبادت و تحیت کا فرق بتا کر کہا،

يجوز ان يختلف الاحوال والادوات اس میں احوال و ادوات کا اختلاف
فيه يـ ہو سکتا ہے۔

یعنی جب جائز تھا اب حرام۔ یہ گئے کہا، سجدہ تحیت کو یا سجدہ عبادت کو۔ کیا وہ بھی کسی زمانے میں غیر خدا کے لئے جائز ہو سکتا ہے، یہ ہے کل جمع کشف کا کلام جس پر وہ صریح تہمت رکھدی کہ ”بہت شرح و بسط سے تعظیمی سجدہ کی اباحت پر زور دیا ہے“ ص ۱۱۱۔

غرض او مفتری نتوان برآمد کہ اواز خود سخن می آفریند

(جھوٹ کہنے والے سے یہ نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ خود بات کو گھڑ لیتا ہے۔ ت)

(۶۰) شاہ عبدالعزیز صاحب کو قولی افرا کے ساتھ فعلی افرا سے بھی نہ چھوڑا کہ ”وہ خود والدین و زویاں اللہ کے وزراء پر سجدہ تعظیمی ادا کرتے تھے“ ص ۱۱۱۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے: ہاتوا برہانکم ان کنتم صدقین اپنی برہان لاؤ اگر سچے ہو۔

(۶۱) یہ وہی شاہ عبدالعزیز صاحب ہیں جن کے فتاویٰ سے من چلے کہ سجدہ تحیت باجماع قطعی حرام ہے، یہ وہی شاہ صاحب ہیں جو تفسیر عزیزی میں فرماتے ہیں،
در امتہائے سابقہ جائز بود چنانچہ در قصہ پہلی امتوں میں سجدہ تعظیمی جائز تھا جیسا کہ

حضرت یوسف و اخوان ایشاں واقع شدہ کہ و خروالہ
سجدہ در شریعت مایس طسری ہم فیما بین مخلوقات
حرام است بدلیل احادیث متواترہ کہ دریں باب
وارد شدہ۔
حضرت یوسف اور ان کے بھائیوں کے واقعہ
میں مذکور ہے کہ انھوں نے یوسف کو سجدہ کیا،
لیکن ہماری شریعت میں یہ طریقت بھی لوگوں کا آپس
میں اختیار کرنا حرام ہے اُن متواتر حدیثوں کی وجہ
سے جو اس باب میں وارد ہوئیں۔ (ت)

تو یہ اقرار بھی سوا فرما ہے۔

(۶۲) جس کی یہ قاہر تصریحیں ہوں اس کے ایک محاورہ کے لفظ مسجود خلائی کو معنی حقیقی شرعی پر
حمل کرنا اور اس سے اس کے نزدیک جواز نکالنا صریح ہٹ دھرمی ہے یوں تو شاہ صاحب سے بدرجہا
اعلم واعظم حضرت شیخ محقق مولانا عبدالحی محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی مدارج شریف میں ہے
رب عز وجل نے حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت فرمایا،
تسمیہ کردم اور ابجد واحد و محمود و مگر دانیدم اور
عابد و معبود یہ

میں نے ان کا نام محمد، احمد اور محمود رکھا۔ اور
میں نے ان کو عابد اور معبود بنایا (یعنی خدا کی
عبادت کرنے والا اور لوگوں کا محبوب اور مخدوم)
اب یہاں بھی کہنا کہ حضرت محدث دہلوی "معبود" کا لفظ کسی بندے کے حق میں لکھتے ہیں یا کسی خدا
کے، "سجدہ تحت بالائے طاق عبادت مخلوق بھی جائز کر لینا۔ اور یہ "کسی خدا" بھی عجیب لفظ ہے
معلوم نہیں بکر کے نزدیک کتنے خدا ہیں شاید کوشن مت کے چھین کر ڈلے ہوں۔

(۶۳) بکر نے جو مضمون فوائد الفواد سے نقل کیا بعینہ ہی مضمون سیر الاولیاء میں حضرت سلطان الاولیاء
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

دریں حال کہ آپس مابود و حید الدین قریشی در آمد
وسر بر زمین نہاد شیخ سعدی خوش گوید سے
ہر جا کہ روئے زندہ دے بر زمین تست
ہر جا کہ دست غمزہ در دعائے تست
اسی حال میں کہ جب وہ میرے سامنے تھا و حید الدین
قریشی آیا اور اس نے سر زمین پر رکھا۔ شیخ سعدی
علیہ الرحمۃ کیا خوب فرماتے ہیں، سے
"جس جگہ چہرہ تازہ ہو تو وہ تیری زمین پر بچا ہے"

بزرگے دیگر گوید کہ
شعاع روز بھی تابدا از جبین کے
کہ در پرستش تو بر نہد بجا ک جبین
اور جس جگہ غمزہ ہو تو ہاتھ ہاتھ سے دُعا کیلئے ہیں
ایک دوسرے بزرگ فرماتے ہیں، کہ
”ابد تک روشن شعاع کسی کی پیشانی سے پھوٹی
ہیں کہ تیری پرستش کے لئے وہ پیشانی زمین پر
رکھ دیتا ہے۔“ (ت)

یہاں تو نہ زامسجود بلکہ پرستش موجود، اب کہہ دینا کہ حضرت سلطان الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ معاذ اللہ
غیر خدا کے لئے سجدۂ عبادت روا جانتے تھے جیسے یہاں پرستش بمعنی عبادت نہیں بلکہ خدمت الیٰویہی وہاں
مسجود بمعنی مخدوم و مطاع۔ یہ خود مشہور معنی ہیں اور عام محاورہ میں مستعمل، مگر عناد کا کیا علاج۔
(۶۴) بکر کو ہر قسم اختراع میں کمال ہے لغت میں بھی اجتہاد ہے، لفظ کے معنی بھی دل سے تراش لئے
جاتے ہیں، عالمگیری پر افراتی عبارت نمبر اول میں یہ لفظ گھڑے ”اوطاطا“ مراسہ فلا باس“ جس کا صاف
ترجمہ یہ تھا ”یا سرخم کیا تو حرج نہیں“ اسے یہ بنا لیا ”یا اپنے سر کو زمین پر گڑھے تو کچھ مضائقہ نہیں“۔ بکر
سے پوچھے ”طاطا“ کا ترجمہ ”زمین پر رگڑنا“ کہاں کی زبان ہے۔ مقام حیرت ہے جب اصل عبارت ہی
اپنی ساختہ برداختہ تھی جس کا عالمگیری میں تھل نہ بیڑا تو سرے سے اوسجد لہ کیوں نہ گھڑ لیا اس کی کیا
ضرورت آئے آئی کہ لفظ طاطا رکھ کر ترجمہ بھی جھوٹا کرے مگر یہ کہ اختراع میں اپنی مہارت دکھانی کہ
عبارت بھی دل سے تراشیں پھر اس جھوٹ کا ترجمہ بھی جھوٹ درج ہوٹ گھڑی ظلمت بعضہا فوق
بعض (اتنے زیادہ اندھیرے ہیں کہ وہ ایک دوسرے پر چھائے ہوئے ہیں۔ ت)

(۶۵) سیر الاولیاء میں تھا، مرید زمین بوسید، اس کا ترجمہ یہ تراشا گیا: ”مرید زمین پر سر بسجود
ہو گیا۔“ اگر ترجمہ کتاب پر یہ حسب عادت بکری افرات ہے تو ظاہر و نہ فوائد حدیث صحیح مسلم فہو احد
الکاذبین (تو وہ ایک جھوٹا ہے۔ ت) فقط وقت ہے لطائف میں تھا ”بعض اصحاب ایت
شرعی ہم آوردہ اند“ جس کا ترجمہ بکر نے یہ کیا ”بعض اصحاب شرع کی روایت بھی لاتے ہیں“ کہ استمرار
پر دلالت کرے حالانکہ اس کا حاصل صرف اس قدر کہ کوئی صاحب اس پر روایت شرعی بھی لاتے

۱۔ سیر الاولیاء باب ششم نکتہ در بیان اعتقاد مرید الخ مؤسسۂ انتشارات اسلامی لاہور ص ۳۵۰
۲۔ القرآن الکریم ۴۴/۲۰

۳۔ سیر الاولیاء باب ششم مؤسسۂ انتشارات اسلامی لاہور ص ۳۵۰
۴۔ لطائف اشرفی فی سان طوائف صوفی لطیف ہضیم مکتبہ سمائی کراچی حصہ دوم ص ۲۹

جس سے ظاہر کہ مصنف لطائف نے نہ وہ روایت آپ دیکھی نہ اس پر ایسا اعتماد کہ جزاً فرماتے کہ یہاں روایت شرعی بھی ہے بلکہ ایک شخص مجہول کا حوالہ دیا یہ سند نہیں ہو سکتا کہ ارشاد حضرت قدوة الکرامہ تو درکنار قول صاحب لطائف بھی نہیں، نہ ناقل معلوم بلکہ مجہول الاسم والمسمی۔

(۶۶ تا ۶۹) اُس ناقل مجہول کی نقل کی حالت یہاں سے کھلتی ہے کہ اُس نے ایک مضمون میں نقل کیا کہ نبی و پیر و بادشاہ و والدین و مولیٰ کو سجدہ تحیت جائز ہے اور بے دھڑک کہہ دیا ”یہ سب بیان فتاویٰ قاضیخان اور صفیر خانی اور تیسیر اور سراجی اور خانی اور کافی میں ہے“، فتاویٰ قاضی خان پر اقرا، صفیر خانی پر اقرا، سراجی پر اقرا، ہاتوا برہانکہ ان کسبہ صدقین (لوگو! اپنی دلیل لاؤ اگر تم سچے ہو۔ ت) (۷۰) جمالت کی یہ حالت کہ فتاویٰ قاضی خان کو جہد اگنا اور خانی کو جہد، حالانکہ یہ وہی ہے۔

(۷۱) تیسیر جسے بکر نے ص ۱۲ پر فتاویٰ تیسیر کہا ہمارے مذہب کا کوئی فتاویٰ اس نام کا نہیں اُس ناقل اور اب اس کے قبیح بکر پر لازم کہ بتائے یہ کیا کتاب کس کی تصنیف اور اس میں یہ مضمون کہاں ہے۔ (۷۲) ملقط کے معنی میں جو تحریف کی نمبر ۳۲ میں گزری اُسی سلسلہ میں لکھا ”حضرت ابن عباس نے فرمایا تھے سجدہ تحیت مثل سلام کے ہے اور کچھ طرح نہیں اگر نہروں کے سامنے رخسارے رکھے جائیں“ یہ اگر مقولہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما شامل کیا تو ابن عباس پر اقرا ہے ورنہ ملقط پر۔ (۷۳) اگر ابن عباس نے گزشتہ امتوں میں سجدہ تحیت کو بجائے سلام کہا تو ہمیں کیا مضر اور مخالفت کو کیا مفید اور اگر یہ مطلب کہ ابن عباس اب سجدہ تحیت کو مثل سلام کہتے ہیں تو قطعاً ان پر اقرا۔ رہا یہ کہ پھر صاحب لطائف نے ایسی اقرا بھری نقل کو درج کتاب کیوں کیا، جب انھوں نے فرمادیا کہ بعض یہ روایت لائے وہ بری الذمہ ہو گئے جیسے بہت محدثین احادیث باطلہ موضوعہ روایت کرتے اور جانتے کہ جب ہم نے سند لکھ دی ہم پر الزام نہ رہا علاوہ بریں مولانا ملک العلماء بحر العلوم فوائج الرحمت میں فرماتے ہیں:

العدول من غیر الاثمة لا یبالیون عن
اخذوا ورووا لا ترعى الشیخ علماء الدولة
السمنانی کیف اعتمد علی
المرتف المہندی وای رجل
یعنی اماموں کے سوا اور ثلث عادل حضرات اس کی
پرواہ نہیں کرتے کہ کس سے لیتے کس سے روایت
کرتے ہیں حضرت شیخ علماء الدولہ سمنانی قدس سرہ
کو نہ دیکھا کیونکہ رتن ہندی پر اعتماد فرمایا حضرت

يكون مثله في العدالة^۱

مدوح کے برابر کون عادل ہوگا۔

(۴۴) ص ۱۴ پر جہاں چند حوالوں میں بے نقل عبارت صرف نام گناے ہیں جن میں خاص کر معارف و سر اجیہ و عزیز یہ و شرح مشکوٰۃ کے حوالے یقیناً جھوٹ ہونا اور پرواضح ہو چکا اور فتاویٰ تیسیر کوئی فتاویٰ ہی نہیں انہیں میں چھٹا نام معین الدین واعظ کی تفسیر سورۃ یوسف کا ہے بجز جب اس قدر شدید الاجترار کثیر الافزار ہے تو اس حوالے پر کیا اعتماد، اور ہو تو تصریحات ائمہ و ارشادات حدیث کے مقابل ایک واعظ کی بات سے کیا استناد، یہ حقیقت ہے بکر کی سندوں کی، ولاحول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم (گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت بلند مرتبہ اور عظیم شان والے اللہ تعالیٰ کی توفیق دینے کے سوا کسی میں نہیں۔ ت)

فصل دوم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بکر کے افتراء اور حدیث سے تحریم سجدہ تحیت کا ثبوت

(۷۵) بھلا یہاں تک تو لغت وقعہ دائرہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہی پر افتراء تھے مگر بکر کی بڑھتی سمت کیا صبر کرے حضور اقدس سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بھی افتراء سے باز نہ آئی ص ۹ پر کہا، خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: کلامی لا ینسخ کلام اللہ میرا کلام خدا کے کلام کو منسوخ نہیں کر سکتا، یہ حدیث ابن عدی و دارقطنی نے بطریق محمد بن داؤد القنطری عن جبرون بن واقد الافریقی روایت کی، ابن عدی نے کامل اور ابن الجوزی نے علل میں کہا یہ حدیث منکر ہے، ذہبی نے میزان میں کہا جبرون متهم ہے اس نے قلت جیسا سے یہ حدیث روایت کی، ترجمہ قنطری میں کہا یہ حدیث باطل ہے، ترجمہ افریقی میں کہا یہ حدیث موضوع ہے، امام حجر نے لسان المیزان میں دونوں جگہ ان کے یہ کلام مقرر رکھے بعد وضوح امر ایک منکر، باطل، موضوع حدیث متهم بالکذب کی روایت کو کہنا کہ حضور نے فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افتراء کی جرات ہے۔

(۷۶) بکر مدعی حنفیت حنفیت سے جدا چلا، مذہب حنفی میں بیشک آیت حدیث سے منسوخ ہو سکتی ہے، کہا ہوا مصروح فی کتب اصولہم قاطبہ (جیسا کہ اصول کی عام کتابوں میں اس کی تصریح موجود ہے) احکام میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کلام اللہ عز وجل ہی کا کلام ہے تو کلام خدا کلام خدا ہی سے منسوخ ہوا۔

جلد ہفتم

۱۔ فوائح الرحمت بذیل المستصفی الاصل الثانی منشورات الشریف الرضی قم ایران ۱۴۵/۲
۲۔ الکامل فی ضعفاء الرجال ترجمہ جبرون بن واقد الافریقی دار الفکر بیروت ۶۰۲/۲

قال الله تعالى وما ينطق عن الهوى ۝ (اللہ تعالیٰ نے فرمایا) یہ نبی اپنی خواہش سے ان ہوا لا دھی تو حی ۝

32

32

(۷۷) صفحہ ۱۵ پر سرخی دی: ”انحضرت نے خود سجدے کی اجازت دی“ یعنی غیر خدا کو سجدہ نجات کی جس کی بحث ہے یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر منہ بھر کر شدید افتراء ہے ہاتھ ابرہاں کو انکنتم صدقینؑ اپنی برہان لاؤ اگر سچے ہو۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بالله
ایسے جھوٹ افتراء وہی کرتے ہیں جو ایمان نہیں رکھتے۔

لا اله الا الله بلکہ حضور نے اسے حرام فرمایا۔

(۷۸) اس سرخی کے نیچے کہا: مشکوٰۃ میں ابن خزیمہ بن ثابت سے ہے کہ انھوں نے خواب میں انحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیشانی پر اپنے آپ کو سجدہ کرتے دیکھا انھوں نے یہ خواب حضرت سے بیان کیا تو آپ نے فرمایا ”تر اغواب سچا ہے آپ فوراً ایسے۔“ گئے اور ابن خزیمہ کو اپنی پیشانی پر سجدہ کرنے کی اجازت دی۔ مسلمانو! اس ظلم عظیم کو دیکھو کہاں پیشانی پر سجدہ کہاں خود حضور کو سجدہ۔ شاید بکر نماز یا زمین پر سجدہ کرتے یہ سمجھتا ہوگا کہ وہ اس کیڑے یا زمین کے ٹکڑے کو سجدہ کر رہا ہے۔

(۷۹) بے علمی کی یہ حالت کہ مشکوٰۃ شریف میں تھا:

عن ابن خزيمة بن ثابت عن عمه ابی خزيمة
یعنی ابن خزیمہ بن ثابت اپنے چچا ابو خزیمہ سے
انہ ساری فیما یری الناس ۝
روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے خواب دیکھا۔

وہ خواب راوی خواب کی طرف نسبت کر دیا کہ ”ابن خزیمہ بن ثابت نے خواب دیکھا“ اور اس جہالت کے صدقے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایک افتراء دانستہ کر دیا کہ ”ابن خزیمہ کو اپنی پیشانی پر سجدہ کی اجازت دی“

(۸۰) ایسی ہی بی علمی اور اس کے سبب نادانستہ افتراء یہ ہے کہ حدیث میں تھا:

۱۔ القرآن الکریم ۳/۵۳

۲۔ ” ” ۱۱/۲

۳۔ ” ” ۱۰۵/۱۶

۴۔ مشکوٰۃ المصابیح کتاب الروایا

الفصل الثانی مطبع مجتبیٰ دہلی ص ۳۹۶

ہے کہ ”اگر سجدہ غیر اللہ جائز ہوتا“ اور جزا میں وہ امر ہے کہ یقیناً غلطی یعنی عورت کو سجدہ کا حکم ہونا اور انتفاعی جزا انتفاعی شرط ہے تو حدیث کا صاف مفاد سجدہ کا عدم جواز ہوا یعنی جائز ہونا تو عورت کو حکم ہوتا لیکن عورت کو حکم نہ ہوا تو معلوم ہوا کہ سجدہ جائز نہیں ذکر امر جزا میں ہے کہ ”عورت پر سجدہ واجب کرتا“ جزا کا وجوب شرطیں کیسے داخل ہو گیا جواز پر ایجاب کا ترتیب بعید نہیں کہ واجب نہ ہو سکے گا مگر وہ جو جواز رکھتا ہو تو حاصل یہ کہ اگر سجدہ غیر میں جواز کی گنجائش ہوتی تو میں عورت پر مرد کے لئے واجب کر دیتا لیکن وہ جائز نہیں ہو سکتا لہذا عورت کو اس کا حکم نہ دیا۔

(۸۲) طرفہ جہالت جبکہ عورت پر وجوب امر سے ہوتا تو قبل امر وجوب نہ ہونا چاہئے تھا، نیز یہ کہ سجدہ غیر خدا واجب ہوتا تو میں عورت پر حکم سے واجب کر دیتا۔

(۸۳) صحابہ نے اجازت ہی تو طلب کی تھی نہ کہ ایجاب، تو نفی وجوب سے اس کا کیا جواب۔

(۸۴) بکرنے تہمۃ حدیث نقل کیا ص ۵، ولکن لا ینبغی لبشر ان یسجد لغیر اللہ اور خود اس کا ترجمہ کیا ”لیکن آدمی کو زیبا نہیں کہ سوا خدا کے کسی کو سجدہ کرے۔“ پھر اس کا یہ مطلب گھڑنا کہ واجب نہیں مباح ہے کسی کھلی تحریف ہے۔

(۸۵) حدیث قیس بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ سنن ابی داؤد و شریف میں ہے جنہوں نے شہر حیرہ میں لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے حاکم کو سجدہ کرتے ہیں واپس آکر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حضور کو سجدہ کی اجازت مانگی، ارشاد ہوا:

لا تفعلوا لو کنت امرا احد ان یسجد لاحد
لا امرت النساء ان یسجدن لانا و اجہن
لما جعل اللہ لہم علیہن من حق لہ
نہ کرو اگر میں کسی کو کسی کے لئے سجدہ کا حکم دینے والا ہوتا تو ضرور عورتوں کو حکم دیتا کہ اپنے شوہروں کو سجدہ کریں اس حق کے سبب جو شوہروں کا ان پر ہے۔

یہاں صریح صیغہ نفی موجود ہے لا تفعلوا سجدہ نہ کرو۔ اب بکرنے سے کہو اپنی اصول دانی لے کر چلے۔ ص ۹ ”شارع علیہ السلام کسی بات کا حکم امر کے صیغہ سے دیں تو وہ کام واجب ہوتا ہے۔“ یونہی شائع علیہ الصلوٰۃ والسلام کسی بات سے بصیغہ نہی منع فرمائیں تو وہ کام حرام ہوتا ہے۔ ثابت ہوا کہ سجدہ غیر حرام ہے اور حدیث کا وہ مطلب گھڑنا کہ ”واجب نہیں بلکہ مباح ہے“ محض افترائے ناکام۔

(۸۶) بکر ہے ہوشیار حدیث ام المؤمنین صدیقہ نقل کی جس میں صریح صبیغہ نہی تھا اور عوام کو دھوکا دینے کو کلمہ دیا حدیث ۹ "اسی حدیث کو سجدہ تعظیمی کے مخالف سند میں پیش کیا کرتے ہیں سوا اس کے اور کوئی ثبوت ان کے پاس نہیں ہے، اول تو سند کا حدیث میں حصہ جھوٹ، ہم نے بکر ہی کی مسلم سندوں سے ثابت کر دیا کہ غیر خدا کو سجدہ تحت حرام حرام حرام، سورہ کھانے سے بھی بدتر حرام۔

(۸۷) پھر حدیث کا اس ایک میں حصہ سفید جھوٹ، وہ حدیث صدیقہ شاید بکر نے مشکوٰۃ سے لی ہو کہ بکر کی اس تک رسائی ص ۱۵۱ سے نمبر ۲۲ میں ہو چکی ہے مشکوٰۃ کے اسی باب اسی فصل میں اس سے دو حدیث اور حدیث قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ موجود تھی جس میں صریح ممانعت موجود، اس نے چھاپا لیا اور کہہ دیا "اور کوئی ثبوت ان کے پاس نہیں۔"

(۸۸) نیز وہیں مشکوٰۃ میں عیسوی حدیث معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پتا دیا تھا اُسے بھی اڑا دیا اور کہہ دیا کہ "اور کوئی ثبوت نہیں۔" دین میں یہ چالاکیاں مسلمان کہلا کر نازیبا ہیں، حدیث معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسند امام احمد میں بسند رجال صحیح بخاری و صحیح مسلم یوں ہے:

حدثنا وكيع ثنا الاعمش عن ابى ظبيان عن
معاذ بن جبل انه لما رجع من اليمن
قال يا رسول الله رأيت رجلا باليمن
يسجد بعضهم لبعض افلا نسجد لك
قال لو كنت اموا لبشر يسجد لبشر
لامرت المرأة ان تسجد لزوجها
فرميا، میں اگر آدمی کو آدمی کے سجدہ کا حکم دینے والا ہوتا تو عورت کو حکم دیتا کہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔

(۸۹) اپنے ہی پاؤں میں تیشہ زنی، یہ کہ حدیث ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے تتمہ میں وہ الفاظ بڑھا دے:

لا ينبغي لبشر ان يسجد لغير الله -
کسی انسان کے لئے لائق نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کو سجدہ کرے۔

اُس کی مبلغ علم مشکوٰۃ میں یہ حدیث ام المؤمنین کا تتمہ نہیں بلکہ چوتھی حدیث سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کرنا چاہا حضور نے فرمایا،
لا ینبغی لمخلوق ان یسجد لاحد
کسی مخلوق کو سزاوار نہیں کہ اللہ کے سوا کسی کو
الا للہ تعالیٰ۔ سجدہ کرے۔

اور وہ الامام النسفی فی المدارک (امام نسفی اس کو مدارک میں لائے ہیں۔ ت) پر چار واقعہ جدا جدا ہیں حدیث صدیقہ میں اونٹ کا سجدہ دیکھ کر صحابہ نے اجازت چاہی۔
قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حیرہ متصل کو قہ میں معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یمن میں سجدہ حکام
دیکھ کر اجازت مانگی اور ہر بار ایک ہی جواب ارشاد ہوا کسی بار اجازت نہ فرمائی۔
سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خود سجدہ ہی کرنا چاہا منع فرما دیا۔

ان تین حدیثوں میں ایک فائدہ اور ہے جس کے لئے بکر نے ان کو چھپایا کہ عنقریب ظاہر ہوگا
ان شاء اللہ تعالیٰ۔

(۹۰) حدیث صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر بکر کا ظلم اشد و اجست حد سے گزر گیا، صفحہ ۹ پر کہا
”سب سے بڑی بات تو یہ معلوم ہوتی ہے کہ حضور نے صحابہ کی خواہش کو سجدہ عبادت تصور کر کے جواب
دیا تھا جی تو فرمایا کہ اپنے رب کی عبادت کرو اور اپنے بھائی کا احترام و اکرام بجالاؤ آپ کے ذہن میں
سجدہ تعظیمی ہوتا تو عبادت رب کا حوالہ نہ دیتے اور احترام و تعظیم کو عبادت سے الگ کر کے ظاہر نہ فرماتے
اس وقت تو آپ کے ذہن میں سجدہ عبادت تھا“

انا للہ وانا الیہ راجعون کبریت کلمۃ (یقیناً ہم اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور بلاشبہ
تخرج من افواہہم ان یقولوا لا
کذابا ۛ اس کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں) کیا بڑا
بول ہے جو اُن کے منہ سے نکل رہا ہے
وہ تو زرا جھوٹ بک رہے ہیں۔

مسلمانو! محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
جن پر قرآن کریم میں اُترا،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ أَثْمَرُهُ
اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو بیشک
کچھ گمان گناہ ہیں۔

وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو خود فرماتے،
ایاک والظن فان الظن اکذب الحدیث۔ گمان سے دور رہ کہ گمان سے بڑھ کر کوئی جھوٹ
بات نہیں الحدیث۔

وہ اپنے صحابہ کرام حاضران بارگاہ پر یہ بدگمانی کہ یہ میری عبادت چاہتے ہیں مجھے دوسرا خدا بنانے کی
خواہش رکھتے ہیں، انا لله وانا اليه راجعون ۵ (ہم اللہ تعالیٰ کا مال ہیں اور یقیناً اسی
کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں۔ ت) کلا واللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تو یہ
گمان نہ ہوا نہ اس درخواست سے کسی عاقل کو تعظیم و تکریم کے سوا کوئی گمان عبادت گزار مگر بھوک
نے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر یہ خبیث بدگمانی کر کے اپنے لئے استحقاقِ جہنم کر لیا
اگر توبہ نہ کرے۔

(۹۱) یہی نہیں بلکہ اس میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اور سخت تر الزام ہے حضور نے
یہ سمجھا کہ صحابہ میری عبادت کیا چاہتے ہیں اس پر نہ غضب فرمایا نہ انکار نہ صحابہ کو توبہ کی ہدایت
نہ تجدید اسلام و نکاح کا حکم اس کا ذکر تک نہ کیا یہ ہلکی سی بات فرما کر چپ ہو رہے کہ میں اس کا
حکم کرتا تو عورت کو معاذا اللہ وہ گمان فرمایا ہوتا تو اسی قدر فرماتے یا یہ کہ ارے تم عبادت غیر چاہ کر
مرتد ہو گئے ارے توبہ کرو اسلام لاؤ اپنی عورتوں سے پھر نکاح کرو۔ ایک بادیہ نشین ناواقف
کے منہ سے اتنی بات نکلی تھی کہ ہم حضور کو اللہ کے یہاں شفیع لاتے ہیں اور اللہ کو حضور کے پاس۔
اس پر وہ غضب شدید فرمایا کہ درود یواریجلی شان جلال سے بھر گئے ویر تک سبحن اللہ سبحن اللہ
سبحن اللہ فرماتے رہے، پھر اس اعرابی سے فرمایا، اجعلتہن لله ندا کیا تو نے مجھے اللہ کا
ہمسہ ٹھہرایا ویحک اتدري ما الله افسوس تجھ پر ارے تو جانتا ہے کہ اللہ کیا ہے، پھر
اس واحد قہار کی عظمت بیان فرمائی رواہ ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ یہاں غلص صحابہ حاضران بارگاہ علیہم الرضوان

۱۲/۴۹ لے القرآن الکریم

۸۹۶ صحیح البخاری کتاب الادب باب قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اجتنبوا الخ قدیمی کتبہ کراچی ۸۹۶

۸۹۷ سنن ابی داؤد کتاب السنۃ باب فی الجمیۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۸۹۷

سے معاذ اللہ دوسرا خدا بنانے غیر خدا کی پوجا کرنے کی خواہش سمجھتے اور ساکت رہتے ہیں کیا یہ ممکن ہے
 کلا واللہ کیا یہ شان رسالت ہے حاشا للہ، جو رسول کو کفر و ارتداد پر سکوت کرنے والا ٹھہرائے
 وہ خود کفر و ارتداد کے گھاٹ تک پہنچ گیا کہ نبی کی ایسی شدید توہین کی ہم لکھنا یومئذ اقرب
 منهم للایمان (وہ اس دن ایمان کی نسبت کفر کے زیادہ قریب تھے۔ ت) بگرنے تو
 یہ سمجھا کہ میں نے حدیث صدیقہ کی مدافعت میں اپنا زور علم و قلم دکھایا اور نہ جانا کہ اس کے جہل و
 یدیا کا نہ قول نے اُسے کہاں تک پہنچایا، سچ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے،

ان الرجل ليتكلم بالكلمة لا يدرى بها بأسا
 يهوى بها سبعين خريفا في
 النار
 بیشک آدمی ایک بات کہتا ہے جس میں کچھ
 برائی نہیں سمجھتا اس کے سبب ستر برس کی راہ
 جہنم میں اتر جاتا ہے۔

اور فرمایا،

ان الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله
 ما يظن ان تبلغ ما بلغت فيكتب الله
 عليه بها خطه الى يوم القيامة
 بیشک آدمی ایک بات ناراضی خدا کی کہتا ہے
 افس کے گمان میں نہیں ہوتا کہ کہاں تک پہنچی
 اس کے سبب اللہ اس پر قیامت تک اپنا
 غضب لکھ دیتا ہے، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

اللہ عز و جل کی طرف شکر ہے اس پر فتن زما نے سے کہ جسے اُلے سیدھے دو حرف اردو کے
 لکھنے آگے وہ مصنف و محقق و مجتہد بن بیٹھا اور دینِ متین میں اپنی ناقص عقل فاسد رائے سے
 دخل دینے لگا، قرآن و حدیث و عقاید و ارشادات ائمہ سب کا مخالفت ہو کر پہنچا جہاں پہنچا
 ویسب اللہ علی من تاب ومن يتول اور اللہ توبہ فرماتا ہے جو کوئی توبہ کرے، اور

لہ القرآن الکریم ۱۶۴/۳

لہ جامع الترمذی ابواب الزہد باب ما جاز من تکلم بالكلمة ليضحك الناس این کنی دہلی ۵۵/۲
 مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲/۲۳۶ و ۲۹۴
 سنن ابن ماجہ کتاب الفتن باب کف اللسان فی الفتنہ ایچ ایم سمیعہ کنی کراچی ص ۲۹۲
 مسند احمد بن حنبل حدیث بلال بن حارث المکتب الاسلامی بیروت ۳/۴۶۹
 المعجم الکبیر حدیث ۱۱۲۹ مکتبہ فیصلیہ بیروت ۱/۳۶۴

فان الله هو الغفور الحميد - جو کوئی پھر جائے تو بیشک اللہ تعالیٰ بخشنے والا
تعریف والا ہے (ت)

(۹۲) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اونٹ کا سجدہ کرنا کیا حضور کو معبود و خدا بنانا کر
تھا، حاشا اللہ۔ معجم کبیر طبرانی میں یعلیٰ بن مرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ما من شیء الا یعلم انی رسول الله الا
کفرۃ الجن والانس لہ
ہر چیز مجھے اللہ کا رسول جانتی ہے سوائے کافر
جن اور آدمیوں کے۔

یوہیں حیرہ و یمن میں لوگوں کا زمینداروں کو سجدہ کرنا قطعاً سجدہ تحیت ہی تھا نہ کہ سجدہ عبادت۔
انہیں سجدوں کی بنا پر صحابہ نے حضور کو سجدے کی اجازت مانگی تھی جس سے کسی عاقل کا بھی وہم
معبود والہ بنانے کی طرف نہیں جاسکتا، محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایسی باطل سمجھ کا
الزام کیسی دریدہ دہنی ہے۔

(۹۳) غنیمت ہے کہ سجدہ غیر کی سخت شناعیت خود کجی کے منہ ثابت ہوئی۔ صحابہ وہ صحابہ جن کے
کانوں میں ہر وقت لا الہ الا اللہ کے نغے گونج رہے تھے جنہیں بات بات میں توحید کا سبق
دیا جاتا جن کے دلوں میں اللہ کی وحدانیت پر ایمان پہاڑوں سے زیادہ گراں و متمکن تھا قرآن عظیم
بار بار جن کے ایمان کی گواہی دے چکا تھا دوسرے کو سجدہ تحیت ایسی سخت چیز ہے کہ اس کا
فعل نہیں صرف اس کی خواہش سنتے ہی اُن کے یہ تمام فضائل جلیہ اور ان کے ایمان و توحید کی
قوت سب حضور کے ذہن اقدس سے اُتر گئے اور یہی خیال گیا کہ یہ مجھے خدا بنانا چاہتے ہیں تو ایسا ناپاک
فعل دوسروں کو کیونکر حلال ہو سکتا ہے۔

(۹۴) بیشک سجدہ افعال عبادت سے ہے، سجدہ عبادت و سجدہ تحیت میں سوائے نیت کوئی فرق نہیں
سجدہ تو سجدہ زمین بوسی کی نسبت درمختار سے گزرا کہ یشبہ عبادۃ الوثن بت پرستی کے مشابہ ہے
اور کبر کی مسلم کامل تحقیق رد المختار نے اُسے مسلم رکھا اور اخلاص عبادت یہ ہے کہ عبادت غیر کی
مشابہت سے بھی بچے، لہذا حضور نے ذکر عبادت فرمایا کہ افعال عبادت صرف اپنے رب کے لیے

کرو اسے اس ناپاک محل پر ڈھالنا جس سے وہ تین الزام شدید شان رسالت پر عائد کئے سخت خلاف دین ہے۔

(۹۵) خود بکرنے اسی سجدہ تحیت کو کہا ہے صلاً "سجدہ ایک ایسی چیز تھی جس میں سجدہ عبادت شریک تھا اور خدا کی عظمت کے انتہائی طریقہ میں خواہ مخواہ آدم کا شرک ہوتا تھا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خدا کی خود مرضی تھی کہ میری خلافت کی تعظیم وہی ہونی چاہئے جو خود میری ہے اس واسطے آدم کی عزت ایسے طریقے سے کرائی جو خدا کے سوا کسی کو زیان نہ تھا تا کہ سند ہو جائے کہ آدم خلافت کے بعد مجازی حیثیت سے اس آخری تعظیم کا مستحق ہے جو حقیقت میں عبادت کی آخری شان ہے ایسی چیز سے ممانعت کے لئے "اعبدوا امر بکم" (اپنے رب کی عبادت کرو۔ ت) فرمانا کیا مستبعد تھا۔

(۹۶) حدیث قیس و حدیث معاذ و حدیث سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں تو اعبدوا نہیں یہاں تو لا تفعلوا اور لا ینبغی ہے یہاں کس ذریعہ سے اس بدگمانی پر ڈھالے گا اسی لئے ان کو چھپایا اور کہہ دیا تھا کہ اور کوئی ثبوت نہیں۔

(۹۷) بکرنے چاند سورج بلکہ بت کو سجدہ اور مہادیو کی دندوت حلال کر لی جیسے یہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عبادت کا ذکر فرمایا اور اس سے بکرنے یہ بکھرا لیا کہ صرف سجدہ عبادت کو منع کیا ہے یونہی آیت کریمہ لا تسجدوا للشمس ولا للقمر (لوگو! سورج اور چاند کو سجدہ نہ کرو۔ ت) جس میں سجدہ شمس و قمر سے ممانعت اور سجدہ الہی کا حکم ہے اس کا تم یہ ہے ان کہتم ایہا تعبدون اگر تم اسے پوجتے ہو۔ یہاں بھی اللہ عزوجل نے عبادت کا ذکر فرمایا ہے تو یہاں بھی چاند سورج کو صرف سجدہ عبادت کی ممانعت ہوئی، اب بت ہو یا مجھوت کسی بلا کو سجدہ تحیت کی ممانعت پر قرآن کریم میں کوئی آیت نہ رہی، کیا بکرنے کوئی آیت دکھا سکتا ہے، ہرگز نہیں، اب بکرنے اپنی لفاظیاں یاد کرے اور انسانی کی قید سے باہر اٹھا کر یوں کہے جو اس نے صک پر کہا ہے "قرآن میں کسی سجدہ تعظیم کی ممانعت نہیں، ایسی کوئی آیت نہیں جہاں کسی سجدہ تعظیم کی ممانعت کی گئی ہو" اس سے ثابت ہوتا ہے کہ تعظیمی سجدہ کے خلاف قرآن خاموش رہنا چاہتا ہے یعنی وہ مسلمانوں سے

ذیہ کہتا ہے کہ غیر خدا کو سجدہ کرو نہ یہ کہتا ہے کہ تم پر سجدہ تعظیمی حرام کیا گیا ہے تم کسی غیر خدا کو سجدہ نہ کرنا " یہ "کسی" کا لفظ یاد رکھنے کے قابل ہے، اس کے بعد صحت کا نتیجہ دیکھئے "پس جب قرآن نے ایسا کوئی صاف حکم نہیں دیا تو سجدہ تعظیمی کا حرام ہونا یا ناجائز ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔" دیکھئے کیسی کسکھ کھلائی کی سجدہ سے تعظیم اور بے نیت عبادت مہادیوں کی ڈنڈوت حلال کی ہے، کیوں نہ ہو جن کا کرشن نبی ہو ان کا دین آپ ہی ایسا ہو۔

(۸۹) چاند سورج کو سجدہ کی ممانعت جو قرآن کریم نے فرمائی اس پر بجز کا یہ عذر صحت "اس آیت میں غیر انسان کے سجدہ کا ذکر ہے اور گفتگو سجدہ انسانی میں ہے سورج چاند اور چیز ہے انسان خلیفہ اللہ دوسری چیز ہے۔"

اولاً عجب پاؤں ہوا ہے اس کے طور پر آیت میں تو چاند سورج کو سجدہ عبادت کی ممانعت ہے کہ فرمایا: ان کنتم ایاء تعبدون (اگر تم خاص اس کی عبادت کرتے ہو۔) سجدہ عبادت میں خلیفہ وغیر خلیفہ کا کیا فرق۔

ثانیاً سجدہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے استناد کی خود بخوبی کر لی اُس آیت میں غیر انسان کے سجدہ کا ذکر ہے (یعنی ملائکہ نے سجدہ کیا) اور گفتگو سجدہ انسانی میں ہے (کہ انسان دوسرے کو سجدہ کرے) فرشتہ اور چیز ہے انسان خلیفہ اللہ دوسری چیز ہے۔ غیر خلیفہ نے خلیفہ کو سجدہ کیا اس سے خود خلیفہ کا سجدہ کرنا کیسے جائز کر لیا علی نفسہا نجی براقش۔

(۹۹) قرآن کریم میں سجدہ تحیت کی ممانعت نہ سوجھنی قرآن عظیم سے غفلت پر مبنی، کیا قرآن مجید نے نہ فرمایا:

حکم مانوا اللہ کا اور حکم مانو رسول کا۔

اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول

کیا قرآن عزیز نے نہ فرمایا:

من یطع الرسول فقد اطاع اللہ۔

جس نے رسول کی اطاعت کی بیشک اس نے اللہ کی اطاعت کی۔

کیا قرآن حکیم نے نہ فرمایا:

جو نافرمانی کرے اللہ اور اس کے رسول کی بیشک
اس کے لئے جہنم کی آگ ہے۔

ومن يعص الله ورسوله فات له
ثواب جہنم

کیا قرآن مجید نے نہ فرمایا؛

رسول جو تمہیں عطا فرمائیں وہ لو اور جس سے منع
فرمائیں باز رہو اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ
کا عذاب سخت ہے۔

وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهكم عنه
فانتهوا واتقوا الله ان الله شديد
العقاب

کیا قرآن جلیل نے نہ فرمایا؛

اے محبوب! تمہارے رب کی قسم وہ مسلمان
نہ ہوں گے جب تک تمہیں حاکم نہ بنائیں اپنے
اپس کے اختلاف میں پھر جو تم فیصلہ فرماؤ
اپنے دلوں میں اس سے تنگی نہ پائیں اور خوب
اچھی طرح مان لیں۔

فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما
شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم
حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما

کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس نزاع کا فیصلہ نہ فرمادیا کہ لا تفعلوا
سجدۃ تحت ذکرو، تو قطعاً قرآن عظیم ہی سجدۃ تحتیت سے منع فرما رہا ہے اور جو اس فیصلہ محمد
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نہ مانے اس کا حکم جو ارشاد ہوا اللہ تعالیٰ مسلمان کو اس
سے پناہ دے۔

(۱۰۰) قرآن مجید میں تصریح نہ پانے پر یکہ کا وہ حکم صحت جب قرآن نے کوئی صاف حکم نہ دیا تو ناجائز
ہونا ثابت نہیں ہو سکتا، وہ شدید بد مذہبی ہے جس کی خبر عالم ماکان و مایکون صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے پہلے ہی دی ہے؛

سنئے ہو مجھے قرآن عطا ہوا اور اس کے ساتھ
اس کا مثل۔ خبر نزدیک ہے کہ کوئی پیٹ
بھرا اپنے تخت پر پڑا کہ یہی قرآن لئے رہو

الا انی اوتیت القرآن و مثله
معہ الا یوشک من جبل شعبان
علی اریکتہ یقول علیکم بہذا

القرآن فما وجدتم فيه من حلال فاحلوه وما وجدتم فيه من حرام فاحرموه وانما حرم رسول الله كما حرم الله الا لايحل لكم الحمار الا اهلي ولا كل ذي ناب من السباع يله الحديث۔

اس میں جو حلال پاؤ اسے حلال جانو اور اس میں جو حرام پاؤ اسے حرام مانو حالانکہ جو چیز رسول اللہ نے حرام کی وہ اسی کے مثل ہے جو اللہ نے حرام فرمائی۔ بسن لو پا لئو گدھا تمھارے لئے حلال نہیں، نہ کوئی کیلے والا درندہ۔

الحديث (ت)

سجدہ تحیت بھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حرام فرمایا تو وہ حرام ہے اگرچہ قرآن کریم میں سجدہ کی تصریح عوام کو نہ سوجھے۔

(۱۰۱ و ۱۰۲) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو مثالیں ارشاد فرمائیں پالتو گدھا اور کیلے والا درندہ ان کی حرمت قرآن میں مصرح نہیں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں حرام فرمایا، بکیوں ماننے لگا وہ یہی کہے گا صحت کہ ”جب قرآن نے کوئی صاف حکم نہ دیا تو حرام یا ناجائز ہونا ثابت نہیں ہو سکتا“ تو بکر نے گدھا اور کتا حلال کر لیا۔

(۱۰۳ تا ۱۱۰) انہیں پر بس نہیں قرآن مجید میں لحم خنزیر کا ذکر ہے گڑے کی جی کھال اور جھڑی تلی ہڈی کا نام کہاں ہے بلکہ سری پائے بھی عرفا لحم میں نہیں تو بکر نے سونہ کے اجڑا بھی حلال مانے کہ ”جب قرآن نے صاف حکم نہ دیا ناجائز ہونا ثابت نہیں ہو سکتا“

(۱۱۱ تا ۱۱۳) غرض صاف حکم قرآن میں دلیل کا حصر کر کے بکر نے سنت اجماع، قیاس تین اصول شرع کو رد کر کے چکر الوی مذہب لیا۔

فہل سوم اللہ عزوجل پر بکر کے افتر اور خود اسی کے منہ قرآن عظیم سے تحریم سجدہ تحیت کا ثبوت

(۱۱۴) سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افتر اگرچہ بعینہ اللہ عزوجل پر افتر ہے مگر بکر تو صریح خاص کا طالب ہے قرآن میں تصریح نہ ہو تو حدیث نہیں سننا لہذا بالخصوص رب العزت پر بھی جراتیں کیں ص ۹ میں اس کی عبارت دیکھو بکے خود مانا کہ سجدہ تحیت سے ”خدا کی عظمت کے انتہائی طریقے میں آدم کا شرک ہوتا تھا“ پھر اسی کو اللہ کی مرضی ٹھہرایا کہ ”خدا کی خود مرضی تھی کہ میری خلافت کی تعظیم وہی چاہیے جو خود میری ہے“ یہ اللہ پر

افترائے اور کھلا شرک اس کے ذمہ باندھنا ایسے ہی افترائوں کو کفر فرمایا،
 انما یفتی الذب الذین لا یمنون بآیہ (ایسے افترائے وہی کرتے ہیں جو مسلمان نہیں۔
 (۱۱۵) صلا پر کہا "خدا نے اپنی عبادت کے سجدے کے لئے کعبہ کو سمت قرار دیا ہے اس میں ایک بڑا فلسفہ
 پوشیدہ ہے وہ یہ کہ خدا سجدہ عبادت اور سجدہ تعظیم میں امتیاز قائم کرنا چاہتا تھا تاکہ مسلمان جان جائیں
 کہ سمت کعبہ کا سجدہ عبادت ہے جو غیر خدا کو جائز نہیں اور غیر مقرر سمت کے سجدے جائز ہیں۔ سمت کعبہ
 مقرر ہونے سے پہلے خدا نے فرمایا تھا،

اینما تولوا فثم وجه الله

تم جہر متوجہ ہو خدا اسی طرف ہے۔

یعنی جس سمت سجدہ کرو خدا ہی کو ہو گا مگر بعد میں سمت کعبہ مقرر ہو گئی اس کی وجہ یہی تھی کہ خدا سجدہ عبادت
 و سجدہ تعظیم میں فرق کرنا چاہتا تھا جو اس سمت نے کر دیا۔ یہ اللہ عز وجل پر دوسرا افترائے ہے۔ مگر جلد
 بتائے کہ سمت کعبہ مقرر فرمانے کی یہ وجہ اللہ عز وجل یا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہاں بتائی ہے
 امر تقولون علی اللہ ما لا تعلمون (کیا تم اللہ تعالیٰ کے متعلق وہ کہتے ہو جو تم نہیں جانتے۔ ت)
 اللہ و رسول کی طرف بے ثبوت بات نسبت کرنی بھی افترائے ہے ہاتھ ابرہہ ان کہتم صدقین تھے
 (اپنی دلیل پیش کرو اگر تم اپنے دعویٰ میں سچے ہو۔ ت) نہ کہ غلط بات جس کی غلطی ابھی ظاہر ہوتی ہے۔
 (۱۱۶) کرہ فاینما تولوا فثم وجه الله (تم جہر نہ کرو اسی طرف اللہ تعالیٰ کا جلوہ ہے۔ ت)
 حسب حدیث جامع ترمذی شریف قبلہ تحریر میں ہے اس کا یہ مطلب ٹھہرانا کہ اس آیت کے نزول تک سمت
 قبلہ مقرر نہ تھی اللہ عز وجل نے اختیار دیا تھا جہر چاہو نماز پڑھو، یہ اللہ تعالیٰ پر تفسیر افترائے ہے، تقریباً
 روزِ اول سے ہے۔

ان اول بیت وضع للناس للذی ببکۃ
 صبرہ (سب سے پہلا گھر جو لوگوں کے لئے (زمین پر)
 تعمیر کیا گیا وہ ہے جو مکہ مکرمہ میں بابرکت شان
 سے موجود ہے۔ ت)

(۱۱۷) بفرض باطل امتیاز سجدہ عبادت و سجدہ تعظیم ہی کے لئے وضع قبلہ ہوتی تو یوں کہ وہ سجدہ جو

۱۵ القرآن الکریم ۱۰۵/۱۶

۱۵ " " ۸۰/۲

۱۵ " " ۱۱۵/۲

۱۵ القرآن الکریم ۱۰۵/۱۶

۱۵ " " ۸۰/۲

۱۵ " " ۱۱۵/۲

دوسرے کو کفر ہے اس سجدہ سے ممتاز ہو جائے جو صرف حرام ہے اللہ عزوجل کا جواز سجدہ تحیت کے لئے یہ امتیاز رکھنا اللہ عزوجل پر چوتھا افترا ہے۔

(۱۱۸) سجدہ تحیت و سجدہ عبادت کا امتیاز اللہ عزوجل اور خود ساجد کے نزدیک نیت سے ہے ساجد اور اس کا رب جانتا ہے کہ یہ سجدہ کس نیت سے ہے ساجد کو ممتاز قطعی کے امتیاز کی حاجت اور اگر یہ امتیاز ناظر کے لئے رکھا ہے تو جبکہ سجدہ تحیت کے لئے کوئی سمت مقرر نہیں سمت کعبہ بھی ہوگا پھر دونوں سجدوں کا خلط ہو گیا اور امتیاز نہ رہا ناظر اس وقت نہیں کہہ سکتا کہ یہ سجدہ عبادت ہے یا سجدہ تحیت۔ بالکل یہ امتیاز ساجد کے لئے رکھا تو لغو و فضول اور ناظر کے لئے تو ناقص و مدخول۔ اللہ عزوجل ان دونوں سے پاک و منزہ ہے، اور اگر امتیاز محض ذہنی ہے کہ جس میں تقید سمت ملحوظ ہو سجدہ عبادت ہے ورنہ سجدہ تحیت، تو کام پھر نیت کی طرف عود کر گیا ناظر کو اس سے کیا فائدہ اور ساجد کو اس کی کیا حاجت۔ امتیاز نیت ان میں بالذات تھا یہ بالعرض کس لئے۔ بہر حال اللہ عزوجل کی طرف اس کی نسبت اللہ پر سخت جرات۔

(۱۱۹) نوافل میں بیرون شہر سواری پر اور نوافل و فرائض سب میں منکام تھری اور اس مرض کو بوجہ مرض اور اس بارب کو کہ خوف دشمن استقبال پر قادر نہ ہو سمت کعبہ مقرر نہیں اور یہ سب سجدہ عبادت ہیں تو امتیاز باطل۔

(۱۲۰) بکر ہی کی مستند عبارات عالمگیری و فتاویٰ قاضی خان سے گزرا کہ اگر کفار بادشاہ کے لئے سجدہ عبادت پر اکراہ کریں صبر افضل ہے ظاہر ہے کہ کفار تعیین سمت کعبہ نہ چاہیں گے بلکہ جدھر بادشاہ ہو تو یہ بہر تقرر سمت کیونکر سجدہ عبادت ہو گیا و لکن الجہلۃ یفتنون (لیکن نادان لوگ جھوٹ گھڑتے ہیں۔ ت)

(۱۲۱) طرفہ یہ کہ یہ امتیاز خدا نے ایسا خفیہ مقرر کیا کہ اس کے رسول کو بھی خبر نہ ہوئی بالا بالا بکر کو چھپی پاتی بھیجی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کی اجازت حضور سے مانگی وہ کب تعیین سمت سے تھی اگر اجازت ملتی تو جدھر حضور جلوہ افروز ہوتے اسی طرف سجدہ کیا جاتا اور زعم بکر میں خدا سجدہ عبادت کا وہ امتیاز مقرر کر چکا تھا کہ یہ پابندی سمت ہو تو اس درخواست سے کسی طرح سجدہ عبادت مفہوم نہ ہو سکتا تھا لیکن بکر کہتا ہے ”حضور نے صحابہ کی خواہش کو سجدہ عبادت تصور کیا اس وقت آپ کے ذہن میں سجدہ عبادت تھا“ اب دو حال سے خالی نہیں، یا تو بکر کے نزدیک خدا نے ایسا یہودہ بے معنی امتیاز مقرر کیا جس سے رسول تک کو تمیز

نہ ہوئی تو امتیاز کیا خاک ہوا یا نہ علم بکرمیں معاذ اللہ رسول کی عقل اتنی موٹی جگر کی مت سے بھی گزری کہ خدا کے واضح امتیاز کے بعد بھی تمیز نہ ہوئی اور دونوں کفر صریح ہیں ہم نہ کہتے تھے کہ جاہل کو مصنف ہی بننا سخت آفت کا سامنا ہے نہ کہ محقق نہ کہ مجتہد نہ کہ شارح کہ تصنیف تو تیار ہوجاتی ہے اور ایمان رخصت، لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم (گناہ سے بچاؤ اور نیکی کی قوت بجز اللہ تعالیٰ بلند مرتبہ بڑی شان والے کے کرم کے بغیر کسی میں نہیں۔ ت)

(۱۲۲) جب یہ ٹھہری کہ ص ۶ "سمت کعبہ کا سجدہ عبادت کا سجدہ ہے جو غیر خدا کو جائز نہیں اور غیر مقرر سمت کے سجدے جائز ہیں" تو بلاشبہ مندروں میں جو سجدے کئے جاتے ہیں غیر مقرر سمت کے ہیں تو بکبر نے دوبارہ بتوں اور لنگ جلیہری کو سجدے جائز کر دئے کیونکہ یہی کرشن مت ہے۔

(۱۲۳) جبکہ مقرر سمت سے سجدہ عبادت و سجدہ تحیت میں امتیاز ہوا نزول فثم وجه اللہ تک امتیاز نہ تھا تو قطعاً اس وقت سجدہ تحیت حرام تھا کہ غیر خدا کے لئے وہ فعل جسے عبادت سے کچھ فرق نہ ہو حلال نہیں ہو سکتا اور جب سجدہ تحیت اس وقت حرام تھا تو غیر ملت آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام میں اگر اس کی حلت بھی تھی یقیناً منسوخ ہو گئی اور اب اس ناسخ کا ناسخ کوئی ہے نہیں تو یقیناً سجدہ تحیت حرام ہے اور تاقیامت حرام رہے گا اچھی تقریر سنائی کہ اپنی ساری چٹائی آپ ہی ڈھائی۔

(۱۲۴) ص ۱ "خدا نے فرمایا ہے فلیعبدوا رب هذا البيت عبادت کریں اس گھر کے پالنے والے کی۔ اس رت میں رب هذا البيت کا لفظ ہے اور قاعدہ عرب کے بموجب رب کا لفظ ذی روح پر آتا ہے اور کعبہ ذی روح نہیں پتھر کا مکان ہے، پس ثابت ہوا کہ اس بیت سے مراد قلب آدم ہے۔" یہ اللہ سبحنہ پر پانچواں اقرا بھی ہے اور قرآن کی تفسیر بالرائے بھی اور تبصرہ کتب عقائد الحاد بھی کہ معنی ظاہر باطل کر کے باطنیہ کی طرح باطنی گھڑے، متن عقائد امام اجل سنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے:

النصوص تحمل علی ظواہرھا والعدول عنها الی معان یدعیہا اهل الباطن الحاد
نصوص اپنے ظاہر پر حمل کئے جاتے ہیں، لہذا ظاہر معانی سے ہٹ کر اپنے معانی تراش لینا کہ جن کا اہل باطن دعویٰ کرتے ہیں سرسری دینی ہے۔

(۱۲۵) عرب پر بھی افتراء، رب المال و رب الدار نہ سنے، حدیث میں ہے :
 کلاً و رب الکعبة (ہرگز نہیں، رب کعبہ کی قسم۔ ت)
 جانے دے قرآن کریم فرماتا ہے :

رب المشرقین و رب المغربین (دو مشرق اور دو مغرب کے رب کی قسم۔ ت)
 اور فرماتا ہے :

فلا اقسام برب المشارق و المغرب (متعد و مشرق اور متعدد و مغرب کے مالک کی میں قسم کھاتا ہوں۔ ت)
 اور فرماتا ہے :

وانہ هو رب الشعری (بیشک وہ شعری ستارے کا رب ہے۔ ت)
 اور فرماتا ہے :

رب السموات و الارض (وہ آسمان و زمین کا مالک ہے۔ ت)
 اور فرماتا ہے :

سبحن ربك رب العزة عما يصفون (تمہارا رب عزت والا رب، ہر عیب سے پاک ہے۔ ت)
 کیا انق کا وہ حصہ جس سے تحویل سرطان کا آفتاب نکلتا ہے اور وہ جس سے تحویل جدی کا اور
 وہ حصے جن میں یہ ڈوبتے ہیں اور وہ جن سے ہر روز کا آفتاب نکلتا اور وہ جن میں ڈوبتا ہے اور
 شعری ستارہ اور وہ آسمان و زمین و عزت یہ سب ذی روح ہیں، اس سے بڑھ کر جھوٹا کون
 جسے قرآن جھٹلائے۔

(۱۲۶) یہ عیاری دیکھئے کہ ذی روح پر جانے کے لئے ترجمہ کیا "اس گھر کے پالنے والے" اور نہ جاننا
 کہ گھر کے ساتھ پالنے کا لفظ چسپاں ہی نہیں جیب تک گھر سے مجازاً اس کے ساکن مراد نہ لیں۔
 یہ بھی کلام الہی میں معنوی تحریف ہے۔

(۱۲۷) مسلمان دیکھیں ہم نے حدیث سے ثابت کر دیا کہ سجدہ تحیت حرام ہے خود بکر کی مسلم و نہایت
 معتد کتب فقہ سے ثابت کر دیا کہ سجدہ تحیت سوڑ کھانے سے بھی بدتر حرام ہے، اس کے مستند

۱۔ شعب الایمان حدیث ۵۱۵۴ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۲۹۴/۴

۲۔ القرآن الکریم ۴۰/۷

۳۔ " " ۵/۳۷

۴۔ ۱۷/۵۵

۵۔ ۴۹/۵۳

۶۔ ۱۸۰/۳۷

۷۔ القرآن الکریم

۸۔ القرآن الکریم

۹۔ " "

کی تصریح نے دکھا دیا کہ اس کے حرام ہونے پر اجماع قطعی ہے اسی کے منہ قرآن عظیم نے ثابت کر دیا کہ حرام ہے، اس کی مستند لطائف کی تصریح دکھا دی کہ جمہور اولیاء اس کی ممانعت پر ہیں، اب بکر کی ناپاک بد زبانیاں دیکھئے ص ۱۳۱ ”سجدۃ تعظیمی کا انکار موجب لعنت و پھٹکار ہے۔“ ص ۱۳۲ ”سوائے چند جاہل و ضدی لوگوں کے کوئی شخص اس سجدۃ تعظیمی کے خلاف نہ تھا“ ص ۱۳۲ ”اس میں مخالفانہ کلام نکرنا شقاوت و سنگدلی ہے۔“ ص ۱۳۲ ”اس سے انکار کرنیوالے شیطان کی طرح راندہ درگاہ ہونگے“ اب کہتے اس کی یہ لعنت و شقاوت و شیطنیت کس کس پر ہوتی قرآن پر، حدیث پر، فقہ پر، اجماع پر، ائمہ پر، اولیاء پر، الحمد للہ کہ یہ سب تو اس سے پاک و منزہ ہیں لیکن وہ تمام خباثتیں اپنے قائل ہی پر پلٹیں۔

وَذٰلِكَ جَزَاءُ الظّٰلِمِیْنَ ۝ وِیَسْـَٔلُہِ الذّٰلِمِیْنَ
ظَلَمُوْا اِیَّیْ مَنْقَلَبْ یَنْقَلِبُوْنَ ۝
ظالموں کی یہی سزا ہے۔ اب ظالم جان لیں گے کہ اب کس کروٹ پر پلٹا کھائیں گے۔ (ت)
چھٹا فائدہ تہ عبارت لطائف کا کہ بکر پر مکر نہ فقط ائمہ کرام و فقہائے عظام و علمائے اعلام بلکہ جمہور حضرات اولیائے فحam کو بھی شیطان ملعون، شقی، سنگدل، راندہ درگاہ، جاہل، ضدی کہتا ہے مگر قرآن عظیم سے نہ سنا الا لعنة الله على الظالمین (خبردار، ظالموں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔ ت)

(۱۲۸) ہم نے دکھا دیا کہ بکر نے ائمہ پر افتراء کئے، کتابوں پر چٹے جوڑے، رسول اللہ پر تہمتیں باندھیں، واضح قہار پر بہتان اٹھائے جل و علا و صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قرآن عظیم تو ایسوں ہی پر لعنت کرتا ہے، ہاں کرشن مت جدا ہے۔

(۱۲۹) اپنی ان ناپاکیوں کے ہوتے ہوئے اپنے گریبان میں منہ نہیں ڈالتا اور قرآن و حدیث و فقہ و اجماع و ائمہ و اولیاء پر ایک اور ملعون تہمت گھڑتا ہے ص ۱۹ ”جو لوگ سجدۃ تعظیمی کو منع کرتے ہیں وہ حضرت محبوب الہی اور ان کے پیران عظام کو جاہل و فاسق بنانا چاہتے ہیں“
لا الہ الا اللہ، کبریت کلمۃ تخرج من
افواہہم ان یقولون الا کذباً
اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں، بڑی بات ہے جو ان کے منہ سے نکلتی ہے، وہ تو نہیں کہتے مگر زنا جھوٹ۔ (ت)

ہر عاقل مسلمان جانتا ہے کہ نوع بشر میں عصمت خاصہ انبیاء ہے نبی کے سوا کوئی کیسے ہی عالی مرتبہ والا ایسا نہیں جس سے کوئی نہ کوئی قول ضعیف خلاف دلیل یا خلاف جمہور نہ صادر ہوا ہو کل ما خوذ من قوله و مردود علیہ الا صاحب هذا القبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (ہر آدمی کی اس کے کہنے سے گرفت ہوگی، اور اس پر وہ قول لوٹا دیا جائے گا سوائے اس قبر والے کے کہ اُن پر اللہ تعالیٰ کی رحمت اور سلام ہو) (یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات اقدس)۔ (اتباع جمہور کا ہو گا علیکم بالسواد الاعظم) (لوگو! بڑی جماعت کو اختیار کرو۔ ت) اور قول شاذ ماننے والے پر شرعی الزام شدید عائد ہو گا نہ کہ معاذ اللہ صاحب قول پر تصحیح قدوری و درمختار اور بکری مسلم نہایت معتمد محقق منقح کتاب ردالمحتار میں ہے :

الحکم والفتیاء بالقول المرجوح جهل و قول مرجوح پر حکم اور فتویٰ جہل ہے اور خرق للاجماع علیہ اجماع کا توڑنا۔

اور قطعاً معلوم کہ اجماع امت کا توڑنے والا کم از کم فاسق ائمہ میں کون ایسا ہے حتیٰ کہ صحابہ جس کا کوئی نہ کوئی قول مرجوح نہیں وہ معاذ اللہ معاذ اللہ نہ جاہل نہ فاسق لیکن جو قول جمہور کے خلاف اُن میں کسی کے قول مرجوح پر حکم یا فتویٰ دے وہ ضرور جاہل و فاسق ہے، تو حضرت سیدنا محبوب النبی اور ان کے پیران عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہم محبوبان خدا ہیں اور جواز سجدہ تحیت کے جمہور اولیاء و اجماع علماء وفقہ و حدیث و قرآن کے خلاف ہے مرجوح و مجہور اور ایسے قول کی سند سے یہ جو اس پر فتویٰ دے رہا ہے جاہل و فاسق ضرور۔ جاہل و فاسق کی کیا گنتی جبکہ وہ جملہ ائمہ و جمہور اولیاء کو شقی، ملعون، شیطان، راندہ درگاہ کہہ کر خود ایسا ہو چکا سیعلمون غذا من الکذاب الا شرک (عنقریب وہ کل جان جائیں گے کہ کون بڑا جھوٹا اور لاف زن ہے۔ ت)

تنبیہ: فقیر کا رسالہ مقال العرفاء بانحواز شرع و علماء ملاحظہ ہو، اکابر اولیائے عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ارشادات کثیرہ سے ثابت کیا ہے کہ شریعت مطہرہ سب پر حجت ہے اور

۱۔ البیواقیت والجوہر المبحث التاسع والاربعون دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۴۷۶

۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب الفتن باب السواد الاعظم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۹۲

۳۔ ردالمحتار کتاب الطلاق باب العدة دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۶۰۲ و ۶۱۴

۴۔ القرآن الکریم ۵۴/۲۶

۵۔ رسالہ ہذا فتاویٰ رضویہ مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن لاہور کی جلد ۲۱ ص ۵۲۱ پر مرقوم ہے۔

شرعیات مطہرہ پر کوئی چیز حجت نہیں، حضرات اولیاء جن کی ولایت ثابت و محقق ہے اُن سے جو قول یا فعل یا حال ایسا منقول ہو کہ بظاہر خلاف شرع مطہر ہو،

اؤگلا اگر وہ سند صحیح و واجب الاعتماد سے ثابت نہیں ناقل پر مردود ہے اور دامن اولیاء اس سے پاک بلکہ اولیاء تو اولیاء حجۃ الاسلام غزالی قدس سرہ نے احیاء شریف میں تصریح فرمائی کہ کسی مسلمان کی طرف کسی کبیرہ کی نسبت جائز نہیں جب تک ثبوت کامل نہ ہو،

لا تجوز نسبة مسلم الى کبيرة من غیر تحقیق نعم یجوز ان یقال قتل ابن ملجم علیا فان ذلك ثبت متواترا فلا یجوز ان یرمی مسلم بفسق و کفر من غیر تحقیق بلہ

بغیر تحقیق کے کسی مسلمان کی کبیرہ گناہ کی طرف نسبت کرنا جائز نہیں، لیکن یاں یہ جائز ہے کہ کہا جائے کہ ابن ملجم نے جناب علی (کرم اللہ وجہہ) کو شہید کیا اس لئے کہ یہ تواتر سے ثابت ہے، لہذا کسی مسلمان کو فسق اور کفر کی تحقیق کے بغیر تہمت لگانا جائز نہیں۔ (ت)

اور یہ تواتر نہیں کہ کوئی نسخہ کسی کی طرف منسوب کسی الماری میں ملا چھاپنے سے اسے چھاپ کر شائع کر دیا اس کی مثال ایسی ہے کہ کوئی مجہول نا شناختہ بازار میں کوئی بات منہ سے نکالے اور اسے ہزار آدمی سنیں اور نقل کریں، ناقل ہزار نہیں لاکھ سہی منہاتے سند تو ایک فرد مجہول ہے تو تواتر درکنار صحت ہی نہیں۔ آج کل حضرات اولیاء کے نام سے بہت کتابیں نظم و نثر ایسی شائع ہو رہی ہیں صر

پس بہر دستے نباید داد دست

(لہذا ہر ہاتھ میں اپنا ہاتھ دینا چاہئے۔ ت)

یہ حال بعض علماء کے ساتھ بھی چلی گئی ہے، ایک کتاب عقائد امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام سے چھپی جس سے وہ ایسے ہی بری ہیں جیسا اس کا مفری حیا و دیانت سے۔ شاہ ولی اللہ صاحب کی مشہور کتابوں میں وہابی کش و فر دیکھ کر کسی وہابی نے اُن کے نام سے ایک کتاب گھڑی اور چھاپی گئی ہے۔

ثانیاً اگر بہ ثبوت معتد ثابت ہو اور گنجائش تاویل رکھتا ہے تاویل واجب اور مخالفت

مندفع۔ اولیا کی شان تو ارفع ہر مسلمان سُنی کے کلام میں تاحداً امکان تاویل لازم، امام علامہ عارف باللہ
عبد الغنی نابلسی قدس سرہ القدسی حدیثہ نذیرہ میں فرماتے ہیں،

قال الامام النووی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
فی ادب العلم المتعلم من مقدمة
شرح المہذب يجب علی الطالب ان
یحمل اخوانہ علی المحامل الحسنة فی
کلامہ یرفہم منہ نقص الی سبعین محملاً
ثم قال ولا یجوز عن ذلک الاکل قلیل
التوفیق ۛ

امام نووی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شرح مہذب کے
مقدمہ ”آداب العلم والمتعلم“ میں ارشاد فرمایا
”طالب پر واجب ہے کہ اپنے بھائیوں کے کلام
کو اچھے محل پر حمل کرے، کسی ایسے کلام میں کہ
جس میں نقص سمجھا جائے لہذا اس کے لئے ستر تک
محل تلاش کرے۔ پھر ارشاد فرمایا کہ اس سے
عاجز نہیں ہوتا مگر ہر ایسا شخص کہ جس کو کم توفیق
عنایت کی گئی۔ (ت)

ثالثاً اگر تاویل ناممکن مگر محتمل ہو کہ وہ کلام اُن کے مناصب رفیعہ ولایت و امامت تک پہنچنے
سے پہلے کا ہے تو اسی پر حمل کریں گے اور نہ اس سے استناد جائز نہ ان پر اعتراض۔ امام علامہ عارف
باللہ سیدی عبد الوہاب شعرانی قدس سرہ المیزان الکبریٰ میں فرماتے ہیں،

یحتمل ان مخطأ غیرہ من الاثمة انما وقع
ذلک منہ قبل بلوغہ مقام الکشف
کما یقع فیہ کثیر ممن ینقل کلام الاثمة
من غیر ذوق فلا یفرق بین ما قالہ
العالم ایاہ بدایتہ وتوسطہ ولا بین
ما قالہ ایاہ نہایتہ ۛ

جن لوگوں نے ائمہ کرام کو (ان کے بعض نظریات
کی وجہ سے) انہیں خطا کا ٹھہرایا ہے احتمال ہے
کہ یہ اُن سے (درجہ عالیہ) مقام کشف تک انکی
رسائی سے پہلے صادر ہوئے ہوں جیسا کہ بہت سے
بے ذوق حضرات جب ائمہ کرام کا کلام نقل کرتے
ہیں تو وہ اس خطا میں پڑ جاتے ہیں لہذا عالم نے

ابتدائی اور درمیانی دور اور آخری ایام میں جو کچھ فرمایا ہے یہ لوگ ان دونوں میں فرق نہیں کر سکتے۔ (ت)
سابعاً یہ بھی نہ ممکن ہو تو جن کی ولایت و امامت ثابت و محقق ہے اُن کے ایسے فعل کو
افعال خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قبیل سے ٹھہرائیں گے اور ایسے کلام کو متشابہات سے کہ نہ اُن پر

طعن کریں نہ اُس سے بحث اور گمراہ ہے وہ کہ مشابہات کا اتباع کرے،
 قال اللہ تعالیٰ واما الذین فی قلوبہم غیغہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: وہ لوگ جن کے دلوں
 فیستبعون ما تشابہ منه لہ میں کجی ہے وہ اللہ تعالیٰ کے مشابہ کلام کی پیروی
 کرتے ہیں۔ (ت)

مشابہات جس طرح اللہ و رسول کے کلام میں ہیں یونہی اُن اکابر کے کلام میں ہوتے ہیں کما افادہ
 امام الطریقۃ لسان الحقیقۃ سیدی محی الملۃ والدین ابن عربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (جیسا
 کہ طریقت کے امام، حقیقت کی زبان، میرے آقا، دین و ملت کو زندگی بخشنے والے شیخ ابن عربی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے افادہ فرمایا۔ ت) یہ ہے کچھ اللہ طریق سلامت اور اللہ عز و جل کے ہاتھ
 ہدایت، واللہ یهدی من یشاء الی صراط مستقیم والحمد للہ رب العالمین (اور اللہ تعالیٰ
 جسے چاہے سیدھا راستہ دکھاتا ہے اور سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا
 پروردگار ہے۔ ت)

فصل چہارم سجدۂ آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ السلام کی بحث اور دلائل قاہرے بطلان استدلال مجوزین کا ثبوت

مجوزین کے ہاتھ میں لے دے کہ جو کچھ سند ہے یہی ہے اور اسے یوں رنگتے ہیں کہ قرآن عظیم سے
 ثابت ہوا کہ یہ شریعتِ آدم و یوسف کا حکم تھا اور شرائع سابقہ قطعاً حجت ہیں جب تک اللہ و رسول
 انکار نہ فرمائیں اور یہاں انکار نہیں تو قرآن عظیم سے قطعاً جواز ہے اور یہ حکم تا قیامت باقی ہے کہ
 اول تو یہ خبر ہے اور خبر منسوخ نہیں ہو سکتی اور ہو تو قطعی کا نسخ قطعی چاہئے وہ یہاں مفقود اور حدیث
 احاد نامسموع و مردود۔ یہ ہے وہ جسے بکھڑے طویل تقریرات پریشان میں بیان کیا نصف ص ۱۱ سے اخیر
 ص ۱۲ تک اور ص ۹ میں ۵ سطریں ص ۲۴ میں ۹ سطریں نیز ص ۵۵ میں ۱۲ سطریں اسی کی تکمیل ہیں غرض
 ڈیڑھ ورق سے زائد میں یہی ہے بلکہ اس انضباط سے ہے بھی نہیں جو ہم نے ان دو سطروں میں کر دیا مگر یہ
 حقیقۃً نسج العنکبوت سے زیادہ وقعت نہیں رکھتا اس میں ایک فقرہ بھی صحیح نہیں جیسا کہ بعون تعالیٰ
 ابھی مشاہدہ ہوگا۔

(۱۳۰) اگر دین و عقل و ادب ائمہ نصیب ہو اگر آدمی آئینہ میں اپنا منہ دیکھے اگر چادر سے زیادہ پاؤں پھیلنے کو شناخت جائے، اگر بھدی کی گرہ پر پیساری بنے تو اتنا ہی دیکھنا بس تھا کہ قرآن کریم کی یہ آیتیں ائمہ دین و جاہیر اولیائے کاملین رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مخفی نہ تھیں حجت شرائع سابقہ و نسخ و فرق قطعی و ظنی کے مسائل یقیناً اُن کے پیش نظر تھے آخر انہوں نے سجدہ تحیت کی تحریم و ممانعت کچھ دیکھ بھال ہی کر رکھی ہوگی یا ایسے پیش پا افتادہ اعتراضوں کی اُن میں کسی کو سوجھ نہ ہوتی کیا وہ سب کے سب تم سے بھی علم و فہم و عقل و دین میں گئے گزرے تھے۔

(۱۳۱) جانے دور و الحار و فتاویٰ قاضی خان پر تمہارا ایمان ہے کہ صلاً ”نہایت مشہور معتبر کتابیں ہیں قرآن و حدیث کے غور و احقاق کے بعد ان کو مرتب کیا ہے“ ہم نے انہیں کتابوں سے دکھا دیا کہ سجدہ تحیت کم از کم حرام و گناہ کبیرہ ہے اور سورہ کھانے سے بھی بدتر۔ قرآن مجید میں سجدہ آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام کی آیتیں انہیں نہ سوجھیں تو خاک غور و احقاق کیا، یہ بھی جانے دو اسی غور و احقاق والی رد المحتار سے اُس تمام بے سرو پا تقریر کا خاص رد لو۔ رد المحتار کی جلد چہم کتاب الحظر والايات میں قبل فصل فی البیع ہے :

اختلفوا فی سجود الملیکۃ قبل کان للہ تعالیٰ والتوجہ الی آدم للتشرف کاستقبال الکعبۃ وقیل بل لآدم علی وجہ التحیۃ والاکرام ثم نسخ بقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لو امرت احدا ان یسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجہا تا ترخانیۃ قال فی تبیین المحارم والصحیح الشافی و لم یکن عبادۃ لہ بل تحیۃ واکراما ولذا امتنع عنہ ابلیس وكان جائزا فیما مضی کما فی قصۃ یوسف قال ابو منصور الماتریدی وفیہ دلیل علی نسخ الکتاب بالسنة۔

جائز تھا جیسا کہ قصہ یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام میں ہے، امام اجل علم الہدی امام اہلسنت

لے رد المحتار باب الاستبراء وغیرہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۴۶/۵

سیدنا ابو منصور ماتریدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اس پر دلیل ہے کہ حکم قرآن حدیث سے منسوخ ہو جاتا ہے انتہی۔

لہ انصاف، اس غور و احقاق قرآن والی مشہور معتبر کتاب نے آپ کا کوئی فقرہ کسی فقرے کا کوئی قسم لگا رکھا و اللہ الحمد۔

(۱۳۲) اگر بجز رفقہ تقلید گردن سے نکال کر خود محقق بن کر یہ استدلال کرے تو استغفر اللہ، کیا امکان ہے کہ ایک حرف چل سکے۔

فاقول وبالله التوفیق (پس میں کہتا ہوں اللہ تعالیٰ کی توفیق کے ساتھ۔ ت) اولاً سرے سے اس کا آدم یا یوسف یا کسی نبی علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شریعت ہونے ہی کا ثبوت دے اور ہرگز نہ دے سکے گا، آدم علیہ السلام کی آفرینش سے پہلے رب عز وجل نے یہ حکم ملائکہ کو دیا تھا،

فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له سجدین (ت) جب میں اسے ٹھیک بنا لوں اور اس میں اپنی طرف کی روح پھونک دوں اُس وقت تم اس کے لئے سجدہ میں گرنا۔

تو اُس وقت نہ کوئی نبی تشریف لایا تھا نہ کوئی شریعت اتری۔ ملائکہ و بشر کے احکام جدا ہیں، جو حکم فرشتوں کو دیا گیا وہ شریعت میں من قبلنا (جو انبیاء ہم سے پہلے گزرے ان کی شریعت۔ ت) نہیں قصہ یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اتنا ثابت کہ شریعت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام میں سجدہ تحت کی ممانعت نہ تھی کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام فعل منوع نہیں کرتے، ممانعت نہ ہونا دونوں طرح ہوتا ہے یا تو اُن کی شریعت میں اس کے جواز کا حکم ہو یہ اباحت شرعیہ ہوگی کہ حکم شرعی ہے یا اُن کی شریعت میں اس کا کچھ ذکر نہ آیا ہو تو جو فعل جب تک شرع منع نہ فرمائے مباح ہے یہ اباحت اصلہ ہوگی کہ حکم شرعی نہیں بلکہ عدم حکم ہے اور جب دونوں صورتیں محتمل تو ہرگز ثابت نہیں کہ شریعت یعقوبیہ میں اس کی نسبت کوئی حکم تھا تو شریعت میں من قبلنا ہونا کب ثابت، بجز تعالیٰ شہد کا اصل معنی ہی ساقط۔

(۱۳۳) ثانیاً قرآن عظیم سے سجدہ مباحوث عنہا (جو زیر بحث ہے۔ ت) کا جواز قطعاً

ثابت ہونا بوجہ باطل :

وجہ اول : علماء کو اختلاف ہے کہ یہ سجدہ زمین پر سر رکھنا تھا یا صرف جھکنا ، سر خم کرنا۔ ابو الشیخ
کتاب العظمت میں امام محمد بن عباد بن جعفر مخزومی سے راوی :

قال كانت سجود الملائكة لأدم إيماءً عليه الصلوة والسلام كومائكة كما سجد
إشارةً بها.

ابن جریر و ابن المنذر و ابو الشیخ امام عبد الملک بن عبد العزیز بن جریر سے تفسیر قولہ تعالیٰ
و خروا له سجداً (اللہ تعالیٰ کے ارشاد خروا له سجداً یعنی حضرت یوسف کے والدین اور
ان کے برادر حضرت یوسف کے لئے سجدے میں گر گئے۔ ت) میں راوی :

قال بلغنا ان ابويه واخوته سجدوا
لیوسف إيماءً برؤسهم كهيئة الاعاجم
وكانت تلك تحيتهم كما يصنع ذلك ناس
اليوم
ہیں حدیث پہنچی کہ یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام
کو ان کے ماں باپ بھائیوں کا سجدہ سر سے
اشارہ کرنا تھا جیسے اہل عجم کے یہاں یہ ان کی
تحت تھی جس طرح اب بھی کچھ لوگ کرتے ہیں کہ
سلام میں سر جھکاتے ہیں۔

امام فخر الدین رازی وغیرہ نے محاورات عرب سے اس معنی سجدہ کا اثبات کیا ، امام بغوی
نے معالم التنزیل اور امام خازن نے باب میں اسی کو اختیار فرمایا اور قول اول کو ضعیف کہہ
سجدہ ملائکہ میں فرماتے ہیں :

لم يكن فيه وضع الوجه على الارض انما
كان انحناء فلما جاء الاسلام ابطال
ذلك بالسلام
یعنی وہ زمین پر منہ رکھنا نہ تھا صرف جھکنا تھا
جب اسلام آیا اسے بھی سلام مقرر کر کے
باطل فرما دیا۔

سجدہ یوسف میں فرماتے ہیں :

لهيرد بالسجود وضع الجباه على الارض و
یعنی سجدے سے زمین پر پیشانی رکھنا اور نہ

له الدر المنثور بحوالہ ابی الشیخ فی العظمت عن محمد بن عباد تحت آیت ۳۴/۲ مکتبۃ آیت العظمیٰ قم ایران ۴۸/۱
۲ " بحوالہ ابن جریر و ابن المنذر و ابی الشیخ عن ابن جریر " ۱۰/۱۲ " " ۳۸/۴
۳ معالم التنزیل علی ہامش تفسیر الخازن تحت آیت ۳۴/۲ مصطفیٰ البابا مصر ۴۸/۱

انہا ہوا الانحناء والتواضع وقیل وضعوا
الجہاء علی الارض علی طریق التخیة والتعظیم
وكان جائزاً فی الامم السابقة فنسخ فی
هذه الشریعة

وہ تو صرف جھکنا اور تواضع کرنا تھا اور بعض نے کہا
بطور تحیت و تعظیم پیشانی ہی زمین پر رکھی اور یہ
اگلی امتوں میں جائز تھا اس شریعت میں منسوخ
ہو گیا۔

بعینہ یونہی خازن میں ہے، دونوں امام جلیل جلال الدین نے تفسیر جلالین میں اسی پر اقتصار فرمایا
جلال سیوطی سجدہ آدم میں فرماتے ہیں،
واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم سجود تحیة
بالانحناء

یاد کرو جب ہم نے فرشتوں سے (بطور حکم) فرمادیا
کہ حضرت آدم کو سجدہ کرو یعنی سجدہ سے بطور
تحیت صرف جھکنا مراد ہے۔ (ت)

سورة یوسف میں فرماتے ہیں،
خروا لہ سجداً سجوداً انحناء لا وضع
جبهة وكان تحیتهم فی ذلك الزمان
جھک گئے نہ کہ پیشانی زمین پر رکھی، اور یہ کاروائی اس زمانے میں ان کی تحیت یعنی تعظیم تھی۔ (ت)

جلال علی سورة کہف میں فرماتے ہیں،
واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم سجوداً انحناء
لا وضع جبهة

اور یاد کرو جب ہم نے فرشتوں سے فرمایا حضرت
آدم کو سجدہ کرو یعنی ان کے سامنے جھک جاؤ
نہ کہ زمین پر پیشانی رکھو (ت)

اور یہ دونوں حضرات اصح الاقوال لیتے ہیں، خطبہ جلالین میں ہے،
هذا تكملة تفسیر القرآن الکریم الذی
الفہ الامام جلال الدین المحلی علی

یہ قرآن کریم کی تفسیر کا تکرار ہے کہ جس کو جلال الدین
محلی نے تالیف کیا اسی کی طرز پر سب سے

۳۱۴/۳	مصطفیٰ البابی مصر	۱۰۰/۱۲	تحت آية	۱۰۰/۱۲	تفسیر الخازن	۱
۸	نصف اول ص	۳۲/۲	تحت آية	۳۲/۲	تفسیر جلالین	۲
۱۹۸	" "	" "	" "	۱۰۰/۱۲	" "	۳
۲۴۴	نصف ثانی	" "	" "	۵۰/۱۸	" "	۴

نمطه من الاعتماد علی امر جرح الاقوال لی زیادہ رائج قول پر اعتماد کرتے ہوئے (ت) تو ان چاروں اکابر کے نزدیک رائج قول دوم ہے کہ محض ٹھکانا تھا نہ کہ سجدہ معروفہ، بعض گروہ دیگر کے نزدیک قول اول رائج ہے وہ بقول لقعوا و خردوا (اور میں یہی کہتا ہوں) (ترجیح قول اول) اس لئے کہ قرآن مجید میں الفاظ "قعوا" اور "خردوا" ہیں یعنی اس کے لئے سجدہ میں پڑ جاؤ، اور اس کے لئے وہ سجدہ میں گر گئے۔ (ت) بہر حال خود اختلاف نافی قطعیت ہے نہ کہ ترجیح بھی مختلف۔

(۱۳۴) بکر کا صف پر اس سے بچاؤ کے لئے زعم کہ سجدے کی صورت سوائے موجودہ شکل کے اور کوئی نہیں ہے، اور بعض غیر مسلم اقوام میں جو سجدہ کی تعریف ہے وہ اسلامی سجدہ نہیں بلکہ رکوع کے مشابہ ہے۔ سخت جہالت ہے کیا امام اجل محمد بن عباد تابعی تلمیذ ام المومنین صدیقہ و عبد اللہ بن عباس و عبد اللہ بن عمر و ابو ہریرہ و جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و امام جلیل احد تبع التابعین ابن جریج تلمیذ امام ہمام جعفر صادق و استاذ الاستاذ امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ اور امام محی السنۃ بغوی و امام فخر الدین رازی و امام خازن و امام جلال الدین المحلی و امام جلال الدین سیوطی و غیر ہم اکابر معاذ اللہ غیر مسلم اقوام سے ہیں یا اصطلاحات کفار سے قرآن عظیم کی تفسیر کرتے ہیں۔

(۱۳۵) سجدہ تلاوت کہ نماز میں واجب ہو فوراً بشکل رکوع بھی ادا ہو جاتا ہے یونہی رکوع نماز میں اس سجدہ کی نیت کرنے سے جبکہ چار آیت کا فصل دے کر نہ ہو، اور ایک روایت میں بیرون نماز بھی اس سجدہ میں رکوع کافی ہے۔ تنویر الابصار و درمختار میں ہے :

(توڈی بروکوع و سجود) غیر رکوع الصلوۃ و جو سجدہ تلاوت کہ نماز میں تلاوت کی وجہ سے واجب سجودھا (فی الصلوۃ لھا) ای للتلاوة و ہو وہ نماز کے رکوع، سجدہ کے علاوہ الگ رکوع توڈی (برکوع صلوۃ علی الفور) لی اور سجدہ سے ادا کیا جاسکتا ہے لیکن اگر نماز میں ایک، دو یا تین آیتیں پڑھنے سے فوراً رکوع کیا تو سجدہ تلاوت اس سے بھی ادا ہو جائے گا بشرطیکہ رکوع میں اسے ادا کرنے کی نیت کرے (ت) رد المحتار میں ہے :

و روی فی غیر الظاہر ان الرکوع ینوب عنہا غیر ظاہر روایت میں مروی ہے کہ رکوع بیرون نماز

التَّوْبِيلُ حَسَنٌ فَإِنَّهُ يُقَالُ صَلَّيْتُ لِلْكَعْبَةِ كَمَا
يُقَالُ صَلَّيْتُ إِلَى الْكَعْبَةِ قَالَ حَسَنٌ ع
الْبَيْسُ أَوَّلُ مَنْ صَلَّى لِقَبْلَتِكُمْ ۞
جیسا کہ صلیت الی الکعبۃ کہا جاتا ہے یعنی دونوں میں کوئی فرق نہیں [یعنی میں نے کعبہ کی طرف نماز
پڑھی] اور حضرت حسان نے فرمایا ۞ کیا وہ پہلا شخص نہیں جس نے تمہارے قبلہ کے لئے یعنی اس
کی طرف نماز پڑھی (ت)

اور ظاہر ہے کہ اس تقدیر پر یہ محل نزاع سے خارج ہے، نزاع اس میں ہے کہ غیر خدا کو
سجدہ تعظیمی کیا جاتے ہیں پر تحریر تحریر کا سرنامہ ہے: پیروں اور مزاروں کو تعظیمی سجدہ ۞۔ ص ۱۱ عبادت
کے سجدے اور تعظیم کے سجدے میں بہت فرق ہیں، عبادت کا سجدہ غیر خدا کو کرنے کی مانگت فرمائی ۞۔
ص ۱۱ عبادت کا سجدہ غیر خدا کو جائز نہیں اور غیر مقرر سمت کے جائز ہیں ۞۔ ص ۱۱ تعظیمی سجدے کے
خلاف قرآن خاموش ہے نہ یہ کہتا ہے کہ غیر خدا کو سجدہ کرو نہ یہ کہ غیر خدا کو سجدہ نہ کرنا ۞۔ ص ۱۱
وہ آیت کہ سجدہ نہ کرو سورج اور چاند کو اس میں غیر انسان کے سجدہ کا ذکر ہے اور گفتگو سجدہ انسانی
میں ہے ۞۔ ص ۱۱ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کو جانور اور درخت سجدہ کرتے ہیں ہم زیادہ
مستحق ہیں کہ آپ کو سجدہ کریں، فرمایا آدمی کو زیبا نہیں کہ سوائے خدا کے کسی کو سجدہ کرے ۞۔ ص ۱۱ خدا
کی مرضی تھی کہ خلافت کی تعظیم وہی ہو جو میری، اس واسطے آدم کو سجدہ کرایا ۞۔ ص ۱۱ مسجود حلالی
کسی بندہ کے حق میں لکھتے ہیں یا کسی خدا کے ۞۔ ص ۱۱ ہر حاضر ہونے والا آپ کو سجدہ تعظیمی کرتا تھا ۞
ص ۱۱ سیر الاولیاء ۱

در اہم ماضیہ رعیت بادشاہ را و امت مر پیغمبر
پہلی امتوں میں رعیت بادشاہ کو امت پیغمبر
کو سجدہ کرتی تھی۔
راسجدہ می کردند ۱

لطائف سے ۱

القوم للنبی والمرید للشیخ والرعیۃ للملک
والولد للوالدین والعبد للمولی ۱۰
قوم، پیغمبر کو۔ مرید، پرکو۔ رعیت، بادشاہ کو۔
بیٹا والدین کو۔ اور غلام آقا کو (سجدہ کیا کرتے تھے)

۱۰ مفاتیح الغیب (التفسیر البکیر) تحت آیہ ۱۰/۱۰۰ المطبعة البیہیۃ المصریۃ مصر ۱۸/۲۱۲

۱۱ سیر الاولیاء باب ششم مرسۃ انتشارات اسلامی لاہور ص ۳۵۱

۱۲ لطائف اشرفی فی بیان طرائف صوفی لطیفہ ہمدیم مکتبہ سمنانی کراچی حصہ دوم ص ۲۹

سجد الرجل للسلطان ولغيره يرید به
التحیة لا یکفر لہ
کسی شخص نے بادشاہ یا کسی اور کو سجدہ کیا کہ جس
سے اس کی تعظیم مراد تھی تو وہ (اس کام سے)
کافر نہ ہوگا۔ (ت)

صفحہ ۲۲: سجدہ تحیت آدمی کے لئے ہے عبادت خدا کے لئے۔ "ایضاً سجدہ تحیت
نبی کے لئے، پیر کے لئے، بادشاہ کے لئے، والدین کے لئے، آقا کے لئے۔ "ایضاً" بادشاہ کو
سجدہ کیا یا اور کسی کو اور تعظیم کی نیت ہوئی تو کافر نہیں۔" ص ۲۳ "سجدہ تعظیمی تمام بزرگوں کو کیا جاتا تھا۔"
ایضاً "بزرگوں کو تعظیمی سجدہ۔" ص ۲۴ "مزاروں کو سجدہ۔" غرض اول تا آخر تحریر بکر شاہ اور خود
ہر شخص آگاہ کہ غیر خدا کو سجدہ کرنے میں کلام ہے نہ کہ غیر کی طرف، کعبہ کی طرف ہر مسلمان سجدہ کرتا ہے اور
کعبہ کو سجدہ کرے تو کافر۔

(۱۳۷) بکرنے بعلت عادت خود کشتی کہ ادھو فی الخصام غر مبین ۵ (وہ کھل کر واضح طور پر جھگڑا
نہیں۔ ت) ص ۲ پر "سجدہ کی مجازی و حقیقی سمت" کی معرخی دے کر اپنی اگلی پھلی ساری کاروائی
خاک میں ملائی نافع و مضر میں بے تمیزی اس پر لاتی کہ وہی قول مان لیا جس پر سجدہ آدم کو سجدہ نزاعی سے
کچھ تعلق نہ رہا اور اسی کو اپنے مزعوم سجدہ کا مطلب قرار دیا تصریح کر دی کہ "در حقیقت آدم کا سجدہ نہ تھا
بلکہ وہ خدا کی جانب سجدہ تھا آدم محض ایک سمت تھے جیسا کہ ہمارے سجدوں کی سمت ہے تو کیا پتھروں
کا بنا ہوا کعبہ تو سمت سجدہ ہو سکتا ہے اور آدم کا وجود جو خلیفۃ اللہ اور انوار الہی کا زندہ خزانہ ہے سجدہ کی
سمت نہیں ہو سکتا بالکل عیاں ہے کہ کعبہ کی طرح آدمی بھی سجدہ تعظیمی کی سمت مجازی ہے۔" چلے فراغت
شد سارا دفتر گاؤں خورد (سارا دفتر گائے نے کھالیا۔ ت) جس شخص کو یہ تمیز نہ ہو کہ اس کے سر میں
کیا ہے اور منہ سے کیا نکلتا ہے یہ ادراک نہ ہو کہ وہ اپنا گھر بناتا یا کیسے ڈھاربا ہے اس کا مدارک علیہ میں
دخل دینا عجب تماشا ہے۔

(۱۳۸) وہ جو ص ۲ پر بحوالہ لطائف مرصاد سے نقل اور ص ۲ پر اس کا ترجمہ کیا کہ مشائخ کے سامنے
جو سجدہ کیا جاتا ہے یہ سجدہ نہیں بلکہ تعظیم ہے اپنے معبود کے نور کی جو مشائخ میں جلوہ فگن ہوتا ہے
یہ بھی وہی سارے گھر کا ستیاناس لگا لینا ہے۔ یہ عبارت لطائف کا س تو اں فائدہ ہے مشائخ

کو سجدہ کشائخ کے سامنے سجدہ رہ گیا اب کسے روئیں گے، وہ چھتیس جگہ لَام اور رَا اور کو جو نمبر ۱۳ میں گزرے۔

(۱۳۹) مگر یہ بھی وقتی بول ہے کہ منہ سے نکل گیا، ہرگز یہ بجز کے دل کی نہیں کہ مشائخ کو سجدہ تحیت نہ ہو صرف اس کے سامنے ہو نہ ہرگز یہ اس کے فاعلوں کی نیت ہوتی ہے بلکہ یقیناً مشائخ و مزارات ہی کو سجدہ کرتے اور اسی کا قصد رکھتے اور اسی پر پڑتے جھگڑتے ہیں تو بکر پر یقولون با فواہہم مالیس فی قلوبہم (وہ اپنے مونہوں سے وہ کچھ کہتے ہیں جو اُن کے دلوں میں نہیں۔ ت) صادق، صر منہ سے کہتے ہیں جو دل میں نہیں

(۱۴۰) جب یہ ٹھہری کہ سجدہ مشائخ کو نہیں وہ صرف سمت ہیں اور سجدہ اللہ عز وجل کو، تو اب سجدہ عبادت و تحیت کا تعدد باطل، کیا اللہ کو کبھی سجدہ معبود سمجھ کر ہو گا وہ سجدہ عبادت ہے اور کبھی بغیر معبود سمجھے وہ سجدہ تحیت ہے، حاشا اُسے ہر سجدہ معبود ہی جان کر ہو گا تو صرف سجدہ عبادت رہ گیا سجدہ تحیت خود ہی باطل ہوا اور صفحہ ۵، ۶، ۷ وغیرہ کی ساری لغائیاں باطل و لغو ہو گئیں۔

(۱۴۱) لغوی نہیں بلکہ مراد بجز پر پائی کچھ گئیں، جب ہر سجدہ سجدہ عبادت ہے اور اُسے اقرار ہے کہ سجدہ عبادت کے لئے اللہ تعالیٰ نے کعبہ کو سمت ٹھہرایا ہے تو مشائخ یا مزارات کو اس کی سمت بنانا اللہ عز وجل سے صریح مخالفت و حرام ہے۔

(۱۴۲) اب شرائع سابقہ اور نسخ اور قطعی و ظنی کا سب جھگڑا خود ہی چکا دیا اللہ عز وجل قرآن عظیم میں فرما چکا :

حیثما کنتم فاولوا وجوهکم شطرہ ۱؎ تم جہاں کہیں ہو کعبہ ہی کو منہ کرو۔

تو جس طرح اس آیت سے بیت المقدس کا قبلہ منسوخ ہو گیا اور جو اس طرف نماز کا قصد کرے مستحق جہنم ہے یونہی آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام کے یہاں جو معظیین دین کو سمت بنانا تھا وہ بھی بعینہ اسی آیت سے منسوخ ہو گیا اور مشائخ و مزارات کو سمت بنانے والا حکم الہی کا مخالف و مستحق نار ہوا جیسے کوئی بہن سے نکاح کرے اس سند سے کہ شریعت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں جائز تھا واقعی علی نفسہا تجبی براقش۔

(۱۴۳) اب وہ یہودہ قیاس کہ ”کیا پتھروں کا بنا ہوا کعبہ الخ“ خود ہی مردود ہو گیا نص قطعی کے مقابل قیاس کا رابلیس ہے کہ :

انا خیر منہ خلقتی من نار و خلقتہ من طین لہ
میں اس (آدم) سے بہتر ہوں کیونکہ تو نے
مجھے آگ سے پیدا کیا اور اسے (آدم کو) کچر
سے پیدا کیا۔ (ت)

(۱۴۴) اور وہ قیاس بھی کتنا اوندھا پتھروں کا بنا ہوا ہے جان کعبہ تو اعلیٰ سجدے سجدہ عبادت کی سمت حقیقی ہو اور خلیفۃ اللہ زندہ خزانہ انوار الہی ادنیٰ سجدے سجدہ تحیت کی بھی سمت حقیقی نہ بن سکے صرف مجازی ہو یہ قیاس صحیح ہوتا تو عکس ہوتا۔

(۱۴۵) جب سجدہ مشائخ کی طرف ہے تو سمت حقیقہ متحقق موجود مشاہد کو مجازی ماننا کن آنکھوں کا کام ہے۔

(۱۴۶) جو آنکھیں مشاہدات کو مجازی مانیں ان سے اس کی کیا شکایت کہ کعبہ ان پتھروں سے بنے ہوئے مکان کا نام نہیں ورنہ پہاڑوں اور گنبدوں میں نماز باطل ہو جائے کو شن مت میں کعبہ کی حقیقت اتنی ہی ہوگی کہ پتھر کا گھر جیسے مندر کی مورتیں۔

(۱۴۷) اس یہودہ قرار داد و بمعنی قیاس نے کلام حضرت سلطان المشائخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا رد کر دیا، عبارت سیر الاولیاء کہ بکر نے ص ۱۹ پر جس کا حوالہ دیا قصہ سیاح کے بعد اُس کی ابتداء یوں ہے :

بعد فرمود معہذا درپیش من رُوئے بر زمیں می آورند اس کے بعد فرمایا اسکے باوجود لوگ میرے سامنے اپنے چہرے زمین پر رکھ دیتے ہیں۔ لیکن میں اس کو ناپسند کرتا ہوں۔ (ت)

جب یہ سجدہ اللہ ہی کو ہے خدا کے سجدے کو بُرا سمجھنا کیا معنی، اپنے سمت بنے کو بُرا جاننا کس نے کیا ”پتھروں کا کعبہ سمت سجدہ ہو سکتا ہے اور خلیفۃ اللہ اور انوار الہی کا زندہ خزانہ نہیں ہو سکتا“ اگر وہ اپنے آپ کو خزانہ انوار الہی نہ جانتے تھے تو منع کیوں نہیں فرماتے تھے۔ یہ کیا حجت ہوئی کہ ص ۱۹ ”اپنے شیخ کے ہاں ایسا دیکھا ہے“ شیخ تو خزانہ انوار الہی تھے یہاں منع کرنے کو معاذ اللہ وہاں کی تکمیل و

تفسیق سے کیا علاقہ۔

(۱۴۸) صدر کلام سے حضرت محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سجدہ تحیت سے کارہ ہونا اڑا دیا۔ یہ خیانت کی فہرست میں اضافہ ہے۔

(۱۴۹) یہی رد عبارت لطائف کا کر لیا خود ص ۲ حضرت مخدوم سید اشرف جہانگیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عالم کے سوال اور حضرت کے ارشاد کا ترجمہ کیا ایک مولوی صاحب نے مخدوم سے سوال کیا یہ سجدہ نامشروع ہے، مخدوم نے فرمایا میں نے بارہا منع کیا اور اس حرکت سے روکا ہے یہ باز نہیں آتے "اللہ کو سجدے سے روکنا اور بارہا منع کرنا اور بکر صاحب کا ترجمہ میں اسے حرکت کہنا کیا معنی!

(۱۵۰) عالم نے کہا یہ سجدہ نامشروع ہے حضرت مخدوم نے اس پر انکار نہ فرمایا بلکہ اور تائید فرمائی کہ کہ میں نے تو بارہا منع کیا ہے معلوم ہوا کہ حضرت مخدوم بھی اس سجدہ کو نامشروع جانتے تھے ورنہ حق سے سکوت درکنار باطل کی تائید نہ فرماتے۔ یہ عبارت لطائف کا آٹھواں فائدہ ہوا، وجہ دوم میں یہ ۴۴ نمبر اس وجہ پر زائد تھا مگر اصل مسجٹ کے کمال مؤید کہ بکر کے ہاتھوں یخربون بیوتہم باید یحکم آشکار ہوا اپنے ہاتھوں اپنا گھر ویران کرتے ہیں۔ رہا ویادی المؤمنین اور مسلمانوں کے ہاتھوں یہ ادھر کے گزشتہ و آئندہ کے کثیر نمبروں سے آشکار فاعتبروا یا اولی الابصار (پھر نصیحت اور پند پذیر ہوا اے نگاہیں رکھنے والو!۔ ت)

(۱۵۱) وجہ سوم: آیت سورہ یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام میں ایک وجہ نفیس اور ہے جس سے سمت بنانا بھی برقرار نہیں رہتا، ابن عطاء بن ابی رباح استاذ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت فرماتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا معنی آیت یہ ہے کہ یوسف کے پانے پر اللہ کے لئے سجدہ شکر کیا۔ امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں میرے نزدیک آیت کے یہی معنی متعین ہیں یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سجدہ کرنا از بس بعید ہے اور یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اُسے روار کھنا اُن کے دین و عقل سے مستبعد کہ باپ اور بوڑھے اور نبی اللہ اور علم و دین و درجات نبوت میں اُن سے زیادہ اور وہ انہیں سجدہ کریں، تفسیر کبیر کی عبارت یہ ہے:

وهو قول ابن عباس في رواية پہلی بات، اور وہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما

(۱۵۲) وجہ چہارم : سب جانے دو وہ انھیں کو سجدہ معروضہ سہی اور وہ ان کی شریعتوں کا علم ہی سہی تو شرائع سابقہ کا ہم پر حجت ہونا ہی قطعی نہیں اگر اہلسنت کا مختلف فیہ فنی مسئلہ ہے بعض کے نزدیک وہ اصلاً حجت نہیں، نہ ان پر عمل جائز جب تک ہماری شرع سے کوئی دلیل قائم نہ ہو، اور یہی مذہب اکثر متکلمین اور ایک گروہ حنفیہ و شافعیہ کا ہے، اور اسی پر امام اہلسنت قاضی ابونکری باقلائی اور امام غزالی رازی و سیف آمدی ہیں، بعض کے نزدیک حجت ہیں جب تک نسخ پر دلیل قائم نہ ہو، اکثر حنفیہ اسی پر ہیں اصول امام فخر الاسلام میں ہے :

قال بعض العلماء يلزمنا شرائع من قبلنا حتى يقوم الدليل على النسخ و قال بعضهم لا يلزمنا حتى يقوم الدليل

بعض علماء کرام نے فرمایا شرائع (اور ادیان) جو ہم سے پہلے ہوئے ان کے مطابق عمل کرنا ہمارے لئے لازم (اور ضروری) ہے جب تک کوئی دلیل ان کے نسخ پر قائم نہ ہو۔ بعض نے فرمایا وہ ہم پر لازم نہ ہو یہاں تک کوئی دلیل (جواز عمل) قائم ہوئی۔

شرح امام عبد العزیز بخاری میں ہے :
 ذہب اکثر المتکلمین و طائفة من اصحابنا و اصحاب الشافعی الى انه صلى الله تعالى عليه و سلم لم يكن متعبداً بشرائع من قبلنا و ان شريعة كل نبى تنتهى بوفاته على ما ذكر صاحب الميزان او يبعث نبى آخر على ما ذكر شمس الانثة و يتجدد للشافى شريعة اخرى فعلى هذا لا يجوز العمل بها الا بما قام الدليل على بقاءه و قال بعضهم يلزمنا فيما لم يثبت انتساخه
 لهذا شرائع سابقہ پر عمل کرنا جائز نہیں مگر جبکہ اس کے بقا پر کوئی دلیل قائم ہو، اور بعض نے فرمایا

اکثر اہل کلام اور ہمارے اصحاب میں سے ایک گروہ اور اصحاب امام شافعی اس نظریہ کی طرف گئے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شرائع سابقہ پر عامل نہ تھے کیونکہ ہر نبی کی شریعت اس کی وفات پر ملتتی ہو جاتی ہے جیسا کہ صاحب المیزان نے ذکر فرمایا، (یہاں تک کہ) کوئی دوسرا نبی مبعوث ہوتا ہے پھر اس دوسرے نبی کے لئے تجدید شریعت ہوتی ہے جیسا کہ شمس الانثہ نے بیان فرمایا،

ہیں ایسے احکام پر عمل کرنا لازم ہے کہ جن کا نسخ ثابت نہ ہو۔ (ت)
مسلم الثبوت میں ہے،

وعن الاكثرين المنع وعليه القاضي و
الرازي والاصمدي
اکثر اہل علم سے اس پر عمل کرنے کی ممانعت
منقول ہے، چنانچہ قاضی، رازی اور علامہ
اصمدي کی یہی رائے ہے۔ (ت)

(۱۵۳) وجہ پنجم: وہ کوئی حکم عام نہیں وہ واقعہ حال ہیں اور باتفاق عقل و نقل واقعہ حال
کے لئے عموم نہیں ہوتا اب جو اس سے ایک عام استنباط کرنا چاہیں تو وہ نہ ہوگا مگر یوں کہ علت
جامعہ نکال کر مسکوت عنہ کو منصوص پر قیاس کریں تو نص نہ رہا کہ قطعی ہو بلکہ قیاس کہ ظنی ہے۔
(۱۵۴) ثالثاً حجت ماننے والے بھی اس حالت میں حجت ماننے ہیں کہ ہماری شرع نے اس پر
انکار نہ فرمایا ہو اور یہاں انکار ثابت ہے کہ فرمایا: لا تفعلوا ذکر، لا یذبغی لمخلوق ان یسجد
لاحد الا لله تعالیٰ اسے کسی مخلوق غیر خدا کا سجدہ لائق نہیں۔ بالفرض اگر یہاں ظنیت ہو تو وہاں
ظنیت در ظنیت کتنی ظنیتیں ہیں ظنی کے انکار کو ظنی پس ہے اور انکار خاص اس بیان کے ساتھ ہونا
کچھ ضرور نہیں ورنہ بکثرت استعمال لازم آئیں گے وخلق منہا نر و جہا (اسی جان سے اس کا
جوڑا پیدا کیا۔ ت) سے اصل و فرع مثلاً باپ بیٹی کا نکاح جائز ہو جائے گا وبت منہما رجلا
کثیرا و نساء (اور ان دونوں (آدم و حوا) سے بہت سے مرد اور عورتیں پھیلائیں۔ ت) سے
ہن بھائی کا، فساہم فکان من المدحضین (پھر وہ قرعہ اندازی میں شریک ہوئے پھر وہ
(دریا میں) دھکیلے ہوئے لوگوں میں سے ہو گئے۔ ت) سے محض برائے قرعہ کسی مسلمان کو سمندر میں

۱۔ مسلم الثبوت فصل فی افعالہ الجلبیۃ الاباحۃ مسئلہ نحن و لنبی صلی اللہ علیہ وسلم متبعون الذم مطبع انصاری دہلی
۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب حق الزوج علی المرأة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۴
۳۔ سنن ابی داؤد کتاب النکاح " " " " آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۲۹۱
۴۔ مدارک التنزیل (تفسیر النسخی) تحت آیۃ ۲/۳۴ دار الکتاب العربی بیروت ۱/۴۲
۵۔ القرآن الکریم ۱/۴
۶۔ القرآن الکریم ۱/۴
۷۔ " " " " ۱۲۱/۳۴

پھینکنا فبذأه الله مما قالوا (پھر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے غلط کہنے سے اُسے بُری کر دیا۔ ت) سے بر ملا برہنہ نکلا و کشف عن ساقیقہا (پھر اس عورت (ملکہ سبا) نے اپنی دونوں پنڈلیوں سے کپڑا اٹھایا۔ ت) سے حرہ اجنبیہ کی ساقین دیکھنا مجمع کو دکھانا یعملون له ما یشاء من محاسن و تماثیل (وہ (سلیمان علیہ السلام) جو کچھ چاہتے جنات ان کے لئے بنا دیتے یعنی پختہ عمارتیں اور مجسمے۔ ت) سے زید و عمرو کے بُت بنانا فطفق مسحاً بالسوق والاعناق (پھر وہ (سلیمان علیہ السلام) ان کی پنڈلیوں اور گردنوں پر اپنا ہاتھ پھیرنے لگے۔ ت) سے اپنے نسیان کے بدلے گھوڑوں کا قتل الی غیر ذلک (اس کے علاوہ اور بہت سی آیات ہیں۔ ت)۔

(۱۵۵) بجز نے حسبِ عادت یہاں بھی تین کتابوں پر افرام کے ہدایہ میں امام محمد کا ایک فرق اصطلاح بیان کیا کہ :

المروی عن محمد نصاب کل مکروہ حرام یعنی امام محمد کی تصریح ہے کہ ہر مکروہ حرام ہے الا انه لما لم یجد فیہ نصاً قاطعاً لہو یطلق علیہ لفظ الحرام۔ مگر جہاں وہ نص قطعی نہیں پاتے وہاں لفظ حرام نہیں کہتے۔

اس کا ترجمہ یہ بیان کیا صلا "جس میں کوئی نص قطعی نہ پائی جائے اس پر حرام کا اطلاق نہیں ہو سکتا" وہ صاف صاف تو فرما رہے ہیں کہ ہر مکروہ حرام ہے اور پھر حرام کا اطلاق نہیں ہو سکتا، یہ ہدایہ پر افرام ہے۔

(۱۵۶) ابتداء عبارت سے وہ الفاظ کہ امام محمد کی تصریح ہے کہ ہر مکروہ حرام ہے صاف کترنے کہ چال نہ کھلے، یہ خیانت ہے۔

(۱۵۷) صلا رد المحتار کی عبارت نقل کی، شرع من قبلنا حجة لنا اذا قصه الله تعالى اور رسولہ من غیر انکاس ولم یظہر جو حضرات ہم سے پہلے ہوئے ان کی شریعت (اور دین) ہمارے لئے دلیل ہے جبکہ اللہ تعالیٰ

۴۴/۲۷	۵۲ القرآن الکریم	۶۹/۳۳	۵۱ القرآن الکریم
۳۳/۳۸	۵۳ " "	۱۳/۳۴	۵۲ " "
۴۵۰/۴	مطبع یوسفی لکھنؤ	کتاب انکراہیۃ	۵۵ الہدایۃ

نسخہ ففائدة نزول الآية تقریر المحکمہ
الثابت لہ

اور اس کا رسول گرامی بغیر انکار کے اُسے بیان
فرمائیں اور اس کا نسخہ ظاہر اور ثابت نہ ہو۔
پھر نزول آیت کا فائدہ حکم ثابت کو برقرار رکھتا ہے۔

اور ص ۱۲ پر اُس کا ترجمہ کیا نفیس ہوتا ہے: "تو نزول آیت کا فائدہ حکم ثبوت کو پہنچے گا" زہے بعلی۔
(۱۵۸) ص ۱۲ پر قاضی خاں کی عبارت الاصل فی الاشیاء الاباحۃ (اشیاء میں اصل ان کا
مباح ہونا ہے۔ ت) کا یہ ترجمہ کیا تمام اشیا میں اصلیت مباح ہوتا ہے، زہے غشی گری۔

(۱۵۹) تا (۱۶۱) خیر، یہ تو معمولی کمالات بکری ہیں، کہنا یہ ہے کہ ہدایہ وردالمحتار و قاضی خان کی
عبارتیں تو یہ نقل کیں اور ص ۱۲ پر نتیجہ یہ دیا "یہ کتابیں صاف صاف کہتی ہیں کہ سابقہ شریعت کی بات
کے خلاف کوئی نص قطعی موجود نہ ہو تو اس کے مباح ہونے میں کسی دلیل کی حاجت نہیں" ہدایہ و
قاضی خان کی عبارتوں میں تو شریعت سابقہ کا نام تک نہ تھا وردالمحتار میں ذکر تھا نص قطعی کا ذکر
تک نہ تھا، یہ تینوں کتابوں پر تین افراء ہوئے۔

(۱۶۲) سراجاً اگر قطیعت درکار ہو تو نمبر ۲۱ میں تفسیر عزیزی سے گزرا کہ سجدہ تحیت حرام
ہونے میں متواتر حدیثیں ہیں۔

(۱۶۳) اگر روایت متواتر نہ بھی ہو قبولاً متواتر ہے کہ تمام ائمہ اسے مانے ہوئے ہیں تو اُس سے قطعی
کانشخ روا ہے جیسے حدیث لا وصیۃ لوارث (کسی وارث کے لئے وصیت نہیں۔ ت) جس سے
وصیت والدین و اقربین کہ منصوص قرآن تھی منسوخ کہی گئی، امام اجل بخاری کشف الاسرار میں
فرماتے ہیں:

هذا الحديث في قوة المتواتر
اذ المتواتر نوعات متواتر من حيث
الرواية ومتواتر من حيث
ظهور العمل به من غير تكبر
یہ حدیث متواتر کے زمرہ میں ہے، اس لئے
کہ متواتر کی دو قسمیں ہیں: (۱) متواتر بلحاظ
روایت (۲) اس حیثیت سے متواتر کہ بغیر
انکار اس پر ظہور عمل ہے (خلاصہ) (ii) متواتر

لہ ردالمحتار

۱۷ فتاویٰ قاضی خان کتاب المحظور والاباحۃ نوکشور لکھنؤ ۴/۷۷
۱۸ سنن ابی داؤد کتاب الوصایا باب ما جاز فی الوصیۃ للوارث آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۴۰

فان ظهوره يغني الناس عن روايته وهو بهذه المثابة فان العمل ظهر به مع القبول من ائمة الفتوى بلا تنازع فيجوز النسخ به^١ اس کے باوجود ائمہ فتویٰ نے اسے بغیر کسی نزاع کے قبول اور تسلیم کیا ہے، لہذا اس کے ساتھ نسخ جائز ہے۔ (ت)

(۱۶۴) نہ سہی تو خود بکر کے مستند فتاویٰ عزیزیہ سے نمبر ۱۵ میں گزرا کہ سجدہ تحیت حرام ہونے پر اجماع قطعی ہے اجماع اگرچہ ناسخ و منسوخ نہ ہو دلیل یقیناً ہے کہ؛ لا تجتمع امتی علی الضلالة۔ میری اُمت گمراہی پر جمع نہ ہوگی۔ (ت) کشف میں ہے؛

الاجماع لا ینعقد البتہ بخلاف الكتاب والسنة فلا یتصور ان یكون ناسخا لهما ولو وجد الاجماع بخلافهما لكان ذلك بناء علی نص آخر ثبت عند ہم انه ناسخ للكتاب والسنة^۲ یقیناً اجماع کتاب و سنت کے خلاف کبھی منعقد نہیں ہوتا، لہذا یہ تصور نہیں کیا جاسکتا کہ اجماع کتاب و سنت کے لئے ناسخ ہوگا۔ پھر اگر اجماع اُن دونوں کے خلاف پایا جائے تو یہ کسی ایسی دوسری نص کی بناء پر ہوگا جو ائمہ کرام کے نزدیک کتاب و سنت کی ناسخ ہوگی (ت)

مسلم و فواتح میں ہے؛ الاجماع دلیل علی النسخ کعمل الصحابی خلاف النص المفسر^۳ اجماع ناسخ پر دلیل ہے جیسے کسی صحابی کا اپنی نص مفسر کے خلاف عمل کرنا۔ (ت) (۱۶۵) خبر منسوخ نہونے کا مسئلہ یہاں پیش کرنا سخت جہالت ہے، خبر یہ تھی کہ ملائکہ و یعقوب

۱۔ کشف الاسرار عن اصول البزدوی باب تقسیم النسخ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۸/۳
۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب الفتن باب السواد الاعظم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۹۲
۳۔ کشف الاسرار عن اصول البزدوی باب تقسیم النسخ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۶/۳
۴۔ فواتح الرحموت بذیل المستصفی باب فی المنسوخ منشورات الشریف الرضی قم ایران ۸۱/۲

علیہم الصلوٰۃ والسلام نے سجدہ کیا اسے کون منسوخ مانتا ہے کیا واقعہ غیر واقع ہو سکتا ہے اس خبر سے یہ حکم مستنبط کرتے ہو کہ سجدہ تحیت غیر خدا کو جائز ہے یہ حکم اگر تھا تو منسوخ ہوا، مسلم و فواح میں ہے،

ہہنا امران الاخبار بتعلق الامر بالمخاطبین
والامر المتعلق بہم الموجب ولم ینسخ
التبدل ان وقوع الامر واقع لم یرتفع وانما
نسخ الامر المخبر عنہ وھو لیس خبرا
فما ھو خبر لم ینسخ وما انتسخ لیس
بخبر

یہاں دو امر ہیں، ایک یہ کہ خبر، "امر بالمخاطبین" سے متعلق ہے۔ دوسری یہ کہ جو امران سے متعلق ہے وہ موجب ہے۔ لہذا خبر میں نسخ نہیں اس لئے کہ وقوع امر واقع ہے کہ جس میں ارتفاع ممکن نہیں۔ البتہ امر مخبر عنہ میں نسخ واقع ہوا ہے۔ اور وہ خبر نہیں۔ لہذا جو خبر ہے وہ منسوخ نہیں اور جو منسوخ ہے وہ خبر نہیں۔ (ت)

(۱۶۶) بکرنے اپنے اقرارات علی اللہ تعالیٰ میں زعم کیا تھا ص ۱۵ کہ خدا نے قرآن میں فرمایا تھا ایسما تو لوافثم وجہ اللہ تم جدھر متوجہ ہو خدا اسی طرف ہے یعنی جس طرف سجدہ کرو خدا ہی کو ہو گا بعد میں سمت کعبہ مقرر ہو گئی تھی آیت بھی جملہ خبریہ تھی کس طرح منسوخ ہو گئی۔

(۱۶۷ تا ۱۶۸) اب یاب یثی بن جہانی کے نکاح اور دیگر امور مذکورہ نمبر ۱۵ کی حرمت کی کوئی راہ نہ رہی کہ وہ تمام آیات اخبار ہی تھیں اور "اخبار منسوخ نہیں ہوتے"۔

(۱۶۹) بلکہ یہ سب زائد از حاجت ہے ہم ثابت کر چکے کہ اس سجدہ تحیت کا جواز نص کا حکم نہیں، ہو گا تو قیاس سے، قیاس مجتہدین پر ختم ہو گیا۔

(۱۷۰) قیاس بھی سہی تو سجدہ غایت تعظیم ہے، خود بکرنے ص ۱۵ پر کہا "تعظیم کا اظہار اس سے زیادہ انسان اور کسی صورت سے نہیں کر سکتا" ص ۱۵ "آخری تعظیم ہے جو حقیقت میں عبادت کی آحسری شان ہے" اور غایت تعظیم کے لئے نہایت عظمت درکار۔ کم درجہ معظم کے لئے انتہا درجہ کی تعظیم ظلم صریح ہے اور اعلیٰ معظمین کے حق میں دست اندازی ص ۱۵

گرفرق مراتب نکنی زندیقی

(اگر تم مراتب کا فرق ملحوظ نہ رکھو گے تو بری بے دینی ہوگی۔ ت)

حواشی

الزبدۃ الزکیۃ کے بعض صفحات پر مصنف علیہ الرحمۃ کے عربی حواشی جو کہ خالص فنی اور علمی ہیں اور عام قاری سے غیر متعلق ہیں لہذا ان کا ترجمہ نہ کیا گیا، ان عربی حواشی کو ہر صفحہ اور حدیث ونص کے حوالہ سے مرتب کر کے آخر میں شامل کیا گیا ہے۔

ص ۴۴۱ ، حدیث ۶، ۵

- ۱۔ رأیتہ فی دلائل أبی نعیم وعزاه الفاسی فی مطالع المسرات للبیہقی ۲۱ منہ .
 - ۲۔ عزاه فی الخصائص للطبرانی وأبی نعیم ورأیتہ لہ وزاد فی آخرہ "فترکوه" وعزاه فی مطالع المسرات لأحمد والحاکم والبیہقی والبغوی ۲۱ منہ .
- ص ۴۴۳ ، حدیث ۱۰

- ۱۔ ذکرہ مستندا فی الجامع الکبیر وقصہ التزقانی ۲۱ منہ .
- ص ۴۴۵ ، حدیث ۱۱

- ۱۔ عزاه خاتم الحفاظ فی الدر المنثور لابن ابن شیبہ ، وفی الجامع الکبیر لعبد بن حمید ، وفی مناهل الصفاء للبقیۃ ۱۲ .
- ص ۴۴۶ ، حدیث ۱۲

- ۱۔ رأیتہ لأبی نعیم وللفقیر وعزاه فی الدر المنثور والجامع الصغیر للحاکم ، وشيخنا السید أحمد دحلان فی السیرۃ النبویۃ للبزار ۲۱ منہ .
- ص ۴۴۷ ، حدیث ۱۳

- ۱۔ رأیتہ فی ابن ماجہ ، وزاد فی الترغیب ابن حبان ، وعزاه فی الجامع الکبیر لأحمد ، وفی إتحاف السادة للبیہقی ۲۱ منہ .

ص ۴۴۸ ، حدیث ۱۳ میں اقوال کے تحت حدیث ۱۳

- ۱۔ قال ابن ماجہ ، حدثنا حماد بن زید عن أبیوب عن القاسم الشیبانی عن عبد اللہ بن أبی أوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہما ، القاسم : هو من رجال مسلم والنسائی هو وأزهر ، صدوقان ، وحماد وأبویوب ثقتان جلیلان لا یسأل عن مثلہما ۲۱ منہ .
- ۲۔ خاتم الحفاظ فی الدر المنثور ۲۱ منہ .

ص ۴۴۹ ، حدیث ۱۵ و حدیث ۱۵ میں اقوال کے تحت و حدیث ۱۶

۱- رأیہ فی المسند عزاء مرفوعة فی الدر المنثور له ولأبی بکر، وفي الجامع الكبير للطبراني في الكبير ۱۲ منه.

۲- إذ قال الإمام أحمد حدثنا وكيع، ثنا الأعمش عن أبي ظبيان عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه أنه لما رجع من اليمن..... الحديث ۱۲ منه.

۳- رأیہ فی أبي داود له، عزاء فی الترغيب، وللبيہ في إتحاف السادة ۱۲ منه.

ص ۴۵۰ ، حدیث ۲۱ تا ۲۱

۱- جمع الجوامع ۱۲ منه.

۲- بسند حدیث أبي هريرة الأول ثم قال وفي الباب عن معاذ بن جبل وسراقة بن مالك بن جعشم وعائشة وابن عباس وعبد الله بن أبي أوفى وطلق بن علي وأم سلمة وأنس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم حدیث أبي هريرة حدیث حسن غریب من هذا الوجه اهـ ۱۲ منه.

ص ۴۵۵ ، حدیث ۳۶ و ۳۷ و حدیث ۳۸

۱- رأیہ فی صحيح مسلم وإنما عزاء فی جمع الجوامع لابن سعد فی الطبقات وتبعه فی الزواجر وزاد حدیث الطبراني عن كعب رضي الله تعالى عنه ۱۲ منه.

۲- ذكره كالموصول الآتي بعده الزرقاني على الموطأ ۱۲ منه.

ص ۴۶۶ ، نصوص ۳۸ تا ۴۴

۱- ههنا تنبيهات لابد منها، فأقول: أولاً: وقع في نسخي الوحيد "ضرورة" مكان "صورة" إذ قال، الأفضل أن لا يسجد لأنه كفر، فلا يأتي بما هو كفر ضرورة كما قلنا في الإكراه على أجراء كلمة الكفر اهـ، وهذا تصحيف "صورة" بشهادة أصله الخلاصة وسائر الكتب وإن لم يكن فمتعلق بـ"لا يأتي"، لا ناظر إلى "كفر" وكيف يكون إذا بالإكراه كفراً ضرورة، بل المعنى، لا يأتي لاضطراره بما هو كفر، فيكون قوله ضرورة، مكان قولهم وإن كان في حالة الإكراه.

وثانياً: الثلاثة الآخرون تركوا لفظ صورة كالوجيز على تلك النسخة وهو إن ترك صورة معنى، معنى ضرورة لما علمت إن لا كفر حقيقة بالإكراه ومن الدليل عليه قول مجمع الأنهر عن الاختيار، متصلاً به، ولو سجد عند السلطان على وجه التحية لا يصير كافراً اهـ، وقول الوجيز في مسألة، متصلاً به، كفر عند بعض المشايخ اهـ.

وثالثاً: وهنا سقط شديد في نسخة الخلاصة المطبوعة إذ كُتب بعد قوله المار في نمرة ١٩ وإن أراد به التحية لا يكفر، قوله والأفضل أن لا يأتي بما هو كفر صورة اهـ، فبئسهم الجاهل أن السجدة ليست إلا خلاف الأصل وكيف يستقيم هذا مع صدر كلامه، هي كبيرة، والعبارة الصحيحة التامة ما نقلنا ثم، ثم ذكر تلك المسألة المستشهد بها المذكورة في سبر الفتاوى والأصل، فقال إذا قيل لمسلم أسجد للملك والّا قتلناك فالأفضل أن لا يسجد لأنه كفر، والأفضل أن لا يأتي بما هو كفر صورة اهـ، فسقط كل هذا من نسخة الطبع من قوله قال؟ وهذا موافق إلى قوله والأفضل، فليعلم.

ورابعاً: عزا المسألة في الغياثية ونصاب الاحتساب ومنح الروض عن المحيط إلى واقعات الناطقي، وفيه اختصار، بل اقتصار، وذلك لأن الناطقي ذكر كمثل ما يأتي في نمرة ٤٥ إلى ٥٥ صورتين حكم في إحداهما بأن الأفضل أن لا يسجد لأنه كفر صورة وفي الأخرى وهي ما أذكر هو على سجدة التحية بأن الأفضل أن يسجد والنقطة الثلاثة حذفوا الصورة الأخرى، فعم الحكم بإطلاقه الصورتين وإنما عبارة الناطقي كما في غاية البيان عن واقعات الإمام الصدر الشهيد عن المسائل عن واقعات الناطقي، هكذا إذا قيل لمسلم أسجد للملك والّا قتلناك، فالأفضل أن لا يسجد لأنه كفر والأفضل أن لا يأتي بما كفر صورة، وإن كان في حالة الإكراه، وإن كان السجود سجود التحية فالأفضل أن يسجد لأنه ليس بكفر. فهذا دليل على أن السجود بثية التحية إذا كان خائفاً لا يكون كفراً، فعلى هذا القياس لا يصير من سجد عند السلطان على وجه التحية كافراً اهـ، قال الاتقاني إلى هنا لفظ الواقعات اهـ.

أقول: فعلى هذا التفصيل تخصيص كونه كفرا صورة إذا لم يأمره بسجود التحية أي بل أمره بسجود العبادة خاصة.

وأطلقوا كما هو مفاد إطلاق الواقعات، الصورة المقابلة لسجود التحية مستند إلى نزع دقيق وهو أن السجود ظاهرا لعبادة، فإذا أطلقوا كان الظاهر طلب الكفر فكيف إذا رضوا على العبادة؟ فإن فعل كان آتيا بما هو كفر صورة إذ لا حقيقة مع الإكراه ما دام قلبه مطمئنا بالإيمان، فالأفضل أن يصبر وإذا صرحوا بطلب سجود التحية وليس بكفر لم يكن الإكراه على الكفر، فإن فعل لم يأت بالكفر معنى ولا صورة، فالأفضل حفظ المهجة وأما على طريقة هؤلاء الذين تركوا الصورة الأخيرة، ومثلهم نص الأصل وغيره السبعة الباقيين.

فأقول: ومنزوعان الأول أن السجدة كفر مطلقا لكن لا كفر حقيقة مع الإكراه فإنه صورة كفر، فالأفضل أن لا يأتي بها مطلقا، والثاني أن لا كفر إلا بسجود العبادة ومعلوم أن المكروه المطلق قبله بالإيمان لا ينوبها، فلا يكون كفرا حقيقة غير أن السجدة كيف كانت ولو بنية التحية أو بدون نية إنما تقع على صورة كفر إذ لا فرق في الصورة ههنا وبين سجود العبادة، فالأفضل أن لا يأتي بها مطلقا وإلى هذا المنزع الثاني ذهب الإمام صاحب الخلاصة ثم البرازي إذ جعل هذه المسألة في أصل الفتاوى مؤبده، لأن سجود التحية ليس بكفر، هكذا ينبغي أن يفهم كلمات العلماء الكرام والحمد لله ولي الإنعام ١٢ منه.

ص ٢٤٢ ، نص ١٠٠ فصل اول

١- لفظة في الفهستاني بكراهة الانحناء أي قرب الركوع كالسجود اهـ.
أقول: ليس في الفهستاني لفظة بكراهة إنما نصه ما أسمعناك، ثم تأويله أنه تشبه الانحناء بالسجود كما قال. المنقول عنه أنه كالسجود لا في الحكم، فيكون غلطا في الحوالة، ومخالفا لما قدمه نفسه قبل هذا بثلاثة أسطر. إن من سجد على وجه يصير أثما مرتكباً للكبيرة اهـ، فليست به ١٢ منه.

ص ۴۷ ، نص ۱۱۹ فصل اول

۱. وقع بعده في الجمع ما نصه وفي القهستاني يكره عند الطرفين لا عند أبي يوسف..... اهـ.

کتبت علیہ ، اقول: رحم اللہ الشارح، وقع منه سبق نظر، إنما نص القهستاني، وفي المحيط انه يكره الانحناء للسلطان وغيره انتهت المسئلة إلى ههنا، ثم شرع في مسئلة المتن و عناقہ فی ازار واحد فشرحه بقوله [و] يكره عند الطرفين لا عند أبي يوسف (عناقہ) الخ وقد قدر الشارح نفسه و متنه قبل هذا بأسطر اذ قال [يكره ان] ازار بلا قميص عند الطرفين [وعند أبي يوسف لا يكره] اهـ. فسبحان من لا يزل ولا ينسى [۲ منہ.]

ص ۵۰ ، نص ۹۱ فصل دوم

۱۹۔ بکر اگر مصنف سیف النبی جیسا ہے تو رجوع نہ کرے گا لیکن اگر توفیق الدین کا یحرق السهم من الریہ پتہ لا یعودون اور اگر وہی صاحب ہیں جن کے نام سے یہ تحریر شائع ہوئی تو وہ صوفی بننا چاہتے ہیں اور صوفی فوراً رجوع الی الحق کرتا ہے، کہ وہ نفس کا بندہ نہیں ہوتا۔ عجب نہیں کہ بنگاہ انصاف اس رسالہ کو دیکھ کر اپنے اقوال سے توبہ اور سجدہ غیر کی تحریر شائع کریں۔ واللہ الهادی [۲ منہ۔]

۱۸۷۷ء از مراد آباد مدرسہ اہلسنت بازار دیوان مدرسہ مولوی عبدالودود صاحب بنگالی قادری برکاتی
رضوی طالب علم مدرسہ مذکور ۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ
ایک شخص کو اس کے مریدین سجدہ کرتے ہیں اس سے دریافت کیا گیا کہ آپ مریدین کو سجدہ سے
منع نہیں کرتے، انہوں نے جواب دیا کہ میں مریدوں کو منع بھی نہیں کرتا اور حکم بھی نہیں کرتا، ان کا کیا حکم ہے؟
بیٹو! تو جروا۔

الجواب

یہ شخص بہت خطا پر ہے، اس پر فرض ہے کہ مریدوں کو منع کرے اور مریدوں پر فرض ہے کہ اس
فعل حرام سے باز آئیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
۱۸۷۷ء از پوسٹ آفس سراج گنج ضلع پانہ مدرسہ مولوی محمد عبدالقادر صاحب مدرس اول
مدرسہ جونپوری ۱۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

فریق اول مولوی محمد سالم جونپوری فریق دوم مولوی عبدالباری نواکھا لوی

بتاریخ ۲۰ دسمبر ۱۹۱۴ء تھانہ قاضی پور مضامین سراج گنج پانہ فریق اول و ثانی کا موجودگی مجسٹریٹ
و افسر پولیس سب ڈویژن سراج گنج مباحثہ ہوا جس میں منصف مانا گیا تھا فریق اول کا یہ بیان ہے کہ سجدہ
تحت الخمار و وضع الجہہ کے طور پر اور مثل رکوع کے ہر طرح سے کرنا حرام اور گناہ کبیرہ ہے اور غنار و
رقص اور وجد اور تالیان بجانا اور زور سے چلانا اور شور کرنا اور تواجد یعنی اپنے کو زبردستی وجد میں لانا جلسہ
میں عوام کو مجتمع کر کے چنانچہ صوفیائے زمانہ حال کیا کرتے ہیں جس میں لوگوں کو اور بچے بوڑھے امد مرغیوں کو
ایذا پہنچے اور ان کی نیند میں خلل ہو باکل ناجائز ہے اس دعویٰ کے دلائل اس فریق نے ذیل میں پیش کئے:
(اول) شرائع سابقہ میں سجدہ تحت جائز تھا اور ہماری شریعت میں منسوخ ہو گیا بدلیل
آیہ قرآنی:

ولایا مکرہ ان تتخذوا المثلثکۃ و اور نہ تمہیں یہ حکم دے گا کہ تم فرشتوں اور انبیاء پر کرم
النبیین اسبابا یا مکرہ با کفر بعد کو رب بنا لو اس کے بعد کہ تم مسلمان
اذ انتم مسلمون یہ ہو گئے ہو۔ (ت)

یہ آیت خاص سجدہ تحت کے بارے میں نازل ہوئی ہے کما اخرج عبد الرزاق فی تفسیرہ (جیسا کہ

عبدالرزاق نے اپنی تفسیر میں اس کی تخریج فرمائی۔ ت) ایسا ہی تفسیر بیضاوی و تفسیر کبیر و ابوالسعود و تفسیر مدارک میں ہے۔

(دوسری) حدیث لامرئ المرأة ان تسجد لزوجها (اگر سجدہ کسی کے لئے جائز ہوتا تو میں عورت (بیوی) کو حکم دیتا کہ وہ شوہر کے لئے سجدہ کرے۔ ت) کی ہے کیونکہ سجدہ تحیت کی عافیت کی حدیث متواتر ہے جیسا کہ تفسیر عزیزی و فتاویٰ بزاز میں ہے۔ اور ردالمحتار میں ہے: فیہ دلیل علی نسخ الکتاب بالسنة (اس میں یہ دلیل ہے کہ کتاب اللہ (یعنی کسی آیت قرآنی) کا نسخ حدیث پاک سے جائز اور درست ہے۔ ت)

(سوم) یہ کہ ہم مقلد ہیں ہم پر امام صاحب کی تقلید واجب ہے اور تمام فقہاء ائمہ نے سجدہ تحیت وغنا و رقص کو حرام لکھا ہے اور اس پر امت کا اجماع بھی ہو گیا ہے اور دیگر دلائل اس پر فریق اول کے کتب ذیل میں ہیں نظم الدرر مولانا عبدالحق مہاجر کی کتابات امام ربانی فتاویٰ شاہ عبد العزیز صاحب مرحوم، فتاویٰ قاضی خان عالمگیری، کفایہ و عینی شرح ہدایہ، شامی، اشعۃ اللمعات، ترمذی، عینی شرح بخاری، تفسیر کبیر، جلالین، خازن، بیضاوی، سراج المنیر، کشاف، ابوالسعود، احمدی، تفسیر محی الدین ابن عربی وغیرہ۔ اور فریق ثانی کا یہ دعویٰ ہے کہ تعظیم کے واسطے سجدہ تحیت کرنا اور اس میں گرنا اور جھکنا جائز و مباح ہے بشرطیکہ نماز کی ہیئت پر نہ ہو اور نہ پیشانی زمین پر لگائے اور باطہارت نہ ہو اور سماع وغنا و رقص و وجد و تواجد یعنی مصنوعی وجد اور تصنیق یعنی تالیاں بجانا وغیرہ لوگوں کو جمع کر کے جلسوں میں ہر طرح سے جائز ہے بشرطیکہ اُس میں سچو مسلم و سچو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا کلمات کفر یا وصف شراب و مزنیہ و امر نہ رہے اور اس میں ترغیب الی العبادۃ اور ایقظاظ عن الغفلۃ ہو اور سامع صدق دل اور صدق نیت سے سنے اور قول بھی برعایت شرائط مذکورہ گائے اور اضطراری حالت میں رقص و وجد و تواجد یعنی بہ تکلف اپنے کو سجد میں لانا سچی نیت سے محمود ہے ورنہ مذموم ہے اور غلبہ اضطرار میں تالیاں بجانا بھی جائز ہے جواز سجدہ تحیت میں اس فریق کے یہ دلائل ہیں:

(اول) آیت: وَاذْكُنَا لِلْمَلَائِكَةِ آمِينَ وَالْأَدَمُ فَسَجَدَ وَأَلْحَمَ (اور یاد کرو جب ہم نے بطور حکم) فرشتوں سے فرمایا کہ حضرت آدم کو سجدہ کرو تو سب نے (سوائے شیطان) انھیں سجدہ کیا الخ۔ ت) لہ جامع الترمذی ابواب الرضا باب ماجاء فی حق الزوج علی المرأة ابن کثیر دہلی ۱۳۸/۱ سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب حق الزوج علی المرأة ابن تیمیہ مکتبہ کراچی ص ۱۳۴ رد المحتار کتاب اعظف والاباۃ باب الاستبراء وغیرہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۴۶/۵ القرآن الکریم ۲۴/۲

(دوم) الاصل في الاشياء الاباحية (تمام اشعار میں اصل یہ ہے کہ وہ مباح ہیں) بشرطیکہ کوئی مانع نہ ہو۔

(سوم) شرائع من قبلنا حجة لنا ما لم يظهر لنا نسخ في شرعنا (ہم سے پہلی شریعتیں ہمارے لئے دلیل ہیں جب تک ہماری شریعت میں اُن کا کوئی ناسخ ظاہر نہ ہو۔ ت)

(چہارم) حدیث روایا ابن عمرؓ اور اُن کا رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیشانی مبارک پر سجدہ کرنا اور دیگر دلائل کتب ذیل میں ہے: تفسیر کبیر، ابن مسعود، تفسیر بیضاوی و احمدی و حسینی و کشاف و مدارک و عزیزی و تفسیر کلائی عبد الحکیم کجراتی جس کا ذکر فتاویٰ عزیزی میں ہے اور عالمگیری، قاضی حنا، مسلم الثبوت و صحیح تلویح و غیرہ۔ میں چونکہ اس میں منصف اور ثالث قرار دیا گیا تھا لہذا دونوں آیت کے دلائل میں بلا رعایت میں نے غور کیا بیشک ملائکہ نے آدم علیہ السلام کو اور یعقوب علیہ السلام اور ان کے بیٹوں نے یوسف علیہ السلام کو بقول راجح سجدہ تحیت ہی کیا تھا اس وقت سجدہ تحیت جائز تھا۔ نسخ ہو گیا اور بجائے سجدہ تحیت کے اللہ تعالیٰ نے ہم کو سلام عطا فرمایا ہے جیسا کہ فرماتا ہے:

فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة الخ۔ (یعنی گھروں میں داخل ہوا تو آپس میں سلام کیجئے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔)

کی طرف بڑی بابرکت اور پاکیزہ ہے الخ (یعنی گھروں کو سلام کیا کرو) (ت)

معلوم ہوا کہ اس امت کی تحیت سلام ہے اور اس کی مؤید آیت و اذا حييتم بتحية فحيوا باحسن منها اور وہا (جب تمہیں لفظ دعا سے سلام کیا جائے تو اس سے عمدہ الفاظ سے سلام کرو یا کم از کم وہی الفاظ لوٹا دو۔ ت) بھی ہے اس آیت سے تحیت کا جواب دینا فرض ہوا پس اگر نبوت سے یہاں سجدہ تحیت مراد ہو تو سامع کو بھی سجدہ تحیت جواباً کرنا فرض ہوگا حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں اور آیت ولا يامرکم ان تتخذوا المملکة والنبيين ارباباً الخ (اور وہ تمہیں ہرگز یہ حکم نہ دے گا کہ فرشتوں اور

۱۔ الاشباہ والنظائر الفن الاول القاعدة الثالثة اداره القرآن کراچی ۹۷/۱
۲۔ اصول البزدوی باب شرائع من قبلنا قديمی کتب خانہ کراچی ص ۲۳۲
۳۔ مسلم الثبوت الاصل الثاني السنة مسلمة نحن النبي عليه السلام متبعون شرائع من قبلنا بطبع انصاري علی ضمة
۴۔ القرآن الحکیم ۶۱/۲۲
۵۔ القرآن الحکیم ۶۱/۲۲
۶۔ القرآن الحکیم ۶۱/۲۲

نبیوں کو ”رب“ بنا لیا۔ (ت) کی ذیل میں مفسرین جیسے تفسیر کبیر، تفسیر ابوالسعود، تفسیر کشاف و مدارک وغیرہم لکھتے ہیں کہ یہ آیت سجدہ تحیت کی ممانعت میں نازل ہوئی ہے،

35

35

کما اخرج عبد الرزاق في تفسيره و اخرج ابن جرير وابن ابی حاتم عن ابن جبريہ و عن الحسن قال بلغني ان رجلا قال يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نسلهم عليك كما يسلم بعضنا على بعض افلا تسجد لك قال لا ولكن اكرموا نبيكم واعرفوا الحق لاهله فانه لا ينبغي ان يسجد لاحد من دون الله فانزل الله تعالى ما كان لبشر الخ و اخرج عبد بن حميد عن الحسن مثله -

جیسا کہ عبد الرزاق نے اپنی تفسیر میں اس کی تخریج کی اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے ابن جبريہ اور خواجہ حسن بصری سے تخریج کی۔ فرمایا مجھے یہ اطلاق پہنچی کہ ایک شخص نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں عرض کی: یا رسول اللہ (علیک الصلوٰۃ والسلام) ہم آپ کو اسی طرح سلام کرتے ہیں جس طرح ہم ایک دوسرے کو سلام کرتے ہیں کیا ہم آپ کو سجدہ نہ کریں؟ ارشاد فرمایا: نہیں، ہاں البتہ اپنے نبی کی عزت و توقیر کرو۔

اور حق کو اس کے اہل کے لئے سچا نو کونکہ کسی کے لئے یہ زنا اور لائق نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو سجدہ کرنے تو پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ماکان لبشر الخ۔ اور عبد بن حمید نے حضرت حسن سے اسی طرح تخریج فرمائی۔ (ت)

علاوہ انہی تمام کتب احادیث اور کتب فقہ میں اس کی ممانعت بھری پڑی ہے کما لا یخفی علی اهل العلم (جیسا کہ اہل علم پر پوشیدہ نہیں۔ ت) اور غناد و جد و تاجد و قص و تالیماں بجانا گوان میں بعض امور جیسے غناد و جد بعض صوفیہ نے رکیک اور کمزور دلائل سے جواز ثابت کیا ہے مگر وہ بالکل لاشعری ہے کیونکہ صوفیہ کے اقوال و افعال شریعت و مذہب میں حجت نہیں ہو سکتے ولنعلم ما قال شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ (حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کیا خوب فرمایا۔ ت) :

وجود صوفیہ را غنیمت دال و قول و فعل ایشان صوفیائے کرام کے وجود کو غنیمت جانئے لیکن وقتے ندارد۔

اپنے اندر کوئی قدر و وقعت نہیں رکھتا (لہذا حجت اور دلیل وہی ہے جو اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول فرمائیں)۔

لہذا الدر المنثور بحوالہ عبد بن حمید عن الحسن تحت آیت ۴/۷۹ قم ایران ۲/۲۴
مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر) ۸/۱۱۷ ، الکشاف ۱/۲۴۰ ، مدارک التنزیل ۱/۱۶۶

اور تفسیر احمدی و عوارف وغیرہ میں لکھا ہے کہ جفید رحمہ اللہ نے آخر عمر میں غنا سے توبہ کر لی تھی، قرآن مجید میں اللہ پاک فرماتا ہے :

واستغفر من استطعت منهم بصوتك ليه
اور اُن میں سے جس پر تُو قابو پا سکتا ہے اسے اپنی
آواز کے ذریعے (راہِ حق سے) پھسلا دے (ت)

تفسیر احمدی میں ہے :

ذكر في الفتاوى العبادية والعوارف قال مجاهد
انها تدل على حرمة التغنى وذلك لان قوله
استغفر من استطاع عليه اللعنة ومعناه
حرك من استطعت من بني آدم بصوتك
وهو صوت التغنى والمزمار
میں سے جس پر تُو طاقت پائے (اور اس پر تیرا پس چلے) اُسے اپنی آواز سے حرکت میں لا، اور وہ گانے
اور اس کے ساز کی آواز ہے۔ (ت)

اور تفسیر احمدی میں تحت آیت ومن الناس من يشتري لهو الحديث (اور لوگوں میں کوئی وہ ہے جو
کھیل کود کی باتوں کا خریدار اور متلاشی رہتا ہے۔ ت) میں ہے :

انها نزلت في نصر بن الحارث اشترى
كتب الاعاجم وكانت يحدث بها
قریشا وقيل كان يشتري الفتيات
المغنيات الخ وانما قلنا تدل على حرمة
الغناء لان الله تعالى قد ذم
من يشتغل بلهو الحديث
واوعده بعذاب مهين و

(ملا جیون رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا) آیت مذکورہ
بالا نصر بن حارث کے حق میں نازل ہوئی کہ جس نے
اہل عجم کی کتابیں خریدیں اور قریش کو پڑھ کر سناتا۔
اور یہ بھی کہا گیا کہ وہ گانے والی لونڈیاں
حشرید اکرتا تھا اور یہ جو ہم نے کہا کہ
آیت مذکورہ گانے کی حرمت پر دلالت کرتی ہے اس لئے
کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی مذمت بیان فرمائی جو

کھیل کی باتوں میں مشغول رکھتے ہیں اور انھیں توہین آمیز
عذاب سے ڈرایا۔ اور کھیل کی باتیں اگرچہ بظاہر عام
ہیں جو ہر اس چیز کو شامل ہیں جو انسان کو فائدہ بخش
کام سے غافل کر دے لیکن فتاویٰ عمادیہ اور اسی طرح
”عوارف“ وغیرہ میں مذکور ہے کہ حضرت عبداللہ
بن عباس اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ
عنہما دونوں قسم کھا کر کہتے تھے کہ ہم نے حضور اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اس سے
گانا بجانا مراد ہے۔ اور شان نزول کی دوسری
روایت اس کی موافقت کرتی ہے لہذا یہ حرمت غنا
اور ممانعت پر اجماع اور اتفاق ہے (ت)

لہو الحدیث وان کات ظاہرہ عامہ
فی کل ما یلہی عما یعنی الا انہ قد ذکر فی الفتاویٰ
العمادیۃ وکذا فی العوارف وغیرہ ان ابن
عباس وابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما کانا
یحلفان انا قد سمعنا عن رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ان المراد به التغفی و
یوافقہ الروایۃ الثانیۃ من النزول فیکون
دلیلاً علی حرمتہ آم وقال الطبری واجمع
علماء الامصار علی کراهۃ الغناء والمنع منه
وانما فارق الجماعۃ۔

پر دلیل ہے ا۔ اور امام طبری نے فرمایا: تمام شہروں کے علمائے کرام کا گانے کی کراہت (نا پسندیدگی)
اور ممانعت پر اجماع اور اتفاق ہے (ت)

ابراہیم بن سعد اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس عمرو بن قرہ آیا اور اس نے غنا و فاحشہ کی رخصت چاہی حضرت نے اجازت نہ دی
علاوہ بریں تمام فقہائے حنفیہ اور صوفیائے کرام نے غنا و رقص وغیرہ سے منع فرمایا ہے۔
مضمرات میں ہے :

من اباح الغناء یكون فاسقاً۔
جو گانے بجانے کو مباح قرار دے تو وہ فاسق
ہے (ت)

اور شیخ شہاب الدین سہروردی عوارف میں فرماتے ہیں :
سباع الغناء من الذنوب الخ۔ گانا سننا گناہ ہے الخ (ت)
اور چونکہ غنا و رقص وغیرہ خصوصاً اس زمانہ فتنہ و فساد میں جیسا کہ صوفی لوگ مجلس قائم کر کے کرتے ہیں عوام و جہال

لہ التفسیرات احمدیہ تحت آیہ ۶/۲۱ المطبوعۃ الکریمیہ دہلی ص ۵۹۹ و ۶۰۰
لہ فتاویٰ جامع الفتاویٰ بحوالہ المضمرات کتاب الکرامیۃ فصل فی الغناء مکتبہ حقانیہ کوئٹہ ص ۴۲۸
لہ عوارف المعارف الباب الثالث والعشرون مطبوعۃ المشہد الحسینی قاہرہ ص ۱۱۲

کے لئے سخت مضرت رساں و گمراہی ہے، پھر اگر وجہ یا قص میں ستر عورت کھل جائے تو حاضرین جلسہ بجائے نیکی حاصل کرنے کے گنہگار ہو جائیں گے۔

یہ نکل و جہات بالا کی طرف نظر کر کے میری یہی رائے ہے کہ سجدہ تحیت و رقص و غنا و وجد و تواجید بالکل حرام و ناجائز ہے، پھر جیسا کہ آج کل کے صوفی گندم نما جو فروش جلسوں میں یا چند آدمی مل کر کرتے ہیں بالکل ناجائز ہے اور ترکیب ان امور مذکورہ کا گنہگار، اور جب ان کی حرمت کتاب و سنت و فقہ و اجماع اُمت سے ثابت ہے تو اس کے مستحل پر کفر کا خوف ہے کیونکہ ابو نصر دہلوی قاضی ظہیر الدین خوارزمی سے روایت کرتے ہیں،

من سمع الغناء من المغنی اور ای فعلا من
الحرام فحسن ذلك باعتقاد او بغیر اعتقاد
یصیر مرتدا فی الحال بناء علی انه ابطال
حكم الشریعة ومن ابطال حكم الشریعة
فلا یكون مؤمنا عند كل مجتهد ولا یقبل
الله تعالی طاعته واجتبط الله كل حسنة الخ
كما فی حاشیة جامع الفوائد۔

جس نے کسی گویے سے گانا سنایا کوئی حرام فعل
دیکھا اور اعتقاد یا بے اعتقاد اس کو اچھا سمجھا اور
اس کی تحسین کی، تو وہ فوراً مرتد ہو جائے گا اس بنا
پر کہ اس نے شرعی حکم کو باطل کیا، اور جو شریعت
کے حکم کو باطل کرے وہ کسی مجتہد کے نزدیک مومن
نہیں ہو سکتا۔ اور اللہ تعالیٰ اس کی کوئی طاعت
قبول نہیں فرماتا۔ اور اللہ تعالیٰ اس کی ساری

نیکیاں ضائع کر دیتا ہے الخ، جیسا کہ حاشیہ جامع الفوائد میں مذکور ہے۔ (ت)
بناءً علیہ میرے نزدیک فریق اول کا قول نہایت صحیح اور موافق قرآن و حدیث و فقہ و مذہب اہلسنت
و صوفیائے کرام ہے، اور فریق ثانی کا قول قرآن و حدیث و فقہ و جمہور صوفیہ کے بالکل خلاف ہے اور غیر صحیح
یہ لوگ سخت غلطی اور دھوکے میں پڑے ہوئے ہیں ان کو ایسے امور کے ارتکاب سے اجتناب و قوت پر کرنی چاہئے
اور دوسروں کو ایسے فعل ناجائز سے حتی الامکان روکیں۔ وما علینا الا البلاغ۔

محمد عبد القادر عفی عنہ مدرس اول مدرسہ منیر سراج گنج ضلع پاپنہ بنگال

الجواب

بلاشبہ ہماری شریعت مطہرہ میں غیر خدا کے لئے سجدہ تحیت حرام فرمایا، تمام کتب اس کی تحریم سے
مالا مال ہیں، شرائع من قبلنا اس وقت تک حجت ہیں کہ ہماری شریعت مانعت نہ فرمائے اور منع کے

بعد اباحت سابقہ سے استدلال نہیں ہو سکتا، جیسے شراب وغیرہ۔ اصل اشیا میں ضرور اباحت ہے مگر بعد منع شرع اباحت نہیں رہ سکتی۔

قال اللہ تعالیٰ ما أشکم الرسول فخذوا وما نهکم عنه فاتہموا۔
اللہ تعالیٰ نے فرمایا، جو کچھ تمہیں رسول گرامی عطا فرمائیں اسے لے لو اور جس سے تمہیں رسول منع فرمائیں اس سے باز رہو۔ (ت)

ان صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پیشانی اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سجدہ کرنا حضور کو سجدہ تحیت نہ تھا بلکہ اللہ عزوجل کو سجدہ عبادت، اور پیشانی اقدس اس وقت مسجد تھی یعنی موضع سجود۔ انہوں نے اسی طرح خواب دیکھا تھا اس کی تصدیق کے لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اجازت عطا فرمائی کہ پیشانی انور پر سر رکھ کر اللہ عزوجل کو سجدہ کر لیں، فریق ثانی نے کہ سجدہ تحیت کو جائز کہا اور اس میں تین شرطیں لگائیں، ہیأت نماز پر نہ ہو، پیشانی زمین پر نہ لگے، باطہارت نہ ہو یہ صریح تناقض ہے، جب پیشانی زمین کو نہ لگی سجدہ ہی نہ ہوگا، اور باطہارت نہ ہونے کی قید عجیب ہے، معظمان دینی کو وہ کون کی تعظیم ہے جس میں محدث ہونا شرط ہے شاید مقصود یہ ہو کہ سجدہ نماز کی طرح طہارت اس میں ضروری نہجائیں، طر ف یہ کہ قدمبوسی میں بھی یہ شرط لگائی حالانکہ معظمان دینی کی قدمبوسی بلاشبہ بحال طہارت بھی جائز ہے بلکہ یہی مستحب ہے کہ اس میں تعظیم زائد ہے۔ فتح القدیر میں فرمایا،

کل ما کان ادخل فی الادب والاجلال کان
حسنائہ
جس چیز کا ادب اور تعظیم میں زیادہ دخل ہو وہ اچھی ہے۔ (ت)

قدمبوسی سنت سے ثابت اور اس میں احادیث کثیرہ وارد، کما بیتناہ فی فتاؤنا (جیسا کہ ہم نے اس کو اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے۔ ت) انکار یعنی جھکنا دو قسم ہے، مقصود و وسیلہ، اگر خود نفس انکار سے تعظیم مقصود نہیں بلکہ دوسرے فعل سے جس کا یہ ذریعہ ہے تو اس صورت میں اس کا حکم اس فعل کا حکم ہوگا قدمبوسی جائز بلکہ مسنون ہے تو اس کے لئے جھکنا بھی مباح بلکہ سنت ہے، اور غیر خدا کو سجدہ تحیت حرام ہے تو اس کے لئے جھکنا بھی حرام۔ دوسری قسم کہ نفس انکار سے تعظیم مقصود ہو یہ اگر رکوع تک ہے ناجائز و گناہ ہے اور اس سے کم ہے تو حرج نہیں۔ امام عبد العزیز نا بلسی قدس سرہ

القدسی حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ میں فرماتے ہیں :

الانحناء البالغ حد الركوع لا يفعل لاحد
كالسجود ولا باس بما نقص من حد
الركوع لمن يكره من اهل الاسلام له
ركوع کی حد تک جھکنا کسی کے لئے نہ کیا جائے
جیسے سجدہ (یعنی یہ دونوں مخلوق کے لئے روا نہیں)
اور اگر رکوع کی حد سے کم جھکاؤ ہو تو پھر معسرز
اہل اسلام کیلئے ایسا کرنے کچھ حرج نہیں (ت)

وحد کو حرام کہنا عجیب ہے وہ حالت اضطراری ہے جس پر حکم ہو ہی نہیں سکتا نہ کہ تحریم نہ کہ بالاجماع
نہ کہ تحلیل پر خوف کفر۔ یہ احکام اصلاً وجہ صحت نہیں رکھتے۔ واللہ یقول الحق ویهدی السبیل (اللہ تعالیٰ)
حق بیان فرماتا ہے اور وہی سیدھا راستہ دکھاتا ہے۔ (ت) یوہیں تصفیق اگر اضطرار جیسا کہ فرق ثانی نے
ایک بار مطلق کہہ کے دوبارہ اس کو مقید کیا تو بلاشبہ اسے بھی زیر حکم لانا اور ناجائز و حرام ٹھہرانا اسی طرح باطل
ہے کہ مورد احکام افعال اختیار یہ ہیں نہ کہ اضطراریہ، ہاں اگر بالا اختیار ہو تو ضرور مکروہ ہے کہ فسار و فساق سے
مشابہت ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

التبسیح للرجال والتصفیق للنساء
مرؤسمان اللہ کہیں اور عورتیں تالی جبائیں
(امام کو نماز میں آگاہ کرنے کے لئے)۔ (ت)

حضرت سیدنا محبوب الہی نظام الحق والدین سلطان الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی مجلس مبارک سماع
کے حاضرین کو فرماتے کہ :

کف دست بر پشت دست زند، کف دست
بر کف دست نہ زند کہ مشابہہ لہو نگر دے
ایک ہاتھ کی ہتھیلی دوسرے ہاتھ کی پشت پر ماریں
لہذا ہتھیلی کو ہتھیلی پر نہ ماریں تاکہ کھیل کے مشابہہ

نہ ہو۔ (ت)

قص میں بھی دو صورتیں ہیں، اگر یہ خود اند ہے تو سلطان نگیر و خراج از خراب (اسی لئے کہ بادشاہ کسی
غیر آباد اور ویران زمین سے شکس نہیں لیتا۔ ت) وہ کسی طرح زیر حکم نہیں آسکتا۔ اور اگر بالا اختیار ہے تو

لہ الحدیقہ الندیہ شرح الطریقہ المحمدیہ المبحث الاول المكتبة النوریة الرضویة ۵۴۱/۱
لہ صحیح البخاری کتاب التہجد باب التصفیق للنساء قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۶۰/۱
صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ باب تبسح الرجل وتصفیق المرأة " " ۱۸۰/۱
لہ فوائد الفوائد

پھر اس کی دو صورتیں ہیں اگر تشنی و تکسر کے ساتھ ہے تو بلاشبہ ناجائز ہے، ہمسرہ لچکا تشنی تو زایہ رقص فواحش میں ہوتے ہیں اور ان سے تشبیہ حرام، اور اگر ان سے خالی ہے تو اہل بیعت کو مجلس عام و محضر عام میں اس سے احتراز ہی چاہیے کہ ان کی نگاہوں میں ہلکا ہونے کا باعث ہے، اور اگر جلسہ خاص صالحین و سالکین کا ہو تو داخل تواجد ہے، تواجد یعنی اہل وجد کی صورت بننا، اگر معاذ اللہ بطور ریا ہے تو اس کی حرمت میں شبہ نہیں کر دیا کے لئے تو نماز بھی حرام ہے، اور اگر نیت صالحہ ہے تو ہرگز کوئی وجہ ممانعت نہیں، یہاں نیت صالحہ دو ہو سکتی ہیں ایک عام یعنی تشبیہ بصلی کے کوام سے

ان لم تکنوا مثلہم فتشبهوا ان التشبه بالکرام صلاح
(اگر تم ان کی مثل نہیں ہو تو پھر ان سے مشابہت اختیار کرو کیونکہ شرفاء اور معزز لوگوں سے تشبیہ کامیابی کا ذریعہ ہے۔ ت)

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
من تشبه بقوم فهو منهم
جو کسی قوم سے تشبیہ کرے گا وہ انہیں میں سے ہے۔
دوسری حدیث میں ہے،

ان لم تکنوا فتبکوا
روانہ آئے تو روئے کی صورت بناؤ۔
دوسری نیت طالبانِ راہ کے لئے وجد کی صورت بنائے کہ حقیقت حاصل ہو جائے نیت صادقہ کے ساتھ بتکلف بننا بھی رفتہ رفتہ حصول حقیقت کی طرف منجر ہو جاتا ہے۔ امام تہذیب الاسلام غفر الیہ قدس سرہ العالی اشیاء العلوم میں فرماتے ہیں،

التواجد المتکلف منه مذموم یقصد بہ الریاء و منه محمود وهو التوسل الی استندعاء الاحوال الشریفۃ و اکتسابہا و اجتلابہا بالمحیلۃ فان للکسب مدخل فی جلب الاحوال الشریفۃ و لذلك

تکلف سے "وجد" طاری کرنا اس کی ایک قسم تو مذموم ہے کہ جس میں دکھاوے (ریا) کا ارادہ کیا جائے اور اس کی ایک قسم محمود (اچھی) ہے کہ جس کو شریفانہ حالات کے چاہنے، ان کے اکتساب اور حصول کا حیلہ سازی سے ذریعہ بنایا جائے کیونکہ انسانی کسب کو شریفانہ حالات کے حصول میں ایک

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی لبس الشہرة آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰۳/۲
۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب اقامۃ الصلوات باب فی حسن الصوت بالقرآن ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۹۶

امیر سول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من لم یحضرہ البکاء فی قراءة القرآن ان یتباکی ویتحازن لہ
طرح دخل ہوتا ہے۔ اسی لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تلاوت قرآن کے وقت جس شخص کو رونانہ آئے اسے حکم دیا کہ وہ رونے اور غمگین ہونے کی صورت بنائے۔ (ت)

سیدی عارف باللہ علامہ عبد الغنی نابلسی قدس سرہ القدسی حدیقہ ندیر میں فرماتے ہیں :
لا شک ان التواجد وهو تکلف الوجد و اظہارہ من غیر ان یکون له وجد حقیقۃ فیہ تشبہ باهل الوجد الحقیقی و هو جائز بل مطلوب شرعا قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من تشبہ بقوم فہو منہم
اس میں کوئی شک نہیں کہ "تواجد" بناوٹ اور تکلف سے وجد لانا اور اس کا اظہار کرنا ہے بغیر اس کے کہ اسے حقیقی طور پر حالت وجد ہو، پس اس میں جو حقیقۃ اہل وجد ہیں ان سے تشبہ ہے۔ اور یہ نہ صرف جائز ہے بلکہ شرعا مطلوب ہے (کیا تمہیں معلوم نہیں کہ) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے وہ انہی میں سے ہے۔ (ت)
فتاویٰ علامہ خیر علی استاذ صاحب درمختار علیہما رحمۃ الغفار میں ہے :

اما الرقص ففیہ للفقہاء کلام منہم من منعه و منہم من لم یمنع حیث وجد لذۃ الشہود و غلب علیہ الوجد واستدلوا بما وقع لجعفر بن ابی طالب لما قال لہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اشبہت خلقی وخلقی و فی لفظ جعفر اشبہ الناس فی خلقا و خلقا فحجل اى مشی علی رجل واحد
ربا رقص (ناچ) تو اس میں فقہائے کرام کا کلام (اختلاف) ہے۔ پس بعض ائمہ نے تو اس سے منع فرمایا لیکن بعض نے اس سے منع نہیں فرمایا، جہاں شہود کی لذت پائے اور اس پر وجد غالب ہو تو (جائز ہے) اور انہوں نے اس واقعہ سے استدلال کیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب حضرت جعفر بن ابی طالب سے ارشاد فرمایا: تم صورت و سیرت میں میرے مشابہ ہو۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں: جعفر

وفي رواية رقص من لذة هذا الخطاب
ولم ينكر عليه صلى الله تعالى عليه و
سلم رقصه وجعل ذلك اصلا لجواز
مرقص الصوفية عند ما يجدونه من
لذة المواجه في مجالس الذكر والسماع
وفي التارخانية ما يدل على جواز الغلب
الذي حرکاته كحرکات المراتع وبهذا ائمتي
البلقيني وبرهان الدين الاناسي وبشله
اجاب بعض ائمة الحنفية والمالكية وكل
ذلك اذا خلصت النية وكانوا صادقين
في الوجد مغلوبين في القيام والحركة
عند شدة الهام والشئ قد يتصف تارة
بالحلال وتارة بالحرام باختلاف القصد
والهوام وبتقريب جميع ما قالوه
يطول الكلام به
ائمہ کرام نے اسی کے مطابق فتویٰ دیا ہے۔ یہ سب کچھ جائز ہے بشرطیکہ ایسا کرنے والوں کی نیت خالص ہو
اور حالت وجد میں پتھے ہوں اور قیام و حرکت میں شدت حیرت اور وارفتگی کی وجہ سے مغلوب ہوں (اور
نیم دیوانہ ہوں) اور حقیقت یہ ہے کہ ایک ہی چیز ارادے اور مقصد کے اعتبار سے کبھی حلال اور کبھی حرام سے
متصف ہو سکتی ہے، اور جو کچھ (اس باب میں) اہل علم نے ارشاد فرمایا اس سب کی تقریر باعث طول
کلام ہے۔ (ت)

نہایت ابن اثیر و مجمع البحار میں ہے،

قال صلى الله تعالى عليه وسلم
لزيد انت مولينا فحجل
حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت زید
سے ارشاد فرمایا: تم ہمارے "مولیٰ" ہو۔

الحجل ان يرفع سر جلا و يقفن على الاخرى
من الفرح زاد في النهاية وقد يكون بالرجلين
الا انه قفيل

تو حضرت زید خوشی اور مسرت سے ناپچنے لگے اس طو
پر کہ ایک پاؤں اٹھاتے اور دوسرے پر ناپچتے
اور نہایہ (ابن اثیر) میں اتنا زیادہ ہے کبھی یہ
دو پاؤں سے ہوتا ہے مگر یہ کہ وہ کوفے۔ (ت)

چلتا بھی اگر بے اختیاری سے ہو تو مثل وجد کسی طرح زیرِ حکم نہیں آسکتا اور اگر ریاسے ہے تو نماز
بھی حرام ہے، اور اگر کوئی نیت فاسدہ نہیں مگر وہ یاں کسی مرض یا نائم کو تکلیف یا نمازی یا ذکر یا
مشغل علم کی تشویش ہو تو ممنوع ہے، امیر المؤمنین مولیٰ علیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی حدیث میں ہے وقت نماز
میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تلاوت کرنے والوں کو جہر قرآن سے منع فرمایا، اور اگر تمام مضامین
سے پاک ہو تو کوئی حرج نہیں۔ علامہ ابن عابدین شامی منہوات شفاء العلیل میں نور العین فی اصلاح جامع
الفضولین سے علامہ ابن کمال وزیر کا فتویٰ نقل فرماتے ہیں،

ما فی التواجد ان حقت من حرج
ولا التامل ان اخلصت من باس
فقت تسعی علی رجل وحق لمن
دعا مولاہ ان یسعی علی السراس
الرخصة فیما ذکر من الاوضاع عند
الذکر والسماع للعارفین الصارفین
اوقاتہم الی احسن الاعمال السالکین
المالکین لضبط انفسہم عن قبائح
الاحوال فہم لا یستمعون الامن
الاله ولا یشاقون اللہ ان ذکر وہا
وان وجد وہ صاحبوا، اذا
وجد علیہم الوجد فممنہم
من طرقہ طوارق الہیمة

وجد کی صورت اختیار کرنے میں کچھ حرج نہیں بشرطیکہ محنت
اور ثابت ہو جائے، چھوٹے اور لڑکھڑانے میں
بھی کچھ مضائقہ نہیں بشرطیکہ خاص ہو، اگر تو ایک
پاؤں پر دوڑے اور ناپچ کرے تو یہ اس کے لئے
حق ہے کہ جس کو اپنا مولیٰ بلائے کہ وہ اپنے سر کے
بل دوڑ لگائے۔

اور جن اوضاع (انواع و اقسام) میں یہ ذکر کیا گیا
کہ ذکر اور سماع کے وقت اُن کی اجازت (رخصت)
سے وہ ان خدا شناس لوگوں کے لئے ہے جو اپنے
اوقات کو اچھے کاموں میں صرف کرتے ہیں اور
راہِ خداوندی پر چلنے والے ہیں۔ مذموم حالات سے
اپنے نفوس کو قابو رکھنے کی دسترس رکھتے ہیں (یعنی
بُری حرکات سے انھیں روک سکتے ہیں) پھر وہ

فخر و ذاب و منهم برقت له بوارق اللطف
 فتحرك و طاب هذا ما عن لي في الجواب
 و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب -

ان پر وجد طاری ہو جائے۔ پھر ان میں کوئی وہ ہے کہ جس کو مصائب ہیبت و تنگ دہی تو وہ گر گنجل جائے۔
 اور کوئی وہ ہے کہ جس کے لئے لطف و کرم کی بجلیاں چمکیں تو وہ متحرک ہو کر خوش و خرم ہو جائے۔ اس
 جواب میں مجھ پر بھی کچھ ظاہر ہوا۔ اور راہ صواب کو سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ (ت)
 غنا اگر منکرات شرعیہ پر مشتمل ہو مثلاً مزامیر کہ حرام میں یا عورت کا گانا کہ باعث بیجان فتنہ ہے یہ تو نہی
 محل فتنہ امر و کا گانا، یا جو کچھ گایا جائے اس کا امور مخالف شرع پر مشتمل ہونا یا ایسے امور پر خیالات
 کا سدہ و شہوات فاسدہ کے باعث ہوں خصوصاً مجمع عوام میں بلاشبہ ممنوع ہے اور تمام مفاسد سے
 خالی ہو تو اس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں کہا حقیقتاً فی اجل التحجیر (جیسا کہ ہم نے اپنے رسالہ
 اجل التحجیر میں اس کی تحقیق کر دی۔ ت)

غنا کا غالب اطلاق انھیں مہجرات شہوات باطلہ پر آتا ہے کہ انہی علیہ فی ارشاد الساری
 (جیسا کہ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں اس پر آگاہ کیا گیا ہے۔ ت) احادیث و اقوال مذمت اسی
 پر محمول ہیں ورنہ اذکار حسنہ اصوات حسنہ الحانات حسنہ سننے کی کوئی مخالفت نہیں بلکہ اس میں احادیث وارد
 اور اب وہ لہو نہیں نہ وہ شیطانی آواز ہے تو آیہ کریمہ و استغفر من استطعت منهم بصوتک (ان میں سے
 جس پر تو قابو پائے) اور تیرا بس چلے، انھیں اپنی آواز سے پھسلا دے۔ ت) اس پر صادق نہیں حضرت
 سید الطائفہ جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو آخر عمر شریف سماع سننا ترک فرمایا تھا اس کی وجہ
 یہ تھی کہ اب کوئی گانے والا اہل نہ ملتا تھا، عوارف شریف میں ہے،

قیل ان المجنید ترك السماع فقيل له
 كنت تستمع فقال مع من قیل له
 تسمع لنفسك فقال ممن لا نههم
 كانوا لا يسمعون الامت اهل
 کہا گیا کہ حضرت جنید بغدادی (رحمۃ اللہ علیہ) نے
 سماع چھوڑ دیا تھا ان سے عرض کی گئی آپ تو
 سماع پر کار بند تھے (پھر کیوں ترک کر دیا؟) آپ
 نے ارشاد فرمایا: کن لوگوں کے ساتھ ہو کر سننا

مع اہل فلما فقیہ الاخوان ترك لے
 اپنی ذات کے لئے سنا کریں۔ فرمایا، کس سے سنوں۔ کیونکہ وہ سماع صرف اہل سے اور اہل کی معیت
 میں ہو کر سنا کرتے تھے۔ پھر جب ایسے اجاب نایاب اور ناپید ہو گئے تو سماع چھوڑ دیا۔ (ت)
 حضرت شیخ الشیوخ قدس سرہ نے عوارف شریفین میں پہلے ایک باب قبول و پسند سماع میں تحریر
 فرمایا اور اس میں بہت احادیث و ارشادات ذکر فرمائے، اور فرمایا،

وقد ذکر الشیخ ابوطالب المکی رحمہ اللہ تعالیٰ
 ما یدل علی تجویزہ و نقل عن کثیر من
 السلف صحابی و تابعی و غیرہم و قول الشیخ
 ابی طالب المکی یعتبر لو فور علمہ و کمال
 حالہ و علمہ باحوال السلف و مکان و رعبہ
 و تقوایہ و تحریرہ الا صوب والا ولی و
 قال فی السماع حلال و حرام و شہیۃ فمن
 سمعہ بنفس مشاہدۃ شہوۃ و ہوی فہو
 حرام و من سمعہ بمعقولہ علی صفتہ مباح
 من جاریۃ او زوجۃ کان شہیۃ لدخول
 اللہوفیہ و من سمعہ بقلب یشاہد معافی
 تدل علی الدلیل و یشدہ طرقات الجلیل
 فہو مباح و ہذا قول الشیخ ابی طالب
 المکی و ہوا الصحیح لے

سماع سنا تو یہ حرام ہے۔ اور جس نے معقولیت کے پیش نظر مباح طریقے سے لونڈی یا اہلیہ سے
 استفادہ سماع کیا تو اس صورت میں شبہ پیدا ہو گیا کیونکہ اس میں کھیل داخل ہو گیا۔ اور جس شخص
 نے ایسے نفیس دل کے ساتھ سماع سنا جو ایسے معافی کا مشاہدہ کر رہا تھا جو دلیل کی راہنمائی کرتے ہیں

اور اس کے لئے رب جلّیل کے راستے گواہ ہوں۔ لہذا یہ سماع مباح ہے۔ شیخ ابوطالب مکی کا یہ ارشاد ہے اور یہی صحیح ہے۔ (ت)

تو وہ کیونکر مطلقاً غنا کو ذنوب سے شمار فرما سکتے ہیں اس کے بعد انھوں نے دوسرا باب انکار سماع میں وضع فرمایا اور یہاں اس سماع پر کلام فرمایا جو شہوات نفسانیہ پر مشتمل، اس میں یہ قول تحریر فرمایا ہے عبادت مخلصانہ ہے؛

وقد ذكرنا وجه صحة السماع وما يليق منه
باهل الصدق وحيث كثرت الفتنة وزالت
العصمة وتصدى للمحرص عليه اقوام فسدت
احوالهم واكثر الاجتماع للسماع وربما يتخذ
للاجماع طعام تطلب النفوس الاجتماع لذلك
لارغبة للقلوب في السماع كما كان من سيرة
الصادقين فيصير السماع معلولاً تركب اليه
النفوس للشهوات واستحلالاً لمواطن
السوء الغفلات وتكون الرغبة في الاجتماع طلباً
لتناول الشهوة واسترواحاً لاوى الطرب والمهر
والعشرة ولا يخفى ان هذا الاجتماع مردود
عند اهل الصدق الى ان قال وسماع الغنى
من الذنوب

طلب شہوات کے لئے مائل ہو گئے اور اس لئے کہ انھیں مقامات لہو (کھیل) و تفریح (اور انواع غفلت کی مٹھاس دستیاب ہو جائے، لہذا مجالس سماع کی طرف رغبت محض طلب شہرت کے لئے ہو گی۔ اور اس کے عیش و عشرت اور کھیل تماشوں میں دلچسپی رکھنے والوں کو حسب منشاء آرام و راحت حاصل ہو جائے۔ اور یہ بات پوشیدہ نہیں کہ ایسا اجتماع اہل صدق کے نزدیک مردود ہے یہاں تک کہ یہ فرمایا کہ گناہ سننا گناہوں میں شمار ہے۔ (ت)

صوفیہ کرام کی نسبت یہ کہنا کہ اُن کا قول و فعل معاذ اللہ کچھ وقعت نہیں رکھتا بہت سخت بات ہے۔
اللہ عزوجل فرماتا ہے:

وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ۚ جرمیری طرف جھکے اُن کی راہ کی پیروی کر۔
صوفیہ کرام سے زیادہ اللہ کی طرف جھکنے والا کون ہوگا، فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

انما يتمسك بافعال اهل الدين ۛ دینداروں ہی کے افعال سے سند لائی جاتی ہے۔
صوفیہ کرام سے بڑھ کر اور کون دیندار ہے، حضرت شیخ الشیوخ شہاب الحق والدین شہروردی قدس سرہ کی عوارف سے سند لائی جائز نہ ہونا چاہیے کہ وہ بھی صوفی تھے کیونہی حضرت سید الطائفہ جنید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ترک سے جس کا قول و فعل حجت نہیں اس کا ترک کیا حجت ہو سکتا ہے کہ ترک بھی فعل ہی ٹھہر کر قابل تمسک ہوتا ہے نہ کہ معنی عدم کہ نہ مقدور نہ اس میں اتباع منقول کما نص علیہ فی غمر العیون والبصائر (جیسا کہ غمر العیون والبصائر میں اس پر نص ہے۔ ت) اور شاہ ولی اللہ صاحب کب اپنے آپ کو صوفیہ سے خارج کر سکتے ہیں تو اُن کا قول و فعل سب سے بڑھ کر بے وقعت ہونا چاہیے محل ادب میں ایسا ارسال لسان خصوصاً پیش عوام غنا کے مقاس سے سخت تر مفسدہ ہے اس کا ہوا تو مختلف فیہ ہے اس کا عدم جواز متفق علیہ ہے بالجملہ فریق ثانی کے اکثر احکام صحیح ہیں اس کی بڑی فاحش غلطی سجدہ تحیت کی تحلیل ہے صحیح یہی ہے کہ سجدہ تحیت حرام ہے یہی مسئلہ اُن سب میں بڑا ہے عند التحقیق یہ بھی اُس حد تک نہیں کہ قائل خلافت پر اندیشہ کفر ہو۔

کیف وقد قال به سلطان الاولیاء سیدنا نظام الحق والدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ واستدل بانہ کان واجبا لامر ثم نسخ الوجوب فبقی الندب۔
یہ کیسے ہو سکتا ہے جبکہ سلطان الاولیاء سیدنا نظام الحق والدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے بارے میں فرمایا اور اس بات پر استدلال کیا کہ سجدہ صیغہ امر کی وجہ سے پہلے واجب تھا پھر وجوب منسوخ ہو گیا تو استحباب باقی رہ گیا۔ (ت)

اسی تحریم میں ہماری سند تصریح فقہائے کرام ہے اور اسی قدر ہمیں بس ہے ہم مقلد ہیں دلیل مجتہد کے پاس ہے آیات سے اس پر استدلال کسی طرح تام نہیں، کریمہ و اذاحیۃم بتجیۃ (جب تمہیں سلام

لہ القرآن الکریم ۱۵/۳۱

۲۵ فتاویٰ ہندیہ کتاب النکاحیۃ الباب السابع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۲/۵

۳۵ القرآن الکریم ۸۶/۴

کیا جائے۔ ت) میں سلام مراد ہے نہ کہ برتھت، تختیں کثیر ہیں۔ سلام، مصافحہ، معانقہ، قلیل انحناء، دست بڑی قدبوسی، قیام، انحناء حذر کوٹ، سجدہ تحیت سلام سے سجود تک سب تحیت ہی ہیں اور اخیرین کے سوا سب جائز بلکہ انحناء کے سوا سب حدیث و سنت سے ثابت۔ کیا کوئی عاقل کہہ سکتا ہے کہ اگر بیٹا قدم چومے تو باپ پر بھی فرض ہے کہ اس کے قدم چومے کیونکہ اس نے تحیت کی اور تحیت کا معاوضہ فرض ہے یہ محض باطل ہے۔ ولہذا کتابوں میں وجوب جواب صرف سلام کے لئے فرمایا ہے۔ کریمہ ایا مرکہ بالکف بعد اذ اتم مسنونہ (کیا وہ تمہیں کفر کرنے کا حکم دے گا جبکہ تم مسلمان ہو چکے ہو۔ ت) خود شاہد عدل ہے کہ وہ دربارہ سجدہ عبادت ہے سجدہ تحیت کو کون کفر کہہ سکتا ہے، کفر ہوتا تو اگلی شرائع میں کیونکر جائز ہو سکتا کیا کوئی شریعت جواز کفر بھی لاسکتی ہے، کفر ہوتا تو رب عز وجل ملائکہ کو اس کا حکم کیونکر فرماتا، کیا رب عز وجل کبھی کفر کا بھی حکم فرماتا ہے، تو سجدہ تحیت قطعاً کفر نہیں اور یہ آیت فرما رہی کہ اس چیز کا ذکر ہے جو قطعاً کفر ہے تو اگر دربارہ سجود نازل ہے تو یقیناً دربارہ سجدہ عبادت ہی نازل ہے۔ کبیر و ابوالسعود و کشف و مدارک جن کا حوالہ دیا گیا ان میں کہیں اس کی تصریح نہیں کہ یہ سجدہ تحیت کے بارے میں اُتری۔ یہاں تفسیر با ثور دو ہیں : ایک امام ائمہ المفسرین ترجمان القرآن سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جسے ابن ابی حاتم و ابن جریر و ابن المنذر اور بیہقی نے دلائل النبوة میں روایت کیا کہ ابو رافع قرظی یہودی اور سمی رئیس نصرانی خجراتی نے خدمت اقدس حضور سید عالم میں عرض کیا حضور یہ چاہتے ہیں کہ ہم حضور کی عبادت کریں جیسے نصاریٰ نے عیسے کو پوجا، فرمایا معاذ اللہ غیر خدا کی عبادت، نہیں ہو سکتی نہ مجھے اس کا حکم ہوا نہ میں اس لئے بھیجا گیا اور کہا قال اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (یا عیسیٰ کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ت) دوسری تفسیر کہ حسن بصری سے مرسل ہے وقد قال المحدثون ان مراسیل الحسن عندہم شبه الریح (جبکہ محدثین حضرات نے ارشاد فرمایا حضرت حسن کی مرسل حدیثیں ان کے نزدیک ہوا کے مشابہ ہیں یعنی درجہ اعتبار سے سا قوط ہیں۔ ت) ایک شخص نے عرض کی ہم حضور کو ایسے ہی سلام کرتے ہیں جیسے آپس میں ایک دوسرے کو کیا ہم حضور کو سجدہ نہ کریں۔ اس پر انکار فرمایا اور یہ آیت اُتری۔ تفسیر اول کہ ہر طرح اصح و اقویٰ ہے اس پر تو مطلع صاف ہے یہودی و نصرانی نے عبادت ہی کو پوچھا تھا جس پر یہ جواب ارشاد ہوا اور اسکی تفسیر پر رب عز وجل کارو۔ تے سخن اپنے مسلمان بندوں کی طرف

رکھنا ان غیث سائلوں کی تفسیر اور ان کے حال کی تصدیق ہے کہ یہ حیرت قابل جواب نہیں اسے میرے مسلمان بندو! تم خیال کرو کہ یہ اگر ایسا چاہتے تو تم سے فرماتے کہ تم اپنے غلامان فرمانبردار، پھر کیا ایسا ہو سکتا تھا کہ تمہیں اسلام کے بعد کفر کا حکم دیتے، معاذ اللہ! اور یہیں سے ظاہر ہو گیا کہ بوجہ خطاب یہ گمان کہ سائل مسلمان تھے جیسا کہ اس معتزلی کی کشف میں گزرا اور بعض بعد والوں نے اتباع کیا باطل ہے اور اس تفسیر صحیح کے خلاف جو سلطان المفسرین صحابی و ابن عم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمائی، دوم مرسل و مقطوع اگر ثابت ہو جائے تو اس میں سرجہا ہے یعنی ایک شخص نے عرض کی، ضرور یہ کوئی اسرائیلی بادیہ نشین جدید الاسلام ناواقف ہو گا جس نے سجدہ عبادت کی درخواست کی جس پر رب العزۃ نے فرمایا کہ تمہیں کفر کا حکم دیں گے اور ایسے بعض اشخاص سے ایسے سوال کا صدور مستبعد نہیں بلکہ ہونا ہی چاہئے تھا۔ رب عزوجل فرماتا ہے، المتوکلین طبقاً عن طبق (ضرورتاً زینہ بہ زینہ بتدریج) چڑھتے جاؤ گے۔ ت) ستید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اگلوں میں کوئی ایسا ہو گا جس نے علانیہ اپنی ماں کے ساتھ زنا کیا ہو تو ضرورتاً میں بھی کوئی ایسا ہو گا کہ توکلین طبقاً عن طبق سید موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ان کے متعدد اصحاب نے سوال کیا یوسى اجعل لنا الھما کما الھما الھما اے موسیٰ! ہمیں بھی ایک خدا بنا دے جیسے ان کے بہت سے خدا ہیں فرمایا استکم قوم تبھلون بلکہ تم زے جاہل ہو۔ تو یہاں بھی اگر کسی بادیہ نشین نو مسلم جاہل ناواقف نے اپنی نادانی سے ایسی درخواست کی کیا بعید ہے اور اسی قرب عہد کے سبب ہدایت فرمادی گئی تکفیر نہ ہوئی جیسے موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تبھلون (تم زے نادان لوگ ہو۔ ت) فرمایا نہ کہ تکفیر نہ (تم کفر کر رہے ہو۔ ت)، جس طرح ایک جوان حاضر خدمت اقدس ہوا اور آکر بے دھڑاک عرض کی یا رسول اللہ! میرے لئے زنا حلال کر دیجئے۔ نبی سے براہ راست یہ درخواست کس حد کس حد تک پہنچتی ہے، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اسکو قتل کرنا چاہا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا اور اُسے قریب بلایا یہاں تک کہ اس کے زانو زانو اقدس سے مل گئے پھر فرمایا: کیا تویہ پسند کرتا ہے کہ کوئی شخص تیری ماں سے زنا کرے؟ عرض کی: نہ۔ فرمایا: تیری بہن سے؟

۱۹/۸۴ لے العتہ آن اکرم

۲

۱۳۸/۷ لے العتہ آن اکرم

۱۱ ۱۱ ۱۱ ۱۱

عرض کی نہ۔ فرمایا: تیری بیٹی سے؟ عرض کی نہ۔ فرمایا: تیری خالہ سے؟ عرض کی نہ۔ فرمایا: تو جس سے زنا کرے گا وہ بھی تو کسی کی ماں بہن بیٹی پھوپھی خالہ ہوگی، جب اپنے لئے پسند نہیں کرتا اوروں کے لئے کیوں پسند کرتا ہے۔ پھر دستِ اقدس اس کے سینہ پر ملا اور دعا کی: الہی! اس کے دل سے زنا کی محبت نکال دے۔ وہ صاحب فرماتے ہیں اس وقت سے زنا سے زیادہ کوئی چیز مجھے دشمن نہ تھی۔ پھر صحابہ کرام سے ارشاد فرمایا کہ اُس وقت اگر تم اسے قتل کر دیتے تو جہنم میں جاتا میری تمھاری مثل ایسی ہے جیسے کسی کا ناذ بھاگ گیا لوگ اُسے پکڑنے کو اُس کے پیچھے دوڑتے ہیں وہ بھڑکتا اور زیادہ بھاگتا ہے اُس کے مالک نے کہا تم رہنے دو تمہیں اس کی ترکیب نہیں آتی پھر گھاس کا ایک ٹٹھایا تمہیں دیا اور اسے دکھایا اور چمکارتا ہوا اس کے پاس گیا یہاں تک کہ بھاگا کر اس پر سوار ہو گیا۔ اذکذا قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (یا جیسا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ت)۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۸۹ مسئلہ از قادر گنج ضلع بیرجھوم ملک نکالہ مرسلہ سید ظہور الحسنین حسینی قادری رزاقی

۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۶ھ

کسی شئی متبرک کو تعظیماً چومنے یا تعظیماً اپنے پیروں پر مشدود استلاد والدین اور سرزادہ اور سادات کرام اور علمائے عظام کے ہاتھ اور پاؤں چومنے سے اور ان لوگوں کو دیکھ کر تعظیماً اٹھنے سے کفر و شرک لازم آتا ہے یا یہ امر جائز و مستحسن ہے اور احادیث شریفہ و فقہ سے ثابت ہے یا نہیں یا یہ کہ لوگوں نے ان کو بدعتہ مثل اور بدرسمول کے ایجاد کیا ہے؟

الجواب

اشیاء معظمہ کو تعظیماً بوسہ دینا جائز ہے جبکہ کسی حرج شرعی پر مشتمل نہ ہو۔

وقد ثبت عن ابی ایوب الانصاری کہا فی مسند الامام احمد وعن عبد اللہ بن عمر کہا فی الشفاء للامام قاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

چنانچہ حضرت ابویوب انصاری سے یہ ثابت ہے جیسا کہ مسند امام احمد میں مذکور ہے اور حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے جیسا کہ "الشفاء" قاضی عیاض میں موجود ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو۔ (ت)

اور معظمانِ دینی کے ہاتھ پاؤں چومنا بھی احادیثِ کثیرہ سے ثابت ہے، یونہی انھیں دیکھ کر قیام مگر ہاتھ باندھے

کھڑے رہنا نہ چاہئے اور اگر کوئی معظم اس کی خواہش کرے اس کی یہ خواہش حرام ہے۔ حدیث میں ہے :
 من سرہ ان یشمل لہ الرجال قیاماً فلیتہوا مقعدہ من النار ۛ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 جو کوئی اس بات سے خوش اور سرور ہو کہ لوگ اس کے لئے کھڑے رہیں تو اس کو اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنالینا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹ اذکار خانہ رام پور کول ضلع چٹگانگ مدرسہ عزیزیہ مدرسہ سید مفیض الرحمن صاحب

۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

قرآن مجید کو بعد تلاوت ماتھے پر رکھنا بہت تعظیم کیسا ہے ؟

الجواب

مصنف شریف کو تعظیماً سر اور آنکھوں اور سینے سے لگانا اور بوسہ دینا جائز و مستحب ہے کہ وہ اعظم شعار سے ہے اور تعظیم شعار تقویٰ القلوب سے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹ از کوئی لوہاراں مغربی ضلع سیالکوٹ مدرسہ ابوالیاس محمد امام الدین کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورتوں کے ساتھ السلام علیک کا کیا حکم ہے کہنا چاہئے یا نہ ؟ اگر کہنا چاہئے تو بڑھئی جو ان کا فرق ہے یا نہیں ؟ اور اپنے بیگانے کی تمیز ہوگی یا نہیں ؟ اور عورتیں آپس میں کن الفاظ سے سلام کیا کریں اور مرد عورتوں سے کن الفاظ سے کہا کریں ؟

الجواب

محارم و ازواج پر سلام مطلقاً ہے اور اجنبیات میں جو انوں کو سلام نہ کیا جائے بڑھئیوں کو کیا جائے بلکہ جو انیں اگر سلام کریں تو جواب دل میں دیا جائے انھیں نہ سنائے حالانکہ جواب دینا واجب ہے اور لفظ سلام کا مرد و عورت کا باہم اور ایک دوسرے کے ساتھ مطلقاً السلام علیک ہے اور سلام بھی کافی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹۲ از رام پور مدرسہ محمد سعید

بعد نماز فجر اور عصر مصلدین باہم مصافحہ بالخصوص اور ضروری جان کر کرنا عند الخفیہ سنت ہے یا مستحب یا مکروہ ؟

الجواب

فجر وعصر کے بعد مصافحہ جائز ہے، اصل میں سنت ہے، اور تخصیص مباح۔ کما ذکرہ الشاہ ولی اللہ الدہلوی فی شرح السوط والامام النووی فی الاذکار وغیرہما (جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے شرح سوط میں اور امام نووی نے اذکار میں اور ان دو کے علاوہ باقیوں نے اپنی اپنی کتابوں میں بیان فرمایا ہے۔ تا) اور ضروری عرفی جاننے میں حرج نہیں اور ضروری شرعی خود نفس مصافحہ بھی نہیں حالانکہ سنت ہے نہ اسے کوئی فرض و واجب شرعی کہتا ہے نسیم الریاض میں ہے؛
الاصح انہا بدعة مباحة لہ زیادہ صحیح یہ ہے کہ مصافحہ کرنا ایک جائز بدعت

ہے۔ (ت)

تمام تفصیل ہمارے رسالہ و شاہ المجید میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۹۳ از شہر ربلی بدر منظر الاسلام مسئلہ مولوی رمضان علی صاحب بنگالی ۱۵ صفر ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کچھ لوگ ایک مسجد میں سنتیں پڑھ رہے ہیں، کچھ لوگ تسبیح تہلیل کر رہے ہیں اور کچھ لوگ تلاوت کلام اللہ شریف کر رہے ہیں اور کچھ لوگ بونہی بیٹھے ہوئے ہیں تو ایسی حالت میں انھیں سلام کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

اگر کچھ لوگ خالی بیٹھے ہوں ان کو سلام کر سکتا ہے اور جو لوگ نماز یا تلاوت یا ذکر میں ہیں ان کو سلام کرنا مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۹۴ از نصیر آباد ضلع اجیر شریف محلہ دودبان مسئلہ جناب شیخ محمد عمر صاحب ۲۱ رجب المرجب ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع اس مسئلہ میں کہ زید اپنے پیر کو سجدہ تعظیمی کیا کرتا ہے اور جب اس کو منع کیا جاتا ہے کہ تعظیمی سجدہ سوائے خدا کے کسی کو درست نہیں خواہ پیغمبر ہو یا پیر، تو زید مذکور پیر کو سجدہ تعظیمی کرنے کی نفی میں قرآن مجید و احادیث نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثبوت طلب کرتا ہے، لہذا دریافت طلب امر یہ ہے کہ آیا یہ تعظیمی سجدہ جو اپنے پیر یا استاد کو کیا جاتا ہے از روئے شرع شریف جائز ہے یا حرام؟ اور پیر کو تعظیمی سجدہ کرنے والا مؤمن ہے یا مشرک، فقط۔ مینوا
توجروا۔

نسیم الریاض شرح الشفا للقاضی عیاض الباب الثانی دار الکتب العلمیہ برط ۱۳/۲
ف: رسالہ و شاہ المجید فی تحلیل معانقۃ العید فتاویٰ رضویہ جلد ہشتم مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن لاہور

الجواب

غیر خدا کو سجدہ عبادت شرک ہے سجدہ تعظیمی شرک نہیں مگر حرام ہے گناہ کبیرہ ہے، متواتر حدیثیں اور متواتر نصوص فقہیہ سے اس کی حرمت ثابت ہے۔ ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس کی تحریم پر چالیس حدیثیں روایت کیں اور نصوص فقہیہ کی گنتی نہیں۔ فتاویٰ عزیزیہ میں ہے کہ اس کی حرمت پر اجماع امت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹۵ از امون پور میواڑ راجپوتانہ مہارانا اسکول مرسلہ مولوی وزیر احمد صاحب س ۱۲ رمضان ۱۳۳۸ھ دس آدمی جاہل بیٹھے ہوئے ہوں اور عالم مولوی ان کے پاس آئے تو وہ اسے سلام کریں یا یہ انھیں، پہلے کون کرے؟

الجواب

آنے والے کو پہلے سلام کرنا چاہئے، اور ان کا جاہل ہونا ابتداء السلام کے مانع نہیں جبکہ فاسق نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹۶ از دہلی مدرسہ نعمانیہ محلہ بلی ماراں مرسلہ مولوی عبدالرشید صاحب مہتمم ۵ ذی الحجہ ۱۳۳۸ھ کیا فرماتے ہیں علماء دین والدین و استاد و علماء کے ہاتھ پاؤں چومنا زید حرام کہتا ہے۔

جواب از مولوی عماد الدین صاحب منجیل مدرس اول مدرسہ نعمانیہ

بالاتفاق جائز و درست ہے، منصف کے لئے اس قدر کافی ہے، معاند منکر کا علاج نہیں۔ قاضیخان، عالمگیری، عینی شرح ہدایہ، درمختار، ردالمحتار، ابن ماجہ، مشکوٰۃ شریف، البداؤد، اشعۃ اللمعات سے اس کا جواز بلکہ امر ممدوح ہونا ثابت ہو گیا۔ لہذا بدتر از بول زید پر کید کا قول باطلی ہوا کہ وہ اپنے گھر سے نئی شریعت گھڑتا ہے الخ۔

تصدیقات کثیرہ دہلی و اجمیر شریف و لاہور والہ آباد وغیرہ

تحریر کفایت اللہ مدرسہ امینیہ

کسی بزرگ مثلاً والد یا پیر یا عالم کے ہاتھ پاؤں چومنا فی حدیث مباح ہے اور اس کی اباحت احادیث و روایات فقہیہ سے ثابت ہے جیسا کہ جوابات مذکورہ بالا میں علماء کرام نے مفصل و مدلل بیان فرما دیا ہے البتہ ذرا یہ بات بھی قابل لحاظ ہے کہ بہت سے عوام بھیلے یا بوسی پیروں کو سجدہ کرنے لگتے ہیں اور سجدے کی تاویل میں یا بوسی کے جواز کو حیلہ بنا لیتے ہیں تو اگر کسی ایسی خاص صورت میں کوئی عالم کسی خاص شخص کو یا بوسی سے منع کرے تو درحقیقت وہ ممانعت یا بوسی کی نہیں بلکہ سجدے کی ہوگی اور صحیح ہوگی اور عوام سے

اس بارے میں اس قدر غلو کر لینا مستبعد نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم محمد کفایت اللہ مدرس مدرسہ امینیہ دہلی
الجواب (تحریر دار الافتاء)

مولانا مولوی عطاء الدین صاحب سلمہ کا جواب بہت صحیح ہے۔ والدین کے ہاتھ پاؤں چومنا جائز ہے اور علماء و صلحاء و شہداء و سید الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی دست بوسی و قدم بوسی سنت مستحبہ ہے، کما فصلنا فی فتاویٰ سابقہ کلاماً مزید علیہ و اکثرنا من الاحادیث الناصبۃ بہ والداعیۃ الیہ وی ما ذکر المحیب کفایۃ واللہ ولی الہدایۃ۔ اور اس بارے میں ہم بکثرت ایسی حدیثیں لائے جو اس مسئلہ پر قائم اور باعث تھیں۔ اور جو کچھ فاضل محیب نے (سوال مذکور کے) جواب میں ذکر فرمایا وہ راہنمائی کے لئے کافی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی ہدایت دینے کا مالک اور ذمہ دار ہے۔ (ت)
اور اس میں انکار کی شق وہی نکالتے ہیں جو تعظیم مجبوبان و مقبولان خدا سے منکر ہیں قدم بوسی کو سجدہ سے کیا تعلق، قدم بوسی سر پر پائے نہاد (پاؤں سر پر رکھنا۔ ت) ہے۔ اور سجدہ پیشانی بر زمین نہاد (پیشانی زمین پر رکھنا۔ ت) ہے مسلمان پر بدگمانی حرام ہے۔

قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اجتنبوا
کثیرا من الظن ان بعض الظن اثم
وقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ایاکم والظن فان الظن کذب الحدیث
وقال سیدی زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
الظن الخبیث انما ینشؤ من القلب
الخبیث
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچتے رہو اس لئے کہ بعض گمان گناہ ہیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: بدگمانی سے بچو کہ بدگمانی سب سے بڑھ کر جھوٹی بات ہے (ت) (سیدی زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا) گمان خبیث خبیث ہی دل میں پیدا ہوتا ہے۔

والعیاذ باللہ تعالیٰ (اور اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ ت)

۱۔ القرآن الکریم ۴۹/۱۲
۲۔ صحیح البخاری کتاب الوصایا باب قول اللہ عز وجل من بعد وصیۃ یوصی بہا او دین قدیمی کتب خانہ کراچی
۳۔ فیض القدر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث ۲۹۰۱ دار المعرفۃ بیروت ۱۲۲/۳

ہاں اگر کوئی سجدہ کرے تو اسے منع کرنا فرض ہے یہ دوسری بات ہے قد بوسی کو سجدہ سمجھ کر منع کرنا وہی گمانِ غبیث ہے اور براہِ تواضع اگر دست بوسی کو بھی منع کرے تو وہ اس سے منع نہیں بلکہ اپنے آپ کو اس قابل نہ سمجھتا ہے،

وانما الاعمال بالنیات وانما لكل امرئ ما نوى ۱؎ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اعمال کا مدار انسانی ارادوں پر ہے، اور ہر آدمی کے لئے وہی کچھ ہے جس کا اس نے ارادہ کیا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۹۷ از بذلہ بارٹ ڈاکٹر نہ خاص تحصیل و ضلع ہوشیار پور محمد عطار الہی
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین دریں مسئلہ کہ عمر نے اپنے شیخ طریقت کا دست بوسی و پا بوسی سے استقبال کیا۔ زید نے جو کہ اپنے آپ کو ایک عالم شخص تصور کرتا ہے فی البدیہہ کہا کہ عمر اس فعل کے ارتکاب سے مشرک ہو گیا اور اس کا نکاح بھی باطل ہو گیا، شریعتِ عزرا کا اس مسئلہ میں کیا فیصلہ ہے، اگر زید کا عمر کو مشرک کہنا جائز نہیں تو زید کس عتاب کا مرتکب ہے؟

الجواب

علمائے دین و مشائخ صالحین کی دست بوسی و قدم بوسی سنت ہے کما حققناہ فی فتاویٰنا (جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) زید نے کہ اس بنا پر بلا وجہ مسلمان کو کافر اور اس کے نکاح کو ساقط بتایا وہ بحکم احادیث فقہ خود اس حکم کا قابل ہے از سر نو کلمہ اسلام پڑھے اور اس کے بعد اپنی عورت سے نکاح جدید کرے بشرطیکہ وہ بانی نہ ہو اور جو وہ بانی ہے وہ خود مرتد ہے نہ وہ توبہ کرے نہ اس کی توبہ ہے۔

قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یرقوت من الدین کما یرق السهم من الرمیۃ شح لا یعودون ۲؎ واللہ تعالیٰ اعلم۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: وہ دین سے اس طرح نکل جائیگا جس طرح تیر کمان سے نکل جاتا ہے پھر وہ دین کی طرف نہ لوٹیں گے۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۹۸ از پنڈول بزرگ ڈاکخانہ رائے پور ضلع مظفر پور مسئولہ نعمت شاہ خاکی بوڑا
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ سید کے لڑکے سے جب شاگرد ہو یا ملازم ہو
دینی یا دنیوی خدمت لینا اور اس کو مارنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

ذیل خدمت اس سے لینا جائز نہیں، نہ ایسی خدمت پر اسے ملازم رکھنا جائز۔ اور جس خدمت میں
ذلت نہیں اس پر ملازم رکھ سکتا ہے، بحال شاگرد بھی جہاں تک عرف اور معروف شرفاً بزرگ سے لے سکتا ہے
اور اسے مارنے سے مطلقاً احتراز کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹۹ از پنڈول بزرگ ڈاکخانہ رائے پور ضلع مظفر پور مسئولہ نعمت شاہ خاکی بوڑا
کوئی لڑکا ایسا ہے کہ ماں اس کی شیخ ہے اور باپ سید، اور وہ لڑکا خدمت کرنے کے لئے اپنے
کو چھپا کے شیخ کہتا ہے کہ اُستاد یا آقا کی خدمت کریں اور اُس کھائیں ہر چند منع کیا جاتا ہے لیکن وہ نہیں
مانتا ہے ایسی حالت میں کیا کیا جائے اس سے خدمت لی جائے اور اُس کو جھوٹا دیا جائے یا نہیں؟

الجواب

جب معلوم ہے کہ وہ سید کا بیٹا ہے اگرچہ ماں شیخ یا کوئی قوم ہے تو اس کا جواب مسئلہ ماقبل
میں گزرا اس کا انکار کچھ معتبر نہیں، باقی رہا مسلمان کا جھوٹا وہ کھانا کوئی ذلت نہیں، حدیث میں اُسے
شفا فرمایا وہ مانگے تو اُسے اُسی نیت سے دیا جائے نہ کہ بریتِ اوش۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۰ از شہر بالحبی کنواں ۲۵ محرم ۱۳۲۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و فضلاء شرعین، جو شخص التلاّم علیکم کے جواب میں
سلامت یا سلام علیکم یا سلاماً لکم یا و لیکم کہے اور اُس کو السلام علیکم وعلیکم السلام
بتایا جائے لیکن وہ غلط کو صحیح جانے یا صحیح کی صحت میں سعی نہ کرے تو اس کو السلام علیکم کرنا یا جواب دینا
چاہئے یا نہ چاہئے؟

الجواب

سستی مسلمان غیر فاسق معان کو ابتداءً سلام کرے وہ اگر جواب خلافتِ سنت دے سمجھائے،
ورنہ اس پر الزام نہیں، نہ اس کے سبب سنتِ سلام ترک کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۱ مولوی عبداللہ صاحب بہاری مدرس مدرسہ منظر الاسلام محلہ سوداگران بریلی ۹ صفر ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وضو، وظیفہ، تلاوت قرآن مجید میں کوئی شخص سلام علیک
کرے اس کا جواب دے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

وضو میں جواب دے اور وظیفہ و تلاوت میں جواب نہ دینے کا اختیار رکھتا ہے کہ اس سوال میں
اس پر سلام مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

داڑھی و حلق و قصر و ختنہ و حجامت داڑھی مونچھے سر وغیرہ کے بالوں، ختنہ اور ناخن وغیرہ سے متعلق مسائل

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مسئلہ ۲۰۲ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ داڑھی کترانا اور منڈانا اور چڑھانا جائز ہے یا نہیں؟ در صورت ثانی مرتکب کا یہ عذر کہ اگر داڑھی مطابق شرع اور باطن خراب اور برا ہو اس سے بہتر ہے کہ داڑھی خلاف شریعت اور باطن آراستہ ہو، صحیح اور دافع الزام ہے یا نہیں؟ اور اگر اس کے ساتھ داڑھی چھوڑنے اور نیچی رکھنے کی تحقیر کرے اور جو ایسا کرتے ہوں ان سے ہاتھ زاپیش آئے اور انھیں تشبیہات و تمثیلات شنیعہ سے یاد کرے تو اس صورت میں کیا حکم ہے؟ بیٹنوا تو جبروا (بیان فرماؤ اور اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

داڑھی حد مقرر شرع سے کم نہ کرنا واجب اور حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی سنت دائمی اور اہل اسلام کے شعار سے ہے اور اس کا خلاف ممنوع و حرام اور کفار کا شعار۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

عشر من الفطرة قصر
الشارب واعفاء اللحية

یعنی دس چیزیں سنت قدیم انبیاء عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ہیں ان سے مونچھیں کم کرنا اور داڑھی

الحديث - رواه مسلم.

حدیث شرع تک چھوڑ دینا (اس کو مسلم نے روایت کیا۔ ت)

شیخ عبدالحی محمد دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح میں فرماتے ہیں،

حلق کردن لمیہ حرام است و روش افرنج و ہنود
و جوالقیان کہ ایشان راقند یہ نیز گویند و گزاشتن
آن بقدر قبضہ واجب است و آن کہ آزار است
گویند بمعنی طریقہ مسلوک در دین است یا بجمہت
آنکہ ثبوت آن بر سنت است چنانکہ نماز عید را
سنت گفتہ اند
اور ضرور (صلی اللہ علیہ وسلم) ارشاد فرماتے ہیں :
خالفو المشرکین و اوفوا الذمی و اعطوا
الشوارب - رواه الشيخان فی صحیحہما۔
اور بعض احادیث میں وارد ہو چھپیں کم کراؤ اور وارٹھیاں چھوڑ دو اور مجوس کی سی شکل نہ بناؤ۔ سنت سنہ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ترک اور مشرکین و مجوس کی رسم اختیار کرنا مسلمان کامل کا کام نہیں۔
علاوہ بریں اس میں تغیر خلقت خدا بطریق ممنوع ہے اور وہ بنص قرآن اثر اضلال شیطان اور بحکم حدیث
رسالت پناہی موجب لعنت الہی ہے :
قال اللہ عز اسماہ حاکیا عن
ابلیس ولا ضلتہم ولا متینتہم
اللہ تعالیٰ معزز نام والے نے شیطان کی حکایت
بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے : میں (یعنی

۱۲۹/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب خصال الفلأة	کتاب الطہارۃ	صحیح مسلم
۲۱۲/۱	مکتبہ نوریر رضویہ سکر	باب السواک	الفصل الاول	اشعة المعات
۸۷۵/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب اللباس		صحیح البخاری
۱۲۹/۱	..	باب خصال الفلأة		صحیح مسلم

وَأَمْرُهُمْ فَلْيَبْتَكَنْ أَذَانُ الْإِنْعَامِ وَلَا مَرْئِيهِمْ
فَلْيَغْيِرْنَ خَلْقَ اللَّهِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ اللَّهُ الْوَاشِمَاتِ وَالْمُتَوَشِّمَاتِ
وَالْمُتَمَصِّمَاتِ وَالْمُتَفَلِّجَاتِ لِلْحَسَنِ
الْمُغْيِرَاتِ خَلْقَ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، اللہ تعالیٰ خال گوہنے والی اور گدوانے والی عورتوں پر لعنت کرے۔ بال
اکھاڑنے والی عورتوں پر، خوبصورتی کے لئے دانتوں میں (مصنوعی) فاصلہ بنانے والیوں پر اور بناوٹ خداوندی
میں رد و بدل کرنے والی عورتوں پر لعنت ہو۔ اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ (ت)

اسی طرح دائرہ غیر جہاد میں چڑھانا ناجائز و ممنوع۔ ایسے شخصوں کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں، لوگوں کو خبر دے دو کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُن سے بیزار ہیں رواہ الترمذی
اور ظاہر کہ دائرہ کتر دانا یا منڈانا چڑھانے سے سخت تر ہے کہ اس میں فقط تغیر صفت سنت ہے اور اُن
میں تغیر یا اعدام اصل معہذا اگر تو یہ نصیب ہو تو یہ سر علی الزوال اور اُن کا ازالہ نہ ہو گا مگر بعد ایک زمانہ کے
جب چڑھانے کی نسبت ایسی وعید شدید وارد، اور حضور اس کے مرتکب سے اپنی بیزاری ظاہر فرمائیں
تو کترنے اور منڈانے کے کس قدر ناراض و بیزار ہوں گے اور العیاذ باللہ اس حبیبِ مرتبی و رسولِ مجتبیٰ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ناراضی پر دُنیا و آخرت میں جو ثمرات بد مرتب ہیں دلِ مومن اُن سے خوب واقف
ہے باقی عذرہ کور فی السوال وہ ہرگز قابلِ اعتبار نہیں بلکہ قائل کی سفاہت و ضلالت پر دال ہے اس میں
شک نہیں کہ اصلاحِ باطن آرائشِ ظاہر سے اہم تر مگر اس کے ساتھ افسادِ ظاہر و ارتکابِ مخرجات و
ممنوعات کی کس نے اجازت دی کیا تعمیل حکمِ شرع و اتباع سنتِ شارع کہ دائرہ بڑھانے اور نیچے رکھنے
میں پائی جاتی ہے آراستگیِ باطن میں کچھ خلل انداز ہے بلکہ وہ اپنے اس دعوے ہی میں جھوٹا ہے کہ
باطن میرا راستہ ہے اگرچہ دائرہ خلافِ شرع ہو کہ اگر فی الواقع باطن اس کا زبورِ صلاح سے مزین اور کم زور
رسولِ منقاد ہوتا تو اتباعِ سنت چھوڑ کر شعارِ کفر و شرک و بدعت کی پیروی پسند نہ کرتا اور حکمِ شرع سن کر ہر چھوڑ
اپنے فعلِ شنیع پر مصر نہ ہوتا اور ایسے یہود و عذروں کو سپر نہ بنانا استغفر اللہ ایسے اعذار بارہ موجبِ تحلیل

لہ القرآن الکریم ۱۱۹/۴

کتاب الباس

قدیمی کتب خانہ کراچی

۸۷۹/۲

۱۰۵/۴

صحیح البخاری

صحیح مسلم

محرمات نہیں ہو سکتے نہ ان سے وبال میں کچھ کمی ہو بلکہ موجب زیادت نکال ہیں کہ جب ارتکاب ممنوع کے ساتھ ندامت و اعتراف مجرم لاحق ہو تو وہ باعث تخفیف عذاب اور عزم مع التزم موجب مہنگناہ ہو جاتی ہے اور جب حکم شرع کے سامنے گردن نہ جھکائیں بلکہ باصرہ پرشیش آئیں اور ایسے جھوٹے بہانوں کا دامن پکڑیں تو شامت اس کی ایک سے ہزار ہو جاتی ہے اور اگر دائرہ حسی چھوڑنے یا نیچی رکھنے کی تحقیر اور ان لوگوں سے کہ ایسا کرتے ہیں استہزا اور انھیں تشبیہات و تمثیلات قیمیہ سے یاد کرے گا تو قطعاً کافر ہے کہ یہ سنن سے ہے اور اس کی سنیت قطعی الثبوت ایسی سنت کی توہین و تحقیر اور اس کے اتباع پر استہزا بالاجماع کفر کما ہو مصرح فی الکتب الفقہیۃ و الکلامیۃ (جیسا کہ فقہ اور علم کلام کی کتابوں میں صراحۃً یہ مذکور ہے۔ ت) عورت اس کی نکاح سے نکل جائے گی اور بعد اس کے جو بچے ہوں گے اولادِ حرام ہوں گے اہل اسلام کو اس سے معاملہ کفار برتنا لازم، بعد مرگ اس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھیں اور مقابرِ مسلمین میں دفن نہ کریں بلکہ جہاں تک ممکن اُس جنازہ ناپاک کی تذلیل کریں کہ اُس نے ایسے عزت و پیغمبر افضل المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت کو ذلیل سمجھا العیاذ باللہ، واللہ نسلِ حسن الخواتیم والعلو بالحق عند ربی ان ربی خیر علیم (اللہ تعالیٰ کی پناہ، ہم اللہ تعالیٰ سے خاتمہ بالخیر کا سوال کرتے ہیں اور حق کا علم میرے پروردگار ہی کے پاس ہے، بلاشبہ میرا پروردگار (ہر چیز سے) پوری طرح خبردار اور سب کچھ جاننے والا ہے۔ ت)

۲۰۳ مسئلہ مسئلہ حافظ محمد حسین شاگر در شید احمد گنگوہی ۲۵ سوال ۱۳۰۸

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بدھ کے دن ناخن کتر دانا چاہئے یا نہیں؟ اگر نہ چاہئے تو اس کی وجہ کیا ہے؟ بیتوا تو جروا (بیان فرماؤ اور اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

نہ چاہئے، حدیث میں اس سے نہی آئی کہ معاذ اللہ مورث برص ہوتا ہے۔ بعض علما۔ رحمہم اللہ تعالیٰ نے بدھ کو ناخن کتر وائے کسی نے بر بنائے حدیث منع کیا، فرمایا صحیح نہ ہوتی۔ فوراً برص ہو گئی، شب کو زیارت جمال بے مثال حضور بر نور محبوب ذی الجلال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مشرف ہوئے، شافی کافی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضور اپنے حال کی شکایت عرض کی، حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم نے نہ سنا تھا کہ ہم نے اس سے نہی فرمائی ہے، عرض کی حدیث میرے نزدیک صحت کو نہ پہنچی، ارشاد ہوا تمہیں اتنا کافی تھا کہ یہ حدیث ہمارے نام پاک سے تمہارے کان تک پہنچی۔ یہ فرما کر حضور مبرئ الامۃ والا برص محی الموتی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (حضور انور کو فرمایا)

اور مردوں کو صحت و حیات بخشے والی ہستی پر اللہ تعالیٰ کی رحمت اور سلام ہو۔ ت) نے اپنا دست اقدس کہ پناہ دو جہاں و دستگیر بکیاں ہے اُن کے بدن پر لگایا فوراً اچھے ہو گئے اور اسی وقت سے توبہ کی کہ اب کبھی حدیث سن کر ایسی مخالفت نہ کروں گا۔ علامہ شہاب الدین خفاجی مصری حنفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نسیم الریاض شرح شفاے قاضی عیاض میں فرماتے ہیں:

قص الاظفار و تقليمها سنة ورد النهي عنه في يوم الاسباء و انه يورث البرص و حكي عن بعض العلماء انه فعله فنهى عنه فقال له ثبت هذا فلحقه البرص من ساعته فرأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في منامه فشكى اليه ما اصابه فقال له لم تسمع نهى عنه فقال له يصح عندي فقال صلى الله تعالى عليه وسلم يكفيك انه سمع ثم مسح بدنه بيده الشريفه فذهب ما به فتأب عن مخالفة ما سمع اهـ۔

ناخن کاٹنے سنت ہیں لیکن بدھ کے دن ایسا کرنے سے حدیث میں ممانعت وارد ہوئی ہے کیونکہ اس سے مرض برص (جسم پر سفید داغ پیدا ہوتا ہے۔ بعض اہل علم کی حکایت ہے کہ انھوں نے بدھ کے روز ناخن کٹوائے انھیں اس سے منع کیا گیا لیکن انھوں نے فرمایا یہ حدیث ثابت نہیں، انھیں فوراً مرض برص لاحق ہو گیا پھر انھیں خواب میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی اور انھوں نے آپ سے مرض برص کی شکایت کی، آپ نے ان سے فرمایا کیا تم نے بدھ کے روز ناخن کٹوانے کی

ممانعت نہیں سنی تھی؟ انھوں نے جواباً عرض کیا کہ ہمارے نزدیک وہ حدیث پایہ صحت کو نہیں پہنچی تھی۔ اس پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے لئے اتنا ہی کافی ہونا چاہئے تھا کہ حدیث سن لی تھی۔ ازاں بعد آپ نے اپنا دست اقدس ان کے جسم پر پھیرا تو فوراً مرض زائل ہو گیا۔ اس کے بعد عالم موصوف نے اسی وقت سماع کردہ حدیث کی مخالفت سے توبہ کی اه (ت)

یہ بعض علماء امام علامہ ابن الحاج مکی مالکی قدس سرہ العزیز تھے علامہ طحاوی حاشیہ در مختار میں فرماتے ہیں،

ور في بعض الآثار النهي عن قص بدھ کے روز ناخن کترنے سے بعض آثار میں نہی

الاضفار يوم الاربعاء فانه يوم مراث البرص
وعن ابن الحاج صاحب المدخل انه
هم بقص اظفار يوم الاربعاء فتذكر
ذلك فتذكر ثم راي ان قص الاظفار سنة
حاضرة ولم يصح عنده النهي فقضاها فلحقه
اي اصابه البرص فراي النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم في النوم فقال لم تسمع
نهي عن ذلك فقال يا رسول الله لم يصح
عندي ذلك فقال يكفيك ان تسمع
ثم مسح صلى الله تعالى عليه وسلم
على بدنه فزال البرص جميعا قال
ابن الحاج رحمه الله تعالى فحدث مع
الله توبة افي لا اخالف ما سمعت عن
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ابداً والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب فقط
رحمة الله عليه فرماتے ہیں پھر میں نے اللہ تعالیٰ کے حضور سے توبہ کی کہ اب میں حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت اور حوالے سے جو کچھ بھی سنوں گا اس کی مخالفت کبھی نہیں کروں گا۔ اللہ تعالیٰ
پاک و بلند و بالا ہے اور راہِ صواب کو خوب جانتا ہے فقط۔ (ت)

مسئلہ ۲۰

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سر کے بال جو تالو پر سے کھلوا دئے جاتے ہیں آیا
درست ہے ان کا منڈوانا یا نہیں؟

دوسرے یہ کہ سر کے بال کتر وانا اور ایک انگشت کے قریب رکھنا یا یہ کہ اگلی جانب کے کچھ
بڑے اور پیچھے کی جانب سے چھوٹے کترتے ہوں، جو حکم شرع مطہرہ کا اس بارے میں ہو بیان فرمائیں

الجواب

تالو کے بال منڈانا جس طرح یہاں کے لوگوں کی عادت ہے بشرطیکہ پیشانی کے بال باقی رکھے جائیں جسے پان بنوانا کہتے ہیں جائز ہے مگر اولیٰ نہیں، ہاں متفرق مواضع سے قطعے قطعے منڈوانا جیسا کہ بعض لوگ کرتے ہیں، بیچ سر منڈوا دیا اس پاس کے بال چھوڑ دئے اور کپٹیوں پر بھریاں رکھیں اس پاس منڈوا دئے اور گدی پر ایک قطعہ بالوں کا چھوڑا دینے یا نہیں حلقے کے اسے عربی میں قرع کہتے ہیں اور وہ ممنوع ہے، بالوں کی نسبت شرع مطہر میں صرف دو طریقے آئے ہیں:

ایک یہ کہ سارے سر پر رکھیں اور مانگ نکالیں، یہ خاص سنت حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہے، حج و حجامت یعنی کچپنوں کی ضرورت کے سوا حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خلق شعر ثابت نہیں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دس سال مدینہ میں قیام فرمایا اس مدت میں صرف تین بار یعنی سالِ حدیبیہ و عمرہ القضاء و حجة الوداع میں خلق فرمایا علیٰ ما نقلہ علی القاری فی جمع الوسائل عن بعض شراح المصباح (جیسا کہ ملا علی قاری نے مصابیح کے بعض شارحین سے جمع الوسائل میں نقل کیا ہے۔ ت)

دوسرے یہ کہ سارا سر منڈائیں، یہ حضرت سیدنا مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی عادت تھی وہ جناب بخوفِ جنابت کہ مبادا انہا نے میں کوئی بال پانی بہنے سے باقی نہ رہ جائے خلق فرمایا کرتے ان کے سوا جتنے طریقے ہیں سب خلاف سنت، اور یہ نئی نئی تراشیں مثلاً ایک ایک انگل کے بال رکھنا جب اس سے بڑھیں کتر وادینا آگے سے بڑے پیچھے سے کترے ہوئے، یا وسط سر تالو سے پیشانی تک کھلوا دینا یا گدی کے بال منڈانا یا پیشانی سے گدی تک سرک نکالنا یا منڈے سر خواہ بالوں کی حالت میں یعنی چوڑی قلیں بڑھا کر رخساروں پر جھکانا یا داڑھی میں ملا دینا، یہ باتیں مخالف سنت و خلاف وضع صلوات مسلمان ہونے کے علاوہ ان میں اکثر اقوام کفار کی ایجاد ہیں جن کی مشابہت سے مسلمانوں کو بچنا چاہئے، رد المحتار میں ہے:

فی الروضة للزند و لیسى ان السنة
امام زند و لیسى کی روشہ میں ہے کہ سنت یہ ہے
فی شعور الساس اما الفروق او کہ سر کے بال رکھے جائیں اور ان میں مانگ

المخلق و ذكر الطحاوى ان الحلق سنة و
نسب ذلك الى العلماء الثلاثة و
في الذخيرة ولا باس ان يحلق وسط راسه
ويوصل شعره من غير ان يفتله وان فتلّه فذلك
مكروه لانه يصير مشبها ببعض الكفرة و
المجوس في ديارنا يرسلون الشعر من
غير قتل ولكن لا يحلقون وسط الراس
بل يجزون الناصية تاتر خانية له

تکالی جائے یا بال منڈوا دے جائیں اور سر
بالکل صاف کرا دیا جائے۔ امام طحاوی نے بیان
فرمایا ہے کہ سر منڈوانا سنت ہے اور یہ بات
ائمہ ثلاثہ کی طرف منسوب کی گئی ہے۔ اور ذخیرہ
میں یوں مذکور ہے اس میں کوئی حرج نہیں کہ
سر کے درمیان فی حصہ کو منڈ ڈالا جائے اور بالوں کو
بغیر بٹنے کے کھلا چھوڑ دیا جائے اور اگر انھیں
کھلا نہ چھوڑے اور بٹنے والا عمل کرے تو یہ
مکروہ ہے کیونکہ اس طرح کرنے سے بعض کافروں اور آتش پرستوں سے مشابہت ہو جاتی ہے
البتہ وہ سر کے درمیان فی حصہ کو منڈ ڈالتے نہیں بلکہ پیشانی والے بالوں کو کاٹ ڈالتے ہیں تا ترخانہ (ت)
عالمگیری میں ہے :

یکره القزع و هو ان يحلق البعض فيترك
البعض قطعاً مقدار ثلثة اصابع كسند
في الفراش

”قزع“ مکروہ ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ
سر کے بعض بال منڈ ڈالے جائیں اور بعض بال
بمقدار تین انگشت چھوڑ دے جائیں۔ اسی
طرح الغرائب میں مذکور ہے۔ (ت)

مجمع البحار میں ہے :

منه ح نهى عن القزع هو ان يحلق من اس
الصبي ويترك منه مواضع متفرقة
تشبهها بقزع السحاب ط اجمعوا
على كراهته اذا كان في مواضع
متفرقة الا ان يكون لمدواة لانه من
عادة الكفرة ولقباحتة صومراة

منہ ح نہی عن القزع کیا گیا ہے اور اس کی صورت
یہ ہے بچوں کے سروں کے کچھ بال منڈ ڈالے جائیں
اور کچھ بال بادلوں کی ٹکریوں کی مانند چھوڑ دیے جائیں
ائمہ کرام اس کی کراہت پر متفق ہیں جبکہ مختلف
جگہوں سے اس طرح کیا جائے البتہ برائے علاج
ایسا کرنا مستثنیٰ ہے۔ ممانعت اس وجہ سے ہے کہ

یہ کافروں کا معمول ہے اور ہر اس کی قباحت کی وجہ سے۔ (ت)

لہ رد المحتار کتاب الحظر والاباحہ فصل فی البیوع دار ایحاء التراث العربی بیروت ۲۶۱/۵
لہ فتاویٰ ہندیہ کتاب انکراہیۃ الباب التاسع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۷/۵
لہ مجمع بحار الانوار باب القاف مع الراي مکتبہ دار الایمان مدینہ منورہ ۲۷۱/۴

اشعة اللغات میں زیر حدیث صحیحین:

عن نافع عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن القزع قيل لنافع ما القزع قال يحلق بعض رؤس الصبي ويترك البعض -

بحوالہ حضرت نافع، حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ میں نے حضور علیہ السلام سے سنا کہ آپ نے قزع سے منع فرمایا، حضرت نافع سے پوچھا گیا کہ قزع کیا ہوتا ہے؟ تو آپ نے فرمایا قزع یہ ہے کہ بچہ کے سر کے کچھ بال مونڈ دیئے جائیں اور کچھ رہنے دیئے جائیں۔ (ت)

تحریر فرمایا:

گفتہ اند قزع حلقِ راس است از مواضع متفرقة آن و اگرچہ ظاہر عبارت کہ در تفسیر واقع شدہ مطلق است ولیکن شرح ہمہ تصریح کردہ اند بایں قید و در روایات فقہیہ نیز ہمچنین آمدہ است لہ

کہتے ہیں کہ "قزع" سر کے بالوں کو مختلف مقامات سے مونڈ ڈالنا ہوتا ہے اگرچہ بظاہر وہ عبارت جو تفسیر "قزع" میں واقع ہوتی ہے وہ مطلق ہے لیکن تمام شارحین نے اس قید کا صراحتاً ذکر کیا ہے (قید یہ ہے کہ سر کے مختلف حصے مونڈ دیئے جائیں) اور فقہی روایات میں بھی یوں ہی آیا ہے۔

شرح شمائل شریفین میں ہے:

لم يرو تقصير الشعر منه صلى الله تعالى عليه وسلم الا مرة واحدة لئلا

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے بال کترنے صرف ایک ہی مرتبہ مروی ہیں (ت)

عالمگیری میں ہے:

عن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ بکرة ان يحلق قفاہ . الا عند الحجامۃ کنا ف

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ سے مروی ہے کہ گدی کے بال مونڈنا مکروہ ہیں مگر پچھنے لگوانے کی صورت میں جائز ہیں۔ یونہی الینایح

میں مذکور ہے۔ (ت)

الینابیع

عین العلم میں ہے :

يَكْرَهُ الزِّيَادَةَ فِي الْعَارِضِينَ بِأَسْوَاسٍ
الصَّدْعِ الْمُتَجَاوِزَةِ عَنْ عَظَمِهَا أَهْلُ مَلْخَصَا
وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ وَعِلْمُهُ جَلُّ مَجْدِهِ
اَتَمَّ -

رخساروں پر بالوں کو بڑھانا کفایتوں کے بال
چھوڑتے ہوئے جوان کی ہڈیوں سے متجاوز ہوں
مکروہ ہے اہل ملخصا۔ اللہ تعالیٰ خوب جانتا
ہے اور اس بڑی شان والے کا علم سب سے
زیادہ ہے۔ (ت)

مسئلہ ۲۰۵

الحمد لله الذي انبت الشعر
على رؤسنا يزيد في الخلق
ما يشاء والصلوة والسلام على
بهيبة نفوسنا وآله وصحبه
الى يوم الخيلاء -

سب تعریف اس خدائے بزرگ و برتر کے لئے
ہے جس نے ہمارے سروں پر بال اگائے اور وہ
جو چاہے خلق میں اضافہ کرتا ہے اور درود و سلام
ہو اس محبوب ذات پر جو ہماری جانوں کی رونق
دے اور ان کی اولاد اور ساتھیوں پر حسرتوں والے
دن یعنی قیامت تک درود و سلام ہو۔ (ت)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ :

- (۱) ریش ایک مشت سے زیادہ رکھنا سنت ہے یا مکروہ ؟
- (۲) اور فخر عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ریش مبارک اپنی کو کبھی زیادہ ایک مشت سے
ترشویا ہے یا نہیں ؟
- (۳) اور دیگر سوال یہ ہے کہ زید کہتا ہے کہ سید الموجدات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ریش مبارک
ایک مشت سے زیادہ کبھی نہ ہوئی یعنی پیدائشی آپ کی ایک ہی مشت تھی۔
- (۴) اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زیادہ ایک مشت سے تھی یا ایک ہی مشت ؟
بیتنا تو روا (بیان کرو اور اجرا پاؤ۔ ت)

الجواب

جواب سوال اول: ریش ایک مشت یعنی چار انگل تک رکھنا واجب ہے اس سے کمی ناجائز۔
شرح مشکوٰۃ شریف میں ہے:

گذاشتن آن بقدر قبضه واجب است و آنکه
آز اسنت گویند بمعنی طریقہ مسلوک دین است یا
بجہت آنکہ ثبوت آن بسنت است، چنانکہ
نماز عید راستگفتہ اند
اس کا ثبوت سنت نبوی سے ہے جیسا کہ نماز عید کو سنت کہا جاتا ہے حالانکہ وہ واجب ہے۔ (ت)

فتح القدیر میں ہے:

الاخذ منها دھي دون ذلك كما يفعله بعض
المغامرین به ومخنة الرجال
دارھی تراشنا یا کترنا کہ وہ مشت کی مقدار سے کم
ہو جائے ناجائز ہے جیسا کہ بعض مغربیت زدہ

لوگ اور مجرّمے کرتے ہیں (ت)

غرض لحد سے کچھ لینا بھی اسی حالت سے مشروط ہے جبکہ طول میں حد شرعی تک پہنچ جائے،
في الهندية من الملتقط لا باس اذا طالت
لحيته طولا وعرضا لكنه مقيد بما اذا اراد
على القبضة
دارھی طول میں حد شرعی تک پہنچ جائے،
کہ جب دارھی طول اور عرض میں بڑھ جائے تو
ایک مشت مقدار سے زائد کو کاٹ دینے میں

کوئی حرج نہیں۔ (ت)

اور پُر نظر کہ مقدار ٹھوڑی کے نیچے سے لی جائے گی یعنی چھوٹے ہوئے بال اس قدر ہوں وہ جو بعض
بیباک جہال لب زریں کے نیچے سے ہاتھ رکھ کر چار انگل ناپتے ہیں کہ ٹھوڑی سے نیچے ایک ہی انگل ہے
یہ محض جہالت اور شرع منہر میں بیباکی ہے غرض اس قدر میں تو علمائے سنت کا اتفاق ہے،
اس سے زائد اگر طول فاحش حد اعتدال سے خارج بے موقع بد نما ہو تو بلاشبہ خلاف سنت و مکروہ کہ

- ۱ اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ کتاب الطہارۃ باب السواک مکتبہ نوریر رضویہ سکھ ۲۱۲/۱
۲ فتح القدیر باب الصیام باب ما یوجب القضاة والكفارة " " ۲۴۰/۲
۳ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۸/۵

صورت بد نما بنانا اپنے منہ پر دروازہ طعن مسخریہ کہوں مسلمانوں کو استہزاء وغیبت کی آفت میں ڈالنا ہرگز مرضی شرع مطہر نہیں، نہ معاذ اللہ زہار کہ ریش اقدس حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیاذ باللہ کبھی حد بد نمائی تک پہنچی، سنت ہونا اس کا معقول نہیں۔

وان ذهب بعض العلماء من غير اصحابنا الى اعفاء اللحية لئلا واحدة وكراهته اخذ شئ منها مطلقا وهو الذي اختار الامام الاجل النووي والعجب من ابن ملك حيث تابعه على ذلك مستدركا به على قول نفسه ان الاخذ من اطراف اللحية طولها وعرضها للتناسب حسن كما نقل عنه المولى على القارى في كتاب الطهارة من المراقبة والعجب انه ايضا سكت عليه ههنا مع انه خلاف ما عليه اثبتنا الكرام كما تسرى۔

شرح مشکوٰۃ کی بحث طہارت میں نقل کیا ہے اور ان پر بھی تعجب ہے کہ وہ یہاں خاموش رہے حالانکہ یہ اس کے خلاف ہے جس پر ہمارے ائمہ کرام قائم ہیں جیسا کہ تم دیکھتے ہو۔ (ت)

ولہذا حدیث میں آیا حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

من سعادة المرء خفة لحيته يه
اخرجه الطبراني في الكبير وابن عدي في
الكامل عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما۔
آدمی کی سعادت سے ہے داڑھی کا ہلکا ہونا
یعنی یہ کہ سجید دراز نہ ہو۔ (امام طبرانی نے المعجم الکبیر
میں اور ابن عدی نے الکامل میں حضرت عبداللہ
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ سے تخریج فرمائی ہے)

علامہ خواجه نسیم الریاض میں فرماتے ہیں :

المراد من ذلك عدم طولها جدا ماورد في ذمته -
یقیناً اس سے مراد غیر طویل ہے کیونکہ اس کی مذمت میں حدیث وارد ہوئی ہے۔ (ت)

امام حجة الاسلام غزالی احیاء العلوم پھر مولانا علی قاری مرقاة میں فرماتے ہیں :

قد اختلفوا فيما طال من اللحية فقیل ان قبض الرجل على لحيته واخذ ما تحت القبضة فلا بأس به ، وقد فعله ابن عمر وجماعة من التابعين واستحسنه الشعبي و ابن سيرين وكرهه الحسن وقادة ومن تبعهما وقالوا تركها عافية احب لقوله عليه الصلوة والسلام اعفوا للحي لكن الظاهر هو القول الاول فان الطول المفرط يشوه الخلقة ويطلق السنة المغتابين بالنسبة اليه فلا بأس للاحتراز عنه على هذه النية قال النخعي عجت لرجل عاقل طويل اللحية كيف لا ياخذ من لحيته فيجعلها بين لحيتين اى طويل وقصير فان التوسط من كل شئ احسن ومنه قيل خير الامور اوسطها ومن ثم قيل كلما طالت اللحية نقص العقل

سے بچنے میں کوئی حرج نہیں ، پھر یہ بات پوشیدہ نہیں کہ اگر کوئی عقلمند آدمی لمبی داڑھی والا ہو یعنی اس کی داڑھی زیادہ لمبی ہونے لگے تو وہ کیونکر داڑھی نہ تراشے گا ، پھر وہ لمبی اور چھوٹی دو قسم کی داڑھیوں کے

درمیان کر دے گا اس لئے کہ ہر چیز میں میانہ روی اچھی ہوتی ہے۔ اسی لئے فرمایا گیا کہ بہترین کام درمیان ہوتا ہے اور اسی وجہ سے یہ بھی کہا گیا کہ جب بھی دائرہ لمبی ہو تو عقل کم ہوگی (ت)
ردالمحتار میں ہے:

اشتهر ان طول الحجة دليل على خفة العقل
مشہور ہے کہ لمبی دائرہ لمبی بے وقوف ہونے کی علامت ہے۔ (ت)

اور اگر حد سے زائد نہ ہو تو بعض ائمہ سلف رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے منقول امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ریش مبارک کہ انص علیہ الامام ابن حجر فی الاصابة وکذا نقل الفاضل ابن عبد اللہ الشافعی نزہل المدينة الطيبة فی کتابہ الاکتفاء فی فضل الاربعة الخلفاء عن الامام البغوی (جیسا کہ امام ابن حجر نے "الاصابة" میں تسریح فرمائی ہے اور اسی طرح امام بغوی کے حوالہ سے فاضل بن عبد اللہ شافعی جو مدینہ طیبہ کے باسی ہیں، نے اپنی کتاب "الاکتفاء فی فضل الاربعة الخلفاء" میں نقل کیا ہے۔ ت)
امام موفق الدین ابن قدامہ حنبلی قدس سرہ الشریف فرماتے ہیں:

كان شيخنا شيخ الاسلام محمد بن عبد الله بن محمد ابو محمد عبد القادر جيلاني رضي الله تعالى عنه كابدن مبارک
دُبلا تھا اور قامت شریف میانہ، سینہ مقدس چوڑا،
ریش منور پین و دراز الخ۔ (مستند امام،
علم فقہ کے ماہر، قاریوں کے پیشوا سیدی
ابوالحسن نور الدین علی شطنوفی قدس سرہ نے
بہجۃ الاسرار میں اس کی تخریج فرمائی ہے۔ ت)
ابو محمد عبد القادر جیلانی غنیف البدن
مرجع القاصد عمریض الصدر عرض الحجة
طویلہا الخ۔ اخرجہ الامام الثقة الفقیہ
امام المقراء سیدی ابوالحسن نور الدین
علی الشطنوفی قدس سرہ فی بہجۃ
الاسرار۔

شیخ محقق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مدارج النبوة میں فرماتے ہیں:

عادت سلف وریں باب مختلف بود آورده اند
کہ لمحیۃ امیر المؤمنین علی پُر می کرد۔ سینہ اُورا
اسلاف کی عادت اس بارے میں مختلف تھی
چنانچہ منقول ہے کہ امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ

عنہما نہ کان یقبض علی لحیتہ ثم یقصر
ما تحت القبضۃ ۛ
رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہ حضرت عبداللہ اپنی داڑھی
مٹھی میں پکڑ کر زائد حصہ کو کتر ڈالتے تھے (ت)

الرداؤد و نسائی مروان بن سالم سے راوی :

سأیت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
یقبض علی لحیتہ فیقطع ما نراد علی
الکف ۛ
میں نے عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
کو دیکھا کہ اپنی داڑھی مٹھی میں لے کر زائد بالوں
کو کاٹ ڈال کرتے تھے (ت)

مصنف ابویکبر بن ابی شیبہ میں ہے :

کان ابوہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقبض
علی لحیتہ ثم يأخذ ما فضل عن القبضۃ ۛ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی داڑھی
کو اپنی مٹھی میں پکڑ کر مٹھی سے زائد حصہ کو
کتر ڈالتے تھے (ت)

فتح القدیر میں ان آثار کو نقل کر کے فرمایا :

انہ ردی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم ۛ
باوجود اس کے کہ یہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم سے روایت کی گئی (ت)

ہمارے ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اسی کو اختیار فرمایا اور عامہ کتب مذہب میں
تصریح فرمائی کہ داڑھی میں سنت یہی ہے کہ جب ایک مشت سے زائد ہو کم کر دی جائے، بلکہ
بعض اکابر نے اسے واجب فرمایا، اگرچہ ظاہر یہی ہے کہ یہاں وجوب سے مراد ثبوت ہے نہ کہ
وجوب مصطلح۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ بعد روایت حدیث مذکور فرماتے ہیں :

بہ ناخذ وهو قول ابی حنیفۃ۔
ہم اسی کو لیتے ہیں اور حضرت امام ابو حنیفہ کا
یہی قول ہے۔ (ت)

۱۔ کتاب الآثار باب خف الشعر من الوجه روایۃ ۹۰۰ ادارۃ القرآن کراچی ص ۱۹۸
۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الصوم باب القول عند الافطار آفتاب عالم پریس لاہور ۳۲۱/۱
۳۔ المصنف ابن ابی شیبہ کتاب المحظورات باب ما قالوا من الاخذ من اللحية ادارۃ القرآن کراچی ۳۴۴/۸
۴۔ فتح القدیر کتاب الصوم باب ما یوجب التقصیر والكفارة مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۴۰/۲
۵۔ کتاب الآثار باب خف الشعر من الوجه روایۃ ۹۰۰ ادارۃ القرآن کراچی ص ۱۹۸

نہایہ سے منقول :

به اخذ ابو حنیفہ و ابو یوسف و محمد
کذا ذکر ابو یوسف فی جامعہ الصغیر۔

اسی کو حضرت امام ابو حنیفہ، قاضی ابو یوسف
اور امام محمد نے اختیار کیا ہے، اسی طرح
ابو الیسر نے اس کو جامع صغیر میں ذکر کیا ہے (ت)

مرقاۃ باب التریجل میں ہے :

مقدار قبضۃ علی ما هو السنۃ والاعتدال
المتعارف ۱۶

مقدار مشیت ہی سنت ہے اور مشہور مبنی
بر میانہ روی ہے اور یہی راہ اعتدال ہے (ت)

در مختار میں ہے :

صرح فی النہایۃ بوجوب قطع ما زاد علی
القبضۃ بالضم ومقتضاه الاثم بترکہ
الا ان یحتمل الوجوب علی الثبوت ۱۷
کے ساتھ ہے) اس کا مقصد یہ ہے کہ اس کا ترک یعنی ایسا نہ کرنا گناہ ہے مگر یہ کہ یہاں وجوب
سے ثبوت مراد لیا جائے۔ (ت)

نہایہ میں تصریح کی گئی ہے کہ وارطی کے جوبال
مقدار مشیت سے زیادہ ہوں انھیں کتر ڈالنا
واجب ہے (القبضہ میں "ق" حرکت پیش
کے ساتھ ہے) اس کا مقصد یہ ہے کہ اس کا ترک یعنی ایسا نہ کرنا گناہ ہے مگر یہ کہ یہاں وجوب

ردالمحتار میں ہے :

قوله صرح فی النہایۃ ومثله فی المعراج
وقد نقلہ عنہا فی الفتح و
اقرہ قال فی النہر وسمعت
من بعض اعزاء الموالی
ان قول النہایۃ یحب
بالحاء المهملة ولا بأس
به اھ قال الشیخ اسمعیل

مصنف کا قول "صرح فی النہایۃ" اور یونہی
معراج الدرایہ میں بھی ہے، اور محقق ابن الہمام
نے اسی نہایہ سے نقل کر کے اس کو برقرار
رکھا ہے۔ النہر میں فرمایا میں نے (بعض موالی
کی نسبت کرنے سے) سنا ہے کہ النہایہ کا
یحب کہنا صرف حابے نقطہ کے ساتھ ہے
اور اس میں کچھ حرج نہیں اھ شیخ اسمعیل نے

۱۶ الغنیۃ علی ہاشم فتح القدیر کتاب الصوم باب ما یوجب التقصیر الخ مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۲/۲۶۹
۱۷ مرقات المفاتیح کتاب اللباس باب التریجل الفصل الاول المکتبۃ الجیبیہ کوئٹہ ۸/۲۱۱
۱۸ در مختار کتاب الصوم باب ما یفسد الصوم مطبع مجتبائی دہلی ۱/۱۵۲

ولكنه خلاف الظاهر واستعمالهم في مثله يستحب قوله الا ان يحمل يؤيده ان ما استدل صاحب النهاية لا يدل على الوجوب لما صرح به في البحر وغيره ان كان يفعل لا يقتضي التكرار والدوام ولذا حذف الزيلعي لفظ يجب وقال وما زاد يقص وفي شرح الشيخ اسمعيل لا بأس بان يقبض على الحيثية فاذا اراد على قبضته شيء جنسه كما في المنية وهي سنة كما في المبتغى له

کہ آدمی اپنی دائرہ میں کھڑے اور جو بال سٹی سے زائد ہوں انہیں کتر دے۔ جیسا کہ المنیہ میں ہے اور یہ سنت ہے جیسا کہ المبتغی میں ہے۔ (ت)

مرقاۃ میں قول نہایت نقل کر کے فرمایا : قوله يجب بمعنى ينبغي او المراد به انه سنة مؤكدة قريبة الى الوجوب والا فلا يصح على اطلاقه

صاحب نہایت کا يجب کہنا ینبغی کے معنی میں ہے یعنی مناسب ہے، یا اس سے ایسی سنت مؤکدہ مراد ہے جو وجوب کے قریب ہے ورنہ یہ علی الاطلاق صحیح نہیں۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے،

هو ان يقبض الرجل لحيثه فما اراد منها على قبضة قطعه كذا ذكر محمد في كتاب الآثار عن

مرد اپنی دائرہ کو اپنی مٹھی میں لے کر زائد حصہ کو کاٹ دے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الآثار میں امام صاحب کے حوالہ سے یہی ذکر فرمایا،

الامام قال وبه ناخذ محيطاً ط۔ اور مزید فرمایا ہم اسی موقف کے قائل ہیں محیطاً ط (ت)

ہندیہ میں محیط امام ہنسی سے ہے،

القص سنة فيها وهوان يقبض الى اخر ما مر به

دارھی کے زائد حصہ کو کتر دینا سنت ہے اور وہ یہ ہے کہ بقدر ایک مشیت دارھی چھوڑ کر باقی زائد کو کتر ڈالے (ت)

اختیار شرح مختار سے منقول ہے :

التقصير فيها سنة وهوان يقبض الى اخر

ایک مٹھی بھر دارھی سے زائد بالوں کا کتر دینا سنت ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ دارھی کو مٹھی میں پکڑ کر زائد حصہ کتر ڈالا جائے الخ (ت)

اسی طرح اور کتب مذہب میں ہے تو ہمارے علماء کے نزدیک ایک مشیت سے زائد کی سنت ہرگز ثابت نہیں بلکہ وہ زائد کے تراشنے کو سنت فرماتے ہیں، تو اس کا زیادہ بڑھانا خلاف سنت مکروہ تنزیہی ہوگا۔ لاجرم مولانا علی قاری نے جمیع الوسائل شرح شامل ترمذی شریف میں فرمایا،

ان كان الطول الزائد بان تكون زيادة على القبضة فغير ممدوح شرعاً۔ اگر دارھی زیادہ لمبی ہو یعنی ایک مشیت سے زائد ہو تو ایسا ہونا شریعت میں قابلِ تعریف اور مستحسن نہیں (ت)

ربا شیخ محقق کا اُسے جائز فرمانا وہ کچھ اس کے منافی نہیں کہ خلافِ اولیٰ بھی ناجائز نہیں۔ بالجملة ہمارے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ کا حاصل مسلک یہ ہے کہ ایک مشیت تک بڑھانا واجب اور اس سے زائد رکھنا خلافِ افضل اور اس کا ترشوانا سنت، ہاں تھوڑی زیادت جو خط سے خط تک ہو جاتی ہے اس خلافِ اولیٰ سے بالضرورة مستثنیٰ ہونا چاہئے ورنہ کس چیز کا تراشنا سنت ہوگا۔ ہذا ملاحظہ فرمائی، واللہ بیخنة وتعالیٰ اعلم، یہ تحقیق مجھ پر ظاہر ہوئی۔ اور اللہ تعالیٰ پاک، بلند و بالا اور بڑا عالم ہے۔ (ت)

۱۔ رد المحتار کتاب المحظور والاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۱/۵
۲۔ فتاویٰ ہندیہ " " " " الباب التاسع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۸/۵
۳۔ الاختیار لتعلیل المختار کتاب النکاح فی آداب النبی للمؤمن دار المعرفۃ بیروت ۱۶۶/۴
۴۔ جمیع الوسائل فی شرح المشائل باب ما جاز فی خلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم " " ۲۴/۱

جواب سوال دوم : جامع ترمذی شریف میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی :

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یأخذ من لحیتہ من عرضہا وطولہا یعنی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی ریش مبارک کے بال عرض و طول سے لیتے تھے۔

علماء فرماتے ہیں یہ اس وقت ہوتا تھا جب ریش اقدس ایک مشت سے تہجد فرماتی، بلکہ بعض نے یہ قید نفس حدیث میں ذکر کی کما نقل عن التنویر والمفاتیح والغرائب (جیسا کہ تنویر) مفاتیح اور غرائب سے نقل کیا گیا۔ (ت) مرقاة شریف میں ہے :

قید الحدیث فی شرح الشرعة بقولہ اذا مراد علی قدر القبضہ وجعلہ فی التنویر من نفس الحدیث وزاد فی الشرعة وكان یفعل ذلک فی الخمیس او الجمعة ولا یترکہ مدة طويلة یعنی حدیث میں قید "الشرعة" کی شرح میں اس قول سے مذکور ہے جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دائرہ مبارک کے بال قدر مشت سے زائد ہو جاتے تو آپ زائد بالوں کو کتر وادے تھے، اور تنویر میں قید مذکور کو نفس حدیث قرار دیا گیا ہے، اور "الشرعة" میں اتنا اضافہ ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم برد جمعہ یا جمعرات کو ایسا کرتے تھے اور زیادہ عرصہ نہیں چھوڑتے تھے۔ (ت)

ہمارے علماء کے اقوال گزرے کہ قبضہ سے زیادہ کاترا شنا سنت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ علم رکھتا ہے۔ ت)

جواب سوال سوم : یہ امر محض بے اصل ہے، حدیث مذکور ترمذی اس کا صریح رد ہے کہ اگر قبضہ سے کبھی زائد نہ ہوتی تو عرض و طول سے لینا کیونکہ متصور تھا، مدارج النبوة میں ہے : حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی دائرہ مبارک کی کسی معین مقدار پر درازی کا ذکر مشہور کتابوں میں سے کسی ایک میں بھی نظر سے نہیں گزرا البتہ

چهار انگشت بود طبعاً یعنی ہمیں مقدار بود از رُوح
خلقت و دراز و کم نمی شد بریں یافتہ
نمی شود

و ظائف النبی میں کہا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی ریش مبارک چار انگشت کے
بقدرتھی یعنی قدرتی طور پر ہی منٹھی بھرتھی، اور
گھٹتی بڑھتی نہ تھی، پس اس کا حوالہ نہیں پایا گیا (ت)

ہاں ظاہر کلمات مذکورہ علیہ ہے کہ ریش انور مقدار قبضہ پر رہتی تھی جب زیادہ ہوتی تھی فرمادیتے
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اور شفا شریف میں امام قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد کث
الدحیۃ تملؤ صدرا (حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دائرہ مبارک گنجان تھی جو سینہ مبارک
پر چھائی ہوتی ہوتی تھی - ت) اس کے منافی نہیں جبکہ صدر سے نحر یعنی اعلائے صدر مراد ہو۔
نسیم الریاض میں زیر قول مذکور متن ہے :

مثله قولہم قد ملأت نحرہ و نحر
الصدر اعلاہ او موضع القلادۃ منہ
فصراد المصنف رحمہ اللہ تعالیٰ اعلی
الصدر والا لطالت وقد ثبت قصرھا الخ
فاحفظہ فانہ مهم واللہ تعالیٰ
اعلم۔

اس کا کثر ناجہی ثابت ہے الخ، لہذا یہ نکتہ ذہن نشین رہنا چاہئے اس لئے کہ یہ ضروری ہے،
اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

جواب سوال چہارم : ریش مبارک امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی نسبت
مدارج سے گزرا : پُر می کرد سینہ اور آ (اُن کے سینے کو بھرتی تھی - ت) مگر اس میں وہی احتمال
قائم کہ سینہ سے مراد سینہ کا بالائی حصہ متصل گلو ہو تو ایک مشت سے زیادت پر دلیل نہ ہوگی

- ۱۴/۱ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر
۵۰/۱ فصل ثالث المطبعة الشریکۃ الصحافۃ
۳۳۱/۱ ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان
۱۵/۱ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

ہاں تہذیب الاسما نام نووی سے اتنا منقول کا نٹ کثۃ طویلۃ حضرت مولیٰ کی ریش مبارک گھنی دراز تھی اس سے ظاہر قبضہ پر دلالت ہے کہ قبضہ تو اصلی مقدار بحیث شرعیہ ہے جس سے کمی جائز نہیں تو اتنی مقدار سے جب تک زائد نہ ہو طویل نہ کہیں گے، ولہذا علامہ خفاجی نے ریش اطہر انور حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تاب سینہ ہونے کے انکار کی یہی وجہ لکھی کہ ایسا ہوتا تو ریش اقدس طویل ہوتی حالانکہ اس کا قصیر ہونا ثابت ہوا ہے اس تقدیر پر ریش مبارک امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں وہ لفظ کہ پُرمی کہ وسیعہ اور (ان کے سینے کو بھر دیتی تھی - ت) اپنے معنی ظاہر پر محمول رہنا چاہئے اقول وبالله التوفیق (میں اللہ کی توفیق کے ساتھ کہتا ہوں - ت) حضرات حسنین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ فعل شاید بخمال جہاد ہو کہ بسیاری مو حشم عدو میں مورث زیادت ہیبت ہے ولہذا مجاہدین کو لیں بڑھانے کی اجازت ہوئی حالانکہ اوروں کو بالاتفاق مکروہ،

کما علی ذلک حمل ما عن بعض الصحابة
الکرام کامیر المؤمنین عثمان الغنی و
سیدنا الامام الحسن المجتبیٰ رضی اللہ
تعالیٰ عنہما من الاختصاب بالسواد مع
صحۃ الحدیث بتحریمہ لغير اهل
الجن - د -

جیسا کہ اسی پر محمول کیا گیا جو بعض صحابہ کرام سے
ثابت ہوا ہے جیسے امیر المؤمنین سیدنا حضرت
عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور سیدنا حسن مجتبیٰ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ بالوں کو سیاہ خضاب
لگایا کرتے تھے حالانکہ غیر مجاہدین کے لئے حدیث
صحیح سے اس کی حرمت ثابت ہے - (ت)

بنظر اطلاق ارشاد اقدس اعفوا للحنی (دراڑھیاں بڑھاؤ - ت) اُن کا اجتہاد اس طرف
مودی ہوا کہما ذہب الیہ الحسن البصری وغیرہ (جیسا کہ حسن بصری وغیرہ اس طرف گئے
ہیں - ت) تو یہ آثار ہیں اس امر سے عدول پر باعث نہیں ہو سکتے جو ہمارے ائمہ کرام کے نزدیک
سنت ثابت ہوا اور حقیقت امر یہ کہ ہم پر اتباع مذہب لازم، دلائل میں نظر ائمہ مجتہدین فرما چکے
واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم واحکم (اور اللہ پاک و برتر ہے اور خوب جانتا
ہے اور اس عظمت و شان والے کا علم کامل اور پختہ ہے - ت)

۲۰۹ مسئلہ از گلگٹ چھاؤنی جوئناں مسئلہ سید محمد یوسف علی صاحب شعبان ۱۳۱۲ھ
جناب مولوی صاحب مخدوم مکرم سلامت ، بعد آداب تسلیمات کے گزارش یہ ہے کہ براہ مہربانی اسکا
جواب بہت جلد مرحمت فرمائیے گا کیونکہ اس جگہ پر خط عرصہ سے پہنچتا ہے بوجہ برف کے جواب کے واسطے
عرصہ دو ماہ کا ہونا چاہئے ، بندہ کو اس وقت سوا آپ کے اور کوئی یاد نہیں آیا امیدوار ہوں کہ اکثر یہاں
کے لوگ ناواقف ہیں اس سوال کا جواب دیجئے گا ، فقط ۔
جو شخص کہ قریب تین برس کی عمر میں اسلام قبول کرے اس کی سنت کرانا جائز ہے یا ناجائز
ہے ؟ فقط ، زیادہ تسلیم ۔ بیوا تو جبروا ۔

الجواب

اگر ختنہ کی طاقت رکھتا ہو تو ضرور کیا جائے ، حدیث میں ہے کہ ایک صاحب خدمت اقدس
حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوئے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا :

الْقَدْ عَنكَ شَعْرًا الْكَفْرُ ثُمَّ اخْتَمَنَ
سَوَادُ الْأَمَامِ أَحْمَدَ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ عَثِيمِ
بْنِ كَلِيبٍ الْحَضَرَمِيِّ الْجَهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
جَدِّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ۔
تمانہ کفر کے بال اتار پھر اپنا ختنہ کر (اس کو
امام احمد اور امام ابو داؤد نے عثیم بن
کلیب حضرمی جہنی سے اس نے اپنے باپ سے
اور اس نے اپنے دادا سے روایت کی ہے)

ہاں اگر خود کر سکتا ہو تو آپ اپنے ہاتھ سے کر لے یا کوئی عورت جو اس کام کو کر سکتی ہو ممکن ہو
تو اس سے نکاح کر دیا جائے وہ ختنہ کر دے ، اس کے بعد چاہے تو اسے چھوڑ دے یا کوئی گیز
شرعی واقف ہو تو وہ خرید دی جائے ۔ اور اگر یہ تینوں صورتیں نہ ہو سکیں تو حجام ختنہ کر دے کہ ایسی
ضرورت کے لئے ستر دیکھنا دکھانا منع نہیں ۔ در مختار میں ہے :
يَنْظُرُ الطَّبِيبُ إِلَى مَوْضِعِ مَرْضَاهَا بِوَقْتِ ضَرُورَةٍ بَعْدَ ضَرُورَةٍ طَبِيبٌ جَاءَ مَرَضٌ

عہ فتاویٰ افریقہ میں بھی یہ مسئلہ دیکھیں ۔

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ باب الرجل یسلم فیو بالغسل آفتاب عالم پریس لاہور ۵۲/۱
مسند احمد بن حنبل حدیث ابی کلیب رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۴/۱۵۵

بقدر الضرورة اذا الضرورة تتقدر
بقدرها وكذا نظر قابلية
وختان ^{یہ}

(خواہ وہ جائے پردہ ہو) کو دیکھ سکتا ہے،
اور قدر ضرورت محض اندازے سے ہوگی۔ اسی
طرح دایہ اور ختنہ کرنے والے کا معاملہ ہے۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے :

قوله وختان كذا اجزم به في الهداية
والخانية وغيرهما لان الختان سنة
للرجال من جملة الفطرة لا يمكن
تركها ^{أه} ملخصاً.

مصنف کا ارشاد ہے وختان، اسی طرح
ہدایہ اور خانہ اور دیگر کتب میں اس پر یقین ظاہر
کیا گیا ہے کیونکہ مردوں کیلئے ختنہ سنت ہے اور
ان فطری کاموں میں سے ہے کہ جن کا چھوڑنا مناسب
نہیں ^{أه} ملخصاً (ت)

درمختار میں ہے :

وقيل في ختان الكبير اذا امكنه ان يخنن
نفسه فعل والا لم يفعل الا ان
يمكنه النكاح او شراء الجارية و
الظاهر في الكبير انه يخنن ^{یہ}

بڑی عمر کے آدمی کے ختنے کے بارے میں کہا گیا
ہے کہ اگر وہ خود اپنا ختنہ کر سکے تو خود کرے ورنہ
کیا ہی نہ جائے، ہاں اگر اس کے لئے نکاح
کو نیا لونڈی خریدنا ممکن ہو تو ان سے ختنہ کرائے
اور ظاہر یہ ہے کہ بالغ آدمی کا بھی ختنہ کیا جائے۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے :

الختان مطلق يشمل ختان الكبير و
الصغير وهكذا اطلقه في النهاية كذا
قدمناه واقراء الشراح والظاهر ترجيحه
ولذا عبو هنا عن التفصيل بقيل ^{یہ}

ختنہ کرنا مطلق بلا قید ذکر کیا ہے لہذا یہ بڑے اور
چھوٹے دونوں کو شامل ہے جیسا کہ ہم نے پہلے
بیان کیا ہے اور شارحین نے اس کو برقرار رکھا
ہے لہذا اظہار یہی راجح ہے اس لئے یہاں لفظ
قیل سے تفصیل کی تعبیر فرمائی گئی۔ (ت)

۱۔ درمختار کتاب الحظر والاباحۃ باب النظر والمس مطبع مجتبائی دہلی ۲۴۲/۲

۲۔ ردالمحتار " " " " " " دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۴/۵

۳۔ درمختار " " " " " " باب الاستبراء مطبع مجتبائی دہلی ۲۴۲/۲

۴۔ ردالمحتار " " " " " " دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۵/۵

ہندیہ میں ہے :


ذکر الکرخی فی الجامع الصغیر و یختنه
الحمامی کذا فی الفتاوی العتابیۃ ۱۵
امام کرخی نے جامع صغیر میں فرمایا کہ بالغ آدمی
کا ختنہ حمام والا کرے ۔ یونہی فتاوی عتابیہ
میں مذکور ہے (ت)

خلاصہ میں ہے :

الشیخ الضعیف اذا اسلم ولا یطیق
المخاتات قال اهل البصر لا یطیق
یتوک الخ ۔ واللہ تعالی اعلم ۔
بہت بڑھا شخص اگر اسلام قبول کرے اور
بوجہ ضعف و کمزوری ختنہ نہ کر سکے یا نہ کر سکے
تو چند اہل بصیرت حضرات سے رائے لی جائے
اگر وہ کہیں کہ واقعی یہ شخص ختنہ کی طاقت نہیں رکھتا تو اسے بلا ختنہ ہی رہنے دیا جائے اور اس کا
ختنہ نہ کیا جائے ۔ اور اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے ۔ (ت)

من المسائل ۲۱۲ از گوالیار محکمہ ڈاک مرسلہ مولوی نور الدین احمد صاحب ۳ ذی القعدہ ۱۳۱۲ھ
مخدوم متاع نیاز عنداندہ ، آداب نیاز کے بعد عرض چوہاز مسائل ذیل کے جواب عنایت
فرمائے جائیں :

(۱) وارھی کا ارسال تا بہ یکمشت تو معلوم ہے مگر اس کے حدود کہاں تک ہیں یعنی چہرہ پر
کُل بال خواہ آنکھوں تک کیوں نہ ہوں داخل ریش ہیں یا کہاں تک ، اور خط بنوانے میں
کہاں تک احتیاط مناسب ہے ؟

(۲) نیچے کے ہونٹ کے نیچے جو وسط میں ذرا سے بال چھوڑ کر ادھر ادھر منڈواتے ہیں جیسے اس
شکل میں  اس کا منڈوانا درست ہے یا کچھ نہ منڈوائے خواہ لب زیریں کے
نیچے سب بال ہی بال ہوں اور سوامنہ کے کوئی جگہ نہ بچی ہو ۔

(۳) بال سر کے چھوڑنا تا بگوش خواہ دوش تک یا سارے سر کے حجامت کرانا تو معلوم ہے لیکن
چھوٹے چھوٹے بال بقدر تین چار حجامتوں کے رکھنا جیسا کہ آج کل شائع ہے اور پھر
گردن پر سے ان کی درستی اور گردن کی صفائی یہ کہاں تک جائز ہے ؟ زیادہ نیاز ۔

الجواب

جواب سوال اول: دارھی قلموں کے نیچے کنپٹیوں، جبروں، ٹھوڑی پر جمتی ہے اور عرضاً اُس کا بالائی حصہ کانوں اور گالوں کے بیچ میں ہوتا ہے جس طرح بعض لوگوں کے کانوں پر ڈنگے ہوتے ہیں وہ دارھی سے خارج ہیں، یوں ہی گالوں پر جو خفیف بال کسی کے کم کسی کے آنکھوں تک نکلتے ہیں وہ بھی دارھی میں داخل نہیں، یہ بال قدر قی طور پر مٹے ریش سے جدا و ممتاز ہوتے ہیں اُس کا مسلسل راستہ جو قلموں کے نیچے سے ایک مخروطی شکل پر جانب ذقن جاتا ہے یہ بال اس راہ سے جدا ہوتے ہیں نہ ان میں مٹے محاسن کے مثل قوتِ نامیہ ان کے صاف کرنے میں کوئی حرج نہیں بلکہ بسا اوقات ان کی پرورش باعث تشویر خلق و تصحیح صورت ہوتی ہے جو شرعاً ہرگز پسندیدہ نہیں۔ غرائب میں ہے:

کان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
يقول للحلاق بلغ العظمين فانهما حجام سے فرمایا کرتے تھے کہ دو ہڈیوں تک
منتهى اللحية يعنى حدها ولذا پہنچ جا، کیونکہ وہ دونوں دارھی کی حدود یعنی
سميت لحية لان حدها اللحي آخری حصہ اس کی حدود دارھی کو لحد کہا گیا ہے

عمدة القاری شرح صحیح بخاری باب تعلیم الاظفار میں تعریف علامہ ابن حجر ہی اسم لما ثبت
على الخدين والذقن (دارھی دراصل ان بالوں کا نام ہے جو دو رخساروں اور ٹھوڑی پر اُگتے
ہیں۔ ت) کو موہم پا کر اس پر اعتراض فرمایا:

قلت على الخدين ليس بشئ ولو قال یعنی میں ابن حجر کہتا ہوں کہ علی الخدين
على العارضين لكان صواباً (دونوں رخساروں پر) کہنا ٹھیک نہیں البتہ
على العارضين (دونوں گالوں پر) کہتے تو ٹھیک
ہوتا (ت)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

لا بأس باخذ الحاجبين وشعر وجهه دو ابروؤں اور چہرے کے بالوں کو کاٹنے میں

الغرائب

عمدة القاری شرح بخاری کتاب الباس باب تعلیم الاظفار محمد امین دمج بیروت ۲۲/۳۶

عالم یتشبه بالمخذث کذا فی الینابیع۔ کوئی حرج نہیں بشرطیکہ ہجڑوں سے مشابہت پیدا نہ ہو۔ اسی طرح ینابیع میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
(تعالیٰ اعلم) (ت)

جواب سوال دوم : یہ بالبدایت سلسلہ ریش میں واقع ہیں کہ اُس سے کسی طرح امتیاز نہیں رکھتے تو انہیں داڑھی سے جدا ٹھہرانے کی کوئی وجہ وجیہ نہیں، وسط میں جو بال ذرا سے چھوڑے جاتے ہیں جنہیں عربی میں عنفقه اور ہندی میں پچی کہتے ہیں داخل ریش ہیں کمانص علیہ الام العینی وعنہ نقل فی السیرۃ الشامیۃ (جیسا کہ امام بدر الدین عینی نے اس کی تصریح فرمائی اور ان سے سیرت شامیہ میں نقل کیا گیا۔ ت) ولہذا امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہوا کہ جو کوئی انہیں منڈاتا اس کی گواہی رد فرماتے کہما ذکرہ الشیخ المحدث فی مدارج النبوة (جیسا کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے مدارج النبوة میں ذکر فرمایا۔ ت) تو بیچ میں یہ دونوں طرف کے بال جنہیں عربی میں فنیکیں، ہندی میں کوٹھے کہتے ہیں کیونکہ داڑھی سے خارج ہو سکتے ہیں، داڑھی کے باب میں حکم احکم حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعفوا للحنی وادفروا للحنی (داڑھی بڑھاؤ اور زیادہ کرو۔ ت) ہے تو ان کے کسی مجر کا موندنا جائز نہیں، لاجرم علماء نے تصریح فرمائی کہ کوٹھوں کا نتف یعنی اکھڑنا بدعت ہے، امیر المؤمنین عسمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایسے شخص کی گواہی رد فرمائی۔ غرائب میں ہے :

نتف الفنیکیں بدعة وهو جنبا العنققة وہی شعر الشفة السفلی وشہد
رجل عند عمر بن عبد العزیز
وکان ینتف فنیکیہ فرد شہادۃ
او و عنہا نقل فی الہندیۃ الح
دونوں کوٹھوں کو اکھاڑنا بدعت ہے اور وہ
عنققة (پچی) کے دونوں جانب بال ہیں اور
عنققة لب زیریں کے بال ہیں۔ ایک شخص نے
حضرت عمر بن عبد العزیز کی عدالت میں (کسی
معاطفے میں) گواہی دی اور وہ شخص دونوں

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۸/۵
۲۔ صحیح البخاری کتاب اللباس باب اعفاء اللحنی قدیمی کتب خانہ کراچی ۴۷۵/۲
۳۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۸/۵
۴۔ غرائب

قوله السفلى وظاهر ان الاثر في ذلك
لخصوص النتن ففي معناه الحلق وانما
وقع التعبير به نظر الى ما كانوا تعودوه
كما في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
لا تنتفوا الشيب وقول الفقهاء يكره
نتف الشيب مع كراهة قصه ايضا
لشمول العلة وبه تبين ان ما وقع
في المدارج الشريفة من ان في حلق
العنفقة وتركها خلافا والا فضل تركها
اما حلق طرفيها فلا بأس به ^{لهم} معربا
محل تأمل حيث افاده بظاهرة كراهة
التنزيه وبمقابلته بافضلية الترك
الاباحة الخالصة مع ان العنفقة
وطرفيها جميعا من اجزاء اللحية
وهي واجبة الاعفاء فلا ينبغي
الاقدام على ذلك ما لم يثبت من
حديث صحيح او نص من امام
المذهب صريح فليست تأمل -

کوٹھوں کے بال اکھاڑنے والا تھا، آپ نے
اس کی گواہی رد کر دی۔ فتاویٰ غرائب سے
فتاویٰ عالمگیری میں اس کا قول "السفلى"
تک نقل کیا گیا۔ اور ظاہر یہ ہے کہ اس میں
اکھاڑنے کی خصوصیت کا کوئی اثر نہیں پس اسی
کے معنی میں "حلق" ہے یعنی بال مونڈنا ہے۔ اور
بال اکھاڑنے سے تعبیر ان کی عادت کے مطابق
واقع ہوئی ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد مبارک ہے: سفید
بال نہ اکھاڑا کرو۔ اور فقہائے کرام کا ارشاد
سفید بال اکھاڑنے مکروہ ہیں باوجودیکہ ان کے
کترنے میں بھی کراہت ہے کیونکہ علت دونوں
کو شامل ہے۔ اس سے واضح ہو گیا کہ
جو کچھ مدارج شریف میں وارد ہے وہ محل تأمل
یعنی غور و فکر کے لائق ہے کہ عنفقه کے بال
مونڈنے اور نہ مونڈنے میں اختلاف ہے اور
بہتر یہ ہے کہ نہ مونڈے جائیں، لیکن دونوں
کناروں کے بال مونڈ دینے میں کوئی حرج
نہیں (معرب عبارت پوری ہو گئی) کیونکہ شیخ کی عبارت کا بظاہر مفاد کہ اہت تنزیہی ہے اور
اس کا تقابل "ترک افضل" خالص اباحت بتا رہا ہے۔ حالانکہ عنفقه اور دائرہ کی دونوں اطراف
اجزائے دائرہ ہی میں شامل ہیں اور ان کا چھوڑنا واجب ہے۔ لہذا اس پر جرات اقدام کسی طرح
مناسب نہیں جب تک کسی حدیث صحیح سے یا امام مذہب کی طرف سے کسی صریح نص کے ساتھ
ثابت نہ ہو، پس اس میں گہری سوچ سے کام لینے کی ضرورت ہے۔ (ت)

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الترجل باب فی نتف الشیب آفتاب عالم پریس لاہور ۲۲۲/۲
۲۔ مدارج النبوة باب اول مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱۵/۱

نکلتے ہیں تو ظاہراً مٹوئے سینہ و پشت کے حکم میں ہونا چاہئے کہ جائز ہے اور ترک بہتر،
 فی الہندیۃ عن القنیۃ فی حلق شعر الصدۃ
 و انظر ترك الاكل اھ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 فتاویٰ عالمگیری میں بحوالہ قنیۃ مذکور ہے سینہ اور
 پشت کے بال مونڈنے میں ترک ادب ہے یعنی
 بہتر نہیں اھ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۱۳

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مرد اگر اپنے زیر ناف کے بال مقراض سے تراشے یا
 عورت استرہ لے تو جائز ہے یا نہیں؟ بیتوا توجسروا (بیان فرماؤ تاکہ اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

حلق و قصر و تنف و تنور یعنی مونڈنا، کترنا، اکھیرنا، نورہ لگانا سب صورتیں جائز ہیں کہ مقصود
 اس موضع کا پاک کرنا ہے اور وہ سب طریقوں میں حاصل۔

فی صحیح مسلم ابن الحجاج رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم قال قال الفطرۃ خمس
 او خمس من الفطرۃ الختان والاستحداد
 وتقليم الاظفار ونسف الابط وقصر
 الشارب قال الشارح النووی و اما
 الاستحداد فہو حلق العانة و ہوسنة والمراد
 بہ نظافة ذلك الموضع انتہی ملخصاً
 وببشله قال الغزالی فی احیائہ وغیرہ
 فی غیوہ۔

صحیح مسلم ابن الحجاج میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کے حوالے سے حضور صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے
 ارشاد فرمایا امور فطرت پانچ ہیں یا یوں فرمایا
 پانچ کام فطرت میں سے ہیں: (۱) ختنہ کرنا
 (۲) زیر ناف کے بال مونڈنا (۳) ناخن کاٹنا
 (۴) بفلوں کے بال اکھیرنا، اور (۵) مونچھیں
 کترنا۔ شارح صحیح مسلم امام نووی نے فرمایا
 رہا استحداد، تو وہ مقام ستر کے بال مونڈنے
 ہیں اور وہ عمل سنت ہے اور اس عمل سے اس
 جگہ کی طہارت مقصود ہے (تلخیص پوری ہوگئی) امام غزالی رحمہ اللہ نے احیاء علوم الدین میں اور
 دوسروں نے دوسری کتابوں میں اس طرح صراحت فرمائی ہے (ت)

۱۔ فتاویٰ ہندیۃ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۸/۵
 ۲۔ صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب خصال الفطرۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲۸/۱
 ۳۔ شرح صحیح مسلم للنووی

مگر حلق مرد میں بہ نسبت قصر و تنق و تنور کے افضل ہے کہ احادیث خصال و عامۃ کتب فقہ میں اس
خصلت کا ذکر بلفظ حلق و استحداد وغیرہ،

قال النووی والافضل فیہ الحلق ویجوز
بالقص والنق والنورة أوفی الفتاوی
الهندیة الافضل ان یقلع اظفارہ ویحلق
عانتہ انتہی مختصراً۔
امام نووی نے فرمایا کہ زیر ناف بال ہٹانے کے لئے
زیادہ بہتر عمل مونڈنا ہے البتہ کترنا، اکھڑنا
اور چونا وغیرہ لگانا بھی جائز ہے۔ فتاوی عالمگیری
میں ہے کہ بہتر یہ ہے کہ ناخن کاٹے جائیں اور
زیر ناف بال مونڈے جائیں (مختصراً) (ت)

اور عورت کے لئے بعض علمائے تنق (اکھاڑنا) حلق (مونڈنا) سے افضل قرار دیا اور بعض نے بالعکس
ملا علی قاری مرقاة میں پہلا مذہب اختیار کرتے ہیں، اور حدیث صحیحین میں وارد، حتی تستحد
المغیبة (یہاں تک کہ زیر ناف بال صاف کرے۔ ت) اشعة اللمعات میں علامہ توریشی سے نقل کیا
یہاں استحداد سے بال دور کرنا مراد ہے نہ کہ خاص استعمال قدسی ابن عربی محاکمہ کرتے ہیں کہ نوجوان عورت
کو اس سے احتراز مناسب اور غیر سیدہ کو مضرت نہیں اور تنق ایام ضعف میں باعث استرخائے فرج

تو میاں کو اس سے بچنا زیبا اور نوجوان میں بوجہ شباب قوت یہ احتمال نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
۲۱۴ھ ازمارہ مطہرہ ضلع ایڑہ مرسلہ مولوی حافظ امیر اللہ صاحب مدرس اول مدرسہ عربیہ
درگاہ شریف ۲۴ رجب ۱۳۱۸ھ

محققین رؤسکھ و مقصرین (تم لوگ اپنے سروں کے بال منڈواتے اور کتراتے ہوئے
مسجد حرام میں داخل ہو گئے۔ ت) سے سر منڈانا اور کترانا مفہوم ہوتا ہے بالوں کو یا نیا چہرہ منڈاتے نہیں
بہت چھوٹے چھوٹے بال رکھتے ہیں ذرا بڑھے کتر اڈالے، کیا یہ شکل مقصرین سے مفہوم ہے فقہ میں کیا

۱۲۸/۱	شرح صحیح مسلم للنووی مع صحیح مسلم	کتاب الطہارۃ	باب خصال الفطرۃ	قدیمی کتب خانہ کراچی
۳۵۴/۵	فتاویٰ ہندیہ	کتاب الکلابیۃ	الباب التاسع عشر	نورانی کتب خانہ پشاور
۲۰۸/۸	مرقاة المفاتیح	کتاب اللباس	باب الرجل الفصل الاول	مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ
۲/۲	صحیح البخاری	کتاب النکاح	باب طلب الولد	قدیمی کتب خانہ کراچی
۴۴۴/۱	صحیح مسلم	کتاب الرضا	باب استحباب نکاح	" "
۵ القرآن الکریم ۲۴/۲۸				

الجواب

ایہ کریمہ میں حلق و تقصیر حج کا ذکر ہے، تقصیر حج یہ کہ ہر بال سے بقدر ایک پورے کے کم کریں چہاں سر کے بالوں کی تقصیر واجب ہے کل کی مندوب و مستون اسے عادی امور سے تعلق نہیں یہ طریقہ کہ ان کفرہ یا بعض فسقہ میں معمول ہے کہ چھوٹی چھوٹی کھونٹیاں رکھتے ہیں جہاں ذرا بڑھیں کتر وادیں خلاف سنت و مکروہ ہے، سنت یا سارے سر پر بال رکھ کر مانگ نکالنا یا سارا سر منڈانا۔

فی رد المحتار عن الروضة السنة في شعر الرأس اما الفرق و اما الحلق بل
فتاویٰ شامی میں "روضہ" سے نقل کیا گیا کہ سروں کے بالوں میں مانگ نکالنا سنت ہے یا تمام بال منڈوانا سنت ہے۔ (ت)

اور کراہت اس لئے کہ وضع کفرہ و فسقہ ہے،

في الهندية عن الذخيرة والشامية عن التمارخانية عن الذخيرة والشامية عن التمارخانية عن الذخيرة ان يحلق وسط راسه و يرسل شعره من غير ان يفتله فان قتله فذلك مكروه لانه يصير مشابها لبعض الكفرة۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

فتاویٰ ہندیہ میں بحوالہ ذخیرہ اور فتاویٰ شامی میں تمارخانیہ سے بحوالہ ذخیرہ منقول ہے اور وہ یہ کہ سر کے چوٹی کے بال منڈوا دے اور باقی بال گوندھے بغیر چھوڑ دے، پھر اگر انھیں گوندھے تو یہ عمل مکروہ ہے کیونکہ ایسا کرنا بعض کفار سے مشابہ ہو جائے گا (اور کفار سے مشابہت جائز نہیں) اور اللہ تعالیٰ پاک، بلند و بالا اور سب سے زیادہ جاننے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۲۱۵ اشہر کہنہ ۲۱ ربیع الاول شریف ۱۳۲۰ھ

جناب عالی! قصص الانبیاء میں ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قصہ میں لکھا ہے کہ بی بی سارا نے بی بی ہاجرہ کے کان چھیدے اور ختنہ کرا دی یہ سنت زن و مرد پر قیامت تک قائم رکھیں گے تو عورت کی ختنہ کیسی؟

لہ رد المحتار کتاب المحظورات والاباہ فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۱/۵
لہ فتاویٰ ہندیہ ۵۵ الباب التاسع عشر فورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۴/۵

الجواب

اندام زن کے دونوں لبوں کے بیچ میں جو گوشت پارہ تند و بلند سرخ رنگ مثل تاج خروس کے ہے اس میں سے ایک ٹکڑا کمال کا جُدا کرتے ہیں یہ ختنہ زنان ہے جہاں اس کا رواج ہے مستحب ہے ان بلاد میں کہ اس کا نشان نہیں، اگر واقع ہو تو جہاں نہیں، اور مسئلہ شریعیہ پر مبنی اپنا دین برباد کرنا ہے، تو یہاں اس پر اقدام کی حاجت نہیں، خود ایک مستحب بات کرنی اور مسلمانوں کو ایسی سخت بلا میں ڈالنا پسندیدہ نہیں،

کما نصوا علیہ فی ترک عذبة العمامة
حيث يستهزأ في الجملة بها ويشبهونها
بالذنب ومن لم يعرف اهل زمانه فهو
جاهل وقد كلمتنا على عدة نظائر
لهذا في رسالتنا اطائب التها في
حكم النكاح الثاني - والله تعالى اعلم -
جیسا کہ فقہائے بگڑی کا شملہ نہ چھوڑنے کی تصریح
فرمائی ہے کہ جہاں کہیں اس سے مذاق اور
استہزاء کیا جاتا ہو اور عوام اسے ”دُم“ سے
تشبیہ دیتے ہوں وہاں شملہ نہ چھوڑا جائے
اور جو کوئی اہل زمانہ کے حالات سے بے خبر ہو
وہ بڑا جاہل اور نادان ہے اور ہم نے اس کے
چند نظائر (امثال) پر اپنے رسالہ اطائب التہانی فی حکم النکاح الثانی (پاکیزہ مبارکبادیں
دوسرا نکاح کرنے کے حکم میں) میں کلام کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۱۶۔ مسئلہ مولوی کاظم الدین صاحب بنگالہ شہر مکملہ تاریخ ۲۰ ذیقعدہ ۱۳۲۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی کے لڑکا یا لڑکی پیدا
ہوئی ولی و وارث اس مولود کی ناف بریدہ کرنا جائز ہے یا نہیں، اگر جائز ہے تو کیا دلیل، بالتفصیل
تحریر فرمائیے، و اگر ولی اور وارث نہ کرے کوئی دانی سے کروایا جائز ہے یا نہیں، اور اگر دانی سے
اس کام کو کرتا ہے لیکن دانی کم یا بی کی سبب سے فی لڑکا کا اتنا روپیہ مانگتا ہے اس کا ولی و وارث اتنا
مزدوری دے کر یہ کام نہیں کروا سکتا اس صورت میں خود کرنا جائز ہے یا نہیں، اور اگر دانی اس کام
کو نہیں کرتی ہے بلکہ اس کی خواندہ کو بھیجتی ہے یا ملک کار و اج پڑ گیا ہے مردانہ دانی سے یہ کام کروانا ہے
اب مسلمانوں کو اتفاق یہ ہوا چونکہ بیگانہ مرد عورت کے نفاس کی حالت میں جانا حرام ہے اگر شریعت میں
خود بخود کرنا جائز نہ تھے اور مفتی بھی فتویٰ دے ہم لوگ خود کرنے کا تو اس حرام کو کیوں اختیار کریں؟ بیٹنوا

توجروا، واللہ اعلم (بیان فرماؤ تاکہ اجر و ثواب پاؤ، اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ ت)

الجواب

لا کا یا لڑکی اس کی ناف کا ٹنا اس کے ولی غیر ولی سب کو جائز ہے۔ درمختار میں ہے،
لا عورة لصغير حلال۔ بلاشبہ چھوٹے بچے کی کوئی جگہ چھپانے کی نہیں ہے۔

فتاویٰ عالمگیری میں سراج و باج سے ہے،

للاب ان یختن ولده الصغیر۔ یعنی باپ کو جائز ہے کہ اپنے چھوٹے بچے کی
خفے کی کھال کاٹے۔

جب خفے کی کھال کاٹنا باپ کو جائز ہے تو ناف کا نال کاٹنا بدرجہ اولیٰ جائز ہے اور ہرگز ضرور نہیں کہ
خواہی خواہی دایہ ہی سے نال کٹوائے اگرچہ وہ کتنی ہی مزدوری مانگے، یہ محض ظلم ہے۔ اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے،

لا یكلف الله نفساً الا وسعها۔ اللہ تعالیٰ کسی جان کو تکلیف میں نہیں ڈالتا

مگر اس قدر جتنی اس میں سمیت اور گنجائش ہو۔

یہ جو سائل نے لکھا کہ بیگانہ مرد و عورت کی نفاس کی حالت میں جانا حرام ہے یہ بھی محض بے معنی
ہے بیگانہ مرد کا بے پردہ عورت کے پاس جانا ہر حالت میں حرام ہے اور پردہ کی حالت میں نفاس و
غیر نفاس یکساں ہے اور نال کاٹنے کے لئے عورت کے پاس جانے کی کوئی حاجت بھی نہیں، بچہ
کاٹنے والے کے سامنے لاسکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۱۹۹ مکملہ از شیر گڑھ ڈاکخانہ خاص ضلع بریلی مکان سید احمد علی شاہ مرسلہ بندہ علی طالب علم
(۱) زید کا طریقہ صوفیانہ ہے اور اس کے بال دراز ہیں یعنی کندھوں تک چھوٹے ہیں آیا وہ شعر طویل
نماز کی صحت کے مانع ہیں یا نہیں؟

(۲) اور زید کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہوگی یا نہیں؟ غرض کہ وہ بال نماز کی صحت میں خلل پیدا
کریں گے یا نہیں؟

(۳) فقرا کے واسطے بال بڑھانے کا حکم ہے یا نہیں؟ اگر حکم ہے تو کہاں تک؟ کیونکہ بد مذہب اس طریقہ کے منکر ہیں۔ بتینوا توجروا (بیان فرماؤ، اجر پاؤ۔ بت)

الجواب

ہاں نصف کان سے کندھوں تک بڑھانا شرعاً جائز ہے اور اس سے زیادہ بڑھانا مرد کو حرام ہے خواہ فقرا ہوں خواہ دنیا دار احکام شرع سب پر یکساں ہیں، زیادہ میں عورتوں سے تشبہ ہے اور صحیح حدیث میں لعنت فرمائی ہے اس مرد پر جو عورت کی وضع بنائے اور اس عورت پر جو مرد کی وضع بنائے اگرچہ وہ وضع بنانا ایک ہی بات میں ہو۔ جو لوگ چوٹی گنڈھواتے یا جوڑا باندھتے یا کمر یا سینہ کے قریب تک بال بڑھاتے ہیں وہ شرعاً فاسق معین ہیں اور فاسق معین کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے یعنی پھرنا واجب اگرچہ پڑھے ہوئے دس برس گزر گئے ہوں، اور یہ خیال کہ باطن صاف ہونا چاہئے ظاہر کیسیا ہی ہو محض باطل ہے، حدیث میں فرمایا کہ اس کا دل ٹھیک ہوتا تو ظاہر آپ ٹھیک ہو جاتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۲۱۔ از شیر گڑھ تحصیل بہتری ضلع بریلی مرسلہ عظیم اللہ نائب مدرس ۱۳ ذی الحجہ ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین؟ مسلمان کو دارھی کتر وال اور ٹھوڑی کھلوانا جائز ہے یا نہیں؟

بتینوا توجروا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

دارھی اتنی کتر وانا کہ ایک مشت سے کم ہو جائے گناہ ونا جائز ہے، یونہی ٹھوڑی پر سے کھلوانا حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۲۲۔ مسئلہ اکبریا رخاں از شہر کٹنہ تحصیل چنہ مدرسہ المسنت وجماعت بروز دوشنبہ

تاریخ ۹ ذوالقعدہ ۱۳۳۳ھ

(۱) یہ کہ دارھی کا طول ایک مشت و دو انگشت ہے یا کم یا کس قدر کہ جس سے کم رکھنے میں گنہگار ہوگا؟

(۲) یہ کہ منڈ وانا اُسترے سے اور قنچی سے کتر وانا، چھوٹا چھوٹا کرنا ایک ہی بات ہے یا قنچی سے چاہے جس قدر کتر واکر چھوٹا کر دے اس میں حرج نہیں ہے؟

(۳) یہ کہنا کہ عرب شریف اسلام کا گھر ہے وہاں کے لوگ دارھی کٹوا کر چھوٹا کر لیتے ہیں اگر اور کوئی شخص دارھی کتر وائے تو کیا مضائقہ ہے، ایسے کہنے والے شخص کی نسبت کیا حکم ہے؟

- (۴) یہ کہ لبوں کے بال بڑھے ہوئے شخص کا جھوٹا پانی وغیرہ پینا کیسا ہے؟
 (۵) یہ کہ ایسے لوگوں کی نسبت یعنی وارھی منڈوانے والے، کترنے والے، لبوں کے بال بڑھانے والے کس خطا کے مرتکب ہیں ان کی نسبت کیا حکم ہے؟
 (۶) یہ کہ مثل وارھی کے مقدار کے لبوں کے بال کی بابت کہ کس قدر ہوں کیا حکم ہے؟ اگر کوئی شخص لبوں کے بال منڈوائے یا بہت باریک کرے تو کیا قباحت ہے؟

الجواب

- (۱) وارھی کا طول ایک مشت یعنی ٹھوڑی سے نیچے چار انگل چاہئے اس سے کم کرنا حرام ہے۔
 (۲) قینچی سے کترے خواہ اُسترے سے لے سب یکساں ہے، ہاں تھوڑی کترنے سے سب منڈا دینا سخت و خبیث تر ہے کہ حرام عرام میں فرق ہوتا ہے، بھنگ، چرس، شراب سب حرام ہیں مگر شراب سب میں بدتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 (۳) شریعت پر کسی کا قول فعل حجت نہیں، اللہ و رسول سب پر حاکم ہیں اللہ و رسول پر کوئی حاکم نہیں، یہ فعل وہاں کے جاہلوں کا ہے اور جاہلوں کا فعل سفہ نہیں ہو سکتا، کہیں کے ہوں ایسا کہنے والا اگر جاہل ہے اُسے سمجھا دیا جائے اور اگر ذی علم ہو کر ایسا کہتا ہے یا سمجھانے کے بعد بھی نہ مانے اصرار کے جائے وہ سخت فاسق و گمراہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 (۴) اگر اسے وضو نہ تھا اس حالت میں اس نے پانی پیا اور لبوں کے بال پانی کو لگے تو پانی مستعمل ہو گیا، مستعمل پانی کا پینا ہمارے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اصل مذہب میں حرام ہے، ان کے نزدیک وہ پانی ناپاک ہو گیا خود اس نے چھینا ناپاک پیا اور اب جو پئے گا ناپاک پئے گا اور مذہب مفتی برہمستعمل پانی کا پینا مکروہ ہے، اس نے جو پیا مکروہ پیا اور اب جو پکا ہوا پئے گا مکروہ پئے گا، ہاں اگر اُسے وضو تھا یا منہ دھلا تھا تو شرعاً حرج نہیں اگرچہ اس کی مونچھوں کا دھوون پینے سے قلب کراہت کرے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 (۵) حد شرع سے کم وارھی رکھنا یا حد شرع سے زیادہ مونچھیں رکھنا سب خلاف شرع اور مجوسیوں کی سنت اور نصرانیوں کی عادت ہے، آدمی اس سے گنہگار ہوتا ہے اور اس کی عادت رکھنے سے فاسق ہو جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 (۶) لبوں کی نسبت یہ حکم ہے کہ لبیں پست کر و نہ ہونے کے قریب ہوں البتہ منڈانا نہ چاہئے اس میں علماء کو اختلاف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

رسالہ

لسعة الصّحی فی اعفاء اللّٰحی

۱۵

(چاشت کی روشنی وارٹھیاں بڑھانے میں)

۱۳

بسم الله الرحمن الرحيم

۲۲۴۰ھ از حیدرآباد ۲۰ جمادی الآخر ۱۴۱۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ولید کہتا ہے وارٹھی منڈانا حرام نہیں الحرام
ما ثبت ترکہ بدلیل قطعی لا شبہۃ فیہ (حرام وہ ہے جس کا چھوڑ دینا ایسی قطعی دلیل سے ثابت
ہو کہ جس میں کوئی شک و شبہ نہ پایا جائے۔ ت) حرام وہ جس کی حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہو
قرآن شریف میں تو اس کا کہیں حکم نہیں یا ابن ام لا تاخذ بلحیتی (اے میرے ماں جانے! میری وارٹھی
نہ پکڑ۔ ت) اسے کوئی حکم نہیں نکلتا بلکہ ایک بات ہمارے لئے مینر البتہ پیدا ہوتی ہے کہ وارٹھی بڑھانا بعض وقت
مضر ہوتا ہے، دشمن نے بڑی وارٹھی پکڑ کر مارنا شروع کیا تو پٹنا ہی پڑا۔ سنن ابی داؤد میں یوں مروی ہے:
عشر من الفطرة قص الشارب واعفاء ولسن کام فطرت میں سے ہیں، مونچھیں کترنا وارٹھی

اللحية الخ حدثنا موسى بن اسحق بن داود
 بن شعيب قال حدثنا حماد عن علي بن زييد
 عن سلمة الخ ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال ان من الفطرة المضمضة
 والاستنشاق بالماء ولم يذكر اعفاء اللحية
 وروى نحوه عن ابن عباس قال خمس كلها
 في الرؤوس ذكر فيه الفرق ولم يذكر اعفاء
 اللحية قال ابو داود روى نحوه حديث حماد
 عن طلق بن جبيب ومجاهد وعن بكر
 المن في قولهم ولم يذكر اعفاء اللحية
 نہیں فرمایا۔ امام ابو داود نے فرمایا: اسی جیسی حدیث حماد بواسطہ طلح بن جبيب اور مجاہد سے روایت کی گئی
 ہے اور بکر مزی سے بھی۔ ان سب کا قول مروی ہے مگر اس میں اعفاء اللحية یعنی داڑھی بڑھانے
 کا ذکر نہیں۔ (ت)

حاصل اس کا یہ کہ ان دوس روایات نے یہ روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس
 "یث میں داڑھی بڑھانے کا ذکر نہیں کیا بلکہ اس کی جگہ مانگ کو فرمایا اس سے بھی معلوم ہوا کہ داڑھی بڑھانا
 بھی ویسی ہی سنت ہے جیسے مانگ کا رکھنا، معتمدیہ حدیث مختلف فیہ تو ضرور ہے پس لائق اعتبار نہ رہی۔
 پھر صحیح بخاری میں یوں ہے:

خالفوا المشركين قصوا الشوارب و اعفوا
 اللحي
 مخالفت کرو مشرکین کی، ترشواؤ مونچہ، اور بڑھاؤ
 داڑھی۔

خالفوا المشركين یہ جملہ فقیہ نظر اس واسطے کہ بعض مشرکین داڑھی بڑھاتے رہتے ہیں
 پس ان کی مخالفت یہ ہے کہ داڑھی منڈاؤ، اور بعض منڈاتے ہیں تو ان کی مخالفت یہ ہے کہ بڑھاؤ،
 بہر حال بڑھانے اور منڈانے والے دونوں خالفوا المشركين میں داخل ہیں کیونکہ مخالفت کا حکم عام ہے

جس مشرک کی چاہیں مخالفت کریں، باقی رہا اس کا جواب ”وقصوا الشواہب واعفوا للہی“ (مونچیں کتر آؤ اور دائریاں بڑھاؤ۔ ت) مخفی نہ رہے کہ انبیاء علیہم السلام ہمیشہ درستگی اخلاق کے واسطے مبعوث ہوئے، اسی لئے ہمارے پیغمبر آخر الزماں بھی مبعوث ہوئے، ان پر دین کامل اور نبوت ختم ہو گئی، الیسوم اکملت لکم دینکم آج کے دن ہم نے تمہارا دین تم پر کامل کر دیا۔ دائری بڑھانا اخلاق میں داخل ہے تو باوجود اس کے قرآن کامل کتاب اللہ کی ہے اخلاقی احکام سے خالی ہے تو دین کامل نہ ٹھہرا، لامحالہ کننا پڑے گا کہ یہ اخلاق میں داخل نہیں اور اس سے ہمارا مطلب حاصل ہو جاتا ہے۔ دائری بڑھانا مستحب البتہ ہے یا بہت ہوگا تو سنت، لیکن یہ بھی حد اعتدال تک ہے

ریش بایت دوسہ محے وز نخداں پوشی نہ کہ در سایہ او بچہ دہد فرگوشی
(کچھ ایسی دائری چاہئے کہ جس کے چند بال ہوں جو ٹھوڑی چھپا دیں، نہ کہ ایسی کہ جس کے
سائے میں نہر گوشش بچہ دے۔ ت)

قول عرب ہے،

من طال لحیته فقد نقص عقله۔ جس کی دائری طویل (لمبی) ہو اس کی عقل کم ہوتی ہے۔ (ت)

بفرض محال تسلیم بھی کر لیں کہ دائری بڑھانا فرض یا مند وانا حرام ہے تو اس کا یہ جواب ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، و اذا حلتتم فاصطادوا یعنی احرام سے فارغ ہونے کے بعد شکار کرو۔ شکار کرنا صیغہ امر میں فرمایا گیا جو علامت فرضیت ہے لیکن آج تک اس پر عمل درآمد نہ ہوا، سبب اس کا یہ ہے کہ یہ حکم طبائع پر موقوف رکھا گیا ہے کہ جی چاہے تو شکار کرو، حاصل یہ کہ شریعت کے بعض احکام ایسے بھی ہوتے ہیں جن کا نہ کرنا موجب عتاب شرعی نہیں، فرضیت یا حرمت قرآن ہی سے ثابت ہو سکتی ہے یا حدیث متواتر یا مشہور ہو، حرام فرض کے مقابلہ میں آتا ہے، تو جب دائری مند وانا حرام ہوا تو رکھنا فرض ہوا مگر فرض کسی نے نہ لکھا ہے

زقرآن سخن گفتہ ام وز حدیث سراز من نہ پید جز ابلہ خبیث
سخن راست گر تو بگوئی ہے بدست حقاقتی ہوئی ہے
پس اعفائے لحد پر اگوئی فرض تنہ را خجاست مگر گشت مرض

گرایدوں کہ قرآن ہی کامل است پس اعلیٰ لہجہ چرا مضمر است
(قرآن حدیث کے حوالے سے بات کر رہا ہوں لہذا میری بات بیوقوف غیث کے علاوہ کوئی برا نہ منائیگا
اگر تو سچی بات کہتا ہے گا تو حقائق کے ہاتھوں میں دوڑتا رہے گا۔ پھر تو دارھی
بڑھانے کو کیوں فرض کہتا ہے؟ شاید تیرے جسم میں خباثت کا مرض پیدا ہو گیا ہے۔
اے بے ہمت اگر قرآن مجید کامل ہے تو پھر اس میں دارھی کا ذکر کیوں پوشیدہ ہے۔ ت)
انٹھی۔ یہ قول ولید کا کیسا اور دارھی منڈوانے کا حکم کیا؟

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي
هدانا للإسلام ووفقنا لاقتفاء آثار أنبيائه
الكرام واجتناب اقتدار الكفرة الانجاس
الارجاس النيام وفضل الصلوات والسنن
على سيد المهادين الى سبيل السلام الذي
اوتي القرآن ومثله معه في احكام الاحكام
وان سرغم انفس الملحدين في الدين
المردين الطغام وعلى آله واصحابه
المتأدين بادابه الذين اداروا بالقول والاسر
الهدم الرخي على الجمع المقبوح المنبوح
المحلق الدخ من علوج الاردام ومجوس
الاعجام فصللى الله تعالى على الحبيب وآله
مظاھر جماله وعلينا معهم الح يوم
القيامة ۞
قتل، قید اور شکست کی ایسی چکی چلائی جو قومی کافروں اور عجم کے رہنے والے مجوسیوں کے ایسے گروہ
پر جو بگڑے ہوئے بھونکے ہوئے اور دارھیاں منڈوائے ہوئے تھے، پس قیامت تک حبیب خدا، ان
کی آل اور ان کی معیت میں ہم سب پر اللہ تعالیٰ کی (بے مثال) رحمت ہو۔ (ت)

سب انی اعوذ بک من همنات الشیطان
واعوذ بک سب ان یحضر و ن ، قال
سبنا تبارک و تعالیٰ و اعرض عن
الجهلین ۛ

اے میرے پروردگار! میں شیاطین کے وسوسوں
سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ اے میرے پروردگار!
میں تجھ سے پناہ مانگتا ہوں اس بات سے کہ
وہ میرے پاس حاضر ہوں۔ ہمارے پروردگار
نے ارشاد فرمایا جو پاک اور برتر ہے: جاہلوں سے
منہ پھیر لے۔

ولید پلید جس کی علمی لیاقت پر ماثار اللہ خود اسی تحریر کا ایک ایک فقرہ گواہ :

(۱) خاک بر سر مضامین الفاظ تک ٹھیک نہیں نشر نشرہ نثار نظم نظم پر دیں۔

(۲) عبارت ما ثبت ترکہ ترجمہ جس کی حرمت۔

(۳) اصل عبارت خود مضر مقصود کہ ترک حلقی یقیناً قطعاً متواتر بلکہ ضروریات دین سے ہے۔

(۴) ترجمہ دیکھئے تو دور موجود کہ حرام کی حد میں حرمت ماخوذ۔

(۵) سنن ابی داؤد شریف سے نقل میں عجیب مضحکہ خیز جملہ و سفاہت از روئے چالاک کی کچھ براہ جہات

اصل حدیث حسن متصل مسند کہ نہ صرف سنن ابی داؤد بلکہ صحیح مسلم و سنن نسائی و جامع ترمذی و سنن ابن ماجہ
و مسند امام احمد و غیرہ باجلہ کتب معتدہ و مشہورہ میں ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی
کہ خود حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم فرماتے ہیں، دنس چیزیں اصل فطرت و
شرائع قدیمہ ستمہ انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والتحیۃ سے ہیں۔ از انجملہ بیس کمروانی اور دائرہ بی بڑھانی یہ
حدیث حلیل جسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں تخریج فرمایا، امام ابو داؤد نے سکوت کیا، امام ترمذی نے ہذا حدیث
حسن (یہ حدیث حسن ہے۔ ت) کہا، اس کی وقعت چھپانے کو سند تو سند یہ بھی نقل نہ کیا کہ کس کی
روایت ہے (ام المؤمنین) کس کا ارشاد ہے (حضور افضل المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہم و علیہا
وسلم) دوسری حدیث کہ خود نفس اسناد میں امام ابو داؤد نے اس کی سند میں ارسال یا انقطاع

لہ القرآن الکریم ۱۹۹/۷

صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب خصال الفطرۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲۹/۱
سنن ابی داؤد باب السواک من الفطرۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۸/۱
جامع الترمذی ابواب الادب باب ما جاز فی تعلیم الاطفال امین کمپنی دہلی ۱۰۰/۲

کا اس میں ذکر نہ آنا حدیث ام المؤمنین کا کتب مختلف ہو سکتا ہے اور یہ تو جاہلوں کے کیا کہا جائے اہل علم جانتے ہیں کہ ایسی جگہ عدد میں بھی حصر مقصود نہیں ہوتا بلکہ اعانت ضبط و حفظ کے لئے صرف مذکورات کا شمار کرنا ولہذا ہم اس حدیث دوم کی زیادات یعنی خان و انتضاح کو بھی خصال فطرت سے مانے ہیں اور حدیث اول کو بائیکہ اس میں عدد مذکور ہے اس کا کافی نہیں جانتے عشر من الفطرة (دس کام فطرت میں سے ہیں) نہیں الفطرة عشر (فطرتی کام دس میں) ت) ہوتا جب بھی زیادہ کے منافی نہ تھا ولہذا ابوبکر بن العربی نے شرح ترمذی میں خصال فطرت کا عدد تین تک پہنچایا۔ اتحاف السادة المتقين میں ہے ۱

مفہوم العدد دلیس بحجة لانه اقتصرو فی حدیث ابی ہریرۃ علی خمس و فی حدیث ابن عمر علی ثلاث و فی حدیث عائشہ علی عشر مع ورود غیرها وقد تقدم انها ثلثة عشر و اوصایا ابوبکر بن العربی الی ثلثین لہ (لہذا اگر مفہوم عدد حجت ہوتا تو ایسا نہ ہوتا مگر ترجمہ) اور اس سے قبل ذکر ہوا ہے کہ امور فطرت تیرہ ہیں۔ علامہ ابوبکر ابن عربی نے انھیں تین تک پہنچایا ہے۔ (ت)

فتاویٰ فقیر کے مجلد رابع میں مسئلہ بوجہ افضلیت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور تفصیل بازغ و کھنی ہو تو فقیر کا رسالہ البحث الفاحص عن طرق احادیث الخصائص ملاحظہ کیجئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی فرمایا ۱

فضلت علی الانبیاء بست - مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ - میں چھ باتوں میں تمام انبیاء پر فضیلت دیا گیا۔ (مسلم نے ابوبکر بن عربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

کہیں فرمایا ۱

اعطیت خمساً لم یعطھن احد من قبل - مجھے پانچ چیزیں وہ عطا ہوئیں کہ قبلاً سے پہلے کسی کو

۱۔ اتحاف السادة المتقين کتاب اسرار الطہارة فصل فی اللیحة عشر الی آخرہ دار الفکر بیروت ۲۲۹/۲

۲۔ صحیح مسلم کتاب المساجد قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۹۹/۱

الشیخان عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ -
 نہ ملیں (امام بخاری و مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

ایک حدیث میں ہے :
 فضلت علی الانبیاء بخصلتین - البزار
 عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ -
 میں انبیاء پر دو باتوں میں فضیلت دیا گیا۔
 (بزار نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت کیا۔ ت)

دوسری میں ہے :
 ان جبرئیل بشر فی بعشر لم یؤتھن
 نبی قبلتے - ابن ابی حاتم و عثمان الدارمی
 و ابو نعیم عن عبادۃ بن الصامت رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ -
 جبریل نے مجھے دس چیزوں کی بشارت دی کہ مجھ
 سے پہلے کسی کو نہ ملیں۔ (ابن ابی حاتم و عثمان الدارمی
 و ابو نعیم نے عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے روایت کیا۔ ت)

طرفہ یہ کہ ان سب احادیث میں نہ صرف عدد کو ملحوظ رکھی مختلف ہیں کسی میں کچھ فضائل شمار کئے گئے کسی
 میں کچھ کیا یہ حدیثیں معاذ اللہ باہم متعارض بھی جائیں گی یا دو یا دس میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کی فضیلتیں منحصر، حاشا اللہ ان کے فضائل نامقصود اور خصائص نامحصور، بلکہ حقیقت ہر کمال ہر فضل ہر خوبی
 میں عموماً اطلاق انھیں تمام انبیاء مرسلین و خلق اللہ اجمعین پر تفضیل تام و عام مطلق ہے کہ جو کسی کو ملا
 وہ سب انھیں سے ملا اور جو انھیں ملا وہ کسی کو نہ ملا، ص

آنچہ خوباں ہمہ دارند تو تنہا داری
 (یا رسول اللہ! جو جو خوبیاں تمام انبیاء کو دی گئیں وہ تمام کی تمام تنہا آپ کو دے دی گئیں۔ ت)
 بلکہ انصافاً جو کسی کو ملا آخر کس سے ملا، کس کے ہاتھ سے ملا، کس کے طفیل میں ملا، کس کے پوتوں سے
 ملا، اُسی اصل ہر فضل و منبع ہر جود و سراپا بجا و نعم وجود سے، صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

۱۔ صحیح البخاری کتاب التیمم قیدی کتب خانہ کراچی ۲۸/۱
 صحیح مسلم کتاب المساجد ۱۹۹/۱
 ۲۔ مجمع الزوائد بحوالہ البزار کتاب علامات النبوة باب عصمة من القرن دارالکتب بیروت ۲۲۵/۸
 ۳۔

فانما اتصلت من نورہ بہم

(اس کے نور سے ہی یہ سب کچھ ان تک پہنچا ہے۔ ت)

انما مثلوا صفاتك للناس كما مثل النجوم الماء

(تمہاری صفات لوگوں کے لئے منعکس ہو گئیں جیسے ستارے پانی میں منعکس ہو جاتے

ہیں۔ ت) [یعنی اصلی صفات تو آپ کو بفضلہ تعالیٰ عطا ہوئیں البتہ دیگر اہل

فضل و کمال میں آپ کی صفات کا پرتو اور عکس ہے، جیسا کہ پانی میں اس کے صاف

شعاع ہونے کی وجہ سے ستاروں کا عکس دکھائی دیتا ہے۔ مترجم]

یہ تقریر فقیر نے اس لئے ذکر کی کہ حدیث خمس من الفطرة (پانچ کام فطرت سے ہیں۔ ت) یا الفطرة خمس (فطرتی کام پانچ ہیں۔ ت) یا قول ابن عباس خمس کلمات فی الرأس (پانچ کام سب سر کے متعلق ہیں۔ ت) دیکھ کر سفہا کو سودا نہ اچھلے۔

(۷) کمال سفاہت یہ کہ ایک سند کے سب راویوں کو جدا جدا شمار کر کے حکم لگا دیا ان نو دس رواۃ نے یوں روایت کی حالانکہ سلسلہ سند میں اگر یکے از دیگرے ہزار تک عدد رواۃ پہنچے تو وہ ایک ہی راوی کی روایت ہے اس میں تعدد نہیں ہو سکتا جب تک مرتبہ واحدہ میں متعدد راوی نہ ہوں ورنہ سند عالی سے نازل اشرف ہو خصوصاً ان کے نزدیک جو کثرت رواۃ سے ترجیح مانتے ہیں حالانکہ یہ بالبدہا بہت باطل وہ تو خبر گزاری کہ یہ شخص خود سلمہ تک کوئی سند متصل نہ رکھتا تھا ورنہ آپ سمیت کوئی تیس چالیس گن دیتا کہ اتنے راویوں نے اعفار ذکر نہ کیا۔

(۸) کچھ بڑھا لکھا ہوتا تو اپنی ہی نقل کردہ عبارت دیکھتا کہ ابو داؤد نے لم یذکر اعفاء اللحیۃ (اس نے وارثی بڑھانے کا ذکر نہ کیا۔ ت) بصیغہ واحد فرمایا ہے کہ اس راوی نے اعفار لِحیہ کا ذکر نہ کیا یا لم یذکر البصیغہ جمع ظاہر اپنی نقل میں جو لم یذکر و اعفاء اللحیۃ واقع ہو اور داؤد عاظمہ کو داؤد جمع سمجھا اور سابق و لاحق کے تمام صیغ مفردہ ذکر نہ ادا قال لم یذکر سے آنکھیں بند کر کے صاف "لم یذکر و" بنالیا کہ تمام رجال سند کو شامل ہو۔

(۹) لطیف تر یہ کہ ان سب رواۃ نے یہ روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حدیث میں وارثی بڑھانے کا ذکر نہ کیا بے علم بے چارہ "قولہم" کے معنی بھی نہیں جانتا اور ناحق و ناروا آثار موقوفہ و مقطوعہ کو قول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ٹھہرائے دیتا ہے، ابن عباس صحابی ہیں اور مجاہد و جبر و طلق تابعین، یہ آثار خود انھیں حضرات کے اپنے قول ہیں نہ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم کے ارشاد۔

تنبیہ: ظن سے ان کا قول بھی دونوں طرح مردی، نسائی نے بسند صحیح ان سے دسلس کامل روایت کیں جن میں تو فیہ الخیہ موجود۔

(۱۰) لطف بر لطف یہ کہ ان سب نے اس کی جگہ مانگ روایت کی، اللہ اللہ اتنا بے ادراک اور ایسا بیباک، ذرا کسی ذی علم سے عبارت ابی داؤد کا ترجمہ کرنا دیکھ کر وہ مانگ کا ذکر صرف اثر ابن عباس میں بتاتے ہیں یا ان سب کی روایت یہی ٹھہراتے ہیں، بے علم کے نزدیک گویا عدم ذکر اعفار الخیہ کے معنی ہی یہ ٹھہرے ہیں کہ اس کی جگہ مانگ کا ذکر کیا۔

(۱۱) جب جہالت کی یہ حالت تو اس کی کیا شکایت کہ اپنے اس زعم باطل میں فرق و اعفار کا ذکر و شمار میں تبادل سمجھ کر دونوں کا حکم یکساں ٹھہرا دیا، ایسا ہوتا بھی تو اس کا حاصل صرف اتنا نکلتا کہ جس بات کا یہاں تذکرہ ہے یعنی خصال فطرت سے ہونا اس میں دونوں شریک ہیں نہ یہ کہ سب احکام میں یکساں ہیں، عمدۃ القاری و فتح الباری و ارشاد الساری شرح صحیح بخاری وغیرہ کتب کثیرہ میں ہے، واللفظ للخطیب هذه الخصال منها ما هو واجب الختان وما هو مندوب ولا مانع من اقتتان الواجب بغيره كما قال تعالى كلوا من ثمره اذا اشربوا واتوا حقه يوم حصاد فائتاء الحق واجب والاكل مباح۔ بعض واجب میں جیسے ختنہ، اور بعض مستحب ہیں اور کسی واجب کو دوسرے کے ساتھ جوڑنے اور ملانے میں کوئی مانع نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: کما وان کا پھل جب وہ پھل لائیں اور کٹائی کے دن کا حق ادا کرو (یہاں آیت میں) حق ادا کرنا واجب ہے جبکہ کھانا مباح ہے (یہاں واجب، غیر واجب دونوں کا یکجا ذکر ہوا)۔ (ت)

(۱۲) پھر چالاکی یہ کہ اس کے متصل جو امام ابو داؤد نے دوسری حدیث مرفوعہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ایک اثر امام ابراہیم نخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر کیا کہ ان میں بھی دائرہ بڑھانے کو شمار فرمایا، ناقل ناقل اسے اڑا گیا عبارت سنن یہ ہے،

وفي حديث محمد بن عبد الله بن ابی مریم محمد بن عبد الله بن ابن مریم کی حدیث میں بواسطہ عن ابی سلمة عن ابی هريرة عن ابوسلمہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ لہ سنن النسائی کتاب الزینۃ باب من السنن الفطرة نور محمد کا خانہ تجارت کتب کراچی ۲۷۴/۱ لہ ارشاد الساری شرح صحیح البخاری کتاب اللباس باب قص الثارب دار الکتاب العربی بیروت ۴۶۲/۸

النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واعفاء
 اللہ عن ابراہیم الخفی نحوه و ذکر اعفاء
 اللہ عن الخنایہ
 انہوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت
 فرمائی، اور وارثی بڑھانا۔ ابراہیم خفی سے اسی
 طرح کی روایت ہے، انہوں نے وارثی بڑھانا
 اور ختم کرنا دونوں کا ذکر فرمایا۔ (ت)

(۱۳) کمال جہالت دیکھئے کہ اپنے مقام اجتہاد سے تنزل کر کے وارثی بڑھانے کو فرض، منہ اٹانے کو حرام
 تسلیم کرتا اور اس تسلیم کی تقدیر پر امر اباحت کے لئے ہونے سے جواب دیتا ہے بے عقل سے کون کہے کہ
 جب حرمت تسلیم پھر اباحت کہاں۔

(۱۴، ۱۵، ۱۶) اللہ عز وجل کے پاک مبارک رسولوں سے استہزاء، انہیں بے اعتدالی کا
 مرتکب بنانا، شرع مظہر کو بے اعتدالیوں کا پسند کرنے والا ٹھہرانا، موسیٰ کلیم اللہ و ہارون نبی اللہ علیہما الصلوٰۃ
 والسلام کی نسبت وہ ملعون الفاظ کہ دشمن نے بڑھی وارثی الخ، ہارون علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ریش مظہر
 بڑی ہونا قرآن عظیم سے ثابت جان کر پھر وہ ناپاک ملعون شعر دو تین بالی پر اعتدالی بند اور شریعت و انبیاء کو
 بڑھانا پسند، ان باتوں کا جواب کفرستان جہنم میں کیا ہو سکتا ہے مگر صحیح قیامت قریب ہے،

وسیعلم الذین ظلموا انکم منقلب
 ینقلبون۔ قل ابا اللہ و ایتہ و رسولہ
 کنتم تستہزون۔ والذین یؤذون
 رسول اللہ لہم عذاب عظیم
 عنقریب ظالم جان لیں گے کہ وہ کس کروٹ پر
 پلٹ جایا کرتے تھے یا انہیں کس کروٹ پر پلٹنا
 ہوگا۔ فرما دیجئے کیا اللہ تعالیٰ، اس کی آیات اور
 اس کے رسولوں کے ساتھ ہنسی مزاح کرتے ہو۔
 اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کے رسول کو دکھ دیتے ہیں
 ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔ (ت)

جب جہل و جہالت و شیوۃ جاہلیت و بقیہی و جہالت کی یہ نوبت تو کلام و خطاب کا کیا محل او
 حق کے حضور گردن جھکانے کی کیا اہل، مگر قرآن عظیم نے جہاں اعراض کا حکم بتایا فاصدع بما تو مہر
 (کھول کر بیان کر دو جیسا کہ تم کو حکم دیا جاتا ہے۔ ت) لتبیننہ للناس (لوگوں کے لئے واضح)

۱ سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ باب السواک من الفطرۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۸/۱

۳ القرآن الکریم ۶۵/۹

۵۵ " ۹۴/۱۵

۲ القرآن الکریم ۲۲۷/۲۹

۷ " ۶۱/۹

۸ " ۱۸۷/۳

طور پر) بیان کر دو۔ ت) بھی ارشاد فرمایا، لہذا ایضاً حق و ازا حق باطل و استیصالِ شبہات و استحصالِ دلائل کے لئے یہ چند تفسیریں مکتوب اور مسلمانوں کے حق میں حضرت حق سے حق پر استقامت مطلوب، و ما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت و الیہ انیب (مجھے توفیق نہیں ہو سکتی سوائے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کے، اور میرا ہی پر بھروسہ ہے اور اسی کی طرف رجوع کرتا ہوں۔ ت)

تفسیر اول: مسلمانو! تمہارے رسول اکرم سید عالم عالمِ علم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو رب عزوجل نے علمِ اولین و آخرین عطا فرمایا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قرآن عظیم اتارا تبیاناً لکل شیء ہر چیز کا روشن بیان، تفصیل کل شیء ہر شئی کی کامل شرح، ما فرطنا فی الکتب من شیء ہم نے کتاب میں کچھ اٹھانہ رکھا، اس میں تمام احکام جزئیہ تفصیلیہ ہی نہیں بلکہ ازلاً ابداً جمیع کوائن و حوادث بالاستیعاب موجود ہیں، امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے مروی کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

کتاب اللہ فیہ نبأ ما قبلکم و خبر ما بعدکم قرآن اس میں خبر ہے ہر اس چیز کی جو تم سے
و حکم ما بینکم۔ رواہ الترمذی پہلے ہے اور ہر اس شے کی جو تمہارے بعد ہے
اور حکم ہے ہر اس امر کا جو تمہارے درمیان ہے۔ (اسے ترمذی نے روایت کیا۔ ت)
عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں:

لوضاع لی عقل بعیر لوجودتہ فی لو ضاع لی عقل بعیر لوجودتہ فی
کتاب اللہ۔ ذکرہ ابن ابی الفضل المرسی میں اسے پاؤں۔ (ابن ابی الفضل مرسی نے

عہ ذکر الامام السیوطی ہذا الأیۃ فی
النوع الخامس والستین من کتابہ
الاتقان مفیدان المراد بالکتاب
القرآن ۱۲۔
امام سیوطی نے اپنی مشہور تفسیر الاتقان
فی علوم القرآن کی سینسٹویں نوع میں اس
آیت کریمہ کا ذکر فرمایا ہے اور یہ فائدہ بیان فرمایا
کہ (یہاں) آیت میں کتاب۔، قرآن مجید
مراد ہے۔ (ت)

تو حضور کا جو کچھ حکم جو کچھ رائے جو کچھ طریقہ جو کچھ ارشاد ہے سب قرآن عظیم سے ہے ات الی ربك المنقی
(یقیناً تمہارے پروردگار کی طرف ہی ہر کلام کی انتہا ہے۔ ت) سب قرآن عظیم میں ہے : ان هو الا وحی
یوحی (وہ تو صرف وحی ہے جو ان پر کی گئی۔ ت) مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے
علم تام و شامل سے جانا کہ آخر زمانہ میں کچھ بدین مکار بد لگام فاجر ایسے آنے والے ہیں کہ ہمارا جو حکم
اپنی اندھی آنکھوں سے بظاہر قرآن عظیم میں نہ پائیں گے منکر ہو جائیں گے،

بل کذبوا بما لم یحیطوا بعلمہ و لما یأتہم
تاویلہ کذا کذب الذین من قبلہم
فانظر کیف کان عاقبة الظالمین
بلکہ انھوں نے اس کو جھٹلایا جس کو بذریعہ علم وہ
احاطہ نہ کر سکے حالانکہ ابھی ان کے پاس اس کی
کوئی تاویل نہیں آتی تھی، یونہی ان سے پہلے لوگوں
نے بھی جھٹلایا تھا پھر دیکھو ظالموں کا کیسا (عبرت ناک) انجام ہوا۔ (ت)
لہذا حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صاف ارشاد فرمایا :

الا اتی اوتیت القرآن ومثلہ معہ الا یوشک
رجل شعبان علی اریکتہ یقول علیکم یہذا
القرآن فما وجدتم فیہ من حلال فاحلوه
وما وجدتم فیہ من حرام فحرموہ وان
ما حرم رسول اللہ کما حرم اللہ۔ رواہ الائمة
احمد والدارمی وابوداؤد والترمذی و
ابن ماجہ بالفاظ متقاربة عن المقدم
بن معدیکرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
سُن لو مجھے قرآن عطا ہوا اور قرآن کے ساتھ
اس کا مثل، خرد دار نزدیک ہے کہ کوئی پیٹ بھرا
اپنے تخت پر پڑا کہ یہی قرآن لے رہا اس میں
جو حلال پاؤ اسے حلال جانو جو حرام پاؤ اسے
حرام مانو، حالانکہ جو چیز رسول اللہ نے حرام کی
وہ اسی کی مثل ہے جو اللہ نے حرام فرمائی۔ (ائمہ
کرام مثلاً امام احمد، دارمی، ابوداؤد، ترمذی اور
ابن ماجہ نے تقریباً ملتے جلتے الفاظ کے ساتھ
مقدم بن معدیکرب رضی اللہ عنہ سے اس کو روایت کیا ہے۔)

۲۵ القرآن الکریم ۲/۵۱

۲۶ القرآن الکریم ۲۲/۵۳

۲۷ " ۳۹/۱۰

۲۸ جامع الترمذی ابواب العلم ۹۱/۲ و سنن ابی داؤد کتاب السنۃ باب فی لزوم السنۃ ۲۴۶/۲

مسند احمد بن حنبل عن المقدم ۱۳۱/۲ و سنن ابن ماجہ مقدمة الکتاب ص ۳

سنن الدارمی باب السنۃ قاضیۃ علی کتاب اللہ دار المحاسن القاہرہ ۱۱۴/۱

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

لا الفین احدکم متکئا علی اریکتہ یا تبید
الامر مما امرت بہ او نہیت عنہ فیقول
لا ادری ما وجدنا فی کتاب اللہ اتبعناہ -

رواہ احمد و ابوداؤد و الترمذی و

ابن ماجہ و البیہقی فی الدلائل عن

ابی رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ -

خبردار! میں نہ پاؤں تم میں کسی کو اپنے تخت پر تکیہ
لگائے کہ میرے حکم سے کوئی حکم اس کے پاس
آئے جس کا میں نے امر فرمایا یا اس سے نہی
فرمائی ہو، تو کہنے لگے میں نہیں جانتا ہم تو جو کچھ
قرآن میں پائیں گے اسی کی پیروی کریں گے -

(امام احمد، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور امام

بیہقی نے دلائل النبوة میں اس کو حضرت ابورافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے روایت
کیا۔ ت)

اور ایک حدیث میں ہے حضور والا صلوة اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نے فرمایا :

ایحسب احدکم متکئا علی اریکتہ قد یظن ان

اللہ لم یحرم شیئا الا ما فی هذا القرآن

الا فانی اللہ قد امرت و وعظت و نہیت

عن اشیاء انہا لمثل القرآن او اکثر -

رواہ ابوداؤد عن العرباض بن ساریہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ -

کیا تم میں سے کوئی اپنے تخت پر تکیہ
لگائے گمان کرتا ہے کہ اللہ نے بس یہی چیزیں
حرام کی ہیں جو قرآن میں لکھی ہیں، سن لو خدا کی قسم
میں نے حکم دئے اور نصیحتیں فرمائیں اور بہت چیزوں
سے منع فرمایا کہ وہ قرآن کی حرام فرمائی اشیاء کے
برابر بلکہ بیشتر ہیں - (امام ابوداؤد نے حضرت

عرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے اسے

روایت کیا۔ ت)

اس منکرہ دائرہ بڑھانے کے حکم کو کہنا قرآن میں کہیں نہیں اور اسی بنا پر احادیث صحیحہ
سینہ المسلمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ کہہ کر رد کر دینا کہ دائرہ بڑھانا اخلاق میں ہوتا تو قرآن میں
کیوں نہ آتا وہی پیٹ بھرے بے فکرے بے نصیبے بے بہرے کی بات ہے جس کی پیشگوئی حضور

۱۔ جامع الترمذی ابواب العلم ۹۱/۲ و سنن ابی داؤد کتاب السنۃ ۲۴۹/۲

و سنن ابن ماجہ مقدمۃ الکتاب ص ۳

۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الخراج والامارۃ باب التعشیر اہل الذمۃ الخ آفتاب عالم پریس لاہور ۶۹/۲

عالم ماکان ویا یکن فرما چکے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ سچ فرمایا رب جل و علانی :

فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما
تھارے پروردگار کی قسم وہ مومن نہیں ہو سکتے جب تک وہ آپس کے جھگڑوں میں تمہیں حاکم تسلیم نہ کر لیں، پھر تمہارے فیصلہ سے اپنے دلوں میں ذرا سی تنگی بھی محسوس نہ کریں بلکہ اسے دل و جان سے بغیر کسی کھٹک کے مان لیں۔ (ت) قرآن عظیم قسم کھا کر فرماتا ہے کہ اے نبی! جب تک تیری باتیں دل سے زمان لیں ہرگز مسلمان نہ ہوں گے۔

تبلیغ ووم : مسلمانو! یہ گمراہ قوم جن کی پیشگوئی احادیث مذکورہ میں گزری صرف حدیثوں ہی کے منکر نہیں بلکہ حقیقۃً قرآن عظیم کو عیب لگانے والے اور دین متین کو ناقص و ناقص بنانے والے ہیں، حدیثیں تو ان چھوڑ دیں کہ انبیاء صرت درستی اخلاق کے لئے آتے ہیں حدیثوں کی باتیں اخلاق سے ہوتیں تو قرآن میں کیوں نہ آتیں ورنہ قرآن اخلاقی احکام سے خالی اور دین ناقص ٹھہرتا ہے، جب مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیثیں یوں بیکار گئیں پھر اور کسی کی بات کا کیا ذکر، قبائی حدیث بعدہ یومنون (پھر وہ اس کے بعد) (یعنی قرآن مجید کے بعد) اور کس چیز پر ایمان لائیں گے۔ (ت) اب گنتی کے وہ احکام رہ گئے جن کی صاف تصریح کتاب اللہ میں ہے ان کے سوا سب اخلاق سے خارج تہذیب و اخلاق کے ہزاروں احکام جو، میں کوئی ذی عقل نزاع نہ کر سکے معاذ اللہ اسلام کے نزدیک مہمل و معطل اور تمامی دین باطل و محفل، مثلاً مردوں کا دارھی مونچھ منڈوا کر بال بڑھا کر چوٹی گڈھوا کر یا تھپاؤں میں مہندی رچا کر زنا نہ کپڑے گوٹ پٹے مسالے کے پن کر سر سے پاؤں تک جڑاؤ گھنوں سے بن ٹھن کر ہزاروں کے مجمع میں ناچنے بھاؤ بتانا کس آیت میں حرام لکھا ہے، اعضائے رجولیت کٹا کر زنج بنانا ک پرانگلی رکھ کر تایاں بجانا کس سورۃ میں منع آیا ہے و علیٰ ہذا القیاس ہزاروں افعال و سوا اس خناس، اب منکر متکبر سے پوچھا جائے کہ ان افعال اور ان کے امثال کو معاذ اللہ ملت اسلام میں حلال بتا کر دین کو عیاذ باللہ سخت بیہودہ و نامہذب بنائے گا یا شرما شرمی حرام ٹھہرا کر نصوص قرآنیہ خالی پا کر معاذ اللہ قرآن عظیم کو ناقص نامام بتائے گا ایسے حضرات کی تمام جدید تحقیقات شقیہ کا اندرونی بخار وہی پادریوں کو خفیہ اعانت دینا اور دین متین کا مضحکہ اڑانا ہوتا ہے و سيعلم الذین ظلموا انی منقلب ینقلبون (عنقریب ظالم جان لیں گے کہ وہ

کس کروٹ پر پلٹا کھائیں گے۔ ت) بہت اچھا اگر دائی منڈانا حرام نہیں کہ قرآن عظیم میں اُس کے احکام نہیں تو جہاں اس پر عمل ہے یہ پوری شرافت کے افعال بھی برت کر دکھا دیں کہ ان کی تحریم بھی قرآن میں کہیں نہیں، پوری ہی گائے نہ کھائیے کہ دینِ نحر کے کامل مومن کہلائیے، اچھا نہ سہی قرآن میں کہیں ناک کٹنا بھی حرام نہیں لکھا الا نفث بالانف (ناک کے بدلے ناک۔ ت) میں دوسرے کی ناک کاٹنے پر سزا ہے اپنی قطع کرانے کا ذکر کیا ہے ایک کاٹ کر دوسری کہاں سے لائیے گا کہ الا نفث بالانف کا محل پائیے گا جہاں دائی منڈائی ہے، یہ اونچی گوٹ آنکھوں کی اوٹ جس نے ناحی چہرہ ناہموار کر رکھا ہے اسے بھی دھتا بتائیں لوگ چار ابرو کا صفایا بولتے ہیں، یہ پانچوں گانٹھ محبت ہو جائیں خیر آپ اس پر عمل نہ کریں مگر آپ کی تحریر تو خود ہانکے پکارے کھے گی کہ دین اسلام ایسا ناقص دین ہے جس میں ناک کٹنا حرام نہیں یا قرآن عظیم ایسی کتاب ہے جس میں ایسے جرموں پر کچھ الزام نہیں۔

تنبیہ سوم: منکر متکبر کا اثبات حرمت میں قرآن عظیم کے ساتھ حدیث متواتر و مشہور کا نام لے دینا محض عیاری و دنیا سازی یا عجب کو رائے تناقض بازی ہے ہم پوچھتے ہیں جو کسی حدیث متواتر یا مشہور میں آئے قرآن عظیم میں بھی موجود ہے یا نہیں، اگر ہے تو حدیث کی کیا حاجت، اور اس تردید سے کیا منفعت، اور اگر نہیں تو اب پوچھا جائے گا کہ وہ حکم داخل اخلاق ہے یا نہیں، اگر ہے تو قرآن عظیم احکام اخلاقی سے خالی اور دین معرض نقص و بے کمالی، اور نہیں تو تمہارا مطلب حاصل کہ ایسے حکم کا شرعی ہونا باطل، بہت ہو تو مچھلی کا سا شکار سہی، حرمت فرضیت کس نے کہی۔ مسلمانو! دیکھتے جاؤ کہ ان حضرات کے تمام خیالات کا حاصل بے حاصل وہی ابطال شرع مطہر و اکمال بقیہی اہل نحر ہے و بس، و سب علہ الذین ای منقلب ینقلبون (وہ لوگ جو دلائل میں انھیں جلد ہی معلوم ہو جائے گا کہ وہ کس کروٹ پلٹا کھانے والے ہیں۔ ت)

تنبیہ چہارم: بعینہ اسی دلیل سے اجماع بھی باطل، پھر قیاس کس گنتی شمار میں رہے، اور امر قرآنیہ منکر نے اذا حملتم فاصطادوا (جب احرام نے نکلے تو شکار کر سکتے ہو۔ ت) سے اس کا جواب بھی گھڑ دیا ہر امر میں یہی احتمال قائم کیا معلوم کہ یہ انھیں احکام میں ہو جن کا نہ کرنا عقاب درگناز موجب عتاب بھی نہیں، پھر ایک یہی چلتا فقرہ تمام نواہی قرآنیہ کو بس ہے کہ جس طرح امر بھی اباحت، کے لئے ہوتا ہے یونہی بھی ارشاد ہوتی ہے غرض ایک ہی کرشمے میں شریعت محمدیہ کے تمام اوامر و نواہی بیکار اور معطل ہو کر رہ گئے، سچ ہے انسانی آزادی اس کی منادی، قیدیت کہاں کی علت، مگر افسوس یہ آنکھوں کے اندھے عقل کے اونڈھے سمجھے کہ

آزاد ہوئے، اور حقیقت دیکھو تو برباد ہوئے، اللہ واحد تھا رکی بندگی سے سر نکالا اور ابلیس لعین کا پٹا گلے میں ڈالا، بندگی تو ہر حال رہی اللہ کی نہیں ابلیس کی سہی صر

ہیں کہ از کہ بریدی و با کہ پیوستی

(دیکھو تو سہی کہ تم نے کس سے تعلق توڑا اور کس سے جوڑا یعنی کس سے کٹ کر جدا ہو گئے اور کس سے وابستہ ہو کر مل گئے۔ ت)

تنبیہ پنجم: مخالفت مشرکین کے وہ معنی لینا اور دائری رکھنے منہ انے دونوں میں مخالفت بتانا کلام پاک حضور سید لو اک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کھلا استہزاء و تمسخر ہے، اللہ اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد اطہر اور ایک ناپاک میاں بے ادراک کا کہنا کہ فیہ نظر (اس میں ایک اعتراض و اشکال ہے۔ ت) پھر اسے دیدہ و دانستہ بازیچہ بنانا یہ حروفونہ من بعد ما عقلوہ وہم یعلمون (وہ لوگ کتاب کو سمجھنے کے بعد اسے بدل ڈالتے ہیں جبکہ وہ (اس حقیقت کو) اچھی طرح جانتے ہیں۔ ت) کاشیوہ دکھانا۔

اؤ لا دنیا میں کون اندھے سے اندھا خلافت مشرکین کا یہ مطلب سمجھے گا کہ مشرکین روٹی کھاتے ہیں تم بھوکے رہو، وہ پانی پیتے ہیں تم پیاسے مرو، خلافت مشرکین شعا را مشرکین میں ہے نہ یہ کہ کوئی مشرک ہمارے بعض افعال اختیار کر لے یا جس فعل کو ہماری شرع مطہر نے پسند فرمایا وہ کسی فرقہ مشرک سے بھی واقع ہو تو چھوڑ دیں۔

ثانیاً یہی معنی مراد ہوتے تو معاذ اللہ حکم کس قدر فضول و مہمل تھا جو بات ایک کام کرو تو بھی حاصل نہ کرو تو بھی حاصل، اس کے لئے اس کام کا حکم دینا تحصیل حاصل۔

ثالثاً ترجیح بلا مرجح اس کے عکس کا کیوں نہ حکم ہوا کہ خلافت مشرکین اس میں بھی تھا۔

سابعاً بلکہ ترجیح مرجح کہ دائری منڈے مشرک مہینوں کی راہ دور ایران وغیرہ میں تھے اور دائری والے اہل عرب اپنے ہی وطن میں اپنے ہی شہروں میں، تو خلافت مشرکین انھیں کے خلافت ظاہر ہوتا۔ یوں تو کوئی ایرانی کبھی اتفاق سے آجاتا تو اپنی مخالفت پاتا پھر بھی خلافت مذہبی نہ سمجھتا بلکہ قومی و ملکی کہ اس ملک کے مسلم و کافر سب کو اپنے خلافت دیکھتا۔

خاصاً اللہ اکبر اگر حدیث فقط اس قدر ہوتی کہ خالفوا المشرکین مشرکوں کا خلافت کرو

تو شاید کسی کچے جنونی کے مجنونی کو ایسے جنون جاگتے مجنون لے بھاگتے، مگر حدیث میں تو صراحتاً خود اُس خلافت کی شرح فرمادی تھی: اعفوا الشوارب و اعفوا اللہی مشرکین کا یوں خلاف کرو کہ کہیں ترشواؤ اور داڑھیاں بڑھاؤ۔ اس کے یہ معنی لینا کہ ان کا خلاف کر کے بڑھاؤ خواہ اُن کی مخالفت کر کے منڈواؤ، کیسی کھلی تحریف اور کیسا صریح استہزاء ہے، اللہ اکبر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وسعت علم جس طرح عجائب قرآن عظیم غیر متناہی ہیں یوہیں عجائب حدیث کی حد نہیں، حکیمہ لا تذر وازرة وذر اخری و ما کتا معذبین حتیٰ نبعت رسولاً (کوئی بندہ کسی دوسرے بندے کا بوجھ (بروز قیامت) نہیں اٹھائے گا اور ہم جب تک کوئی رسول نہ بھیج دیں عذاب نہیں دیتے یعنی اتمام حجت کے بغیر مبتلائے عذاب نہیں کرتے۔ ت) کے لطافت سے امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ نے شمار فرمایا کہ دونوں جملے دو ہمیشگی مسائل مختلف فیہا کا فیصلہ فرماتے ہیں، پہلا مسئلہ اطفال مشرکین اور دوسرا اہل فرت پر دلیل شافی ہے ان دونوں کا ایک جگہ ارشاد ہونا نظم قرآنی کے عجب دقیقہ سے ہے ذکرہ فی رسالۃ فی الابوین الکریمین (امام سیوطی نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے اسلام کے موضوع پر جو رسالہ تحریر فرمایا اس میں اس کا ذکر فرمایا۔ ت) فقیر کہتا ہے امام احمد و طبرانی و ضیاء نے ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

تسروا لو واثروا وخالقوا اهل الکتاب
 قسوا سبالکم ووفروا عثانینکم وخالقوا
 اهل الکتاب یہ
 پاجامہ پہنو اور تہبند باندھو اور یہود و نصاریٰ
 کا خلاف کرو اور کہیں ترشواؤ اور داڑھیاں
 وافر کرو یہود و نصاریٰ کا خلاف کرو۔

یہود و نصاریٰ کے یہاں ستر کچھ ضروری نہیں ان کی قومیں اب تک ننگے نہانے کی عادی ہیں حدیث میں ان دو جملوں کا ایک جگہ ارشاد ہونا ایسے گمراہوں پرستوں کے جنون کا کافی علاج ہے جس طرح داڑھی میں مخالفت اہل کتاب کے وہ معتے تراشے یونہی پاجامہ و تہبند میں یہی مطلب پہنانے کہ اہل کتاب ستر عورت کرتے بھی ہیں تو چاہیے اس عادت کا خلاف کر کے پاجامہ پہنو چاہیے اسکی مخالفت سے ننگے پھر دو اور پورے مہذب جنٹلمین بنو، وسیعلہ الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون

۱۵/۱۴ القرآن الکریم

۲ مسند امام احمد بن حنبل حدیث ابی امامہ باہلی المکتب الاسلامی بیروت ۵/۶۵-۶۶۳

۳ القرآن الکریم ۲۶/۲۶

(عنقریب ظالم جان لیں گے کہ وہ کس کروٹ پر پلٹا کھائیں گے۔ ت)

تنبیہ ششم: فرض و واجب اور اسی طرح حرام و مکروہ تحریمی میں فرق دربارہ اعتقاد ہے کہ فرض و حرام کا منکر کافر ٹھہرتا ہے،

اما مطلقاً کما علیہ ظواہر کلمات الفقہاء یا مطلقاً جیسا کہ بزرگ فقہا کرام کے ظاہری کلمات
الامجاد او علی تفصیل فیہ کما علیہ اس پر دلالت کرتے ہیں یا اس میں تفصیل ہے
الاعتقاد۔ جیسا کہ اس پر اعتقاد ہے (ت)

بخلاف اخیرین۔ مگر عمل میں دونوں کا ایک حکم مخالف میں گناہ و اثم اقتتال میں رجائے ثواب خلاف
میں استحقاق غضب و عذاب، کما صرح فی کل کتاب (جیسا کہ تمام کتب میں اس کی صراحت
کی گئی ہے۔ ت) اہل اسلام اپنے رب کے غضب سے ڈریں اور ان گمراہان گمراہ کی چرب زبانوں
پر توجہ نہ کریں بالفرض اصطلاح حنفی میں فت مرضی یا ح سہ کا اطلاق نہ ہوا تو یہ فرق اصطلاحی
تھارے کس کام آئے گا جبکہ غضب جبار و عذاب نار کا استحقاق بہر حال موجود، العیاذ باللہ الغفور
الودود، یقین جانو اس دن کہ دائرہ منہا و احقر تھارے کے حضور تھارے کی حاجتیں نہ بنے گا وہ آپ اپنی
بھڑکائی آگ میں جلے بھنے گا آئندہ اختیار بدست مختار، مسلمانو! اس کی ٹھیک مثال یہ ہے کہ کوئی
گنہ ناپاک بھینس کا گوبر گدھے کی لید کھایا کرے، جب اس سے کہا جائے تو (۰۰) کھاتا ہے کہے اسے
(۰۰) (۰۰) نہیں کہتے یہ تو لید گوبر ہے اس شخص سے یہی کہا جائے گا کہ یونہی سہی مگر ہر طرح تیرے منہ میں
تو گندگی رہی، مسلمانو! مکروہ تحریمی گناہ صغیرہ سہی مگر ہر صغیرہ بعد اصرار کبیرہ اور ہلکا جانتے ہی فوراً اشد
کبیرہ۔ حدیث میں ہے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا صغیرۃ مع الاصرار۔ رواہ فی مسند
الفردوس عن ابن عباس رضی اللہ
تعالیٰ عنہما۔ اصرار سے کوئی گناہ چھوٹا نہیں ہو جاتا (بلکہ بڑا
ہو جاتا ہے) دیکھی نے مسند الفردوس میں حضرت
عبداللہ ابن عباس سے اس کی روایت کیا ہے

اللہ تعالیٰ ان دونوں سے راضی ہو۔ (ت)

پھر یہ ظالمین براہ چالاکي حرام حرام کی اصطلاح لئے ہوئے ہیں حقیقتہً مباح محض شیر مادر
جانتے ہیں جب تو اذ احلتم فاصطادوا (جب تم حلال ہو جاؤ یعنی احرام کی پابندی ختم ہو جائے
لے الفردوس بماثور الخطاب للعلی حدیث ۹۴۴ ابن عباس دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۹۹/۵
لے القرآن الکریم ۲/۵

اور احرام کھول دو تو شکار کر سکتے ہو۔ ت) [یعنی حد و حرم سے باہر شکار تمھاری پسند اور چاہت پر موقوف ہے۔ مترجم] کی مثال اور عقاب در کنار عقاب بھی نہ ہونے کا خیال ہے، شیطان کے بڑھاوے ایسے ہی ہوتے ہیں

يَعِدُّهُمْ وَيَمْنِيهِمْ وَمَا يَعِدُّهُمْ
الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا

شیطان ان سے وعدہ کرتا ہے اور انھیں امید

دلاتا ہے اور شیطان ان سے سوائے دھوکے

اور فریب کے کوئی وعدہ نہیں کرتا (یعنی اس کا

ہر وعدہ سبتر باخ اور فریب ہوتا ہے)۔ (ت)

انتباہ : سنا گیا کہ اس منکر متکبر کی طرح کوئی اور حضرت بھی اس مسئلہ میں مخالفت محمد رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم پر تھے ہیں اس نے اباحت محضہ کا ڈنڈا پکڑا وہ اپنے زور زور میں اور راہ چلے ہیں کہ دارھی

منہ انا حرام نہیں، اور مکروہ تحریمی میں خود اختلاف ہے کہ وہ حرمت سے قریب ہے یا حلت سے نزدیک۔

مسلمانو! راہ فریب سے دور لا یغرنکم باللہ الغرور (اور ہرگز تمھیں اللہ کے حکم پر فریب نہ دے وہ بڑا قریبی) یہ

ان قائل صاحب کا محض افتراء گندہ و ایجاد بندہ ہے آج تک جہاں میں کسی عالم نے مکروہ تحریمی کو قریب

بحالت نہ بتایا تمام کتب مذہب موجود ہیں حضرات شیخین و امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں یہ اختلاف

بتایا جاتا ہے کہ ان کے نزدیک مکروہ تحریمی عین حرام ہے اور ان کے نزدیک اقرب بحرام۔ تنویر الابصار

وغیرہ عامہ اسفار میں ہے،

کل مکروہ حرام عند محمد و عندہما

امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ہر مکروہ حرام ہے

جبکہ امام صاحب اور امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ

کے نزدیک حرام سے قریب تر ہے (ت)

اور عند التحقيق یہ بھی صرف اطلاق لفظ کا فرق ہے، معنی سب کا ایک مذہب، خود امام محمد

رحمہ اللہ تعالیٰ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے ناقل کہ انھوں نے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

عرض کی: اذ اقلت فی شیء اکره فہا ذلک فیہ جب آپ کسی شئی کو مکروہ فرمائیں تو اس میں آپ کی

کیا رائے ہوتی ہے؟ قال التحییم فرمایا حرام ٹھہرانا ذکرہ فی رد المحتار عن شرح التدریج

لہ القرآن الکریم ۱۲۰/۳

کتاب المحظور والاباحۃ مطبع مجتہائی دہلی ۲۲۵/۲

دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۱۲/۵

للإمام ابن أمير الحاج عن مبسوط الإمام محمد رحمهم الله تعالى (فتاویٰ شامی میں اس کو شرح التحریر کے حوالے سے ذکر فرمایا جو امام ابن امیر الحاج کی تصنیف ہے انہوں نے مبسوط امام محمد سے نقل فرمایا (اللہ تعالیٰ ان سب پر رحم فرمائے)۔ ت

تبلیغہ، مضمون آیات قرآنیہ میں۔ حق فرمایا ہمارے رب جل وعلا نے،
فانها لاتعمى الابصار ولكن تعصى القلوب ہے یوں کہ آنکھیں نہیں اندھی ہوتیں بلکہ وہ دل اندھے
التي في الصدور ہیں جو سینوں میں ہیں۔

ان بے بصیرتوں کو اگر کبھی کھلی آنکھوں سے قرآن عظیم کی زیارت نصیب ہوتی تو جانتے کہ اڑھی بڑھانے
کی طرف ارشاد اس میں ایک دو نہیں بلکہ بکثرت آیات تحریر میں موجود ہے اس میں دو طریق ہیں،
اول طریق عموم : یہ دو وجہ پر ہے،

وجہ اول کہ صحابہ کرام و ائمہ اعلام رضی اللہ تعالیٰ عنہم امثال مقام میں استعمال فرماتے رہے۔
آیت ۱ : قال الله عز وجل :

ما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا
جو کچھ رسول کریم تمہیں دے اختیار کرو اور جس سے منع فرمائے باز رہو۔

آیت ۲ : قال تعالى :
يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول
اے ایمان والو ! اطاعت کرو
اللہ کی اور اطاعت کرو اس کے رسول کی اور
اپنے علمائے کی۔

آیت ۳ : قال عز وجل :
من يطع الرسول فقد اطاع الله
رب تبارک و تعالیٰ ان آیات اور ان کے امثال میں نبی کا حکم بعینہ اپنا حکم اور نبی کی اطاعت بعینہ
اپنی اطاعت بتاتا ہے تو تمام احکام کہ احادیث میں ارشاد ہوئے سب قرآن عظیم سے ثابت ہیں جو اخلاقی
حکم حدیث میں ہے کہ کتاب اللہ اُس سے ہرگز خالی نہیں اگرچہ بظاہر تصریح جزئیہ ہماری نظر میں نہ ہو۔

احمد و بخاری و مسلم و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ سب ائمہ اپنی مسند و صحاح میں حضرت
عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ انھوں نے فرمایا :

لعن اللہ الواشمات والمستوشمات و اللہ کی لعنت بدن گو دنے والیوں اور گدائے والیوں
المتنصبات والمتفلجات للحسن اور منہ کے بال نوچنے والیوں اور خوبصورتی کئے
المغیرات لخلق اللہ۔ دانتوں میں کھڑکیاں بنانے والیوں اللہ کی بنائی
چیز بگاڑنے والیوں پر۔

یہ سن کر ایک بی بی خدمت مبارک میں حاضر ہوئیں اور عرض کی، میں نے سنا ہے آپ نے ایسی ایسی عورتوں
پر لعنت فرمائی — فرمایا :

مالی لا لعن من لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وهو فـ کتاب اللہ۔
مجھے کیا ہوا کہ میں اس پر لعنت نہ کروں جس پر رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی اور جس
کا بیان قرآن عظیم میں ہے۔

اُن بی بی نے کہا، میں نے قرآن اول سے آخر تک پڑھا اس میں کہیں اس کا ذکر نہ پایا — فرمایا :
ان کنت قرأتیہ لقد وجدتیہ۔ اما قرأت ما اُتکم الرسول فخذوہ وما نہکم عنہ فانتهوا۔
اگر تم نے قرآن پڑھا ہوتا یہ بیان اس میں ضرور
پاتیں۔ کیا تم نے یہ آیت نہ پڑھی کہ جو رسول تمہیں
دے وہ لو اور جس سے منع فرمائے باز رہو۔

انھوں نے عرض کی، ہاں — فرمایا، فانه قد نہی عنہ تو بے شک نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے ان حرکات سے منع فرمایا۔

منکر دیکھے کہ اُس کا خیال وہی اُن بی بی کا خیال اور ہمارا جواب بعینہ حضرت عبد اللہ بن مسعود
(رضی اللہ عنہ) کا جواب ہے یا نہیں۔ یہ بی بی اُمّ یعقوب اسدیہ ہیں کبار تابعین وثقات صالحات سے

۴۳۴/۱	مکتب الاسلامی بیروت	لہ مسند احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
۸۷۹/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	صحیح البخاری کتاب اللباس باب الموصولة
۲۱۸/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	سنن ابی داؤد کتاب الترجل باب صلة الشعر
۱۰۲/۲	امین مکتبہ دہلی	جامع الترمذی ابواب الادب باب ما جاء فی الواصلة الخ
۲۹۲/۲	نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی	سنن النسائی کتاب الزینة نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

ہونے میں تو کلام نہیں، اور حافظہ اشان نے فرمایا، صحابہ سے معلوم ہوتی ہیں۔ بہر حال ان کی فضیلت و صلاح قبول حق پر باعث ہوئی سمجھ لیں اور اس کے بعد خود اس حدیث کو حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں

کہا رواہ البخاری من طریق عبد الرحمن بن عابس
بن عابس عنہما رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

جیسا کہ امام بخاری نے عبدالرحمن ابن عابس کے طریقہ سے، اس نے بی بی صاحبہ سے حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ سے اس کو روایت کیا ہے (ت)

ایسے زمانے سے گزارش کرنی چاہئے کہ

ولا مردانگی زین زن بیاموز

(اے دل! اس عورت سے مردانہ جرات نہ سیکھ۔ ت)

ولكن الهداية لتتناكلا بلا فضل من العولی تعالیٰ

(لیکن توبہ گز ہدایت نہیں پاسکے گا اللہ تعالیٰ کے فضل کے بغیر۔ ت)

ایک بار عالم قریش سے سیدنا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکہ معظمہ میں فرمایا، مجھ سے جو چاہو پوچھو قرآن سے جواب دوں گا۔ کسی نے سوال کیا، احرام میں زنبور کو قتل کرنے کا کیا حکم ہے؟ فرمایا:

بسم اللہ الرحمن الرحیم، ما ائتکم الرسول فخذوه و ما نهکم عنہ فانتہوا
وحدثنا سفیان بن عیینہ عن عبد الملک بن عمیر عن ربیع بن حراش عن حذیفہ بن الیمان عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه قال اقتدوا بالذین من بعدی ابوبکر و عمر

بسم اللہ الرحمن الرحیم، جو کچھ تمہیں رسول کریم عطا فرمائیں اسے لے لو اور جس سے تمہیں منع فرمائیں اس سے باز رہو۔ اللہ عز و جل نے تو فرمایا کہ ارشاد رسول پر عمل کرو۔

(ہم نے سفیان بن عیینہ نے فرمایا اس نے عبد الملک بن عمیر سے اس نے ربیع بن حراش سے اس نے حذیفہ بن الیمان سے، انہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی۔ ت) کہ رسول اللہ

حدثنا سفیان عن مسعر بن کذا عن قیس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ امر بقتل المحرم الزنبور۔ ذکرہ الامام السیوطی فی الاتقان ۱۱

علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہی حدیث پہنچی کہ حضور نے فرمایا ان دو کی پیروی کرو جو میرے جانشین ہوں گے۔ (ہم سے سفیان بن مسعر بن کذا نے بیان کیا انھوں نے قیس بن مسلم سے انھوں نے طارق بن شهاب سے روایت کی) اور یہی امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث پہنچی کہ انھوں نے اہرام باندھے ہوئے کو قتل زنبور کا حکم دیا (امام سیوطی علیہ الرحمۃ نے اسے الاتقان فی علوم القرآن میں ذکر فرمایا۔ ت)

وجہ ثانی : اقول وبالله التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت) آیت ۳ : قال جل ذکرہ (اللہ جل جلالہ نے فرمایا :)

لقد کان لکم فی رسول اللہ اُسوة حسنة لمن کان یرجو اللہ والیوم الآخر و ذکر اللہ کثیرا ۱۱

البتہ بیشک تمہارے لئے رسول اللہ کے چال طریقہ میں اچھی ریت ہے اس کے لئے جو ڈرتا ہو اللہ اور پچھلے دن سے اور بہت یاد کرے اللہ کی۔

اس آیت کریمہ میں مولیٰ جل و علا اپنے نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کے طریق درویش پر چلنے کی ہدایت فرماتا اور مسلمانوں کو یوں جو جس دلاتا ہے کہ دیکھو ہماری یہ بات وہ ماننے لگا جس کے دل میں ہمارا خوف ہماری یاد ہم سے امید قیامت سے دہشت ہوگی اور موافق مخالفت حتیٰ کہ نصاریٰ و یہود و مجوس و ہنود و تمام جہان جانتا ہے کہ اس سرور جہاں و جہانیاں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت دائمہ مستمرہ دائرہ رکھتی تھی جس پر تمام عمرہ و امت فرمائی محافظت فرمائی تاکہ فرمائی ہدایت فرمائی معاذ اللہ کبھی تجویز خلاف نے گنجائش نہ پائی، ہم یہاں بعض احادیث بلیغہ کریمہ یاد کریں کہ ذکر حبیب نور عین سرور جہان شادابی دل و سیرابی ایمان ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

حدیث ۱ : جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کثیر شعر اللحية . رواہ مسلم و عنہ عند
ابن عساکر کثیر شعر الراس واللحیة .
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے سر اور داڑھی مبارک کے
بال زیادہ تھے ۔ (ت)

حدیث ۲ : ہند بن ابی ہارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فخما مفخمایا تملأ وجہہ تملأ القصر
لیلۃ البدن انہما اللون واسع الجبین
کث اللحیة . رواہ الترمذی فی الشامائل
والطبرانی فی الکبیر والبیہقی فی الشعب و
رواہ ایضا الرویانی والبیہقی فی الدلائل
وابن عساکر فی التاریخ ۔

حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عظمت والے نگاہوں
میں عظیم دلوں میں معظم تھے چہرہ مبارک ماہ دو ہفتہ
کی طرح چمکتا جگمگاتی رنگ ، کشادہ پیشانی ،
گھنی داڑھی (اس کو امام ترمذی نے شامل نبوی
میں ، امام طبرانی نے معجم کبیر میں ، امام بیہقی نے
شعب الایمان میں روایت کیا ہے ، نیز روایاتی
نے اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں ابن عساکر
نے تاریخ میں روایت کیا ہے ۔ (ت)

حدیث ۳ : امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں :

بابی و اتمی کان سبعة ابيض مشربا
بحمرة كث اللحية . رواہ ابن عساکر
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ
عنہما ۔

میرے ماں باپ اُن پر قربان ، میانہ قد کے تھے
گورا رنگ جس میں سُرخ جھلکتی ، گھنی داڑھی ۔
(ابن عساکر نے اس کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے ۔ (ت)

۱۔ صحیح مسلم کتاب الفضائل باب اثبات خاتم النبوة قیدی کتب خانہ کراچی ۲۵۹/۲
۲۔ تہذیب تاریخ ابن عساکر باب صفۃ خلقہ ومعرفۃ خلقہ الخ دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۲۲/۱
۳۔ شامل الترمذی مع جامع الترمذی باب ما جاز فی خلقی رسول اللہ امین کمپنی دہلی ص ۲
۴۔ کنز العمال برمز کُر عن ابی ہریرۃ حدیث ۱۸۵۶۰ موسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۲/۴

امام قاضی عیاض شفا شریف میں فرماتے ہیں :

كث اللحية تملؤ صدماً ریش ملہر گھنی سینہ منور کو بھرے ہوئے۔

یہاں "سینہ" سے مراد اس کا بالائی کنارہ ہے کہ گلے کی انتہا ہے صرح بہ الشراح وهو الواضح الصراح (شارحین نے اس کی تصریح فرمائی جو بالکل واضح اور صاف ہے۔ ت) اور عادت کریمہ تھی کہ کوئی امر کیسا ہی مرغوب و پسندیدہ ہو جب شرعاً لازم ضروری نہ ہوتا تو بیانِ جواز کے لئے گاہے ترک بھی فرما دیتے یا قولاً خواہ تقریراً جواز ترک بنا دیتے اس لئے علمائے کرام نے سنت کی تعریف میں مع التزك احیاناً اضافہ کیا یعنی جسے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اکثر کیا اور کبھی کبھی ترک بھی فرما دیا ہو، ولہذا محققین فرماتے ہیں کہ ایسی مواظبت دائمہ ہمیشہ دلیل و وجوب ہے، محقق علی الاطلاق فتح القدر باب الاذان میں فرماتے ہیں :

عدم التزك مرة دليل الوجوب ایک مرتبہ بھی نہ چھوڑنا وجوب کی دلیل ہے (ت)

نیز باب الاعتكاف میں فرمایا :

هذا المواظبة المقرونة بعدم التزك مرة
لما اقتربت بعدم الانكاف على من لم يفعله
من الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم کانت
دلیل السنة والا کانت دلیل الوجوب
یہ دوام یعنی ہمیشگی جو کبھی ایک دفعہ بھی نہ چھوڑنے
سے مقرون ہو جب ان صحابہ کرام سے جنہوں نے
اسے نہ کیا ہو ان سے عدم انکاف پر مقرر ہو تو دلیل
سنت ہے ورنہ دلیل وجوب ہے۔ (ت)

دوم طریق خصوص : اس میں بھی بحمد اللہ تعالیٰ فیض جلیل قرآن جلیل سے آیات کثیرہ عبد ذیل پر
فائز برکات ہوئیں فاقول وبالله التوفیق (پس میں اللہ تعالیٰ کی توفیق و مدد سے ہی کہتا ہوں۔ ت)
یہ نفسِ طری و جودِ عیدہ رکھنا ہے جن سے احیائے لہجہ کا امر یا طلب یا اس کے خلاف پر وعید یا مذمت
ثابت ہو۔

وجہ ثالث۔ آیت ۵ : قال تعالیٰ وتقدس :

وان يدعون الا شیطانا مریدا لعنه الله و
قال لا تأخذن من عبادك
کافر نہیں پوجتے مگر شیطان سرکش کو جس پر خدا نے
لعنت کی اور وہ بولا میں ضرور لے لوں گا تیرے

۳۸/۱	عبد التواب اکیڈمی ملتان	فصل ان قلت الخ	۱۔ الشفار لمحقق المصطفیٰ
۲۰۹/۱	مکتبہ نوریہ رضویہ پاکستان	باب الاذان	۲۔ فتح القدر
۳۰۵/۲	" " "	باب الاعتكاف	۳۔ " "

نصیباً مفروضاً ولا ضلّتهم ولا متینہم ولا مرئہم فلیبتکرت اذان الانعام ولا مرئہم فلیغیرت خلق اللہ یلہ

بندوں میں سے اپنا ٹھہرا ہوا حصہ اور میں ضرور انھیں،
بہکاؤں کا اور ضرور خیالی لالچوں میں ڈالوں گا اور
ضرور انھیں حکم دوں گا کہ وہ چوپایوں کے کان چریں گے
اور بیشک انھیں حکم دوں گا کہ اللہ کی بنائی چیز
بگاڑیں گے۔

یہی وہ آیت کریمہ ہے جس کی رو سے حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زنانہ مذکورہ
پر لعنت فرمائی اور اس کی علت یہی خدا کی بنائی چیز بگاڑنی بتائی، بعینہ یہی کیفیت دارھی منہوانے کی
ہے، منہ کے بال نوچنے والیاں تغیر خلق اللہ کرتی ہیں یوں ہی دارھی منہوانے والے، تو یہ سب اسی
فلیغیرن خلق اللہ (تو وہ اللہ تعالیٰ کی بناوٹ میں تبدیلی کریں گے۔ ت) میں داخل اور شیطان کے محکوم اور
اللہ و رسول کے ملعون ہیں۔ امام جلال الدین سیوطی الکلیل فی استنباط التنزیل میں زیر آیت کریمہ فرماتے ہیں:
یستدل بالآیۃ علی تحريم الخصاص والوشم وما یجری مجرأۃ من الوصل فی الشعر وبرد الاسنان والتمص وهو تنف الشعر من الوجه۔

آیت مذکورہ سے استدلال کیا جاتا ہے کہ
خصی کرنے، بدن گودنے اور ان جیسے دیگر
اعمال مثلاً بال جوڑنے، دانتوں میں کثدگی
پیدا کرنے اور چہرے کے بال نوچنے کی حرمت پر۔ (ت)

تفسیر مدارک شریف میں ہے:

فلیغیرن خلق اللہ بالخصاء او الوشم او
تغیر الشیب بالسواد او التخذث اھوا خصار
بالوں کو سیاہ کرنے اور زنانہ اوصاف اپنانے میں۔ (مختصر عبارت مکمل ہوئی)۔ (ت)
شیخ محقق اشعۃ اللمعات میں زیر حدیث مذکور المغیرات خلق اللہ (اللہ تعالیٰ کی بناوٹ کو
بدلنے والی عورتیں۔ ت) فرماتے ہیں:
علت وحرمت مثله وخلق لحیہ و امثال آل

مثلاً یعنی حلیہ بگاڑنا اور دارھی مونڈنے یا منڈوانے

۱۔ القرآن الکریم ص/ ۱۱۹-۱۲۰

۲۔ الکلیل فی استنباط التنزیل تحت آیت ص/ ۱۱۹ مکتبہ اسلامیہ میزان مارکیٹ کوٹہ
۳۔ مدارک التنزیل (تفسیر نسفی) " " دارالکتاب العربی بیروت ۲۵۲/۱ ص ۸۲

نیز ہمیں سنت ہے

اور اس قسم کے دوسرے کام کرنے کے حرام ہونے
کی یہی علت اور سبب ہے۔ (ت)

وجہ رابع۔ آیت ۶: قال مجده:

ذَلِك وَمَنْ يَعْظُمُ شَعَاثُ اللَّهِ فَانْهَامَتْ
تَقْوَى الْقُلُوبِ

بات یہ ہے اور جو بڑائی کرے دین الہی کے شعاروں
کی تو وہ دلوں کی پرہیزگاری سے ہیں۔

آیت ۷: قال عز شانه:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَاثُ اللَّهِ

اے ایمان والو! حلال نہ ٹھہراؤ دین خدا کے
شعاروں کو۔

شک نہیں کہ وارثی شعار دین اسلام سے ہے، امام بدر محمد عینی عمدة القاری شرح بخاری
میں غنتہ کی نسبت نقل فرماتے ہیں:

انه شعائر الدين كالكلمة وبه يتمي
المسلم من الكافر
غنتہ کرنا کلمہ شریف کی طرح شعائر اسلام
ہیں اس سے ہے اس سے مسلمان اور کافر میں
باہم امتیاز ہوتا ہے۔ (ت)

جب غنتہ حالانکہ امر خفی ہے مثل کلمہ طیبہ کے شعائر دین اور وجہ امتیاز مومنین و کافرین قرار پایا یہاں تک
کہ مسلمانان ہند نے اس کا نام بھی ”مسلمانی“ رکھ لیا، تو وارثی کہ امر ظاہر ہے اور پہلی فطرتی پر
پڑتی ہے بدرجہ اولی شعائر اسلام و ما بہ الامتیاز کرام و لایم ہے، اور بعض کفار کا اس میں شریک
ہونا منافی شعاریت اسلام نہیں جس طرح غنتہ کرنے میں یہود و شریک مسلمین میں خود نفس آیات کریمہ
ہی میں دیکھتے مورد نزول جانوران ہی ہیں کہ حرم محترم کو قربانی کے لئے بھیجے جاتے ہیں انھیں شعائر دین الہی
فرمایا حالانکہ تمام مشرکین عرب اس فعل میں شریک تھے، اور جب وارثی شعار دین ہے اور بے شک
یونہی ہے تو بحکم قرآن اس کے ازالہ کو حلال ٹھہرا لینا حرام اور اس کی تعظیم تقویٰ قلوب کا کام۔

۱۔ اشعة المعات کتاب اللباس باب التبرجل الفصل الاول مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۵۷۳/۳

۲۔ القرآن الکریم ۳۲/۲۲

۳۔ ۲/۵

۴۔ عمدة القاری شرح البخاری کتاب اللباس باب قص الشارب ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۲۲/۲۵

وجہِ خامس۔ آیت ۸: قال عز مجده:

ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم
حنيفاً

میں نے تمہاری طرف وحی بھیجی کہ جناب ابراہیم علیہ السلام
کے دین کو اپناؤ (یعنی دین ابراہیمی کی پیروی کرو) جو
ہر قسم کے باطل سے الگ تھلگ رہنے والے تھے (ت)

آیت ۹: قال سبحانه وتعالى:

قل بل ملة ابراهيم حنيفاً

تم فرماؤ بلکہ ہم ابراہیم کا دین لیتے ہیں۔ (ت)

آیت ۱۰: قال جلت الاذنة (الله تعالى) نے ارشاد فرمایا کہ جس کی بڑی بڑی نعمتیں ہیں۔ (ت):

ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من
سفه نفسه

اور مِلّتِ ابراہیمی سے کون بے رُخی کر سکتا ہے سوا
اس کے جسے اس کے نفس نے بے وقوف بنا ڈالا ہو۔ (ت)

آیت ۱۱: قال تواتر لعمادہ (الله تعالى) نے ارشاد فرمایا بندوں پر جس کے انعامات مسلسل اور لگاتار ہیں: (ت):

قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين
معه

بے شک تمہارے لئے حضرت ابراہیم اور ان
اہل ایمان حضرات کی زندگیوں میں جو ان کے ساتھی
تھے، بہترین اقداس ہے۔ (ت)

آیت ۱۲: قال جل ذكره (الله تعالى) جس کا ذکر بڑا ہے، نے ارشاد فرمایا: (ت):

لقد كان لكم فيهم اُسوة حسنة لعل
يرجوا الله واليوم الآخر من يتول فان
الله هو الغني الحميد

بے شک تمہارے لئے ان میں (یعنی حضرت
ابراہیم علیہ السلام اور ان کے پیروکاروں میں)
بہترین نمونہ ہے ہر اس شخص کے لئے جو اللہ تعالیٰ
اور قیامت پر یقین رکھتا ہو اور جو کوئی ہمارے حکم سے منہ پھیرے تو بیشک اللہ تعالیٰ ہی بے پرواہ اور
لائی تعریف ہے (ت)

ہر ذی علم جانتا ہے کہ دارِ طی بڑھانا مِلّتِ ابراہیمی کا مسئلہ شریعتِ ابراہیمی کا طریقہ ہے اور ان

آیات میں رب جل وعلا نے ہمیں ملت ابراہیم علیٰ ابنہ الکریم وعلیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کی اتباع کا حکم دیا اور معاذ اللہ اس سے اعراض کو سخت حماقت اور سفاہت فرمایا اور ان کی رسم و راہ اختیار کرنے کی کمال ترغیب دی اور آخر میں فرمادیا کہ جو ہمارے حکم سے پھرے تو اللہ بے نیاز بے پرواہ ہے اور ہر حال میں اسی کے لئے حمد ہے۔

وجہ سادس۔ آیت ۱۳: قال تقدست اسماءہ (اللہ تعالیٰ جس کے اسماء پاک ہیں، نے ارشاد فرمایا):

اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده۔
یہ انبیاء وہ ہیں جنہیں اللہ عز وجل نے راہ دکھائی
تو تو انہیں کی راہ کی پیروی کر۔

صدر کلام میں احمد و مسلم و ابوداؤد و نسائی و ترمذی و ابن ماجہ کی حدیث ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے گزری کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
عشر من الفطرة قص الشارب و اعفاء
دش چہرہ شراعت قدیمہ مستمرۃ انبیاء علیہم السلام
والسلام سے ہیں اذ انجملہ بیس حرشوانی اور وارثی
بڑھائی، الحدیث۔

مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وارثی بڑھائی راہ قدیم حضرت رسل علیہم الصلوٰۃ والتسلیم ہے، اور اللہ عز وجل نے فرمایا کہ راہ انبیاء کی پیروی کرو۔ یہاں سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ آیہ کریمہ لا تأخذن بلحیتہ (میری وارثی نہ پکڑو۔ ت) میں لہجہ کا فقط ذکر ہی نہیں بلکہ وارثی بڑھانے کی طرف اشارہ نکلتا ہے کہ ہارون علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی انبیائے کرام بلکہ بالخصوص ان ائمہ راہ رسولوں میں ہیں جن کا نام پاک اس رکوع میں بالتصریح ذکر فرما کر ان کی اقتدار کا حکم ہوا،

قال سبحانه ومن ذریتہ داؤد و سلیمان
وایوب ویوسف وموسیٰ و ہرون و
کذلک نجزی المحسنین
پاک پروردگار نے ارشاد فرمایا اور ان کی اولاد میں سے
داؤد، سلیمان، ایوب، یوسف، موسیٰ اور ہارون علیہم السلام
جو تھے ہیں اور ہم یونہی نیکی کرنیوالوں کو بدلہ دیا کرتے ہیں (ت)

سۃ القرآن الکریم ۹۰/۶

سۃ سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ باب السواک من الفطرۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۸/۱

سۃ القرآن الکریم ۹۲/۲۰

سۃ ۸۴/۶

وجہ صالح۔ آیت ۱۴: قال جل ثناؤه (اللہ تعالیٰ بہت زیادہ تعریف کا حق رکھنے والی ذات جس کی تعریف بڑی ہے، نے ارشاد فرمایا) :

ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا له

جو خلاف کرے رسول کا حق واضح ہوئے پر اور چلے
راہ مسلمانان کے سواراہ ہم اسے اس کے حال پر
چھوڑ دیں اور جہنم میں ڈالیں اور کیا بُری
پلٹنے کی جگہ۔

مسلم تو مسلم، کفار تک جانتے ہیں کہ روزِ ازل سے مسلمانوں کی راہ دارِ ہی رکھنی ہے، اہلبیت کرام و صحابہ عظام و ائمہ اعلام اور ہر قرن و طبقہ کے اولیائے امت و علمائے ملت بلکہ قرونِ خیر میں تمام مسلمان دارِ ہی رکھتے تھے یہاں تک کہ ازالہ تو ازالہ اگر خلعت کسی کی دارِ ہی نہ نکلتی اس پر سخت تاسف کرتا اور یہ ہر عیب سے بدتر عیب سمجھا جاتا، علمائے کرام علاماتِ قیامت میں گنا کرتے کہ آخر زمانہ میں کچھ لوگ پیدا ہوں گے کہ دارِ ہیاں منہ وائیں کتر وائیں گے، اس پیشگوئی کے مطابق یہ دارِ ہی مندوں و فرشتوں مترشوں کی تراشیں خراشیں کافروں و مشرکوں کی دیکھا دیکھی بدتمامت کے بعد مسلمانوں میں آئیں وہ بھی رند و ادبائش و بد وضع لوگوں میں، پھر ان میں بھی جو ایمان سے حصہ رکھتے ہیں اب تک اپنی اس حرکت کو مثل اور معاصی و قبائح کے بُرا جانتے ہیں اور طریقہ اسلامی سے جدا سمجھتے بلکہ ان میں بعض خوش عقیدہ اپنے مغنیں دینی کے سامنے جاتے لجاتے انھیں منہ دکھاتے شرماتے ہیں، الحمد للہ یہ ان کے ایمان کی بات ہے شامت نفس سے گناہ کریں لیکن اُسے گناہ و قبیح جانیں مگر چوری سرزوری والوں سے خدا کی پناہ کہ دارِ ہی رکھنے پر قہقہے اڑا کر شعارِ اسلام کے ساتھ نفسِ اسلام و ایمان بھی مونڈ کر پھینک دیں۔ امام اجل عارف باللہ سیدی محمد بن علی بن عباس کی قدس سرہ الملکی کتاب مستطاب طریق المرید للوصول الی مقام التوحید پھر امام بہام حجت الاسلام محمد محمد محمد عزالی قدس سرہ العالی احیاء العلوم شریف میں فرماتے ہیں :

وهذا لفظ الملکی قال فی ذکر سنن الجسد،
ذکر ما فی اللحیة من المعاصی والبیعد
الحدثة قد ذکر فی بعض الاخبار ان للہ
تعالیٰ وملتکة یقسمون والذی زین

یعنی یہ ذکر ہے کہ ان معصیتوں اور نوپیدا بدعتوں کا
جو لوگوں نے دارِ ہی میں نکالیں، حدیث میں ہے
اللہ عز و جل کے کچھ فرشتے ہیں کہ قسم یوں کھاتے ہیں
اس کی قسم جس نے فرزندِ آدم کو دارِ ہی سے

بنی آدم باللہی وفي وصف رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه كان كثر اللحية وكذلك ابو بكر وكان عثمان طويل اللحية دقيقها وكان علي عريض اللحية قد ملأت ما بين منكبيه ووصف بعض بني تميم من رهب الاحنف بن قيس قال (وعبارة الاحياء قال اصحاب الاحنف بن قيس) وددنا اننا اشتربنا للاحنف اللحية بعشرين الفا فلم يذكر حنقه في سرجله ولا عورة في عينه وذكر كراهية عدم لحيته وكان عاقلا حليما وقد روينا من غريب تاويل قوله تعالى يزيد في الخلق ما يشاء قال اللہ و ذکر عن شريح القاضي قال (و لفظ الاحياء قال شريح) وددت لو ان لي لحية بعشرة الاف ففقد اللحية من خفايا الهوى وقائق افات النفوس ومن البدع المحدثه ثنائة عشرة خصلة من ذلك النقصات منها و ذلك مشلة و ذکر عن جماعة ان هذا من اشراط الساعة اھم ملخصا۔

زینت بخشی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حلیہ شریف میں ہے ریش مبارک گھنی تھی اور ایسے ہی ابو بکر صدیق اور عثمان غنی کی داڑھی دراز و باریک، مولیٰ علی کی داڑھی چوڑی سارا سینہ بھرے ہوئے، رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ احنف بن قیس (کہ اکابر ثقات تابعین و علماء و حکماء کاملین سے تھے زمانہ رسالت میں پیدا ہوئے ۶۷۰ یا ۶۸۰ء میں وفات پائی) عاقل و حلیم تھے (یاؤں میں کج تھا ایک آنکھ باقی رہی تھی داڑھی خلقت نہ نکلی تھی) ان کے اصحاب اس کج پرافسوس کرتے نہ یک چشمی پر بلکہ داڑھی نہ ہونے کی کراہیت ذکر کرتے اور کہتے ہمیں تمنا ہے کاش اگر بس نزار کو ملتی تو احنف کیلے داڑھی خریدتے۔ اور تفسیروں سے یہ آیہ کریمہ یزید فی الخلق ما یشاء کی تفسیر میں یہی روایت پہنچی کہ اللہ تبارک و تعالیٰ بڑھاتا ہے صورت میں جو چاہے اس سے داڑھی مراد ہے۔ شریح قاضی کہ اجلہ ائمہ و اکابر تابعین سے ہیں زمانہ رسالت میں ولادت پائی بلکہ کہا گیا صحابی ہیں امیر المؤمنین عمر فاروق پھر امیر المؤمنین مولیٰ علی کی سرکار میں قاضی تھے امیر المؤمنین علی فاؤی میں ان سے رائے لیتے شہدہ ہجری سے پہلے یا بعد انتقال ہوا داڑھی خلقت نہ تھی (وہ فرماتے کہ مجھے آرزو ہے کہ کاش دس ہزار روئے کر داڑھی مل جاتی تو داڑھی میں شیطانی خواہشوں کے خفایا اور نفسانی

آفتوں کے دقائق اور نوپید بدعتوں سے بارگاہ باتیں لوگوں نے ایجاد کی ہیں از انجملہ وارہی کم کرنی اور یہ مسئلہ
یعنی صورت بگاڑنی ہے اور ایک جماعت علمائے مروی ہو کہ یہ قیامت کی نشانیوں سے ہے، انتہی۔

مدارج شریف میں ہے :

اور وہ اند کہ لحيہ امير المؤمنين علي پر ميگر دسينہ را
وہمچنين لحيہ امير المؤمنين عمرو عثمان رضی اللہ تعالیٰ
عنہم اجمعين و در حليہ حضرت غوث الثقلين محي الدين
عبد القادر جيلاني رضی اللہ تعالیٰ عنہ نوشتہ اند
کہ کان طویل اللحيہ عريضہا۔
منقول ہے کہ امير المؤمنين حضرت علي کرم اللہ وجہہ کی
وارہی مبارک ان کے سينہ اقدس کو ڈھانپ
دیتی تھی یا ڈھانپے ہوتی تھی، اور اسی طرح
امير المؤمنين عمر فاروق اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ
تعالیٰ عنہم کی مبارک وارہیاں تھیں کہ بڑی اور

گنجان ہونے کی وجہ سے ان کے سينوں کو ڈھانپ دیتی تھیں، اور حضرت غوث الثقلين محي الدين عبد القادر
جيلاني رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حليہ مبارک میں تحریر کیا گیا ہے کہ آپ کی ریش مبارک دراز اور چوڑی تھی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ اہلہ و آلہ وسلم۔ (ت)

وجہ ثامن۔ آیت ۱۵، ۱۶، قال تبارک شانہ فی البقرة وفي الانعام (اللہ تعالیٰ
جس کی شان با برکت ہے، نے سورہ بقرہ اور سورہ الانعام میں ارشاد فرمایا) :

ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين
شیطان کے قدم پر قدم نہ رکھو بیشک وہ
تمہارا دشمن ہے۔

آیت ۱۷، قال عز و علا (اللہ تعالیٰ غالب اور بزرگ و برتر ذات نے ارشاد فرمایا) :
يا ايها الذين امنوا لا تتبعوا خطوات
الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان فانه
يامر بالفحشاء والمنكر
اے ایمان والو! شیطان کے رستے نہ چلو اور جو
شیطان کی راہ چلے تو وہ یہی بے حیائی اور
بری بات کا حکم کرتا ہے۔

آیت ۱۸، قال ع زمت قائل (کہنے والوں پر جو غالب اور حاوی ہے اس نے ارشاد

فرمایا :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً
وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ
عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝ فَإِنْ زِلْتُمْ مِنْ بَعْدِ
مَا جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَاذْكُرُوا أَنَّ اللَّهَ
عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمْ
اللَّهُ فِي ظُلُمٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ
قُضِيَ الْأَمْرُ إِلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ ۝

جلالین میں ہے :

نَزَلَ فِي عِلِّيِّ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ لَمَّا عَظُمُوا
السَّبْتُ وَكَرِهُوا الْإِبِلَ بَعْدَ الْإِسْلَامِ يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ الْإِسْلَامِ
كَافَّةً ۝ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمْ
اللَّهُ فِي ظُلُمٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ
قُضِيَ الْأَمْرُ إِلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ ۝

اهلاكم ۝

اے ایمان والو! پورے اسلام میں داخل ہو اور
شیطان کے قدموں کی پیروی نہ کرو یقیناً وہ
تمہارا صریح بدخواہ ہے پھر اگر اس کی طرف جھکو
بعد اس کے کہ تمہارے پاس آچکیں الٰہی حجتیں
تو جان رکھو کہ اللہ زبردست حکمت والا ہے یہ
لوگ کس انتظار میں ہیں مگر یہ کہ آئے ان پر عذاب
خدا کا بادل کی گھٹاؤں میں اور فرشتے اور ہو جائے
ہونیوالی اور اللہ ہی کی طرف پھرتے ہیں سب کام۔

یعنی جب حضرت عبداللہ بن سلام اور اُن کے
ساتھی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کہ اکابر علمائے یہود
سے مجھے مشرف بہ اسلام ہوئے، عادت
سابقہ کے باعث تعظیم روزِ شنبہ کا ارادہ کیا اور
گوشتِ شتر کھانے سے کراہت ہوئی۔ رب
عز و جل نے یہ آیتیں نازل فرمائیں کہ اے ایمان
والو! اسلام لائے ہو تو پورا اسلام لاؤ اسلام
کی سب باتیں اختیار کرو، یہ نہ ہو کہ مسلمان ہو کر
کچھ عادتیں کافروں کی رکھو، اور اگر نہ مانا تو خوب
جان لو کہ اللہ غالب حکمت والا ہے تم پر عذاب لاتے اُسے کوئی روک نہیں سکتا پھر فرمایا جو مسلمان ہو کر
بعض کفری خصلتیں اختیار کریں وہ کاہے کا انتظار کر رہے ہیں یہی ناکہ آسمان سے اُن پر عذاب
اُترے اور ہونے والی ہو چکے یعنی ہلاک و تمام کر دئے جائیں، والیاذ باللہ تعالیٰ۔

جلالین

لہ القرآن الکریم ۲/۲۰۸ تا ۲۱۰

۲۰۸/۲ تحت آیت

اصح المطابع دہلی

ص ۳۱

ان آیات میں رب العزت جل وعلا نے خصلت کفار اختیار کرنے پر کمسی تہدید اکیدہ وعید شدید فرمائی، اور شک نہیں کہ وارثی منڈانا کتنا خصلت کفار ہے، عنقریب بعونہ تعالیٰ بکثرت احادیث معتمدہ سے اس کا بیان آتا ہے اور خود بیان کی حاجت کیا ہے کہ امر آپ ہی واضح اور نیز تقریرات سابقہ سے لائحہ اصل میں یہ خصلت ملعونہ مجوس ملاعنہ کی تھی اُن سے اور کفار نے سیکھی، جب عہد معدلت جہد امیر المؤمنین غیظ المنافقین سیدنا عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں عجم فتح ہوا اور کسریٰ خبیث کا تخت ہمیشہ کے لئے الٹ دیا گیا، مجوس نخوس کچھ اسلام لائے کچھ قبول جزیرہ رہے کچھ پریشان دسرگرداں دار الکفر ہندوستان میں آنکھیں، یہاں کے راجہ نے ان سے تعظیم گاؤں و تحريم مادر و دختر و خواہر کا عہد لے کر جگہ دی ہنود بے بہود نے وارثی منڈانا، نوروز و مہرگان بنام ہوئی و دیوالی منانا، ان میں آگ پھیلانا وغیرہ ملک من الخصال الشیعہ ان سے اڑایا مجوس ایران کہ مسلمان ہوئے تھے اُن میں بہت بد باطن اپنی تباہی ملک و افسر و تاراج مال و دختر کے باعث دلوں میں حضرت امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کینہ رکھتے تھے مگر مسلمان کہلا کر اسلام کی عزت و شوکت اسلام کی قوت و دولت اسلام کے تاج و معراج یعنی امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں گستاخی کی کیا مجال تھی جب ابن صبا یہودی خبیث نے مذہب رفض ایجاد کیا اور شدہ شدہ یہ ناشد فی مذہب ایرانیوں تک پہنچان آتش پرست مسیحیوں کی دبی آگ نے موق پایا کہ ابا اسلام میں بھی ایسا مذہب نکلا کہ امیر المؤمنین پر تبرا کہتے اور خاصے مومنین بنے رہتے، انھوں نے ہزار جان لیک کہی اور نئے دین کی تاصیل تفریع بڑھ چلی باپ دادا کی قدیم سنتیں اپنا رنگ لائیں، نوروز منائے، وارثیاں کرواتیں اتیان ادبار و اباحت و اعارت و اجارت فرج کی کیا گنتی نکاح محارم تک منظور رہا مگر پردہ تحریر میں مستور رہا،

عہد اہلسنت شیعہ را بعض مسائل قبیحہ طعن میگردند
جمعہ از علمائے مذہب ایشان تدبیر دفع بایں صورت
کودہ اند کہ از کتب خود آن مسائل مخومودند و کتب
قدیمہ را مخفی ساختند مثل لو اطلت بامملوک
و بامادر و خواہر لعل حریر ۱۲ تحفہ اثنا عشریہ
ملخصاً۔

شیعان کے بعض قبیح مسائل پر اہلسنت طعن کرتے ہیں تو ان کے مذہبی علماء کے ایک گروہ نے ان باتوں کے جواب کے لئے یہ صورت اختیار کی کہ اپنی کتابوں سے ان مسائل کو حذف کر دیا (یعنی نکال دیا) اور پرانی کتابوں کو چھپایا، اپنے غلام کے ساتھ بدکاری کرنا، ماں بہن کے ساتھ ریشم لپیٹ کر ہمبستری کرنا وغیرہ جیسے مسائل ۱۲ تحفہ اثنا عشریہ کی تلخیص۔

ادھر اسلامی فاتحوں کی شیرانہ تاخت نے سیپان ہند کے منہ سپید کر دیئے، ہزاروں مارے لاکھوں قید کئے، ۶۴۴
یہاں تک کہ ہندو کے معنی ہی غلام ٹھہر گئے، یہاں کے نو مسلم مسلم تو ہو گئے مگر ہزاروں اپنے آبائی خصال کے
پابند رہے، وارثیاں منڈائیں، بسنت منائیں، ساوئی کریں، چُنڑیاں رنگائیں، عورتیں بدلجانی کے کپڑے
پہنیں، کنبے بھر کی سب غیریں سامنے آنے کے واسطے نہیں، شادیوں میں معاذ اللہ فحش، سالی بہنوئی میں ہنسی کی
ریت، یہاں تک کہ بہت پوربی اضلاع میں چھوٹ اور چوکا تک مشہود، اور اکثر دیہات میں ہولی دیوالی بلکہ
اس سے زائد شیطنیت موجود۔ پھر اس عداوت میں شیوع نیچریت بے قیدی شرع و آزادی نفس کے لئے سونے
میں سہاگہ کچھ اتباع فرنگ، کچھ زانی امنگ صفائی رخسار کا نصیب جاگا، لاجرم اس حرکت کے عادیوں کو
چند سال سے خالی نہ پایے گا، نسلا مجوسی یا مذہباً رافضی یا پوربی تہذیب کا دلدادہ نیچری یا جھوٹے متصوف یا
مبتلائے رفض خفی یا باب دادا ہندو نو مسلم غافل یا ان صحبتوں کا بگڑا آوارہ جاہل، بہر حال اس کامبد و منبع
و مزج وہی خصلت کفار جس سے خدا ناراض رسول بیزار، جس پر قرآن عظیم میں وہ سخت وعید وہ قاہر مارا
آئندہ ماننے نہ ماننے کا ہر شخص مختار، والتوفیق باللہ العزیز الغفار۔

تبلیغ، شتم احادیث میں :

حدیث ۱: امام مالک و احمد و بخاری و مسلم و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و طیحاوی حضرت عبداللہ
بن عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
خالقوا المشرکین احقوا الشوارب و اذفروا مشرکوں کا خلاف کرو و مونچیں خوب پست اور وارثیاں
اللحیۃ۔ کثیر و اذفر رکھو۔

یہ لفظ صحیحین میں صحیح بخاری کی ایک روایت میں ہے :

افنکوا الشوارب و اعفوا اللحیۃ مونچہ، مٹاؤ اور وارثیاں بڑھاؤ۔

مسلم ترمذی، ابن ماجہ، طحاوی کی ایک روایت میں ہے :

احقوا الشوارب و اعفوا اللحیۃ خوب پست کرو و مونچیں اور چھوڑ رکھو وارثیاں۔

روایت امام مالک و ابی داؤد۔

۸۷۵/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب الباس	صحیح البخاری
۱۲۹/۱	"	باب خصال الفطرۃ	صحیح مسلم
۸۷۵/۲	"	باب اعفوا اللحی	صحیح البخاری
۱۲۹/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب خصال الفطرۃ	صحیح مسلم
۱۰۰/۲	امین کمپنی دہلی	باب ماجاء فی اعنار اللحیۃ	جامع الترمذی

اور ایک روایت مسلم و ترمذی میں ہے،
ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
امر باحفاء الشوارب واعفاء اللحی لہ
بے شک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
حکم دیا مونچھیں خوب پست کرنے اور داڑھیاں معاف
رکھنے کا۔

حدیث ۲: احمد سند مسلم صحیح، طحاوی آثار، ابن عدی کامل، طبرانی اوسط میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
جزوا الشوارب وارخروا اللحی خالفوا
مونچھیں کتر واؤ اور داڑھیاں بڑھنے دو آتش پرستوں
الہجوس لہ
کا خلاف کرو۔

امام احمد کی روایت میں ہے :
قصوا الشوارب واعفوا اللحی لہ
طبرانی کی روایت میں ہے :
وفروا اللحی وخذوا من الشوارب لہ
دوسری روایت میں زائد کیا :
وانتفوا الابط وقصوا الاظفار لہ
ابن عدی کی روایت ہے :
واحفوا الشوارب واعفوا اللحی لہ
مونچھیں خوب کٹاؤ اور داڑھیاں بڑھاؤ۔

۱۲۹/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب خصال الفطرة	کتاب الطہارۃ	صحیح مسلم
۱۰۰/۲	امین کمپنی دہلی	باب ما جاء فی اغتسال اللیحة	باب الادب	جامع الترمذی
۲۲۱/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب فی اخذ الشارب	كتاب التبرج	سنن ابی داؤد
۱۲۹/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب خصال الفطرة	كتاب الطہارۃ	صحیح مسلم
۳۶۲/۲	المکتب الاسلامی بیروت	عن ابی ہریرۃ	مسند احمد بن حنبل	
۲۲۹/۲	"	"	"	"
۲۹/۶	المکتبۃ المعارف ریاض	حدیث ۵۰۵۸	المعجم الاوسط للطبرانی	
۶۵۲/۶	موسست الرسالہ بیروت	حدیث ۱۰۲۴۳	عن ابی ہریرۃ	کثر التمثال بحوالہ طوس
۹۹۹/۶	دار الفکر بیروت	ترجمہ حفص بن واقد بصری	ابن عدی	کمال لابن عدی

حدیث ۳: امام ابو جعفر طحاوی شرح معانی الآثار میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

احفوا الشوارب واعدوا اللحی ولا تشبهوا
یہودیوں کی سی صورت نہ بنو۔
یہودیوں کی سی صورت نہ بنو۔

حدیث ۴: امام احمد مسند، طبرانی کبیر، بیہقی شعب الایمان، ضیاء صحیح مختارہ، ابونعیم حلیۃ الاولیاء میں حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

قصوا سباکم وفسدوا عثمانیکم وخالفوا
موتجھیں کتر داؤ اور دارھیوں کو کثرت دو۔ یہود و
اهل الکتاب یہ نصاریٰ کا خلاف کرو۔

حدیث ۵: طبرانی کبیر میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ادفوا اللحی وقصوا الشوارب یہ پوری کرو دارھیاں اور تراشو موتجھیں۔

حدیث ۶: ابن جبان صحیح میں اور طبرانی اور بیہقی میمون بن مہران سے راوی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا:

ذکر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
المجوس فقال انهم یوفرون سبالهم
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجوسیوں کا
ذکر فرمایا وہ اپنی لیس بڑھاتے اور دارھیاں
موندتے ہیں تم ان کا خلاف کرو۔

حدیث ۷: ابن عدی کامل، بیہقی شعب الایمان میں حضرت عبداللہ بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

احفوا الشوارب واعدوا اللحی یہ موتجھیں خوب پست کرو اور دارھیاں خوب بڑھاؤ۔

۱۔ شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب الکراہۃ باب علی الشارب ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۳۶۴/۲

۲۔ مسند احمد بن حنبل عن ابی امامہ بیروت ۲۶۵/۵ وشعب الایمان حدیث ۶۴۰۵ بیروت ۲۱۴/۵

۳۔ المعجم الکبیر حدیث ۱۱۳۳۵ و ۱۱۴۲۲ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۱۱/۱۵۲ و ۲۴۴

۴۔ السنن الکبریٰ کتاب الطہارۃ باب کیف الاخذ من الشارب دار صادر بیروت ۱۵۱/۱

۵۔ شعب الایمان حدیث ۶۴۳۰ ۲۱۹/۵ و الکامل لابن عدی برہنہ بن واقد بصری ۴۹۹/۲

حدیث ۸ : ابو عبید اللہ محمد بن مخلد دوری اپنے جزرہ حدیثی میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

خذوا من عرض لحاکم واعفوا طول لہا لہ
دارھیوں کے عرض سے لو اور ان کے طول کو
معاف رکھو۔

حدیث ۹ : خطیب بغدادی ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لا یاخذن احدکم من طول لحيته
ہرگز کوئی شخص اپنی دارھی کے طول سے کم
نہ کرے۔

حدیث ۱۰ : ابن سعد طبقات میں عبد اللہ بن عبد اللہ سے مرسل راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لكن ربي امرني ان احف شاربى واعفى
مگر مجھے میرے رب نے حکم فرمایا کہ اپنی لبیں
لحیبتی سے
پست کروں اور دارھی بڑھاؤں۔

اس حدیث کا واقعہ وہ ہے جو کتاب الخمیس فی احوال النفس نفیس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وغیرہ کتب معتمدہ میں ہے کہ جب حضور پر نور سید یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہدایت اسلام کے فرامین بنام سلاطین جہاں نافذ فرمائے قیصر ملک روم نے تصدیق نبوت کی مگر بحبت دنیا اسلام نہ لایا مقوقش بادشاہ مصر نے شقہ والا کی کمال تعظیم کی اور ہدایا حاضر بارگاہ رسالت کے سب ایران خسرو پرویز قلم اللہ نے فرمان اقدس چاک کر دیا اور باذان صوبہ یمن کو کھاد و مضبوط آدمی بھیج کر انھیں یہاں بلائے، باذان نے اپنے داروغہ بالوہ اور ایک پارسی خرخرہ نامی کومدینہ طیبہ روانہ کیا،

انہما حين دخلا على رسول الله صلى الله
یہ دونوں جب بارگاہ اقدس میں حاضر ہوئے
تعالیٰ علیہ وسلم کا ناقہ حلق لھا ہما
دارھیاں منڈائے اور مونچھیں بڑھائے ہوئے
واعفيا شواربهما فكرة النظر اليهما
تھے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان کی ظفر

لہ کنز العمال حدیث ۱۷۲۵ بحوالہ ابی عبد اللہ محمد بن مخلد فی جزرہ موسستہ الرسالہ بیروت ۶/۵۳

۵ تاریخ بغداد ترجمہ ۲۶۴۱ احمد بن الولید دار الکتب العلمیہ بیروت ۵/۱۸۷

۳ الطبقات الکبریٰ لابن سعد ذکر اخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من شاربہ دار صادر بیروت ۱/۴۲۹

وقال ويلكما من امركما بهذا قال لا سبنا
يعنيان كسري فقال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لكن ربي امرني باعفاء
لحييتي وقص شواذبي

نظر فرماتے کراہیت آئی اور فرمایا غرابی ہو تمھارے
لئے کس نے تمھیں اس کا حکم دیا، وہ بولے ہمارے
رب یعنی خسرو پرویز خبیث نے۔ حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مگر مجھے میرے رب
نے ڈاڑھی بڑھانے اور پس تراشنے کا حکم فرمایا ہے۔

مسلمان اس حدیث کو یاد رکھیں کہ بانویہ و خسرو اس وقت تک نہ اسلام لائے تھے نہ احکام اسلام
سے آگاہ تھے ان کی یہ وضع دیکھ کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی صورت دیکھنے سے کراہیت
کی توجہ مسلمان احکام حضور جان بوجہ کر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلاف مجوسیوں کے موافق ایسی
گندی صورت بنائے وہ کس قدر حضور اعلیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کراہیت و بیزاری کا باعث ہو گا، آدمی
جس حال پر مرتا ہے اُسی حال پر اٹھتا ہے، اگر روز قیامت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ
مجوس کی صورت دیکھ کر نگاہ فرمانے سے کراہیت فرمائی تو یقین جان کہ تیرا ٹھکانا کہیں نہ رہا۔ مسلمان کی
پناہ امان نجات دستگیری جو کچھ ہے ان کی نظر رحمت میں ہے اللہ کی پناہ اُس بُری گھڑی سے کہ وہ نظر
فرماتے کراہیت لائیں، والیاذ باللہ ارحم الراحمین۔ اس کے بعد حدیث میں معجزہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا ظہور خسرو پرویز مردود کا ہلاک باذان و بانویہ و خسرو وغیرہم بہت اہل یمن کا مشرف باسلام
ہونا مذکور ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

حدیث ۱۱: سنن نسائی شریف میں ہے،

اخبرنا محمد بن سلمة (ثقة ثبت)
ثنا ابن وهب (ثقة حافظ
عابد) عن حيوة بن
شريح (ثقة ثبت فقيه
نراهد) وذكر اخر قبله
عن عياش بن عباس
(الثقة) ان شيم

(محمد بن سلمہ نے ہم کو بتایا اور وہ معتبر اور عادل
راوی ہے۔ ابن وہب نے ہم سے بیان کیا
وہ مستند، حافظ اور عبادت گزار راوی ہے
اس نے حیوة ابن شریح سے روایت کی جبکہ وہ
معتبر، عادل، فقیہ اور زاہد یعنی دُنیا سے
بے رغبتی کرنے والا راوی ہے۔ دوسروں نے
اسے عیاش بن عباس سے پہلے ذکر کیا ہے یہ

بن بیتان (الثقبة ثقة)
حدثه انه سمع رويفع بن
ثابت رضي الله تعالى عنه
يقول ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال يا رويفع لعل الحياة
ستطول بك بعدى فاخبر
الناس انه من عقد لحيته
او تقلد وتراوا استنجى برجيم دابة او
عظم فان محمد ابرئ
منه.

الثقبة بن بیتان ہے جو معتبر و مستند آدمی ہے شیخ بن بیتان
الثقبة بن مستند و معتبر راوی ہے اس نے
بتایا کہ اس نے روفیع بن ثابت کو یہ فرمایا ہے (سنن)
یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
حضرت روفیع بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
فرمایا، اے روفیع! میں امید کرتا ہوں کہ تو میرے
بعد عمر دراز پائے تو لوگوں کو خبر دینا کہ جو اپنی داری
باندھے یا کمان کا چنڈ گھلے میں لٹکائے یا
کسی جانور کی لید، گوبر یا ہڈی سے استنجا،
محرمے تو بے شک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اس سے بیزار ہیں۔

حدیث ۱۲: سنن ابی داؤد و شریف میں اس حدیث کو روایت کر کے فرمایا:

حدثنا يزيد بن خالد (ثقة) نا مفضل
(هو ابن فضالة المصري ثقة
فاضل عابد) عن عياش (ذاك ابن
عباس الثقة) ان شبيب بن بيتان
اخبره بهذا الحديث ايضا عن
ابي سالم الجيثاني (سفيان بن هاني محضوم
وقيل له صحبه) عن عبد الله بن عمرو
رضي الله تعالى عنهما يذكر ذلك وهو
معه مرابط بحصن باب اليون

یزید بن خالد نے ہم سے بیان کیا اور وہ معتبر و
مستند راوی ہے مفضل (جو فضالہ مصری کے بیٹے
معتبر، فاضل اور عابد ہیں) نے ہم سے بیان کیا
اس نے عیاش (وہ ابن عباس اور ثقہ ہے)
سے شعیب بن بیتان نے اسے یہ حدیث ابو سالم
جیثانی کے حوالہ سے بتائی (یعنی سفیان بن یثی
محضوم۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کیلئے شرف صحبت
ثابت ہے) اس نے عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ وہ یہ حدیث

بیان فرماتے تھے جبکہ یہ ان کے ساتھ ”باب اليون“ کے قلعہ میں قید تھا۔ (ت)

۱۔ سنن النسائي كتاب الزينة من سنن باب عقد الحية نور محمد امانة تجارت کتب کراچی ۴/۴۴-۲۴۹
۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الطهارة باب ما ينهى عنه ان يستنجى به آفتاب عالم پریس لاہور ۶/۱

یعنی اسی طرح یہ حدیث حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے روایت فرمائی۔ حضرت شیخ محقق و مولانا عبدالحی محمد ثانی دہلوی لمعات التفتیح میں فرماتے ہیں :

عقد لحتہ الاکثرون علی ان المراد تجعید اللحیۃ بالمعالجۃ وانما کرہ ذلک لانہ فعل من لیس من اهل الدین وتشبہ بہم وقیل کانوا یعتقدون فی الحروب فی زمن الجاہلیۃ تکبروا تعجبا فامروا بارسالہا وذلک من فعل الاعاجم وقال التورپشتی یقتلونہا کذا فی مجمع البحار والاول هو الوجه احد مختصرا۔

داڑھیاں کھلی اور آزاد چھوڑے رکھنے کا حکم دیا گیا اور یہ عجیبوں کی روش تھی اور طریقہ تھا اور علامہ تورپشتی نے فرمایا لوگ انکو مثل قتیقہ کے بٹ دیا کرتے تھے، یونہی مجمع البحار میں مذکور ہے۔ اور پہلا قول ہی اصل سبب اور وجہ ہے (عبارت مختصراً مکمل ہوئی)۔ (ت)

علامہ طیبی حاشیہ مشکوٰۃ پھر علامہ طاہر نجف بکار الانوار میں فرماتے ہیں :

عقد ای جعدھا بالمعالجۃ ونہی عنہ لما فیہ من التشبہ بمن فعلہ من الکفرۃ یعنی داڑھی باندھنے سے مراد اس کا مجعد و مرغول بنانا ہے کہ یہ کافروں کا فعل ہے اور اس میں ان سے تشبہ ہے۔

داڑھی چڑھانے والے حضرات کہ ڈھاٹے باندھ باندھ کر داڑھی کو مجعد و مرغول کرتے اور تنکیر ٹھاکروں جاٹوں کی صورت بنتے ہیں ان صحیح حدیثوں کو جن کے ہر ہر راوی کی ثقاہت و عدالت ہم نے تقریب التہذیب امام خاتم الحفاظ ابن حجر سے نقل کر دی یا درکھیں اور محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بیزاری و بے علاقگی کو بلکنا نہ جانیں اور داڑھی منڈانے کرنے والے زیادہ سخت عذاب و آفت کے منتظر رہیں جب داڑھی باقی رکھ کر اس کی صفت و ہیئت میں کافروں سے تشبہ اس درجہ باعث بیزاری محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوا تو ہرے سے داڑھی قطع یا حلق کر دینا اور پورے پورے مجوسیوں ٹھنڈروں کی صورت

مصری بحر الرائق پھر علامہ ابو الاخلاص حسن بن عمار شرنبلالی غنیہ ذوی الاحکام پھر علامہ مدق محمد بن علی دمشقی در مختار پھر علامہ سیدی احمد مصری حاشیہ مراقی الفلاح سب علماء کتاب الصوم میں فرماتے ہیں:

المعنى لكل واللفظ للحاشية الدوا والغور
الاخذ من الدحية وهي دون القبضة كما
فعله بعض المغاربة ومختصة الرجال
فلم يبعه احد واخذ كلها فعل مجوس
الاعاجم واليهود والهنود بعض اجناس
الافرنج

(مفہوم سب کا ایک سہ البتہ الفاظ حاشیہ الدرر والغرر کے ہیں) یعنی جب وارثی ایک مشیت سے کم ہو تو اس میں کچھ لینا جس طرح بعض مغربی اور زنتی زنتی کرتے ہیں یہ کسی کے نزدیک حلال نہیں اور سب نے لینا ایرانی مجوسیوں اور یہودیوں اور ہندوؤں اور بعض فرنگیوں کا فعل ہے۔

نص ۶ تا ۱۲: امام برهان الملہ والدین فرغانی ہدایہ پھر امام زبیری تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق پھر علامہ نجم الدین طوری تکریم بحر الرائق پھر علامہ شرنبلالی غنیہ پھر علامہ سید ابوالسعود ازہری فتح اللہ المعین حاشیہ کنز پھر علامہ سید احمد طحاوی حاشیہ تنویر پھر علامہ سیدی محمد امین افندی رد المحتار علی الدر المختار سب علماء کتاب الجنایات مسئلہ جنایت بکلی لحد میں فرماتے ہیں:

يؤدب على ذلك لا ارتكاب المحرم (هذا هو
الكل الا الطرفين فلفظهما) يؤدب على
ارتكابه ما لا يحل

دارھی مؤند نے والے کو سزا دی جائے کہ وہ فعل حرام کا مرتکب ہوا (یہ سب کے الفاظ ہیں سوا طرفین کے، پس ان کے الفاظ یہ ہیں اسے ایسے کام کے کرنے پر سزا دی جائے جو حلال نہیں رہتا)

نص ۱۳ تا ۱۷: علامہ توریشی مصابیح پھر علامہ طیبی شرح مشکوٰۃ پھر مولانا علی قاری مکی مرقاة پھر علامہ مفتی مجمع البحار پھر شیخ محقق لمعات میں فرماتے ہیں:

قص الدحية كان من صنع الاعاجم وهو
دارھی تراشنا پارسیوں کا کام تھا اور اب تو بہت

۱۔ غنیہ ذوی الاحکام کتاب الصوم باب موجب الافساد مہری کتب خانہ کراچی ۲۰۸/۱ و بحر الرائق ۲۸۰/۲
حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۷۲ و در مختار ۱۵۲/۱ و فتح القدير ۲۷۰/۲
۲۔ الہدایۃ کتاب الدیات مطبع یوسفی بکھنو ۵۸۴/۴ و تبیین الحقائق ۱۳۰/۶ و بحر الرائق ۳۳۱/۸
غنیہ ذوی الاحکام مع الدرر کتاب الدیات ۱۰۴/۲ و طحاوی علی الدر المختار ۲۸۰/۴
فتح المعین ۳۸۴/۳ و رد المحتار ۳۷۰/۵

اليوم شعار كثير من المشركين كالفرنجة والهنود ومن لاخلق لهم في الدين من الفرق الموسومة بالقلندرية طهر الله عنهم حوزة الدين

کافروں کا شعار ہے جیسے فرنگی اور ہندو اور وہ فرقہ جس کا دین میں کچھ نہیں جو قلندر یہ کہلاتے ہیں اللہ تعالیٰ اسلامی حدود کو ان سے پاک کرے۔

نص ۱۸ و ۱۹: کراکب الدراری شرح صحیح بخاری امام کرمانی و مجمع میں ہے:

فبخنه ما سخن عقول قوم طولوا الشار واحفوا اللحي عكس ما عليه فطرة الامم قد يدلو افطرتهم نعوذ بالله عليهم الصلوة والسلام کی فطرت ہے انھوں نے

سبحان اللہ کس قدر پوچ عقل ہے ان لوگوں کی

انھوں نے مونچھیں بڑھائیں اور داڑھیاں پست کیں برعکس انس خصلت کے جس پر تمام ائمہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی فطرت ہے انھوں نے

نص ۲۰ تا ۲۲: امام ابوالحسن علی بن ابی بکر بن عبد الجلیل مرغینانی نے کتاب التجنیس والمزید میں اس کے عدم جواز کی تصریح فرمائی، لمعات شرح مشکوٰۃ ونصاب الاحتساب باب السادس میں ہے:

هل يجوز حلق اللحية كما يفعله الجواليقوت الجواب لا يجوز ذكره في جناية الهداية وكرهية التجنیس

یعنی سوال کیا داڑھی منڈانا جائز ہے جیسے جوالا شاہی فقیر کرتے ہیں؟ جواب: ناجائز ہے ہمدایہ کتاب الجنایات اور تجنیس کتاب الکواہتہ میں اس کی تصریح ہے۔

نص ۲۳ و ۲۴: تبیین المحارم وردالمختار میں ہے:

انزاله الشعر من الوجه حرام الا اذا نبت للمرأة لحيه او شوارب فلا تحرم ازالة بل تستحب

منہ کے بال ڈور کرنا حرام ہے مگر جب کسی عورت کے داڑھی یا مونچھ نکل آئے تو اسے حرام نہیں بلکہ مستحب ہے۔

لمعات التنقيح شرح مشکوٰۃ المصابيح كتاب الطهارة باب السواك مكتبة المعارف العلمية لاہور ۲/۴۸۲

مرقاۃ المفاتیح " " " " المكتبة الجيبية كوتہ ۲/۴

شرح الطیبی علی مشکوٰۃ المصابيح " " " " ادارة القرآن كراچی ۵۶/۴

مجمع بحار الانوار باب الفار مع الطار تحت لفظ "فطر" مكتبة دار الايمان مئینہ منورہ ۱۵۸/۴

لمعات التنقيح شرح مشکوٰۃ المصابيح كتاب الطهارة باب السواك مكتبة المعارف العلمية لاہور ۲/۴۸۲

ردالمختار كتاب المحظور والباحث فصل في النظر والمس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۹/۵

نص ۳۵: اشعة اللمعات سے گزرا،

علت در حرمت حلق لحيہ سپين ست يہ

نص ۳۶: اسی میں ہے،

حلق کردن لحيہ حرام ست و روش فرنج و ہنود

جو اليان ست کہ ايشان را قلندريہ گویند يہ

طريقہ اور روش ہے۔ (ت)

نص ۳۷: فتح المعين بشرح قرۃ العین میں ہے،

یحرم حلق لحيۃ و اڑھی مونڈنا حرام ہے۔

فائدہ: جس طرح اڑھی مونڈنا کثرت و انا بالاتفاق حرام و گناہ ہے یونہی ہمارے ائمہ و جمہور علماء کے نزدیک

اس کا طول فاحش کہ بے حد بڑھایا جائے جو حد تناسب سے خارج و باعث انگشت نمائی ہو مکروہ

و ناپسند ہے۔ امام قاضی عیاض پھر امام ابو زکریا نووی شرح صحیح مسلم میں فرماتے ہیں،

تکرة الشهرة في تعظمها كما تكرة في قصها

و جزها يہ

اڑھی کو حد شہرت تک بڑھانا یعنی بہت زیادہ

طویل کرنا مکروہ ہے جیسا کہ اس کا کثرت و انا اور کثرت

مکروہ ہے۔ (ت)

اسی میں ہے، وکرة مالک طولها جدا (امام مالک نے اڑھی کا بچیدلہا کرنا ناپسند فرمایا ہے۔)

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حضرت عبداللہ بن عمر و حضرت ابو ہریرہ و غیر ہما صحابہ تابعین

رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے افعال و اقوال اور ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ و محرر مذہب امام محمد

رضی اللہ تعالیٰ عنہما و عامہ کتب فقہ و حدیث کی تصریح سے اس کی حدیث ہے، ابھی نصوص علماء

سے گزرا کہ اس سے کم کرنا کسی نے حلال نہ جانا، قبضہ سے زائد کا قطع ہمارے نزدیک منون ہے

بلکہ نہایت میں بلفظ و وجوب تعبیر کیا، تفصیل اس کی بحر و نہر اور درمختار اور اس کے حواشی و غیرہ کتب فقہ

اور مرقاۃ و لمعات و منہاج و غیرہ کتب حدیث اور قوت القلوب و احیاء العلوم و غیرہ کتب سلوکیں

دیکھئے قول عرب کہ اس ناقل ناقل نے لکھا اور نہ اس کا قائل جانا نہ منقولہ ہی ٹھیک نقل کیا اس میں

۱ اشعة اللمعات کتاب البئاس باب الترجل الفصل الاول مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۳/۵

۲ اشعة اللمعات ترجمہ مشکوٰۃ کتاب الطہارۃ باب السواک مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱/۲۱۲

۳ فتح المعین شرح قرۃ العین مسائل الاحکام الخ مطبوعہ عامر الاسلام پورہرس ص ۲۱۹

۴ و شہ شرح مسلم للنوی مع صحیح مسلم باب السواک قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۲۹

اسی طول فاحش و مفرط کی ناپسندی ہے ورنہ نفس طول تو سبزہ آغاز ہوتے ہی حاصل کہ بال اگرچہ
 ذرہ بھر ہو آخر جسم ہے اور جسم بے طول ناممکن تو مطلق طول کی مذمت نفس لہجہ کی مذمت ہوگی حالانکہ تمام
 عالم جانتا ہے کہ عرب کی قدیم قومی و ملکی و مذہبی عادت ہمیشہ دائرہ رکھتی رہی ہے وہ اس کے نہ ہونے
 کی مذمت کرتے اور اسے سخت عیب جانتے جس کا کچھ ذکر اقوال امام شریح و اصحاب امام احمد
 سے گزرا، قوت القلوب شریف میں امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،
 من عظمت لہیتہ جلت معرفتہ ^۱ جس کی دائرہ عظیم یعنی بڑی ہو اس کی معرفت
 بڑی ہوگی۔ (ت)

اس میں بعض ادیبوں سے نقل فرمایا،

فی اللہیۃ خصال نافعة منها
 تعظیم الرجل والنظر الیہ بعین
 العلم والوقار ومنہا رفعہ
 فی المجالس والاقبال
 علیہ ومنہا تقدیمہ علی الجماعۃ
 وتعقیلہ ^۲

دائرہ کے بہت فوائد ہیں جن میں سے ایک یہ
 کہ لوگوں میں دائرہ والے آدمی کی عزت
 ہوتی ہے (۲) لوگ اس کو عزت و وقار کی
 نگاہ سے دیکھتے ہیں (۳) مجالس میں اسے اچھی
 نشست دی جاتی ہے (۴) لوگ اس کی بات
 توجہ سے سنتے ہیں (۵) جماعت میں اسے آگے
 کرتے ہیں (۶) دائرہ کے بغیر آدمیوں کے مقابلے
 میں دائرہ والے کو فضیلت دی جاتی ہے (ت)

اسی طرح احیاء العلوم میں ہے، یہ زرخشاں کے دو تین بال جو اس خلیع العذار کے نزدیک حد اعتدال عرب
 اسے منجوس و مذموم جانتے اور عجم کیا اچھا سمجھتے ہیں یہاں تک کہ اس پر مثلیں زباں زد ہوئیں اور
 ہر عاقل جانتا ہے کہ،

خیر الامور اوسطہا، قال
 تعالیٰ: وکان بین
 ذلک قوامہا، وقال تعالیٰ:

سب سے بہتر کام میانہ روی والا ہوتا ہے،
 اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اللہ کے نیک
 بندے تنگی اور فراخی یعنی کنجوسی اور فضول غرجی

وابتغ بین ذلک سبیلًا، وقال تعالى : کے درمیان راہ اعتدال پر رہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ
عوان بین ذلک ہے

کرو۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: (وہ گائے) نہ بوڑھی ہو نہ بچیا بلکہ درمیانی عمر رکھتی ہو۔ (ت)
کو سچ کے بارے میں امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اقوال و وقائع بہیقی نے مناقب میں روایت
اور امام سخاوی نے مقاصد حسنہ میں زیر حدیث، ایاکم والاشقر الادزق (لوگو! گہری نیلی آنکھوں
والے سچے بچہ۔ ت) ذکر کئے جسے دیکھنا ہو وہاں دیکھے۔

تبلیغ و تنہیم؛ بقیہ دلائل تحریم میں دلیل اول دائرہ منڈا نا مثلاً یعنی صورت بگاڑنا ہے اور مثلاً حرام۔
اب کتب فقہیہ سے کتاب الحج کا احرام باندھنے۔
نص ۳۸؛ ہدایہ میں ہے:

خلق الشعر فی حقہا مثلاً کخلق اللحیۃ
فی حق الرجال
عورت کا بال مونڈنا مثلاً یعنی علیہ بگاڑنے کے
متراوت ہے جیسا کہ مردوں کا دائرہ منڈنا۔ (ت)

نص ۳۹؛ کافی شرح وافی؛

لا تخلق ولكن تقصولان الحلق
فی حقہا مثلاً والمثلة حرام و شعر
الراس شریعة لہا کاللحیۃ للرجل کما
لا یخلق لحیۃ عند الخروج من الاحرام
فکذا لا تخلق شعرہا۔
(احرام گھولنے وقت) عورت سر کے بال نہ مونڈے
بلکہ چوٹی سے کچھ بال کتر ڈالے کیونکہ بال مونڈنا
اس کے حق میں بمنزلہ مثلاً ہے اور مثلاً حرام ہے
سر کے بال عورت کی زینت ہیں جیسے دائرہ منڈ
کے لئے زینت ہے۔ جس طرح احرام کی

پابندی سے آزاد ہونے کے لئے مرد کو دائرہ منڈنے کا حکم نہیں اسی طرح عورت کے لئے سر کے
بال مونڈنے کا حکم نہیں۔ (ت)

نص ۴۰ و ۴۱؛ امام ملک العلماء ابو یوسف مسعود کا سانی بدائع پھر علامہ علی قاری مسلک متقسط

۱۵ القرآن الکریم ۶۸/۲

۱۵ القرآن الکریم ۱۱۰/۱

۳۵ المقاصد الحسنہ حرف الہمزۃ تحت حدیث ۲۷۴ دار الکتب العلمیۃ بیروت ص ۱۳۶
۳۶ الہدایۃ کتاب الحج فصل وان لم یدخل الحرم الخ المکتبۃ العربیۃ کراچی ۲۳۵/۱
۳۷ کافی شرح وافی

میں فرماتے ہیں :

42
42

حلق اللحية من باب المثلثة ۱۷
نص ۴۲ و ۴۳ : تبیین الحقائق والابوالسعود مصری :

حلق راسها مثلة كحلق اللحية في الرجل ۱۷
(حلیہ بگاڑنا ہے) جیسے مرد کا وارھی مونڈنا۔ (ت)

نص ۴۴ : نیز تبیین میں ہے :

لا ياخذ من اللحية شيئا لانه مثلة ۱۷
مرد وارھی کا کوئی ضروری حصہ نہ کترائے کیونکہ ایسا

نص ۴۵ و ۴۶ : بحر الرائق و ططاوی علی الدر واللفظ للبحر :
لا تحلق لكونه مثلة كحلق اللحية ۱۷
کوئی عورت بال نہ مونڈے اس لئے کہ ایسا کرنا

نص ۴۷ : برجندی شرح نقایہ :
حلق الرأس في حقها مثلة كحلق اللحية
مثله ہے جیسے مرد کیلئے وارھی مونڈنا مثله ہے (ت)

عورت کے لئے اپنے سر کے بال مونڈنا مثله ہے
جیسے مرد کے لئے وارھی مونڈنا۔ (ت)

نص ۴۸ : شرح الباب :

اما المرأة فليس لها الا التقصير
لما سبق من ان حلق راسها
عورت کے لئے صرف بال کترنے جائز ہیں جیسا کہ
پہلے بیان ہوا کہ عورت کا اپنے سر کے بال

۱۷ بدائع الصنائع کتاب الحج فصل واما الحلق والتقصير ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۴۱/۲

المسلك المتقسط في المنسك المتوسط مع ارشاد الساری دارالکتاب العربی بیروت ص ۱۵۲

۱۸ تبیین الحقائق کتاب الحج فصل من لم يدخل مكة الخ المطبعة الکبری الامیریہ بولاق مصر ۳۹/۲

فتح التلعین " فصل مسائل شتى تتعلق بافعال الحج ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۴۹۶/۱

۱۹ تبیین الحقائق " باب الاحرام المطبعة الکبری بولاق مصر ۳۳/۲

۲۰ بحر الرائق " فصل من لم يدخل مكة الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۳۵۵/۲

۲۱ شرح النقایہ للبرجندی کتاب الحج نزل کشور لکھنؤ ۲۲۳/۱

مشكلة كحلق الرجل اللحية له

مونڈنا مرد کے وارٹھی مونڈنے کے مترادف ہے

اور ایسا کرنا مشکہ ہے (ت)

نص ۴۹ : طریق المرید سے گزرا کہ نقصان منها مشكلة (وارٹھی) (مضرورت) کم کرنا مشکہ ہے۔ (ت)
ان سب عبارات کا حاصل یہی ہے کہ مرد کو وارٹھی منڈانا کرنا مشکہ ہے جیسے عورت کو سر منڈانا۔
یہ مسئلہ واضح جلیلہ ہے کہ مسلمانوں کے تمام خواص و عوام اس سے آگاہ ہیں ہر ذی عقل مسلم جانتا ہے
کہ جیسے عورت کے حق میں گیسو بربیدہ گالی ہے یونہی مرد کے لئے وارٹھی منڈانا۔ یاں ناپاک طبائع کا
ذکر نہیں۔ بہتیرے مرد زنانے بنتے، محافل میں ناچتے، اپنی ماں بہن کے پیچھے طبلہ بجاتے ہیں اور ان
حرکات سے اصلاً غار نہیں رکھتے جس طرح وارٹھی رکھنا افعال قدیمہ انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام
سے ہے یونہی یہ اشارہ بھی اقوال قدیمہ رسل عظام سے :

اذا لم تستح فاصنع ما شئت بیجا باش جب تم میں حیاء نہ رہے تو پھر جو مرضی آئے
وہرچہ خواہی کن کرتے رہو۔ (ت)

اب امام ابوالبرکات عبد اللہ فلسفی کا ارشاد بھی گزرا کہ المشکلة حرام (مشکہ کرنا یعنی
اپنا حلیہ بگاڑنا حرام ہے۔ ت) اشعة سے گزرا علت و حرمت مشکہ ہیں سب (مشکہ کے حرام ہونے
کی یہی علت اور وجہ ہے۔ ت) احادیث لیجے کہ امید کرتا ہوں مجموعاً اس تحریر کے سوا شاید نہ ملیں :
حدیث ۱۸ : امام احمد و بخاری و مسلم و نسائی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

لعن الله من مثل بالحيوان یعنی اللہ کی لعنت اس پر جو کسی جاندار کے ساتھ
مشکہ کرے۔

طبرانی نے بسند حسن ان سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

-
- ۱۔ المسک المتقسط فی المنک المتقسط مع ارشاد الساری دار الکتاب العربی بیروت ص ۱۵۱
۲۔ قوت القلوب فی معاملة المحبوب الفصل السادس والثلاثون دار صادر بیروت ۱۴۳/۲
۳۔ المعجم الکبیر حدیث ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۱، المكتبة الفیصلیة بیروت ۱۴/۲۳۸ و ۲۳۹
۴۔ اشعة اللمعات کتاب اللباس باب الرجل الفصل الاول مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۵۴۲/۳
۵۔ صحیح البخاری کتاب الذبائح ۸۲۹/۲ و منہ احمد بن حنبل عن ابن عمر ۳۳۸/۱

من مثل بالحيوان فعليه لعنة الله
والملئكة والناس اجمعين
جو کسی جاندار کے ساتھ مشلہ کرے اس پر اللہ و ملائکہ و بنی آدم سب کی لعنت۔

حدیث ۱۹: شافعی، احمد، دارمی، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، طحاوی، ابن حبان، بیہقی، ابن الجارود حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب کوئی لشکر بھیجتے سپہ سالار کو وصیت فرماتے،

اغزوا بسم الله في سبيل الله قاتلوا من
كفر بالله اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا
ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليداً
جہاد کرو اللہ کے نام پر، اللہ کی راہ میں قتال کرو، اللہ کے منکروں سے جہاد کرو اور خیانت نہ کرو، نہ عہد کو توڑو، نہ مشلہ کرو، نہ کسی بچے کو قتل کرو۔

حدیث ۲۰: امام احمد مسند اور ابن ماجہ سنن اور قاضی عبدالجبار بن احمد اپنی امالی میں حضرت صفوان بن عسال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں ایک لشکر میں بھیجا، فرمایا،

سيروا بسم الله وفي سبيل الله قاتلوا من
كفر بالله ولا تمثلوا ولا تغدروا ولا تغلوا
ولا تقتلوا وليداً
چلو خدا کے نام پر، خدا کی راہ میں جہاد کرو خدا کے منکروں سے، اور نہ مشلہ کرو نہ بد عہدی نہ خیانت نہ بچے کا قتل۔

حدیث ۲۱: حاکم مستدرک میں حضرت ابن الفاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

خذوا غزوا في سبيل الله فقاتلوا من كفر
بالله لا تغلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليداً
لے خدا کی راہ میں لڑو منکران خدا سے جہاد کرو، خیانت نہ کرو، نہ مشلہ نہ بچوں کو قتل

۱۔ کنز العمال بحوالہ طب عن ابن عمر حدیث ۳۹۹۷، ۵ مؤستہ الرسالہ بیروت ۳۸/۱۵

۲۔ صحیح مسلم کتاب الجہاد ۸۲/۲ و سنن ابی داؤد کتاب الجہاد ۳۵۲/۱

جامع الترمذی ابواب النبیات ۱/۱۶۹، ابواب السیر ۱/۱۹۵ و سنن ماجہ کتاب الجہاد ص ۲۱۰

مسند احمد بن حنبل ۲۴۰/۴ و ۳۵۸/۵

۳۔ سنن ابن ماجہ ابواب الجہاد ص ۲۱۰ و مسند احمد بن حنبل ۲۴۰/۴

فهذا عهد الله وسيرة نبيه ﷺ
کہ یہ اللہ تعالیٰ کا عہد اور اس کے نبی کا شیوہ ہے
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

حدیث ۲۲: سنی سنن میں امیر المؤمنین مولیٰ علیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے حدیث طویل میں راوی رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب کوئی لشکر کفار پر بھیجتے، فرماتے،
لا تمثلوا بآدمی ولا بمہیمة۔ مثلاً نہ کرو نہ کسی آدمی کو نہ چوپائے کو۔

حدیث ۲۳ تا ۲۵: احمد و بخاری حضرت عبداللہ بن زید اور احمد ابوبکر بن ابی شیبہ حضرت زید بن خالد اور
طبرانی حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی،

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
عن النہیۃ والمثلۃ۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوٹ اور
مثلاً سے منع فرمایا۔

حدیث ۲۶ و ۲۷: ابن ماجہ حضرت ابوسعید خدری اور امام ابو جعفر طحاوی و سلیمان بن احمد طبرانی
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی،

فہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ولفظ الطحاوی سمعت رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ینہی ان یمثل بالہما اثرہ
(رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا
اور طحاوی کے الفاظ ہیں کہ میں نے سنا ہے۔ ت)
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چوپایوں کو
مثلاً کرنے سے منع فرمایا۔

حدیث ۲۸ تا ۳۰: ابوبکر بن ابی شیبہ و امام طحاوی و حاکم حضرت عمران بن حصین اور ولید و طبرانی
حضرت مغیرہ بن شعبہ اور صرف اول حضرت اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی،

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مثلاً سے

۱۔ کنز العمال برمزک عن ابن عمر حدیث ۱۱۲۸۱ مؤستہ الرسالہ بیروت ۴۳۴/۴

المستدرک للحاکم کتاب الفتن دار الفکر بیروت ۵۴۱/۴

۲۔ السنن الکبریٰ کتاب السیر باب ترک قتل من اقاتل فیہ الخ دار صادر بیروت ۹۱/۹

۳۔ صحیح البخاری کتاب الذبائح باب ما یکرہ من المثلۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۳۹/۲

مسند احمد بن حنبل عن عبداللہ بن زید انصاری المکتب الاسلامی بیروت ۳۰۴/۴

۴۔ سنن ابن ماجہ کتاب الذبائح باب النہی عن صبرا بہائم وعن المثلۃ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۳۷

شرح معانی الآثار کتاب الجنایات باب کیفیۃ القصاص " " " " ۱۱۷/۲

عن المثلة^۱ هذا حديث الحاكم عن عمران
ومثله لفظ الطبرانی عن ابن عمر وحدثنا
المغيرة واسماء۔
منع فرمایا۔ (حضرت عمران کے حوالے سے یہ حاکم کی
روایت ہے اور اس جیسے الفاظ امام طبرانی نے
حضرت عبداللہ ابن عمر کے حوالے سے روایت کئے
ہیں، اور حضرت مغیرہ اور سیدہ اسماء نے ہم سے بیان
فرمایا۔ ت)

حدیث ۳۱: طبرانی امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی،
سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ینہی عن المثلة ولو بالکلب العقور۔
میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا
کہ مثلہ کرنا منع فرماتے تھے اگرچہ سگ گزندہ کو۔
حدیث ۳۲ و ۳۳: ابن قانع و طبرانی و ابن مندہ بطریق موسیٰ بن ابی حذیب حضرت حکم بن عمار و حضرت
عائد بن قرظ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
لا تمثلو ابشئ من خلق اللہ عز و جل فیہ
خلق اللہ میں سے کسی ذی روح کو مثلہ
نہ کرو۔

حدیث ۳۴ و ۳۵: ابوداؤد و طحاوی حضرت محمد بن حذاف اور بخاری و مسلم قتادہ سے
مرسل راوی،

كان النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
يحثنا على الصدقة وينهانا عن المثلة
هذا لفظ ابی داؤد، ولفظ الطحاوی
قلما خطب خطبة الا امرنا فیہا
حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صدقہ کرنے
کی ترغیب دیا کرتے اور مثلہ کرنے سے منع
فرمایا کرتے تھے، یہ ابوداؤد کے الفاظ ہیں۔ اور
امام طحاوی کے یہ الفاظ ہیں کہ کوئی ایسا خطبہ

شرح معانی الآثار کتاب الجنایات ۱۱۴/۲ و المصنف لابن ابی شیبہ حدیث ۹۸۴، ۹۲۳/۹

المعجم الاوسط حدیث ۵۷۳۵ مکتبۃ المعارف ریاض ۲۴۴/۶

المعجم الكبير ۱۳۸۵ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۴۰۳/۱۲

کنز العمال برمز ک عن عمران حدیث ۱۱۰۶۸ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۳۹۱/۴

المعجم الكبير حدیث ۱۶۸ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱۰۰/۱

المعجم الكبير حدیث ۳۱۸۸ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲۱۸/۳

سنن ابی داؤد کتاب الجہاد باب فی المنی عن المثلة آفتاب عالم پریس لاہور ۶/۲

بالصدقة ونهانا فيها عن المشقة
ولفظهما في حديث العرينيين
عن قتادة بلغنا ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم كان بعد ذلك يبحث على الصدقة
وينتهي عن المشقة وبمعناه لابن ابى شيبه
والطحاوى عن عمران فى الحديث المار
كى هم معنى ابن ابى شيبه اور طحاوى كى گزشتہ حدیث بروایت حضرت عمران مذکور ہے۔ (د ت)
حدیث ۳۶: طبرانی کبیر میں حضرت یحییٰ بن مرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
لا تمثلوا بحباد الله تے الله کے بندوں کو مثلہ نہ کرو۔

حدیث ۳۷ و ۳۸: ابن عساکر وابن النجار حضرت ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور
ابن ابی شیبہ مصنف عین خطا سے مرسل راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
لا امثل به كذا فيمثل الله في يوم القيامة تے حاصل یہ کہ جو یہاں مثلہ کرے گا، وزیر قیامت
اُسے اللہ تعالیٰ مثلہ بنائے گا۔

حدیث ۳۹: بیہقی سنن میں صالح بن کیسان نے حدیث طویل میں راوی حضرت خلیفہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت یزید بن ابی سفیان رضی اللہ
تعالیٰ عنہما کو سپہ لاری پر بھیجتے وقت وصیت میں فرمایا:

- ۱ شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب الجنایات باب کیفیة القصاص ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۱۶/۲
۲ سنن ابی داؤد کتاب الجہاد باب فی النہی عن المشقة آفتاب عالم پریس لاہور ۶/۲
۳ صحیح البخاری کتاب المغازی باب قصہ عکل وعمرینہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۶۰۲/۲
۴ المعجم الکبیر حدیث ۶۹۷ و ۶۹۸ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲۴۲/۲۲
۵ کنز العمال بحوالہ ابن عساکر وابن النجار حدیث ۱۳۴۴۴ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۴۰۸/۵
۶ المصنف لابن ابی شیبہ کتاب المغازی حدیث ۱۸۵۸۶ ادارۃ القرآن کراچی ۳۸۴/۴

لا تغدرو ولا تمثل ولا تجبن ولا تغفل
 حدیث ۴۰: سیف کتاب الفروج میں متعدد شیوخ سے راوی، امیر المؤمنین صدیق اکبر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ نے اپنے صوبہ ملک یمامہ مہاجر بن ابی امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمان بھیجا جس میں ارشاد ہے:
 ایاک والمثلة فی الناس فانہما ماثم ومنفرة
 لوگوں کو مشلہ کرنے سے بچو کہ وہ گناہ ہے اور نفرت
 الا فی قصاص یث
 دلانے والا مگر قصاص و عوض میں۔

اللہ اکبر! جب چوپایوں سے مشلہ حرام، چوپائے درکنار، کٹکھنے کتے سے ناجائز۔ کتے سے بھی
 گزریئے حربی کافر سے بھی منع، تو مسلمان کا خود اپنے منہ کے ساتھ مشلہ کرنا کس درجہ اشد حرام
 و موجب لعنت و انتقام ہے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

حدیث ۴۱: طبرانی معجم کبیر میں بسند حسن حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من مثل بالشعر فلیس له عند الله خلق۔
 جو بالوں کے ساتھ مشلہ کرے اللہ عز و جل کے یہاں

اس کا کچھ حصہ نہیں۔

والعیاذ باللہ رب العالمین — یہ حدیث خاص مسئلہ مشلہ مؤمن ہے، بالوں کا مشلہ یہی جو کلمات ائمہ سے
 مذکور ہوا کہ عورت سر کے بال منڈالے یا مرد وارھی یا مرد خواہ عورت بھٹیوں کما یفعله کفرۃ الہند
 فی الحداد (جیسے ہندوستان کے کفار لوگ سوگ مناتے ہوئے ایسا کرتے ہیں۔ ت) یا سیاہ خضاب
 کرے کما فی المناوی والعزیزی والمحفی شروح الجامع الصغیر۔ یہ سب صورتیں مشلہ مؤمن میں داخل ہیں اور
 سب حرام۔

دلیل دوم: وارھی منڈانا، زنا فی صورت بنانا اور عورتوں سے تشبیہ پیدا کرنا ہے اور مرد کو عورت
 عورت کو مرد سے کسی لباس و جسہ احوال و حال میں بھی تشبیہ حرام نہ کہ خاص صورت و بدن میں، ظاہر ہے
 کہ عورت و مرد کا جسم ظاہر میں ما بہ الانبیاء یہی چوٹی وارھی ہے۔ اسی طرح تسبیح ملائکہ میں اشارہ وارد ہوا۔
 امام زلیعی تبیین الحقائق، علامہ اتقانی غایۃ البیان، علامہ طورسی مکملہ بحر، سب علماء کتاب الجنایات

لہ السنن الکبریٰ کتاب السیر باب ترک قتل من لا قتال فیہ من الرہبان دار صادر بیروت ۹/۹

۲ تاریخ الامم والملوک للطبری ذخیر حضرت فی روتہم دار القلم بیروت ۲/۲۴۴

۳ المعجم الکبیر للطبرانی حدیث ۱۰۹۴۴ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱۱/۴۱

اور امام حجۃ الاسلام محمد غزالی کیمیائے سعادت میں ذکر کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان لله ملئكة تسبيحهم سبحان من زین الرجال بالدحي والنساء بالقرون والذوايب (ليس عند الاتقاني في نسختي لفظ القرون) بلكه دارهي چوٹی سے بھی زیادہ وجہ امتیاز ہے کہ مرد چوٹی بنا سکتا ہے اور عورت دارھی نہیں نکال سکتی، (میرے نسخہ میں اتقانی کے نزدیک قدرون کا لفظ نہیں ہے) (ت)

ولہذا نص ۵۰ و ۵۱: اما من جلیس قوت و احیار میں فرماتے ہیں، اللحية من تمام خلق الرجال و بہا تميز الرجال من النساء في ظاهر الخلق يـ دارھی آفرینش مرد کی تمامی سے ہے اور اسی سے متمیز ہوتے ہیں مرد عورتوں سے ظاہری صورت میں۔

لا جرم برازیہ و در مختار و در المہتاب کے قصص گزشتہ کہ عورت کو کوسے سر مرد کو دارھی کا قطع کرنا حرام ہے کہ اس میں ایک کا دوسرے سے تشبیہ ہے۔ نص ۵۲: سیدی عارف باللہ علامہ عبد الغنی نابلسی قدس سرہ القدسی حدیقہ ندیہ شرح طریقہ مجاہدہ میں فرماتے ہیں:

الحكمة في تحريم تشبه الرجل بالمرأة وتشبه المرأة بالرجل انهما مغيران لخلق الله يـ مرد عورت کا باہم تشبیہ حرام ہونے کی حکمت یہ ہے کہ وہ دونوں اس میں خدا کی بنائی چیز بدلے ہیں۔

یہ اشارہ ہے اسی آیہ کریمہ فلیغیون خلق اللہ کی طرف، یہ توایت تھی اب بتوفیق اللہ تعالیٰ احادیث لیجے۔

حدیث ۴۲: امام احمد و دارمی و بخاری و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و طبرانی

۱۔ تبیین الحقائق کتاب الجنایات ۱۳۰/۶ و بحر الرائق کتاب الجنایات ۳۲۱/۸
۲۔ قوت القلوب الفصل السادس والثلاثون ۱۴۲/۲ و احیاء العلوم النوع الثاني ۱۴۲/۱
۳۔ الحدیقہ الندیہ ومن الآفات اضاعة الرجل اولاده مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۵۵۸/۲
۴۔ القرآن الحکیم ۱۱۹/۴

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لعن اللہ المتشبهین من الرجال بالنساء
والمتشابهات من النساء بالرجال
طبرانی کی روایت یوں ہے :

ان امرأة صرت على رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم متقلدة قوسا فقال
لعن الله المتشبهات من النساء بالرجال
والمتشبهين من الرجال بالنساء
حدیث ۴۳: بخاری، ابوداؤد وترمذی انھیں سے راوی :

لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
المخنثين من الرجال والمترجلات
من النساء وقال اخرجوهم من بيوتكم
حدیث ۴۴: بخاری، ابوداؤد، ابن ماجہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ

صلى الله تعالى عليه وسلم فرماتے ہیں :
اخرجوا المخنثين من بيوتكم
زناؤں کو اپنے گھروں سے نکال باہر کرو۔

۱۔ صحیح البخاری کتاب اللباس ۸۴/۲ - سنن ابی داؤد کتاب اللباس ۲۱۰/۲ - جامع الترمذی ۱۰۲/۲
سنن ابن ماجہ الباب النکاح باب فی المخنثین ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۸
مسند احمد بن حنبل عن ابن عباس المكتبة الاسلامی بیروت ۳۳۹/۱
۲۔ الترغیب والترغیب بحوالہ الطبرانی الترمذی من تشبه الرجل بالمرأة مصطفیٰ اباباوی مصر ۱۰۳/۳
۳۔ صحیح البخاری کتاب اللباس ۸۴/۲ و سنن ابی داؤد کتاب الادب ۳۱۸/۲
جامع الترمذی الباب الادب ۱۰۲/۲

۴۔ سنن ابن ماجہ الباب الحدود باب المخنثین ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۹۱
کنز العمال بحوالہ احمد خ، د، ھ حدیث ۴۵۰۶۶ موسسة الرسالة بیروت ۳۹۶/۱۶

حدیث ۴۵: ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ و ابن حبان بسند صحیح ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:
لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الرجل یلبس لبسة المرأة والمرأة تبیس لبسة الرجل
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی
اس مرد پر کہ عورت کا پہناوا پہنے اور اس عورت پر کہ مرد کا۔

حدیث ۴۶: ابو داؤد و بسند حسن عبد اللہ بن ابی ملیکہ سے راوی:
قال قیل لعائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان امرأة تبیس النعل قالت لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الرجل من النساء
ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عرض کی گئی کہ ایک عورت مردانہ جوتا پہنتی ہے، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مردانی عورتوں پر لعنت فرمائی۔

حدیث ۴۷: امام احمد بسند صحیح ایک تابعی بذیلی سے راوی: میں عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خدمت میں حاضر تھا ایک عورت کمان لٹکائے مردانی چال چلتی سامنے سے گزری عید نے پوچھا یہ کون ہے، میں نے کہا ام سیدہ و خیر ابو جہل۔ فرمایا میں نے سیدہ المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا:

لیس منا من تشبه بالرجال من النساء ولا من تشبه بالنساء من الرجال - ورواہ الطبرانی عن عبد اللہ مختصراً -
ہمارے گروہ میں سے نہیں وہ عورت کہ مردوں سے تشبہ کرے اور نہ وہ مرد کہ عورتوں سے۔
(اودائے طبرانی نے عبد اللہ بن عمرو بن عاص سے مختصراً روایت کیا۔ ت)

حدیث ۴۸: امام احمد بسند حسن اور عبد الرزاق مصنف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:
لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مخنثی الرجال الذین یتشبهون بالنساء والمتججلات من النساء
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی
زنانہ مردوں پر جو عورتوں کی صورت بنیں اور مردانی عورتوں پر جو مردوں کی شکل بنیں اور جنگل کے

المتشابهات بالرجال وراكب الفلاة وحده
اکیلے سوار کو یعنی جو خطرہ کی حالت میں تنہا سفر
کو جائے۔

حدیث ۴۹: طبرانی کبیر میں بسند صالح حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ثلاثة لا یدخلون الجنة ابدال دیوث و
الرجلة من النساء ومد من
الخمیر
تین شخص جنت میں کبھی نہ جائیں گے
دیوث اور مردانہ عورت اور شراب کا
عادی۔

حدیث ۵۰: احمد، نسائی، حاکم حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ثلاثة لا ینظر الله الیهم یوم القیمة العاق
لوالدیہ والسرأة المترجلة المتشبهة
بالرجال والدیوث
تین شخصوں پر اللہ تعالیٰ روز قیامت نظر رحمت
نہ فرمائے گا، ماں باپ کا نافرمان اور مردانہ عورت
مردوں کی وضع بنانے والی اور دیوث۔

حدیث ۵۱: نسائی سنن اور برہان مستند اور حاکم مسند رک اور مہبلی شعب الایمان میں ان سے راوی

عہد فی طریقۃ لاحمد وروایۃ
عبد الرزاق بعد هذا والمتبتلین
الذین یقولون لا نتزوج والمتبتلات
اللاق یقلن ذلك وراکب
الفلاة وحده والباط
وحده ۱۲ منہ۔

امام احمد کی روایت سند کے ساتھ اور مصنف عبد الرزاق
کی روایت میں اس کے بعد یہ الفاظ مذکور ہیں
وہ مرد جو عورتوں سے لا تعلق ہوتے ہوئے کہتے
ہیں کہ ہم شادی نہیں کرتے اور الگ تھلک
رہنے والی عورتیں جو یہی کچھ کہتی ہیں اور جنگل و
بیابان میں اکیلا سفر کرنے والا سوار اور قوت
مردمی کے باوجود تنہا رہنے والا مرد۔ (ت)

۱۔ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ المکتب الاسلامی بیروت ۸۹/۲-۲۰۶

۲۔ مجمع الزوائد بحوالہ المعجم الکبیر کتاب النکاح باب فمیں رضی اللہ عنہما لابلہ بالنجث دار الکتب بیروت ۳۱۴/۴

۳۔ مسند امام احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن عمر المکتب الاسلامی بیروت ۱۳۲/۲

سنن النسائی کتاب الزکوۃ ۳۵۴/۱

۴۔ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ المکتب الاسلامی بیروت ۲۸۹/۲

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ثَلَاثَةٌ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ الْعَاقُ لَوَالِدَيْهِ
وَالِدَا بَوْتٍ وَرَجُلَةٌ النَّسَاءُ
تین شخص جنت میں نہ جائیں گے، ماں باپ سے
عاق اور دیوث اور مردانی عورت۔

حدیث ۵۲: بیہقی شعب الایمان میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اربعة يصبحون في غضب الله و يمسون في
غضب الله المتشبهون من الرجال بالنساء
والتشبهات من النساء بالرجال والذي
يا في البهيمة والذي ياتي بالرجل يتي
چار شخص صبح کریں تو اللہ کے غضب میں شام کریں
تو اللہ کے غضب میں، زمانہ وضع والے
مرد اور مردانی وضع والی عورتیں اور جو چوپائے سے
جماع کرے اور اغلامی۔

حدیث ۵۳: طبرانی کبیر میں ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

اربعة لعنهم الله فوق عرشه و امننت عليهم
ملكته الذي يحصن نفسه عن النساء
ولا يتزوج ولا يتسرى لان لا يولد له ولد
الرجل يتشبه بالنساء وقد خلقه الله
ذكرا والمرأة تتشبه بالرجال وقد خلقها
الله انثى و مضل المسكين و في اخرى
عنه هذا و عید اخر غير ما في قرينة فالظاهر
تعداد الودود ولا تغير العباسه من
الصحابي ورا و بعده والله تعالى اعلم
حاصل یہ کہ چار شخصوں پر اللہ عز و جل نے بالائے عرش
سے دس بار لعنت بھیجی اور ان کی ملعون
پر فرشتوں نے آمین کہی وہ مرد جسے خدا نے نہ
بنایا اور وہ مادہ بنے عورتوں کی وضع بنائے اور
عورت جسے خدا نے مادہ بنایا اور وہ نہ بنے مردانی
وضع اختیار کرے اور اندھے کو بہکانے یا مسکین
یہ دوسری وعید ہے جو ساتھ والی روایت میں نہیں ہے
بظاہر تعداد وود مراد ہے صحابی سے تبدیلی عبارت
مراد نہیں یا اس کے بعد کوئی اور راوی ہے
اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ جاننے والا ہے۔

۱ شعب الایمان للبیہقی باب فی النیرة والمذاة حدیث ۱۰۷۹۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۴/۲۱۲

سنن النسائي كتاب الزکوة ۳۵۷ و المستدرک للحاکم کتاب الایمان ۱/۷۲

۲ شعب الایمان باب فی تحريم الفروج حدیث ۵۳۸۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۴/۲۵۶

۳ المعجم الکبیر حدیث ۷۴۸۹ المکتبة الفیصلیہ بیروت ۸/۱۱۷

حلق اللحية تشبه بالنصارى ^۱ وارٹھی منڈائی نصاریٰ کی سی صورت بنانی ہے۔
نص ۵۸: جب درمختار میں فرمایا، وارٹھی نہ رکھنا یہود و ہنود کا کام ہے۔ علامہ طحاوی نے
 فرمایا، التشبه بهم حرام ^۲ ان سے تشبہ حرام ہے۔

نص ۵۹ و ۶۰: علامہ اسماعیل بن عبد الغنی حاشیہ در رد و غرر پھر علامہ عبد الغنی بن اسماعیل حاشیہ
 طریقہ محمدیہ نوع ثامن آفات لسان میں فرماتے ہیں:

لبس زنا الا فرج کفر علی الصحیح ^۳ فرنگیوں کی وضع پہننی صحیح مذہب میں کفر
 مختصراً۔ ہے اہ مختصراً۔

حدیث ۵۵: صحیح بخاری شریف میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ابغض الناس الى الله ثلاثة ملحد في الحرم
 ومبتغ في الاسلام سنة الجاهلية ومطلب
 دم امرئ بغير حق ليهرق دمه ^۴
 اللہ عز و جل کو سب سے زیادہ دشمن تین شخص ہیں
 حرم شریف میں الحاد و زیادتی کرنے والا اور اسلام
 میں جاہلیہ کی سنت چاہنے والا اور ناحق کسی کی
 خونریزی کیلئے اس کے قتل کی تلاش میں رہنے والا۔

علامہ طبری سے مجمع البحار میں ہے:

اذا ترتب هذا الوعيد على طالبه فعلى
 المباشرة والى ^۵
 جب سنت جاہلیت کی طلب پر یہ وعید ہے تو برتنے والا
 بدرجہ اولیٰ۔

حدیث ۵۶ و ۵۷: بخاری تعلیقاً اور احمد و ابویعلیٰ و طبرانی کاملہ حضرت عبد اللہ بن عمر فاروق اعظم
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور جملہ اخیرہ البراد و دان سے اور طبرانی معجم اوسط میں بسند حسن حضرت حذیفہ

سے بدائع الصنائع کتاب الحج فصل واما الحلق والتقصير
 ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۴۱/۲

المنسك المتوسط على باب المناسك مع ارشاد الساری دار الكتاب العربی بیروت ص ۱۵۲

سے درمختار کتاب الصوم باب ما یفسد الصوم ^۶ مطبع مجتہدانی دہلی ۱۵۲/۱

سے حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار " " دار المعرفت بیروت ۴۶۰/۱

سے الحدیقة النذیة النوع الثانی مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۲۳۰/۲

سے صحیح البخاری کتاب الدیات باب من طلب دم الخ قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی ۱۰۱۶/۲

سے مجمع بحار الانوار باب السنن مع النون تحت لفظ السنن مکتبہ دار الایمان مدینۃ المنورۃ ۱۳۲/۳

صاحبِ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
جعل الذل والصغار علی من خالف امری رکھی گئی ذلت اور خواری اس پر جو میرے حکم کا
ومن تشبه بقوم فهو منهم لے خلافت کرے اور جو کسی قوم سے تشبہ کرے وہ
انہیں میں سے ہے۔

علامہ طیبی سے مجمع وغیرہ میں ہے:

ای من تشبه بالكفار فی الباس وغیرہ یعنی جو کافروں سے لباس وغیرہ میں مشابہت
فہو منهم اھ باختصار۔ کرے وہ انہیں کافروں میں سے ہے اھ باختصار۔

حدیث ۵۸: ترمذی و طبرانی حضرت عبداللہ ابن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لیس منا من تشبه بغيرنا لا تشبهوا باليهود ہم میں سے نہیں جو ہمارے غیر سے تشبہ کرے،
ولا بالنصارى فان تسليم اليهود الاشامة نہ یہود سے تشبہ کرو نہ نصرا نیوں سے کہ یہود کا
بالاصابع وتسليم النصارى الاشامة سلام انگلیوں سے اشارہ ہے اور نصاریٰ کا
بالاكتف لے، تشکیلیوں سے۔

حدیث ۵۹: مسند الفردوس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لیس منا من عمل بسنة غیونا لے جو ہمارے غیر کی سنت پر عمل کرے وہ ہمارے
گروہ سے نہیں۔

۱۔ صحیح البخاری کتاب الجہاد باب ما قیل فی الرماح قیدی کتب خانہ کراچی ۴۰۸/۱

مسند احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن عمر المکتب الاسلامی بیروت ۵۰/۲

سنن ابی داؤد کتاب الباس باب لبس الشرة آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰۳/۲

المعجم الاوسط حدیث ۸۳۲۳ مکتبۃ المعارف ریاض ۱۵۱/۹

۲۔ مجمع بحار الانوار باب لشین مع البار مکتبۃ دار الایمان مدینۃ المنورۃ ۱۷۸/۳

۳۔ جامع الترمذی ابواب الاستیذان والآداب باب ما جاز فی تبلیغ الاسلام آفتاب عالم پریس لاہور ۹۴/۲

۴۔ الفردوس بما ثور الخطاب عن ابن عباس حدیث ۵۲۶۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۴۱۵/۳

حدیث ۶۰: ابن جنان اپنی صحیح میں ابو عثمان سے راوی ہمارے پاس پیشگاہ خلافت فاروقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمان والا شرف صدور لایا جس میں ارشاد ہے: ایاکم وزی الا عا جم پارسیوں کی وضع سے دور رہو۔
تذیل حدیث ۶۱: ابن ماجہ حضرت ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من لم یعمل بسنتی فلیس منی ^۱ جو میری سنت پر عمل نہ کرے وہ مجھ سے نہیں۔
حدیث ۶۲: ابن عساکر حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من رغب عن سنتی فلیس منی ^۲ جو میری سنت سے منہ پھیرے وہ میرے گروہ سے نہیں۔

حدیث ۶۳: خطیب حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من خالف سنتی فلیس منی ^۳ جو میری سنت کا خلاف کرے وہ میرے زمرے سے نہیں۔

حدیث ۶۴: ابن عساکر حضرت ابن الفاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من اخذ بسنتی فهو منی ومن رغب عن سنتی فلیس منی ^۴ جو میری سنت اختیار کرے وہ میرا اور جو میری سنت سے منہ پھیرے وہ میرا نہیں۔

حدیث ۶۵: بہقی شعب میں عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بسند صحیح راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

- ۱۔ کشف الخفاء بحوالہ ابن جنان تحت حدیث ۱۰۱۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۸۳/۱
 ۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب ما جاء فی فضل النکاح ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۴
 ۳۔ کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن ابی یوب حدیث ۱۸۱۴۶ مؤسستہ الرسالہ بیروت ۹۸/۷
 ۴۔ تاریخ بغداد الخطیب ترجمہ ۳۶۷۸ دار الکتب العربیہ بیروت ۲۰۹/۷
 ۵۔ کنز العمال بحوالہ ابن عساکر حدیث ۹۳۴ ۱۸۴/۱ و حدیث ۲۲۷۵۴ ۲۲۴/۸ مؤسستہ الرسالہ بیروت

ان لكل عمل شرة ولكل شرة فترة فمن كانت
فترته الى سنتي فقد اهتدى ومن كانت
الي غير ذلك فقد هلك

یعنی ہر کام کا ایک جوش ہوتا ہے اور ہر جوش کو
ایک فتور تو جو فتور کے وقت بھی میری سنت ہی کی
طرف رہے ہدایت پائے اور جو دوسری جانب ہو
ہلاک ہو جائے۔

ربنا بقدرتك علينا وعجزنا لذكرك وبلغناك
عنا وفاقنا اليك لا تهلكنا بذنوبنا ولا تؤاخذنا
بما عملنا ولا تبخلنا فتنة للقوم الظالمين
ربنا انك سرور الرحيم امين والحمد لله
سبب العالمين و صلى الله تعالى على سيدنا و
مولينا محمد شفيع المذنبين واليه و
صحبته اجمعين ، آمين -

اے ہمارے پروردگار! ہم پر جو تجھے قدرت کاملہ
حاصل ہے اس کا واسطہ دے کر سوال کرتا ہوں
اور ہمارا تیری بارگاہ میں عجز و نیاز اور تیری
ہم سے بے نیازی اور ہمارا تیری طرف احتیاج۔
ہمارے گناہوں کی وجہ سے ہمیں ہلاک نہ کرنا اور
جو کچھ ہم نے کیا اس پر ہماری گرفت نہ کرنا اور ہمیں
ظالموں کے لئے آزمائش نہ بنانا۔ اے ہمارے

پروردگار! یقیناً تو بڑی شفقت کرنے والا، رحم کرنے والا ہے، ہماری دعا قبول فرما (آمین)، سب تعزیت
اس اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا مالک و پروردگار ہے، اور ہمارے آقا و مولیٰ پر اللہ تعالیٰ کی
بے پایاں رحمتیں ہوں جو (حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) روز قیامت گناہگاروں کی شفاعت
کرنے والے ہیں اور ان کی تمام اولاد اور سب ساتھیوں پر۔ مولا! اس دعا کو قبول فرما، آمین! (ت)

خاتمہ

رزقنا الله حسنهما (اللہ تعالیٰ اسے (یعنی خاتمہ کو) حسن و جمال سے نوازے۔ ت) اب کہ بجز اللہ
تعالیٰ کلام اپنے منتہی کو پہنچا اکثر ابنائے زمان کی ہمت اور دین و علم کی جانب رغبت معلوم کسی دینی تحریر کے چند
ورق دیکھنے بھی ان پر بارگراں اور راستانوں دیوانوں کے دفتر لٹ جائیں سیری کہاں، لہذا ہم بعض مضامین
رسالہ کا ایک جدول میں خلاصہ لکھتے ہیں جنہیں اللہ و رسول پر ایمان اور روز قیامت پر ایقان ہے ملاحظہ
کریں کہ قرآن و حدیث و نصوص ائمہ و علمائے کرام قدیم و حدیث میں دائرہ منڈائے کتر وائے پر کیا کیا ہونا
سزائیں و عیدیں، مذمتیں، تہدیدیں وادہیں ایمانی نگاہ کو یہ جدول ہی کافی، اور جو تفصیل چاہے تو یہ

فقہی وافی اب جس میں عذاب الہی کی طاقت ہو نہج بیان عنود کی بات مئے، مجوس و ہنود کی صورت بنے،
ان جانگزا آفتوں کو گوارا کرے اور جسے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے محبت ہو اپنا منہ اسلامی بنائے
شعائر اللہ کی حرمت بجالائے شعائر کفر سے کنارہ کرے، واللہ البہادی و ولی الایادی (اللہ تعالیٰ ہی
سیدھی راہ دکھانے والا اور گوناگوں احسانات و انعامات کا مالک ہے۔ ت)

جدول ان سزاؤں و عیدوں مذمتوں کی جو اٹھی منڈانے کترانے والوں کے حق میں آیات احادیث نصوص مذکورہ ثبوت میں

شمار	سزا و مذمت	فرمان عدالت	میزان قرائین
۱	اللہ و رسول کے نافرمان ہیں جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔	آیات ۲، ۴، ۵، ۱۲، ۱۵، ۱۸، ۲۲	۴۱
۲	شیطان لعین کے محکوم ہیں	حدیث ۱۰، ۱۹، ۲۸، ۳۰، ۵۸	۱
۳	سخت احمق ہیں	آیت ۱۰ نص ۱۸، ۱۹	۳
۴	اللہ ان سے بیزار ہے	آیت ۱۲	۱
۵	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیزار ہیں	حدیث ۱۱، ۱۳	۲
۶	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایسی صورت دیکھنے سے کراہت آتی ہے۔	حدیث ۱۰	۱
۷	یہودی صورت ہیں	حدیث ۳، ۴ نص ۵	۷
۸	نصرانی وضع ہیں فرنگیوں سے مشابہ ہیں	حدیث ۳، ۴ نص ۵، ۱۳، ۱۴، ۲۶، ۵۷، ۵۸	۱۴
۹	مجوس کے پیرو ہیں۔	حدیث ۲، ۶ نص ۵، ۱۳، ۱۴	۱۲
۱۰	ہندوؤں کی صورت مشرکین کی سیرت میں	حدیث ۱- نص ۵، ۱۳، ۱۴، ۲۶، ۳۳، ۳۶	۱۳
۱۱	مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گروہ سے نہیں	حدیث ۴، ۵۸، ۵۹، ۶۱، ۶۲	۷
۱۲	انہیں اپنے ہم صورتوں نصاریٰ و یہود و مجوس ہنود کے گروہ سے ہیں۔	حدیث ۵۷، ۵۸	۲
۱۳	واجب التعزیر ہیں شہر بدر کرنے کے قابل ہیں۔	حدیث ۳، ۴، ۳، ۴ نص ۶ تا ۱۲	۹

۱۴	نص ۱۸، ۱۹، ۲۵، ۲۸، ۳۹، ۵۲	مبدلین فطرت ہیں مغیر خلق اللہ ہیں	۱۴
۷	حدیث ۳۳، ۳۸ نص اتاہ	زنا نے مخنث ہیں	۱۵
۱	حدیث ۲۱	خدا کے عہد شکن ہیں	۱۶
۲	حدیث ۵۶، ۵۷	ذلیل و خوار ہیں	۱۷
۱	حدیث ۴۰	گھنوں نے قابل نفرت ہیں	۱۸
۳	حدیث ۱۳، ۱۴، ۱۵	مردود الشہادت ہیں	۱۹
۱	آیت ۱۸	پورے اسلام میں داخل نہ ہوئے	۲۰
۲	آیت ۱۸ حدیث ۶۵	ہلاکت میں ہیں مستحق بربادی ہیں	۲۱
۳	حدیث ۱۶، ۱۷، ۲۱	دین میں بے بہرہ آخرت میں بے نصیب ہیں	۲۲
۱	آیت ۱۸	عذاب الہی کے منتظر	۲۳
۱	حدیث ۵۵	اللہ عزوجل کو سخت دشمن و مبغوض ہیں	۲۴
۱	حدیث ۵۳	صبح ہیں تو اللہ کے غضب میں شام ہیں تو اللہ کے غضب میں۔	۲۵
۲	حدیث ۳۷، ۳۸	قیامت کے دن ان کی صورتیں بگاڑی جائیں گی۔	۲۶
۸	بہشت احادیث ۱۸، ۲۲، ۳۳، ۳۵	اللہ و رسول کے ملعون ہیں دنیا و آخرت میں ملعون ہیں، اللہ و ملائکہ و بشر سب کی ان پر لعنت ہے، فرشتوں نے ان کے لعنتی ہونے پر آمین کہی۔	۲۷
۱	حدیث ۵۰	اللہ تعالیٰ ان پر نظر رحمت نہ فرمائے گا۔	۲۸
۲	حدیث ۴۹، ۵۱	وہ بہشت میں نہ جائیں گے۔	۲۹
۱	آیت ۱۳	اللہ عزوجل انہیں جہنم میں ڈالے گا۔	۳۰
		والعیاذ باللہ تعالیٰ۔	

ساتھ ارشاداتِ علماءِ مجملہ ڈیڑھ سو نصوص نے باطل کا ازباق حق کا احقاق کیا، غرہ رجب روز جمعہ مبارک
۱۳۰۵ھ ہجریہ قدسیہ کو قمر التمام و بدر سہارا ختام اور بلحاظ تاریخ لمعة الضحیٰ فی اعفاء اللہی
(چاشت کی روشنی دار صیاں بڑھانے میں۔ ت) تمام ہوا۔

سبنا تقبل منا انک انت السميع العليم
وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ وسراج
افقہ سیدنا و مولانا محمد و آلہ وصحبہ
اجمعین آمین و آخر دعوانا ان الحمد للہ
رب العالمین واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم و
علمہ جل مجدہ اتم واحکم۔
اے ہمارے پروردگار! ہم سے (اس خدمت کو)
قبول فرما، بے شک تو سب کچھ سننے جانتے والا ہے
اللہ تعالیٰ کی ان پر (بے حساب) رحمتیں ہوں جو تمام
مخلوق سے بہتر اور علم و دانش کا (روشن) چراغ
ہیں جو ہمارے آقا و مولا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ و آلہ وسلم ہیں اور ان کی سب آل اور تمام صحابہ کرام
پر بھی ہو (مولا کے کریم) دعا قبول فرما، اور ہماری آخری پکاری یہ ہے کہ تمام خوبیاں اور تعریفیں اللہ تعالیٰ
کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے مرتبی ہے، اللہ تعالیٰ کی ذات برتر اور سب سے زیادہ جاننے
والی ہے، اور اس جلیل القدر کا علم سب سے زیادہ تام (کامل) اور بڑا محکم ہے۔ (ت)

محمدی سنی حنفی قادرانہ
عبدالمصطفیٰ احمد رضا خاں

کتب عبدہ المذنب احمد رضا البریلوئی عفی عنہ
بمحمد المصطفیٰ النبی الامی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رسالہ
لمعة الضحیٰ فی اعفاء اللہی
ختم شد

۲۲۸ مسئلہ مستولہ عزیز الحسن طالب علم مدرسہ اہلسنت شنبہ یکم شعبان ۱۳۳۲ھ
سر کے بال مونڈھے سے زیادہ بڑھالینا جس طرح کہ آج کل کے متصوفوں نے اختیار کیا ہے
جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

صحاح احادیث میں لعنت فرمائی اُن مردوں پر جو عورتوں کی وضع بنائیں اور عورتوں پر جو
مردوں کی، لہذا یہ حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
۲۲۹ مسئلہ ابو بکر علی محمد نو روز چہار شنبہ ۳ رمضان المبارک ۱۳۳۲ھ
ایک شخص کھتری کا کام کرتا ہے اور کپڑے میں کندھیں باندھنے کے لئے چند ناخن رکھوانے کی
بہت ضرورت پڑتی ہے تو اب وقت ضرورت ناخن رکھوانے کے لئے کیا حکم ہے تحریر فرمائیں فقط۔

الجواب

چالیس روز سے زیادہ ناخن یا مونے بغل یا مونے زیر ناف رکھنے کی اجازت نہیں، بعد
چالیس روز کے گنہگار ہوں گے، ایک آدھ بار میں گناہ صغیرہ ہوگا عادت ڈالنے سے کبیرہ ہو جائیگا
فسق ہوگا۔ صحیح مسلم میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،
وَقَدْ لَنَا لَفْظُهُ عِنْدَ أَحْمَدَ وَابْنِ دَاوُدَ وَ
التِّرْمِذِيَّ وَالنَّسَائِيَّ وَقَدْ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قِصْرِ
الشَّارِبِ وَتَقْلِيمِ الْأَظْفَارِ وَتَقِيفِ الْأَبْطُو
حُلُقِ الْعَانَةِ إِنْ لَا تَذْكُ الْأَكْثَرُ مِنْ
أَرْبَعِينَ لَيْلَةً
ہمارے لئے وقت مقرر فرمایا (مسلم شریف کے
الفاظ) مسند احمد، ابوداؤد، جامع ترمذی اور
سنن نسائی کے الفاظ یہ ہیں وَقَدْ لَنَا
یعنی ہمارے لئے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم نے مونچھیں کترنے، ناخن کاٹنے،
زیر بغل بال اکھاڑنے اور زیر ناف بال مونڈنے
کے لئے ایک وقت مقرر فرمایا کہ ہم میں کوئی شخص چالیس دن سے زیادہ نہ چھوڑے۔ (ت)

- ۱۲۹/۱ صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب خصال الفطرۃ قیدی کتب خانہ کراچی
۲۲۱/۲ سنن ابی داؤد کتاب الترجیل باب فی اخذ الشارب آفتاب عالم پریس لاہور
۴/۱ سنن النسائی ذکر التوقیت فی ذلک نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
۱۰۰/۲ جامع الترمذی ابواب الآداب باب ما جاز فی تقليم الاظفار امین کمپنی دہلی

در مختار میں ہے :

مکروہ ترکہ و مراء الاسر بعین

چالیس روز سے زیادہ چھوڑ دینا مکروہ ہے (ت)

رد المحتار میں ہے :

ای تحریم القول المجتبی ولا عذر فیما

وراء الاسر بعین ولیستحق الوعد

دیر لگانے میں کوئی عذر (مقبول) نہیں۔ لہذا اگر ایسا کیا گیا تو پھر عذاب کی دھمکی کا مستحق ہے (ت)

پتیل وغیرہ کے ناخن بنوا کر ایسے کہ انگلیوں پر چڑھ سکیں مثلاً ایک پورے کے قدر انگلی کی شبیہ

جسے انگلی میں پہن لیا جائے اور اس پر ناخن بنا ہوا ان سے کام لیا جائے یہ سونے چاندی کے جائز نہیں

حتیٰ کہ عورتوں کو بھی احتراز چاہئے کہ یہ صرف پہننا نہیں بلکہ دوسرے کام میں استعمال۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۳ از شہر ربلی مسئلہ خورشید حسین ۲۵ شوال ۱۳۲۴ھ

کیا فرماتے ہیں علماء اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کے ہاتھ میں ریشہ ہے وہ اُسترہ نہیں لے سکتا

خوف زخمی ہونے کا ہے تو وہ کیا کرے ؟

الجواب

نورہ استعمال کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۱ مرسلہ مرزا عبد الرحیم بیگ مدرس مدرسہ جماعت نارواری محلہ رنجھوڑ لہین کراچی بندر

۲۷ ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان شرع متین اس بارہ میں کہ ایک ہندو نو مسلم ہوا ہے اب اس کا

ختنہ کرنا شرع شریف سے کیا حکم ہے، آیا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کون سی دلیل ہے اور کس ترتیب

سے؟ اور اگر ناجائز ہے تو کس وجہ سے؟ بیٹواتوجروا (بیان فرماؤ اجر پاؤ)

الجواب

ہاں ختنہ کا حکم ہے، حدیث میں ارشاد ہوا۔

۱۔ در مختار کتاب الخط والاباۃ فصل فی البیوع مطبع مجتبائی دہلی ۲۵۰/۲

۲۔ رد المحتار " " دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۱/۵

۲۳۲ ملہ از موضع مجھوٹا بہوٹی بسوٹو لاند علاقہ جام نگر کا ٹھیا واڑ مرسلہ حاجی اسماعیل میاں صدیقی
۲۳۳ حنفی قادری ابن حاجی امیر میاں ۲۲ صفحہ المظفر ۱۳۳۶ھ

(۱) زید سوال کرتا ہے کہ اکثر عربستان میں لڑکیوں کو ختنہ کرنے کا رواج ہے اور ہند میں کیوں رواج نہیں؟
(۲) مسلمان کو مونچھ بڑھانا یہاں تک کہ منہ میں آئے کیا حکم ہے؟ زید کہتا ہے ترکی لوگ بھی مسلمان ہیں وہ کیوں مونچھ بڑھاتے ہیں؟

الجواب

(۱) لڑکیوں کے فتنہ کرنے کا تاکیدِ حکم نہیں اور یہاں رواج نہ ہونے کے سبب عوام اس پر نہیں گئے اور یہ اُن کے گناہِ عظیم میں پڑنے کا سبب ہوگا اور حفظِ دین مسلمانانِ واجب ہے لہذا یہاں اس کا حکم نہیں۔ اشباہ میں ہے :
 لا یسن ختانہا و انما ھو مکرمۃ۔
 لڑکیوں کا فتنہ کرنا سفت نہیں بلکہ وہ ایک عمدہ کام ہے۔ (ت)

نایۃ المفتی پھر غزل العیون میں ہے :
 واما كان الختان في حقها مكرمة لانه
 يزيد في اللذة
 ورمختار میں ہے :

لڑکیوں کے حق میں ختنہ ایک عمدہ فعل ہے کیونکہ
 اس سے لذتِ جماع میں اضافہ ہوتا ہے (ت)

خاتم المرأة ليس سنة	عورت کا ختنہ سنت نہیں بلکہ وہ مردوں کے لئے
بل مکرمۃ للرجال و قلیل	ایک اچھا طریقہ ہے، اور یہ بھی کہا گیا کہ
۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الطہارت باب الرجل یسلم و یومر بالغسل آفتاب عالم پریس لاہور ۵۲/۱	
مسند احمد بن حنبل عن ابی کلیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ	المکتب الاسلامی بیروت ۴/۱۵۲
۲۔ الاشباہ والنظائر الفن الثالث	ادارۃ القرآن کراچی ۲/۱۴۰
۳۔ غزیر عیون البصائر شرح الاشباہ	" " " ۲/۱۴۰

سنة الله وجزم به البزازی فی
 وجیزه والمحدادی فی سراجہ
 وقال فی الهندیة عن المحيط مختلف
 الروایات فی ختان النساء ذکر فی
 بعضها انه سنة هکذا حکى عن
 بعض المشائخ و ذکر شمس الاثمة
 الحلوانی فی ادب القاضی للخصایف
 ان ختان النساء مکرمه الله
 ورائتی کتبت علیه ای فیکون
 مستحبا وهو عند الشافعیة واجب
 فلا یترك ما اقله الاستحباب مع
 احتمال الوجوب لکن الیهود لا یعرفونه
 ولو فعل احد یلومونه و
 یسخرون به فکان الوجه
 ترکہ کیلا یتلی المسلمون
 بالاستهزاء بامر شرعی
 وهذا نظیر ما قال العلماء
 ینبغی للعالم ان لا یرسل
 العذبة علی ظهده
 وان کان سنة اذا
 کان الجہال یسخرون
 منه ولشبههون بالذنب

سنت ہے اہ اور بزازی نے وجیز میں اس پر
 اظہار یقین کیا اور محدادی نے اپنی سراج میں
 اور فتاویٰ عالمگیری میں محیط سے نقل کیا ہے کہ
 عورتوں کے ختنہ میں اختلافات روایات ہے
 چنانچہ بعض میں یہ ذکر کیا گیا کہ وہ سنت ہے
 چنانچہ بعض مشائخ سے اسی طرح حکایت کی گئی
 اور شمس الاثمة الحلوانی نے خصایف کی ادب القاضی
 سے ذکر کیا کہ عورتوں کا ختنہ عمدہ فعل ہے اہ
 مجھے یاد ہے کہ میں نے اس پر تحریر کیا ہے کہ عورتوں
 کا ختنہ کرنا مستحب ہے، لیکن شافعیوں کے نزدیک
 واجب ہے، لہذا ایسے کام کو نہ چھوڑا جائے جو
 کم سے کم مستحب ہے باوجودیکہ اس میں وجوب
 کا احتمال ہے لیکن ہمارے ہاں کے ہندی لوگ اسکو
 نہیں پہچانتے، لہذا اگر یہاں کوئی ایسا کرے تو
 لوگ اس کو ملامت کریں گے اور اس کا مذاق
 اڑائیں گے۔ لہذا عمدہ وجہ اسے چھوڑ دینا ہے
 تاکہ لوگ ایک حکم شرعی کے ساتھ ہنسی مذاق
 میں مبتلا نہ ہو جائیں، اور اس کی نظیر (مثال)
 وہ ہے کہ علمائے کرام نے ارشاد فرمایا کہ عالم
 کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ اپنی پیٹھ پر (دستار
 کا) شملہ نہ چھوڑے اگرچہ یہ کام سنت ہے۔ اگر
 ناواقف لوگ (اس فعل سے) مذاق اڑائیں اور اسکو

فيقعون في شديد الذنب
 هذا واحتج البزازی علی استنانه
 بان لوكان مكرمة لم تختن
 الخنثى لاحتمال ان يكون
 امرأة ولكن لا كالسنة في حق
 الرجال اه وتعبه العلامة
 ش فقال ختات الخنثى
 لاحتمال كونه رجلا وختان
 الرجل لا يترك فلذا كان
 سنة احتياطا ولا يفيد ذلك
 سنيته للمرأة تأمل اه و
 كتبت فيما علقته عليه
 اقول كان يتمشى هذا
 لولم يختن منها الا
 الذكر اذ لا معنى لختان
 الفرج قصد الى الختان
 لاحتمال الرجولية وقد
 صرح في السراج ان
 الخنثى تختن من كلا
 الفرجين ولا شك ان
 النظر الى العورة لا تباح
 لتحصيل مكرمة اه
 له رد المحتار بحواله البزازی مسائل شتى

له السراج

دوم سے تشبیہ دیں۔ پھر اس طرح کی حرکت سے
 شدید گناہ میں پڑ جائیں۔ اور امام بزازی نے
 (خنثہ کے) سنت ہونے پر استدلال کیا (اور
 دلیل پیش کی) اگر یہ کام صرف عمدہ اور اعزازی
 ہوتا تو پھر ہیجرٹے کا خنثہ نہ کیا جاتا اس احتمال پر
 کہ شاید عورت ہو۔ لیکن یہ اسی طرح نہیں جیسے
 مردوں کے حق میں سنت ہے۔ علامہ شافعی نے
 بزازی کا تعاقب کیا اور فرمایا کہ ہیجرٹے کا خنثہ
 کرنا اس کے مرد ہونے کے احتمال پر ہے، اور
 مرد کا خنثہ کبھی متروک نہیں۔ پھر اس لئے یہ احتیاطی
 سنت ہے، اور یہ بات عورت کیلئے سنت کا
 فائدہ نہیں دیتی۔ غور اور سوچ کچھ اح میں نے
 اپنی تعلیق میں اس کے متعلق تحریر کیا ہے۔ میں
 کہتا ہوں کہ یہ بات چل سکتی تھی جبکہ ان میں سے
 سوائے مرد کے کسی کا خنثہ نہ کیا جاتا کیونکہ
 فرج (شرمگاہ) کے قصد خنثہ کرنے کا صرف اسکی
 مردانگی (رجولیت) کے احتمال پر کوئی مفہوم اور
 مطلب نہیں۔ اور سراج میں یہ صراحت کی گئی
 کہ ہیجرٹے کے دونوں فرجوں (شرمگاہوں) کا
 خنثہ کیا جائے۔ اور اس میں کوئی شک و شبہ
 نہیں کہ محل ستر (عورة) کو کسی عمدہ کام کے
 حصول کے لئے دیکھنا مباح نہیں ہو سکتا۔

دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/۴۹

۵/۴۹ " " "

لكن هذا هو نص الحديث فقد
اخرج احمد عن والدا ابى المليلح
والطبراني في الكبير عن شداد
بن اوس وكابن عدى عن
ابن عباس رضى الله تعالى عنهم
بسند حسن حسنه الامام السيوطى
ان النبى صلى الله تعالى عليه
وسلم قال الختان سنة للرجال
ومكرمة للنساء اقول و
لا يندفع الاشكال بما فعل
الامام البزارى فانه
ان فرض سنة فليست
كل سنة يباح لها النظر
الى العورة ومسها الا ترى
ان الاستنجاء بالماء سنة
ولا يحل كشف العورة فان
لم يجد سترًا وجب
عليه تركه وانما يباح
له ذلك في ختان الرجل
لانه من شعائر الاسلام
حق لو تركه اهل
بلدة قاتلهم الامام
كشاف فتح القدير و

ليكن یہ صراحۃً حدیث ہے کہ امام احمد نے ابو الملیلح
کے والد کے حوالے سے اس کی تخریج فرمائی اور
امام طبرانی نے معجم کبیر میں شداد بن اوس کی
سند سے جیسا کہ ابن عدی نے سند حسن کے
ساتھ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہم کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے نیز
امام سیوطی نے اس کی تحسین فرمائی (یعنی اسکو
حدیث حسن قرار دیا) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے ارشاد فرمایا: غتہ مردوں کے حق میں سنت
ہے اور عورتوں کے لئے ایک عمدہ کام ہے۔
میں کہتا ہوں کہ امام بزازى کی کاروائی سے اشکال
دفع نہیں ہوتا کیونکہ اگر اس کام کو سنت بھی
فرض کر لیا جائے (تو بھی نظر الى الفرج کا جواز
کیسے ہوگا) اس لئے ہر سنت میں بھی یہ گنجائش
نہیں کہ اس کی وجہ سے محل ستر (عورة) کو دیکھنا
اور مس کرنا مباح ہو۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ پانی
سے استنجا کرنا سنت ہے لیکن اگر کوئی باپردہ
جگہ نہ ہو تو پھر برسر عام کھلی جگہ ستر نشکا کر کے
استنجا کرنا جائز اور مباح نہیں، بلکہ اس صورت
میں ترک استنجا واجب ہے۔ اور مردوں کے
غتہ میں اس کی اس لئے اجازت دی گئی کہ
یہ کام شعائر اسلام میں سے ہے حتیٰ کہ اگر کسی
شہر والے اسے چھوڑ دیں تو امام ان سے جنگ

التنوير وغيرهما وليس هذا منها فان
الشعاع يظهر والخفاض مأمور فيه
بالاخفاء فسقط الاحتجاج ولا مخلص
الا في قصر حثانها على الذكر خلافا لما
في السراج الا ان يحمل على ما اذا اختنت
قبل ان تراهنق - والله تعالى اعلم -

کا حکم دیا گیا لہذا استدلال ساقط ہو گیا۔ اور اس سے کوئی چارہ کار نہیں کہ ختنہ کرنا مرد پر بند
رکھا جائے بخلاف اس کے جو کچھ سراج میں ہے، مگر یہ کہ اس کا قول اس پر حمل کیا جائے کہ
یہ حکم اس وقت ہے جبکہ لڑکی کا ختنہ اس کے قریب البلوغ ہونے سے پہلے کر لیا جائے۔ اور
اللہ تعالیٰ سب کچھ اچھی طرح جانتا ہے۔ (ت)

(۲) مونچھیں اتنی بڑھانا کہ منہ میں آئیں حرام و گناہ و سنت مشرکین و مجوس و یہود و نصاریٰ ہے
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعلیٰ درجہ کی حدیث صحیح میں فرماتے ہیں:

احفوا الشوارب واعفوا اللحي ولا تشبهوا
باليهود - رواه الامام الطحاوي
عن انس بن مالك ولفظ مسلم عن
ابي هريرة رضي الله تعالى عنهما جزوا
الشوارب وارضوا اللحي وخالفوا
المجوس

مونچھیں کتر کر خوب پست کر اور داڑھیاں بڑھاؤ
یہودیوں اور مجوسیوں کی صورت نہ بنو۔
(امام ابو جعفر طحاوی نے حضرت انس بن مالک
سے اس کو روایت کیا ہے۔ اور مسلم شریفین
کے الفاظ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے مروی ہیں: — مونچھیں کتر و اوڑ
داڑھیاں چھوڑو اور مجوس کی مخالفت کرو۔ (ت)
فوجی جاہل ترکوں کا فعل حجت ہے یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۴ از علی گڑھ کٹر سعید خاں مسئلہ حافظ سعید احمد صاحب لکھنوی معرفت حافظ محمد عمر صاحب مسجد عطا شہید ۲۵ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ

طحاوی حاشیہ در مختار جلد رابع میں ہے :

در فی بعض الآثار النہی عن قص الاظافر بعض آثار میں بدھ کے دن ناخن کترنے کی ممانعت
یوم الامربعاء فانہ یوم ثابث البوص لے آئی ہے کہ اس کام سے مرض برص (پھلہری) پیدا ہوتا ہے۔ (ت)

اس کی سند کیا ہے اور یہ روایت کس درجہ کی ہے، اور یہ روایت بظاہر معارض ہے روایت دہلی کی :
ومن قلمہا یوم الامربعاء خرج منہ جس نے بدھ کے روز ناخن کاٹے اس سے
الوسواس والخوف دخل فیہ الامن شیطانی وسوسے اور خوف نکل جائیگے
والشفاء لے اور اس میں امن اور شفا داخل ہو جائیگی (ت)

توان دونوں روایتوں میں تطبیق یا ترجیح کی کیا صورت ہے ؟ اور بدھ کے دن ناخن تراشنا کیسا ہوگا ؟
در صورت امتناع حافظ ابن حجر کے قول انہ یتحب کیفا احتاج الیہ (بال کاٹنے مستحب ہیں
جس کیفیت (اور نوعیت سے) اس کی ضرورت پڑے۔ (ت) کی صحت کی کیا صورت، اور در صورت
استحباب حافظ کے قول :

ولم یثبت فی کیفیتہ شیء ولا فی تعیین یوم لہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم لے ناخن کترنے کی کیفیت (کہ کس طریقے اور ترتیب سے
کترے جائیں) اور کس دن کترے جائیں اس بارے میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے کچھ ثابت اور مروی نہیں (ت)

کی صحت کی کیا صورت ہوگی ؟

الجواب

اصل مسئلہ یہی ہے کہ وہ کیف ما اتفق مستحب ومنون ہے اور دن کی تعیین یا منع میں کوئی حدیث
ثابت نہیں، یوم الاربعاء ممانعت کی حدیث، دونوں ضعیف ہیں، اگر روز چار شنبہ وجوب کا دن
آجائے مثلاً اتالیق دن سے نہیں تراشے تھے آج بدھ کو چالیسواں دن ہے اگر آج بھی نہیں تراشا

تو چالیس دن سے زائد ہو جائیں گے اور یہ ناجائز و مکروہ تحریمی ہے کہ فی القنیۃ والمہندیۃ وغیرہما (جیسا کہ قنیۃ اور ہندیہ وغیرہ میں ہے۔ ت) تو اس پر واجب ہوگا کہ بدھ کے دن تراشنے لیکن اگر حالت سعت و اختیار کی ہے تو بدھ کے دن نہ تراشنا مناسب کہ جانبِ خطر کو ترجیح رہتی ہے اور حدیث اگرچہ ضعیف ہے مگر حدیث صحیح بخاری وقد قیل (اور بیشک اس بارے میں کہا گیا ہے) اس کی مؤید ہے، امام ابن الحاج مکی علیہ الرحمہ نے بدھ کے دن ناخن تراشنے چاہئے پھر خیال آیا کہ حدیث میں ممانعت آتی ہے پھر کہا یہ سنتِ حاضرہ ہے اور حدیث ضعیف، تراش لے، فوراً مبتلائے برص ہو گئے، شب کو زیارتِ اقدس سے مشرف ہوئے، سرکار میں فریاد کی، ارشاد ہوا کیا تمھیں حدیث نہ پہنچی تھی؟ عرض کی حضور میں نے خیال کیا کہ یہ سنتِ حاضرہ ہے اور حدیث ضعیف۔ ارشاد ہوا کیا تم نے نہ سُنا تھا کہ ہم نے فرمایا ہے، پھر دستِ اقدس اُن کے بدن پر مس فرمایا کہ فوراً اچھے ہو گئے، اُٹھے تو اچھے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳ از قادر گنج ضلع بیر بھوم ملک بنگالہ مرسلہ سید ظہور الحسنین حسینی قادری رزاقی

۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۴۶ھ

تمام سرکامنڈانا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو حضور سرور کائنات یا حضرت مولائے کائنات سیدنا امام علی مرتضیٰ یا حضرت امامین مظہرین یا حضرات صحابہ کرام یا اولیائے عظام ان حضرات نے سرمنڈایا ہے یا نہیں؟ اور اس کا جواز فقہ سے ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت تمام سر کے بال رکھنا ہے اور امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی سنت سارا سر منڈانا۔

وقد روی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان تحت کل شعرة جنابة ثم قال من ثم عادت راسی من ثم عادت راسی من ثم عادت راسی
بلاشبہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ ہر بال کے نیچے جنابت ہے، لہذا اس وجہ سے میں اپنے سر کے بالوں کا دشمن ہوں اسی وجہ سے میں اپنے سر کے بالوں کا دشمن ہوں۔ (ت)

۱۹/۱ صحیح البخاری کتاب العلم باب الرحلة فی المسألة النازلة قیدی کتب خانہ کراچی
۱۶/۱ سنن ابی داؤد کتاب الطہارة ۳۲/۱ و جامع الترمذی ابواب الطہارة
۳۳/۱ سنن ابی داؤد کتاب الطہارة باب فی الغسل من الجنابة آفتاب عالم پریس لاہور

دونوں صورتیں جائز ہیں آدمی اپنے لئے جس میں مصلحت سمجھے، اور اول اولیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 ۲۳۶ھ از جنپور محلہ ملائولہ مرسلہ شاہ نظام الحق یکم شعبان ۱۳۳۶ھ
 مردوں کو مثل عورتوں کے لمبے بال کندھے سے نیچے رکھنے جائز ہیں یا نہیں؟

الجواب

حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لعن اللہ المتشبهین من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال۔ سواہ الاثمة احمد و البخاری و ابوداؤد و الترمذی و ابن ماجہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
 اللہ کی لعنت اُن مردوں پر کہ کسی بات میں عورتوں سے مشابہت پیدا کریں اور ان عورتوں پر کہ مردوں سے۔ (اثمہ حدیث مثلاً) امام احمد، بخاری، ابوداؤد، ترمذی و ابن ماجہ نے اس حدیث کو حضرت عبداللہ بن عباس (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے راضی

ہوئے روایت کیا ہے۔ (ت)

ایک عورت مردوں کی طرح کمان کندھے پر لگائے جاتی تھی اسے دیکھ کر یہ فرمایا۔
 سواہ الطبرانی فی الکبیر عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (امام طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت فرمایا۔ ت)
 اُم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عرض کی گئی کہ ایک عورت مردانہ خود پہنتی ہے،
 فرمایا:

لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الرجل من النساء فرمائی ہے اس عورت پر کہ کوئی وضع مردانی

- ۱/ ۲۵۴ مسند امام احمد بن حنبل عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت
 ۲/ ۸۷۲ صحیح البخاری کتاب اللباس باب المتشبهین الخ قدیمی کتب خانہ کراچی
 ۲/ ۲۱۰ سنن ابی داؤد باب فی لباس النساء آفتاب عالم پریس لاہور
 ۲/ ۱۰۲ جامع الترمذی کتاب الآداب باب ماجاء فی المتشبهات امین کمپنی دہلی
 ۸/ ۱۰۲-۰۳ مجمع الزوائد کتاب الادب باب فی المتشبهین الخ دار الکتب بیروت

سرواۃ ابو داؤد عن ابن ابی ملیکہ عنہا (امام ابو داؤد نے ابن ابی ملیکہ کے
رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ حوالے سے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

سے روایت فرمائی۔ ت)

کمان یا جوتا اجڑائے بدن نہیں، جب ان میں مشابہت پر لعنت فرمائی تو بال کہ اجڑائے بدن
ہیں ان میں مشابہت اور کس درجہ سخت تر ہوگی، ولہذا عورت کو حرام ہے کہ اپنے بال تراشے کہ
اس میں مردوں سے مشابہت ہے۔ یوں مردوں کو حرام ہے کہ اپنے بال عورتوں کی طرح بڑھائیں،
اور وجہ دونوں جگہ وہی مشابہت ہے کہ حرام و موجب لعنت ہے۔ درمختار میں ہے،
قطعت شعرہا سہا اثمت ولعنت و کسی عورت نے اپنے سر کے بال کاٹے تو وہ
المعنی المؤثر التشبیہ۔ اس کام کی وجہ سے گناہگار ہوگی اور اس پر
اللہ تعالیٰ کی لعنت ہوگی اور اس میں معنی مؤثر "تشبیہ" ہے۔ (ت)
ردالمحتار میں ہے،

ای العلة المؤثرة فی اثبات التشبیہ عورت کے گناہگار ہونے میں اثر انداز ہونے والی
بال الرجال فانہ لا یجوز ان التشبیہ بالنساء علت مردوں سے مشابہت ہے اس لئے کہ
حتی قال فی المجتبى یکرہ غزل الرجل وہ جائز نہیں۔ جیسے مردوں کی عورتوں سے
على هیأۃ غزل النساء واللہ تعالیٰ مشابہت درست نہیں، یہاں تک کہ المجتبى
اعلم۔ میں فرمایا کہ مردوں کا عورتوں کی ہیئت پر
سوت کا تنا مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۲۳۷ مسئلہ از موضع سران ڈاکخانہ بشندور تحصیل و ضلع جہلم مرسلہ حافظ سجاد شاہ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لمحیہ دراز کو چار انگل زرخندان سے نیچے رکھ کر
کٹانی چاہئے یا قبضہ مع استخوان لحنین رکھ کر کٹانی جائے؟

الجواب

مستتر سل چار انگل چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی لباس النساء آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۱۰
۲۔ درمختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع مطبع مجتبائی دہلی ۲/۲۵۰
۳۔ ردالمحتار " " " " " " دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/۲۶۱

۲۲۸

دارھی کی حد شریعت نے کہاں تک مقرر کی ہے اور اگر کوئی شخص حد مقرر سے کم رکھے تو کیا وہ منہ آنے کے برابر ہے یا نہیں؟ یقیناً توجہ روا (بیان فرماؤ، اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

دارھی کم از کم چار انگل چھوڑنا واجب ہے اور اس سے کم رکھنا جائز نہیں، حرام ہونے میں یہ بھی منہ آنے کے مثل ہے اگرچہ منہ آنا خبیث تر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۳۹ مسئلہ ۵ ربیع الآخر شریف ۱۳۳۸ھ

ما قولکم رحمکمہ اللہ تعالیٰ ایہا العلماء
الکرام اندریں مسئلہ کہ مروی و ماثور است کہ
موتے مرغول سرآن سرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم بغیر از خلق لبسہ کیفیت تکلیف بودند یعنی
گاہ بگوش و گاہ بدوش و گاہ از گوش فرد و آمدہ و
نزدیک بدوش رسیدہ آیا ر جل امت اجابت آن
تاجدار دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را نیز لازم
است کہ ہمیں جاوہ مستقیم را اخذ نمودہ سالک
شوند باز و بر تقدیر اول آیا کہ ام صنف است
از اصناف سنن ہدی ست کہ تارکش مستحق بوم و
عقاب است یا زائد کہ تارکش لائق ایں امر
نبود چنانچہ در رسالہ منار می نویسند و ہی
نوعان سنة الهدی و تارکہا
یستوجب انشاء کالجماعۃ و
الاذان والزوائد و تارکہا
لا یتوجب اساءۃ کسیر النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فی لباسہ و قعودہ

اے علمائے کرام! اللہ تعالیٰ تم پر رحمت کے
پھول برسائے تمہارا کیا ارشاد ہے اس مسئلہ
کے بارے میں کہ مروی اور منقول ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سر مبارک کے
(کسی قدر) گھنگھریالے مقدس بال، منہ آنے بغیر
تین حالتوں میں سے کسی ایک حالت سے متصف
تھے (۱) یعنی کبھی کانوں تک (۲) کبھی کندھوں تک
(۳) اور کبھی کانوں سے نیچے ٹپکے ہوئے اور
کندھوں کے قریب پہنچے ہوئے تھے (اب سوال
یہ ہے کہ) کیا تاجدار دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم کی اُمتِ اجابت (یعنی اُمتِ مسلمہ) کے
کسی مسلمان فرد کے لئے بھی یہی لازم اور ضروری
ہے کہ وہ اسی ٹھیک طریقہ کو اختیار کر کے اس پر
چلے، نیز پہلی صورت میں یہ سنن ہدی میں سے کسی
قسم ہے کہ جس کا چھوڑ دینے والا، ملامت اور
سرزنش کے لائق ہے یا سنتِ زائدہ ہے کہ
جس کا ترک کرنے والا سرِ مذکور کے لائق نہیں
چنانچہ رسالہ "منار" میں لکھتے ہیں سنت کی دو قسمیں

حد تک نہ پہنچائے تو پھر بال رکھنے بہتر ہیں ورنہ منڈوا کر فارغ ابال ہو جائے، لہذا ان میں سے جو طریقہ اپنائے (اور اس پر عمل کرے) تو ملا مت اور عتاب کا سزا وار نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
مسئلہ ۲۳۸ از بشارت گنج ضلع بریلی مسئلہ حاجی غنی رضا خاں صاحب رضوی ۲۸ صفر ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وارٹھی منڈایا کرتے والا یا وارٹھی چڑھانے والا میلاد شریف پڑھ سکتا ہے یا نہیں اور وارٹھی چڑھا کر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

ان لوگوں سے میلاد شریف نہ پڑھوایا جائے۔ تبیین الحقائق میں ہے،
 لان فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب اس لئے کہ اس کو آگے کرنے میں اس کی تعظیم
 علیہم اہانتہ شرعاً ہے حالانکہ لوگوں پر شرعی طور پر اس کی توہین
 ضروری ہے (ت)

نماز پڑھنا بہر حال فرض ہے اس میں وارٹھی چڑھی رکھنا مکروہ ہے، کس قدر بیباکی ہے کہ
 عین حاضری دربار میں صورت مخالف حکم ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۳۹ از فیروز آباد ضلع آگرہ جامع مسجد مسئلہ جناب محمد ناظم علی صاحب ۲۱ رجب المرجب ۱۳۳۹ھ
 علمائے دین و فضلاء و ائقین و مفتیان شرع دین متین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ
 وارٹھی کتنی نیچی رکھنا چاہئے اور ریش مبارک حضور سرور عالم صلعم (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اور حضرت علی
 کرم اللہ وجہہ و رضی اللہ تعالیٰ عنہ نیز باقی اصحاب کبار رضوان اللہ تعالیٰ عنہم کی کس قدر نیچی تھی؟ جواب
 سے معذرت کہ کتب بہت جلد معزز فرمائیے۔ بتینو اتوجروا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

ایک مشت نیچی رکھنا واجب ہے اور اس کا تارک فاسق۔ فتح القدیر و درمختار میں ہے،
 اما لا یفعلہ بعض المغاربة و مخنثة الرجال کما یفعلہ بعض اہل مغرب اور یہ مجرہ صفت مرد کرتے ہیں کسی نے اس کو مباح نہیں کہا (ت)
 اما لا یفعلہ بعض المغاربة و مخنثة الرجال کما یفعلہ بعض اہل مغرب اور یہ مجرہ صفت مرد کرتے ہیں کسی نے اس کو مباح نہیں کہا (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی ریش مبارک ادا اہل سینہ
 نام تھی، امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ریش مبارک زیادہ تھی۔ ریش تراشی کی مذمت
 میں ہمارا رسالہ لعة الضحیٰ فی اعفاء اللہ شائع ہو چکا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
 آلہ وسلم کے نام پاک کے ساتھ صلعم یا ص یا عم یا صلعم وغیرہ رموز مکھن ممنوع اور سخت بید و لٹی ہے
 امام جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں پہلا شخص جس نے ایسا اختصار کیا اس کا ہاتھ کاٹا گیا، درود
 پورا لکھنا لازم ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

نوٹ

جلد ۲۲ وارھی و حلق و قصر و ختنہ و حجامت کے بیان پر ختم ہوگی
 جلد ۲۳ ان شاء اللہ نماز و طہارت کے عنوان سے شروع ہوگی۔